

كتاب في معرفة النجاة في الحرب والقتال
 من كتبها أبو عبد الله محمد بن أحمد بن الحسين الحنفي

- ١ باب دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى الإسلام والنبوة وإن لا يتخذ بعضنا بعضاً ريباً من دون الله
- ٢ قوله عليه السلام يوم خير لا عطين الراية رجلاً يفتح الله على يديه فأعطى علياً رضي الله تعالى عنه
- ٣ قوله عليه السلام خربت خير بمحمل أن يكون بوحى من الله تعالى أو تقالاً على مادة العرب
- ٤ باب من أراد غزوة فوري بغيرها ومن أحب الخروج يوم الخميس
- ٥ باب الخروج بعد الظهر * باب الخروج في آخر الشهر
- ٦ باب الخروج في رمضان * باب التوديع
- ٧ باب الجمع والطاعة للإمام
- ٨ باب يقاتل من وراء الإمام ويتقى به
- ٩ باب البيعة في الحرب أن لا يفروا * وقوله تعالى رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة
- ١٠ باب عزم الإمام على الناس فيما يطبقون
- ١١ باب كان النبي عليه السلام إذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس
- ١٢ باب استيذان الرجل الإمام * لقوله تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا إلى آخر الآية
- ١٣ باب من غزا وهو حديث عهد بعمره * باب من اختار الغزو بعد البناء
- ١٤ باب مبادرة الإمام عند الفزع * باب السرعة والركض في الفزع * باب الخروج في الفزع وحده
- ١٥ * باب الجمائل والجلان في السيل
- ١٦ باب ما قبل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ١٧ باب الاجير * باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالرعب مسيرة شهر
- ١٨ باب حل الزاد في الغزو
- ١٩ باب حل الزاد على الرقاب * باب ارداف المرأة خلف أخيها
- ٢٠ باب الارتداف في الغزو والحج * باب الردف على الحمار
- ٢١ باب من أخذ بالركاب ونحوه
- ٢٢ باب كراهية السفر بالمصاحف إلى أرض العدو
- ٢٣ باب التكبير عند الحرب
- ٢٤ حرمة أكل لحم الجمل الأهلية واختلاف في سبب النهي على خمسة أوجه
- ٢٥ باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير * باب التسبيح إذا هبط وأديا
- ٢٦ باب التكبير إذا علا شرفاً
- ٢٧ باب ما يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة * باب السير وحده
- ٢٨ باب السرعة في السير
- ٢٩ باب إذا جل على فرس فراهتباع * باب الجهاد بين الأبرار
- ٣٠ باب ما قبل في الجرس ونحوه في اعتناق الإبل

- ٤٦ باب من كذب في جيش فخرجت امرأته لو كان له عذر هل يؤذنه
- ٤٧ باب الجاسوس * وقول الله تعالى لا تقبلوا هدوى وعدوه كما دأب له
- ٤٨ هتك سر الجاسوس رجلا كان أو امرأة إذا كانت في ذلك مستكينة
- ٤٩ باب الكسوة للأسارى * باب فضل من أسلم على يد رجل
- ٥٠ باب الأسارى في السلاسل * باب فضل من أسلم عن أهل الكتابين
- ٥١ باب أهل الدار يبيتون فيصايب المولى والذراري
- ٥٢ نهى عليه السلام عن قتل النساء والصبيان والأحاديث التي في هذا الباب
- ٥٣ قال أبو عمر اختلفوا في ربحي الحصون بالمجنبي
- ٥٤ باب قتل الصبيان في الحرب * باب قتل النساء في الحرب * باب لا يعذب بعذاب الله
- ٥٥ اختلف العلماء هل يستتاب المرتد أم لا واختلف ايضا في النصراني اذا تم ودوب بالعكس
- ٥٦ باب فامانا بعد واما فداء * فيه حديث ثمانية
- ٥٧ اختلف العلماء ان الأسير هل يقتل صبورا أو بمن أوفى على عليه * باب هل للأسير ان يقتل أو يخدم الذين أسروا حتى ينجوا من الكفرة
- ٥٨ باب اذا أحرق المشرك المسلم هل يحرق
- ٥٩ باب * قوله عليه السلام قرصت نملة نياما من الأنبياء فامر بقربة النمل * باب حرق الدور والنخل
- ٦٠ وفي حديث مرفوع لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نساء دوس حول ذي الخلصة
- ٦١ باب قتل النائم المشرك
- ٦٢ استأذنت الخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل أبي رافع فأذن لهم فخرجوا * واختلفوا في وقت الاذن
- ٦٣ جواز الاغتيل على من أعان على رسول الله وكان أبو رافع يعادى رسول الله ويولب الناس عليه
- ٦٤ باب لا تمنوا لقاء العدو * وفي الحديث فاذا قيمتوهم فاصبروا
- ٦٥ باب الحرب خدعة * اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده
- ٦٦ الكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع
- ٦٧ باب الكذب في الحرب * هل يجوز ام لا واذا جاز جاز بالتصريح او بالتلويح
- ٦٨ باب الفتك بأهل الحرب * وقوله عليه السلام من لكعب بن الأشرف فقال محمد بن سلمة انحب ان اقتله يا رسول الله قال نعم
- ٦٩ باب ما يجوز من الاغتيل والخزرمع من يخشى معرته * باب الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق وإنشاد الأرجوزة
- ٧٠ باب من لا يثبت على الخيل * فيه فضل القروسية واحكام ركوب الخيل
- ٧١ باب دواء الجرح باحراق الحصيرو غسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وحمل الماء في الترس * باب ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه
- ٧٢ وكان السبب في غزوة احد على ما قاله ابن اسحق لما اصيب يوم بدر

- باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته يا صليحاً حتى يجمع الناس
- ٧٩ باب من قاتل خذها وأنا ابن فلان * في بيان غزوة ذي قرد
- ٨٠ باب إذا نزل العدو على حكم رجل * ينفذ إذا أجاز ما لا مام
- ٨١ في بيان الاختلاف في قوله عليه السلام قوموا إلى سيدكم خاص أم عام
- ٨١ باب قتل الأسير صبراً وقتل الصبر
- ٨٢ باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل
- ٨٥ قصيدة أنشأها خبيب بن عدي بعد فراغه من دعاة قتل الكفرة وشرحها
- ٨٦ باب فكاك الأسير * فرض على الكفاية
- ٨٧ باب فداء المشركين * بمال يؤخذ منهم
- ٨٨ باب الحرب إذا دخل دار السلام بغير إمان
- ٨٩ باب يقاتل عن أهل الذمة ولا يسترقون * باب جواز الوفاء * باب هل يشتتق إلى أهل الذمة ومعاملتهم
- ٩٠ قوله عليه السلام أخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجبروا الوفاء
- ٩١ يمنع كل كافر من استيطان الجواز ولا يمنع من ركوب بحره * باب التجهل للوفود
- ٩٢ باب كيف يعرض الإسلام على الصبي
- ٩٤ قصة ابن صياد وهو غلام يهودي في المدينة وله ذؤابة وعرضه عليه السلام الإسلام وعدم قبوله
- ٩٥ في معنى قول ابن صياد جوا بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدخ
- ٩٦ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود أسلموا تسلموا * باب إذا سلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم
- ٩٨ باب كتابة الإمام للناس
- ٩٩ باب أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر
- ١٠٠ رجل قتل نفسه في غزوة بعد جرحه قبل هي أحد واسم الرجل القاتل قزمان وهو معدود في جملة المنافقين
- ١٠١ سبب غزوة مؤتة وكانت في السنة الثامنة من الهجرة
- ١٠٢ باب العون بالمدد
- ١٠٣ باب من غلب العدو فقام على عرصتها ثلاثاً * باب من قسم الغنيمة في غزوة وسفره
- ١٠٤ باب إذا غنم المشركون مال المسلم وجده المسلم
- ١٠٥ باب من تكلم بالفارسية والرماتنة
- ١٠٩ باب الغلول * نقل النووي الإجماع على أنه من الكبائر
- ١١٠ باب القليل من الغلول * هل هو مثل حكم الكثير أم لا

- ١١١ باب ما يعطى للبشير
- ١١٢ باب ما يعطى للبشير
- ١١٣ باب لا هجرة بعد القمع * باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا حصن الله وتجرى بهن
- ١١٥ باب استقبال الغزاة * عند رجوعهم من غزاهم
- ١١٦ باب ما يقول الغازي اذا رجع من غزاه
- ١١٧ كان يقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رجع من غزوة قايون ثابتون ما يدون حتى دخل المدينة
- ١١٨ باب الصلاة اذا قدم من سفر * باب الطعام عند القدوم
- ١١٩ كتاب الخمس * باب فرض الخمس * قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس لم يكن يوم بدر
- ١٢٢ الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جمعوا المال لورثتهم
- ١٢٣ الصدقات التي صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة ثلاثة
- ١٢٧ حل جمهور العلماء قوله تعالى وورث سليمان داود وقوله تعالى يرثني ويرث من آل يعقوب علي ميراث العلم والنبوة
- ١٢٨ ان الصديق قضى علي العباس وفاطمة رضي الله عنهما بحديث لا تورث ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غيره
- ١٢٩ باب اداء الخمس من الدين
- ١٣٠ باب تفة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته
- ١٣١ باب ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن
- ١٣٣ باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآيته مما يترك اصحابه وغيرهم بعد وفاته
- ١٣٤ واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب ستة احاديث * ونقش خاتم رسول الله
- ١٣٧ نهى رسول الله عن الجمع بين بنت ابي جهل وبنته فاطمة لعنتين منصوبتين
- ١٣٨ باب الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله والمساكين واشار النبي عليه السلام اهل الصفة والارامل حين سألته فاطمة وشكت اليه الطعن والرحى ان يخدمها من السبي فوكاها الى الله تعالى
- ١٣٩ باب قول الله تعالى فان الله نجسه والرسول يعني للرسول قسم ذلك قال عليه السلام انما انا قاسم
- ١٤٠ قد اختلف في الذي كان يناله عليه السلام من الخمس ماذا يصنع به من بعده
- ١٤١ قوله عليه السلام سمو باسمي ولا تكنوا بكنيتي
- ١٤٢ اختلف العلماء هل النهي عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكني وحده بابي القاسم ممنوع
- ١٤٣ كره مالك التسمي بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
- ١٤٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم
- ١٤٦ تأخر طلوع الشمس على موسى عليه السلام حين امر بحمل تابوت يوسف وقد وقع ذلك للامام علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وكذا وقع لسليمان عليه السلام حتى توارث بالحياب * وان سلب ملك سليمان اربعة عشر يوما

- ١٤٧ باب الغنيمة لمن شهد الواقعة
- ١٤٨ اختلاف العلماء في حكم الارض حين الفتح على ثلاثة احكام
- ١٤٨ باب من قاتل للمغنم هل يتقص من اجره * باب قسمة الامام ما يقدم عليه وينجأ لمن يحضره او يغيب عنه
- ١٤٩ باب كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى من ذلك في نوابه
- ١٥٠ باب بركة الغازي في مالها حيا وميتا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولاية الامر
- ١٥١ وفات عبدالله بن الزبير ووصيته ومخلفاته بعد موته
- ١٥٢ ذكر بيان قصة وقعة الجمل ملخصا كانت الواقعة عام ستة وثلاثين سنة من الهجرة
- ١٥٤ ذكر مقتل الزبير وبيان سيرته * واختلفوا في سنه
- ١٥٨ باب اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له
- ١٥٩ باب ومن الدليل على ان الخمس للمسلمين ما مال هوازن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاهه فيهم فتحمل من المسلمين وما اعطى الانصار وما اعطى جابر بن عبدالله من تمر خيبر
- ١٦٠ وذكر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله حصة
- ١٦٢ جواز اكل الدجاج وهو مجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها ام يحرم
- ١٦٤ اختلفوا في محل النفل وهو من اصل الغنيمة او من اربعة اجناسها او من خمس الخمس
- ١٦٦ باب ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس
- ١٦٧ باب ومن الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خيبر
- ١٦٩ باب من لم يخمس الاسلاب * وفيه اختلاف فقال الشافعي لا يخمس السلب
- ١٧٠ قوله عليه السلام لقاتلا ابى جهل كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح
- ١٧٤ باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيره من الخمس
- ١٨٠ باب ما يصيب من الطعام في ارض الحرب * هل يؤخذ من الخمس او هل يباح اكله للغزاة
- ١٨٢ كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب * وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون الى قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون
- ١٨٨ وقعة قادسية وكان امير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان رأس جيش الهمم رستم وكان هرمران اميرهم ارسله يزدجرد وسبب اسلام هرمران ووفاته
- ١٨٩ وقعة نهاوند في زمن عمر رضى الله تعالى عنه وكان المسلمون يسمونها فتح الفتوح
- ١٩٠ باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيةهم
- ١٩١ باب الوصاة باهل ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * باب ما قطع النبي عليه السلام من البحرين وما وعد من مال البحرين والجزيرة ولمن يقسم الفى والجزيرة
- ١٩٣ باب من قتل مهاددا بغير جرم * حرم الله عليه الجنة
- ١٩٤ باب اخراج اليهود من جزيرة العرب

- ١٩٥ باب اذا هدر المشركون بالمسلمين هل يعفى عنهم
- ١٩٦ اختلف الاثار والعلماء هل قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة اليهودية الفاعلة سم الشاة في خير
- ١٩٧ باب الدماء على من نكث عهدا * باب امان النساء وجوارهن
- ١٩٨ باب ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسمى بها ادناهم
- ١٩٩ باب اذا قالوا صباأنا ولم يحسنوا اسمنا * هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال عنهم ام لا
- ٢٠٠ باب الموادعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم من لم يف بالعهد
- ٢٠٢ باب فضل الوفاء بالعهد * باب هل يعفى عن الذمي اذا سحر
- ٢٠٣ عن مائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنعه
- ٢٠٤ باب ما يحذر من الغدر
- ٢٠٥ اخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن المغيبات عن ستة اشياء ظهرت نجسته وسادسه وقعة بني الاصر
- ٢٠٦ باب كيف يندى الى اهل العهد * باب انهم من ما هد ثم غدر
- ٢٠٨ باب * مجرد عن الترجة وفيه نزول سورة الفتح فقراؤها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
- ٢٠٩ باب المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم
- ٢١٠ باب الموادعة من غير وقت * باب طرح جيف المشركين في البر ولا يؤخذ لهم ثمن * باب اسم الغازي للبر والفاجر
- ٢١١ كتاب بدء الخلق * باب ما جاء في قول الله تعالى وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه
- ٢١٤ حديث اول ما خلق الله القلم ثم قال كتب فجرى بما هو كائن الى يوم القيامة
- ٢١٥ حديث لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رحتى غلبت غضبي
- ٢١٦ باب ما جاء في سبع ارضين وقول الله تعالى الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن الاية والسقف المرفوع السماء وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كربة
- ٢١٨ قوله عليه السلام ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر شهرا الحديث
- ٢١٩ باب في النجوم * خاق هذه النجوم ثلاث زينة للسماء ورجو ما للشياطين وعلامات يهتدى بها
- ٢٢٠ باب صفة الشمس والقمر بحسبان
- ٢٢٣ ما المراد من سجدة الشمس اذ لا جهة لها والانتشاد حاصل دائما
- ٢٢٤ قوله عليه السلام ان الشمس والقمر مكرران يوم القيامة
- ٢٢٥ باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح تنفث من يشاء من رحمته
- ٢٢٦ حديث نصرت بالصبا واشككت ماء بالدبور
- ٢٢٧ باب ذكر الملائكة * وقال ابن عباس اننا نحن انصافون الملائكة
- ٢٢٨ اختلفوا في الاسراء الى السجود * قيل الله في المنام والحق الذي فيه يلهي ورائه امرى بجسده

- ٢٢٩ ذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس والى السماء بالروح
- ٢٣٠ سبب شمع البراق لركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم على وجوه
- ٢٣٢ مبدأ شهر النبل من جبال القهر واما القراءة فاصله من اطراف ارميلية قريب من قايلا
- ٢٣٣ الملائكة انواع لا يحصى عددهم ومساكنهم الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل
- ٢٣٤ ان الله قادر على ان يخلق الانسان في لحظة فالحكمة في مدة المهدودة قلت فيه حكم وفوائد
- ٢٣٥ يوم مر ملك الرحم باريع كلمات يكتب بعد نفخ الروح او قبل نفخ الروح وما المراد بارسال الملائكة وكتبه
- ٢٣٦ حديث نداء جبريل ان الله يحب فلانا فاحبوه فيجبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض
- ٢٣٧ حديث اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول
- ٢٣٩ قوله عليه السلام يا عائشة هذا جبريل يقرؤ عليك السلام وخطاب جبريل لمريم بقوله لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريا وما لفرق بينهما
- ٢٤٠ وكان جبريل يلقاه عليه السلام في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن
- ٢٤١ باب اذا قل احدكم آمين والملائكة في السماء فواقت احداهما الاخرى غفر له ماتقدم من ذنبه
- ٢٤٢ حديث لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل
- ٢٤٣ قال النووي الاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة وفيما سبب المنع
- ٢٤٥ عرض رسول الله نفسه على ابن عبد الله ليل في الطائف بعد وفات ابي طالب وعدم اجابته وهو اشد من يوم احد
- ٢٤٦ ان الله تعالى اختص موسى بالكلام وابراهيم بالنحلة ومحمدا عليه السلام بالرؤية فراه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين ومعنى قوله تعالى لا تدركه الابصار وقوله تعالى لن تراني
- ٢٥٠ باب ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة * وموجودة الان وفيه رد على المعتزلة
- ٢٥١ قوله تعالى واوتوا به متشابها * يشبه بعضه بعضا ويختلف في الطعوم
- ٢٥٤ حديث اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء
- ٢٥٥ قوله عليه السلام بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضؤ الى جانب قصر * ووضع هذه المرأة ليزداد حسنا
- ٢٥٧ اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر لا يصفقون ولا يمتشطون ولا يتغوطون
- ٢٥٩ ان اهل الجنة يسبحون الله تعالى بكرة وعشيا * وما معنى الابكار والعشي في الجنة
- ٢٦٠ حديث ليدخلن من امنى سبعون الفا * اختلف الناس في الامة من هم
- ٢٦١ حديث ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
- ٢٦٢ باب صفة ابواب الجنة
- ٢٦٣ باب صفة النار وانها مخلوقة * وفيه رد على المعتزلة
- ٢٦٦ حديث ابرءوا بالصلاة فان شدة الحر من فيج جهنم
- ٢٦٧ الحمى من فيج جهنم فابردوها بالماء

صحيفة

- ٢٦٨ ناركم هذه جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم
- ٢٦٩ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وحديث افضل الجهاد كلمة حق عند كل جابر
- ٢٧٠ باب صفة ابليس وجنوده * في اشتقاق اسمه وفي بيان اصل خلقته وفي بيان حده وصفته
- ٢٧١ في اولاد ابليس وجنوده واعتماد ابليس لعنه الله على خمسة منهم شبر والاعور ومسوط وداسم وزنبور
- ٢٧٣ حديث اذا نام احدكم يعقد الشيطان على قافية رأسه ثلاث عقد
- ٢٧٤ حديث يأتي الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله
- ٢٧٥ معنى قوله عليه السلام اغلق بابك واطق مصباحك واوك سقاءك وخز اناك
- ٢٧٦ تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ ليس بحجة ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته على تفسيره
- ٢٧٧ حديث ان الشيطان يحمرى من الانسان مجرى الدم وانى خشيت ان يقذف في قلوبكم اسوا
- ٢٧٨ كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبيه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب بطعن قطع بالحجاب
- ٢٨٠ اذا ثاوب احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قلها ضحك الشيطان
- ٢٨١ الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلماً يخافه فليصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها
- ٢٨٢ من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير كانت له حرزا من الشيطان
- ٢٨٣ قوله عليه السلام لعمر بن الخطاب والذي نفسى بيده ما ليك الشيطان قط سالك فاجاب الاسك فجا غير فيك
- ٢٨٤ اذا استيقظ احدكم من نومه فليتوضأ فليستنثر ثلاثا فان الشيطان يبيت على خيشومه
- ٢٨٥ باب ذكر الجن وثوابه * في وجود الجن * في بيان ابتداء خلق الجن * في بيان خلقهم بماذا
- ٢٨٦ في بيان انهم اجسام وانهم على صور مختلفة * في بيان ان الجن على انواع منهم الغول * وفي بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون والناس فيه اقوال
- ٢٨٧ في بيان تكليف الجن واختلفوا في مؤمنى الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال * في بيان هل كان فيهم نبي منهم اولا * في بيان فرق الجن وقد اخبر الله تعالى انهم قالوا وانا منا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا
- ٢٨٨ قال الحسن البصرى الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله
- ٢٨٩ باب قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفرا من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين
- ٢٩٠ باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة
- ٢٩١ نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الحيات ذوات البيوت وهى العوامر
- ٢٩٣ باب خير مال المسلم ختم يتبع بها شعف الجبال
- ٢٩٤ حديث الايمان يمان ههنا الا ان القسوة وظل القلوب في القدادين

- ٢٩٥ حديث فاذا سمعتم صباح الديكة فاسألوا الله من فضله فانهارأت ملكاواذا سمعتم نهيق الحمار فموتوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا
- ٢٩٦ ينبغي ان تعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالمصر والسجاء والغيرة وكثرة النكاح
- ٢٩٧ اختلف الصحابة في الوزغ هل امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله ام لا
- ٢٩٨ باب خمس من الدواب فواسق يقتلن في الحرم
- ٣٠١ حديث دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض
- ٣٠٢ باب اذا وقع الذباب في شراب احكم فليغمسه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء
- ٣٠٤ قال عليه السلام غفرا لمرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي يلهث فنزعت خفيها الى آخره
- ٣٠٥ امر عليه السلام بقتل الكلب ثم نصح الحكم فيما عدا العقور
- ٣٠٦ حديث من اقتنى كلبا نقص من عمله كل يوم قيراط
- ٣٠٧ كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام * باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته
- ٣٠٨ اختلف المفسرون في قوله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة انه آدم فقط او قوم ما يختلف بعضهم بعضا
- ٣١١ ان الله تعالى يعيد اهل الجنة الى خلقه اصلهم الذى هو آدم وعلى صفته وطوله
- ٣١٢ سؤال عبد الله بن سلام عن رسول الله من ثلاث ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى اخواله
- ٣١٣ لولا بنو اسرائيل لم يخنز اللحم ولولا حواء لم تخن اثنى زوجها
- ٣١٥ بيان خلقه امنا حواء من ضلع الابر الاسفل من آدم عليه السلام وسبب خلقته
- ٣١٧ اهل العلم يختلفون فى اسم القاتل اخاه هابيل واختلفوا ايضا فى سبب قتله واختلفوا فى اى موضع كان القربان واختلفوا ايضا فى كيفية قتله واختلفوا ايضا فى موضع مصرعه
- ٣١٨ باب الارواح جنود مجندة
- ٣١٩ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه * وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٠ اختلفوا فى مقامه ومولده ومدة عمره وسبب تسميته نوحا
- ٣٢١ باب قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان يأتهم عذاب اليم
- ٣٢٤ بين اتيان اهل المحشر للاستشفاع من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبي حتى يأتوا نبيا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٣٢٥ باب وان الياس لمن المرسلين اذ قال لقومه اتدعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الى قوله انه من عباد المؤمنين * وبيان نسب الياس عليه السلام
- ٣٢٦ البعل اسم صنم ومعناه بلغة اهل اليمن الرب وكان ابليس يدخل فى جوفه ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها للناس
- ٣٢٧ ذكر ادريس عليه السلام * وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا
- ٣٢٨ باب قول الله تعالى والى عادا خاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله * وبيان نسبه عليه السلام
- ٣٢٩ وقول الله تعالى اذ انذر قومه بالاحقاف * ومعنى الاحقاف وموضع

صحيحة

٣٣٠ باب قول الله تعالى واما عاد فاهلكوا برح صرصرة مائة من نحرها عليهم سبع ليل وثمانية ايام حسوما

٣٣٥ باب قصة يأجوج ومأجوج

٣٣٦ ان يأجوج ومأجوج من ذرية آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتلم فخلق الله من ذلك الماء

ولكن العلماء ضعفوه لانه عليه السلام قال ما احتلم نبي قط

٣٣٧ ان ذا القرنين الذي ذكر في القرآن ليس الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية لانه مشرك

٣٤٠ قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المبر قال رأيت

٣٤١ قوله عليه السلام ويل للعرب من شرق قد اقترب قتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه

٣٤٤ باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا * وسبب تسميته خليلا

٣٤٥ اختلفوا في نسب ابراهيم عليه السلام وبيان مولده ومدة عمره ودفن بالمقبرة التي في حبرون

وهي الان تسمى بمدينة الخليل

٣٤٦ حديث انكم محشورون يوم القيامة حفاة عراة غرلا * وهو الذي لم يحن ما فائدة القلعة يوم القيامة

٣٤٧ قال عليه السلام اول من يكسى يوم القيامة ابراهيم * فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية

٣٤٩ ان النبي عليه السلام لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى امر بها فمحييت

٣٥١ اختن ابراهيم عليه السلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم

٣٥٢ قوله عليه السلام لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل

٣٥٣ تأويل قوله عليه السلام ثلاث كذبات بالنسبة الى فهم السامعين واما في نفس الامر فلا

٣٥٤ قول الجبار عمرو بن امرئ القيس في حق سارة انكم لم تأتونى بائسان انما آتيتونى بشيطان

٣٥٧ قال عليه السلام يرحم الله ام اسمعيل لولائها عجبت لكنت زمزم عينا معينا

٣٥٨ سبب نبوع ماء زمزم من ركضة جبريل عليه السلام واصل السعي بين المروة والصفاء

٣٦٤ اسم زوجة اسمعيل سامة بنت مهمل وقيل عاتكة ولدته اثني عشر رجلا واسماؤهم وكانت له

ابنة تسمى نسمة

٣٦٥ ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسمعيل بنيا قوا اعد البيت * وطاف ذا القرنين مع ابراهيم البيت

٣٦٦ قالت زوجة اسمعيل طعنا اللهم وشرابنا الماء قال ابراهيم اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم

٣٦٧ اول مسجد وضع في الارض المسجد الحرام ثم المسجد الاقصى فينبهما اربعون سنة

٣٦٩ قوله عليه السلام كما صليت على ابراهيم ليس من باب الحاق الناقص بالكامل بل ببيان حال

مالا يعرف بما يعرف

٣٧٠ باب قوله عز وجل ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه سلاما قال انا منكم وجلون *

وبيان اسمائهم

٣٧١ ذكر المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام (رب ارني كيف تحيى وتي) اسبابا

٣٧٢ بيان الطيور الاربعة والحكمة في اختيار هذه الاربعة

٣٧٣ باب قول الله عز وجل واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد * باب قصة اسحق

ابن ابراهيم عليهما السلام

صحيفة

- ٣٧٤ باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون
- ٣٧٥ باب ولوطا اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون الى قوله فساء مطر المنذرين
- ٣٧٦ باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون
- ٣٧٧ باب قوله تعالى والى عمود اخاهم صالحا * واختلفوا في عمود
- ٣٧٩ قصة ناقة صالح عليه السلام وما قر الناقة قدار بن سالف انه كان ولد زنا
- ٣٨٠ ان رسول الله لما نزل الحجر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها
- ٣٨١ باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت
- ٣٨٢ باب قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين
- ٣٨٤ قول ام المؤمنين عائشة الصديقة والله لئن حلفت لاتصدقوني ولئن اعتذرت لاتعذروني
قتلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانزل الله تعالى آية البراءة
- ٣٨٧ باب قول الله عز وجل وايوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وانت ارحم الراحمين * وبيان نسب
ايوب واختلفوا في معنى قوله انى مسنى الضر
- ٣٨٨ عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وكان اصابه بعد السبعين من عمره
- ٣٨٩ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا ونادياته من
جانب الطور الايمن
- ٣٩٠ باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى اذ ناداه ربه بالوادى المقدس طوى
- ٣٩٤ وكان موسى عليه السلام مكث عند شعيب عليه السلام في مدين ثمانية وعشرين سنة عشر سنة
منها مهر امراته صفوراء
- ٣٩٥ باب وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب * في اسمه ستة
اقول * باب قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وقوله وكلم الله موسى تكليما
- ٣٩٦ افعال الجواز لا تؤكد بذكر المصادر لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة فكلام الله لموسى حقيقة
لا كما زعمت القدرية
- ٣٩٧ قوله عليه السلام لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى * وسبب تولد يونس
عليه السلام
- ٣٩٨ باب قول الله عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وانماها بعشر قم ميعات ربه اربعين ليلة
الى قوله وانا اول المؤمنين
- ٣٩٩ قوله تعالى واذتقنا الجبل فوقهم كاهة ظلة * وبيان قصتها
- ٤٠٠ قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات مفصلات *
ومعنى كل واحد منها
- ٤٠١ حديث الحضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
- ٤٠٣ في بيان اسم حضر * وفي بيان نسبه * وفي بيان نبوته * وفي بيان حياته
- ٤٠٥ قول موسى عليه السلام ثوبى حجر ثوبى حجر فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها

صحيحة

- ٤٠٦ باب يعكفون على اصنام لهم
- ٤٠٧ باب واذا قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة
- ٤٠٨ ملخص قصة امر الله تعالى لبني اسرائيل بذبح البقرة واشترائهم البقرة بجلدها ذهباً
- ٤٠٩ باب وفاة موسى عليه السلام وذكره بعد * ولطم موسى عليه السلام عين ملك الموت
- ٤١٠ اختلف اهل السير في موضع قبره * وعمره مائة وعشرين سنة * وكان موته بعد هرون باحد عشر شهرا
- ٤١٢ باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القانتين
- ٤١٣ ونقل عن الاشعري ان من النساء من نبي * وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وفي بعضها ورد القرآن
- ٤١٤ باب ان قارون كان من قوم موسى الآية * وفي نسبه الى موسى ثلاثة اقوال
- ٤١٥ باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم شعيبا * وفي نسبه ومدة عمره وقبره
- ٤١٦ باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى قوله وهو مليم
- ٤١٩ باب واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في السبت
- ٤٢٠ باب قول الله تعالى وآتيناه داود زبوراً * وفي نسبه الى ابراهيم عليه السلام
- ٤٢٢ باب واذا كرهننا داود ذا الاید انه اواب الى قوله وفصل الخطاب
- ٤٢٥ باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب
- ٤٢٧ قوله تعالى والقينا على كرسيه جسداً * وفسر جسداً بقوله شيطاناً يقال له آصف ابن برخيا وفيه نظر من وجوه
- ٤٣٠ حكم داود عليه السلام بين امرأتين بان الولد للكبرى وحكم سليمان عليه السلام للصغرى
- ٤٣١ باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
- ٤٣٢ باب واضرب لهم مثلاً اصحاب القرية الآية * واختلفوا في اسم الرسولين الذين ارسلوا ولا
- ٤٣٣ باب قول الله تعالى ذكر رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفياً الى قوله من قبل سمياً
- ٣٣٥ باب قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكاناً شرقياً
- ٤٣٦ باب * واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين الى قوله وما كنت لديهم اذ يختصمون
- ٤٣٧ باب قوله تعالى اذ قالت الملائكة ان الله يبشرك بكلمة منه اسمداً المسيح عيسى بن مريم الى قوله فانما يقول له كن فيكون
- ٤٤٠ باب قول الله تعالى يا اهل الكتاب لاتغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله الى قوله وكفى بالله وكيلاً
- ٤٤٢ قصة جريج الراهب وشهادة المولود على براته وسبب اتهامه
- ٤٤٣ وقد تكلم من الاطفال سبعة منهم شاهد يوسف عليه السلام ومنهم الصبي الرضيع في قصة الاخدود

- ٤٤٤ فيه اشارة اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة * وفيه اثبات الكرامة الاولياء
- ٤٥١ باب نزول عيسى بن مريم عليهما السلام
- ٤٥٢ ما الحكمة في نزول عليه السلام والخصوصية به * فيه وجوه خمسة
- ٤٥٤ باب ما ذكر عن اسرائيل * اى عن ذريته من المجائب والفرائب
- ٤٥٥ رجل اوصى باحراق جسده بعد الموت وخره في اليم وغفر الله تعالى له
- ٤٥٨ حديث بلغوا غنى ولو آية وحدثوا عن بنى اسرائيل ولا حرج
- ٤٦٠ حديث ابرص واقرع واعمى في بنى اسرائيل
- ٤٦٢ باب ام حسبت ان اصحاب الكهف والقيم
- ٤٦٤ حديث الفار * ثلاثة نفر في الفار دما كل واحد يدما خاص له
- ٤٦٦ كلام صبي وامه ترضعه اللهم لا تجعلنى مثله وقوله اللهم اجعلنى مثلها
- ٤٦٨ كان رجل في بنى اسرائيل قتل تسعة وتسعين انسانا * وفيه مشروعية التوبة من جميع الكبائر
- ٤٦٩ تكلم بقرة انام تخلق لهذا وانما خلقنا للحرث * وتكلم ذئب لاراعى لها غيرة
- ٤٧٠ اشترى رجل عقارا فوجد فيها جرة ذهب فقما كما الى رجل فقال الذى قما كما اليه الكما ولد
- ٤٧١ الطامعون رجزا رسل على طائفة من بنى اسرائيل فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه
- ٤٧٢ قوله عليه السلام ان فاطمة بنتي لو سرقتم لقطعت يدها
- ٤٧٥ رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسرا فقباوز عنه لعل الله ان يتجاوز عنا
- ٤٧٦ قوله عليه السلام ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تسبح فافعل ماشئت
- ٤٧٨ كتاب المناقب * باب قوله الله تعالى انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام ان الله كان عليكم قيبا
- ٤٨١ معرفة الانساب لا يستغنى عنها وقد جاء الامر بتعلمها وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة
- ٤٨٢ قوله عليه السلام الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام
- ٤٨٣ اختلف المفسرون في قوله تعالى الا المودة في القربى * من القربى على خمسة اوجه
- ٤٨٥ باب مناقب قريش * والكلام في قريش على انواع
- ٤٨٦ النوع الثانى في وجه التسمية بقريش وفيه خمسة عشر قولا * النوع الثالث فيما جاء فيهم
- ٤٨٨ قوله عليه السلام قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله * وبيان انسابهم
- ٤٩١ باب نزل القرآن بلسان قريش * اى بلغتهم
- ٤٩٢ باب نسبة اليمين الى اسمعيل عليه الصلاة والسلام
- ٤٩٤ باب ذكر اسلم وغفار ومزينة وجهينة واشجع
- ٤٩٧ باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم * باب قصة زمزم وفيه اسلام ابي ذر رضى الله تعالى عنه
- ٥٠٠ باب ذكر قحطان * باب ما ينهى من دعوى الجاهلية

- ٥٠١ من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه للفقهاء فيه ثلاثة أقوال
- ٥٠٢ باب قصة خراعة * وبيان نسبه
- ٥٠٣ قوله عليه السلام رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار وكان أول من سب السوائب
- ٥٠٥ باب قصة زمزم وجهل العرب * باب من انتسب إلى آباءه في الإسلام والجاهلية
- ٥٠٧ باب قصة الحبش * باب من أحب أن لا يسب نفسه
- ٥٠٨ باب ما جاء في أسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٠٩ قوله عليه السلام لي خمسة أسماء فيه سؤالان وجوابان
- ٥١٢ باب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥١٣ باب كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥١٥ باب خاتم النبوة * باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥١٦ عن أبي جحيفة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه
- ٥١٩ أنزل عليه الوحي وهو عليه السلام ابن أربعين سنة قلبت بمكة عشر سنين
- ٥٢٤ وكان رسول الله عليه السلام إذا مر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنانعرف ذلك منه
- ٥٢٥ قوله عليه السلام أن من خياركم أحسنكم أخلاقاً
- ٥٢٦ عن أنس قال ما شممت ريحاً طيب من ريح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٥٢٩ باب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمام عينه ولا ينام قلبه
- ٥٣٠ باب علامات النبوة في الإسلام
- ٥٣١ قال أنس أتى النبي عليه السلام بانه فوضع يده في الاناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لأنس كم كنتم قال ثلاثمائة أو زهاء ثلاثمائة
- ٥٣٤ دعا أبو طلحة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصنعت زوجته أم سليم اقراصاً من شعيرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا أم سليم ما عندك فقال عليه السلام إلى الطعام ما شاء الله أن يقول فاكل القوم وشبعوا والقوم سبعون أو ثمانون
- ٥٤٠ قال أنس أصاب أهل المدينة قحط على عهد رسول الله فدعا عليه السلام فلم تزل تمطر من الجمعة إلى الجمعة الأخرى
- ٥٤٤ أخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين الناس وبين الفتن التي تموج كجوج البحر باب مغلقة قال حذيفة رضي الله تعالى عنه الباب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
- ٥٤٦ قال عليه السلام لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان * وقصتهما مفصلة
- ٥٤٨ قوله عليه السلام يقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الحجر هذا يهودي ورأى قاتله
- ٥٥٠ قال عليه السلام ويل للعرب من شر قد اقترب قحح اليوم من درم يأجوج ومأجوج فقالت زينب أم المؤمنين انهلك وفيما الصالحون قال نعم إذا كثرا الخبث
- ٥٥١ قوله عليه السلام سبحان الله ماذا أنزل من الخزائن وما أنزل من الفتن
- ٥٥٣ قوله عليه السلام هلاك امتي على يدي غلظة من قریش قال أبو هريرة مروان غلظة

صحيحة

٥٥٥ قوله عليه السلام لا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله

٥٥٦ قوله عليه السلام يأتي في آخر الزمان قوم يحدثوا الاسنان سفهاء الاحلام

٥٦٣ قوله عليه السلام لمريض طهور ان شاء الله قال المريض كلابل هي حتى تقور فقال عليه السلام فتم اذا * فأت من ليلته

٥٦٥ قال عليه السلام بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاولتهما كذا بين يخرجان بعدي احدهما العنسي والآخر مسيلة

٥٧٠ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى جعفر وزيدا قبل ان يحيى خبرهم وعيناه تدرقان

٥٧١ انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر يقتل امية بن خلف قتل في وقعة بدر قتله رجل من الانصار من بني مازن

٥٧٣ انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عمارآه في المنام في امر خلافة الشيخين وقد وقع مثل ما قال ورؤيا الانبياء حق بلا خلاف

٥٧٤ فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان يخبر النبي عليه السلام بالغيبيات فكان علما من اعلام نبوته

٥٧٥ باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون

٥٧٦ باب سؤال المشركين ان يربهم النبي عليه السلام آية قاراهم انشقاق القمر

٥٧٨ كرامة احد من الصحابة وعمن كان بعدهم من معجزات النبي عليه السلام ويلحق بها

٥٨٢ قال عليه السلام الخيل معقود في نواصيها الخير

٥٨٣ باب في فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٨٤ ومن صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه * وفي تعريف الصحابي ستة اقوال

٥٨٥ تعرف الصحبة اما بالتواتر واما بالاستفاضة والشهرة القاصرة واما باخبار بعض الصحابة واما باخياره عن نفسه بعد ثبوت عدالته

٥٨٦ قال عليه السلام خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته

٥٨٧ باب مناقب المهاجرين وفضلهم * منهم ابو بكر بن ابي قحافة رضى الله تعالى عنه

٥٩٠ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الابواب الاباب ابي بكر قاله ابن عباس عن النبي عليه الصلاة والسلام

٥٩٢ باب فضل ابي بكر رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٥٩٣ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذنا خليلا لاتخذت ابا بكر ولكن اخي وصاحبي

٥٩٤ قوله عليه السلام لامرأة ان لم تجديني فأتى ابا بكر

٥٩٧ قوله عليه فأتى او من يدك واوبكر وعمر بن الخطاب

٥٩٩ فضيلة ابي بكر على سائر الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بعد وفاته

- ٦٠٣ قوله عليه السلام لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم اتقى مثل احد ذهابا ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه
- ٦٠٥ تبشیر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لابی بکر وعمر و عثمان وان ابابکر افضلهم لسبقه بالبشارة بالجنة و جلوسه علی عین النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
- ٦٠٦ قوله عليه السلام اثبت احدكما عليك نبي وصديق وشهيدان
- ٦٠٧ خنق عتبة بن ابی معیط رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم فجاء ابوبکر حتى دفعه فقال اتقتلون رجلا ان يقول ربی الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم
- ٦٠٨ باب مناقب عمر بن الخطاب ابی حفص القرشي العدوي رضي الله تعالیٰ عنه
- ٦٠٩ قوله عليه السلام في حقه فذكرت غيرته فوليت مدبرا وقوله فلم ارفع يداي فريه فريه حتى روى الناس وضربوا بعطن
- ٦١٠ قوله عليه الصلاة والسلام ايها ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما ليك الشيطان سالكا فجاقت الاسلام فجا غير فبك
- ٦١٤ قوله عليه الصلاة والسلام لقد كان قبلكم من بنی اسرائيل رجال يكلمون من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فمهز
- ٦١٧ باب مناقب عثمان بن عفان ابی عمرو القرشي العدوي رضي الله تعالیٰ عنه
- ٦١٧ قال عليه السلام من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان رضي الله تعالیٰ عنه وقال عليه السلام من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان وبشره عليه السلام بالجنة علي بلوى يصيبه
- ٦٢٢ قال عليه السلام في بيعة الرضوان فأشار إلى يده هذه يد عثمان فضرب بها على يده
- ٦٢٣ باب قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضي الله تعالیٰ عنه
- ٦٢٤ قول امير المؤمنين عمر بن الخطاب الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعي الاسلام
- ٦٣٠ باب مناقب علي بن ابی طالب ابی الحسن القرشي الهاشمي رضي الله تعالیٰ عنه
- ٦٣١ ومن خواص علي رضي الله تعالیٰ عنه انه كان اقضى الصحابة وان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه عليه السلام لما اراد كسر الاصنام في الكعبة المشرفة اصعد النبي عليه السلام رجليه علي منكبيه
- ٦٣٢ قوله عليه السلام لا عطين الراية رجلا كرا را غير فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن ان اقول في علي شعرا قال قل وشعر حسان في حق علي رضي الله عنه
- ٦٣٤ قوله عليه السلام لعلي اما ترضي ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى
- ٦٣٥ باب مناقب جعفر بن ابی طالب الهاشمي رضي الله تعالیٰ عنه وقوله عليه السلام اشبهت خلقي وخلقي
- ٦٣٦ كان النبي صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذی الجناحين
- ٦٣٧ ذكر العباس بن عبد المطلب رضي الله تعالیٰ عنه
- ٦٣٨ باب مناقب قرابة رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم ومنقبه فاطمة عليهما السلام بنت رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم

صحيفة

- ٦٣٨ قوله عليه السلام فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
- ٦٣٩ باب مناقب الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه
- ٦٤١ قوله عليه السلام من يأتى بنى قريظة فيأتىنى بخبرهم فانطلق الزبير فلما رجع جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابويه فقال فداك ابى وامى
- ٦٤٢ باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه * وبيان نسبه واختلف في عمره
- ٦٤٣ باب مناقب سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وهو احد العشرة وجمع رسول الله يوم الاحدين ابويه فقال ارم باسمه فداك ابى وامى
- ٦٤٥ باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * منهم ابوالعاص بن الربيع
- ٦٤٧ باب مناقب زيد حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٦٤٨ باب ذكر اسامة بن زيد رضى الله تعالى عنهما
- ٦٤٩ كان عليه السلام يأخذ اسامة والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما
- ٦٥٠ باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما
- ٦٥١ باب مناقب عمار وحذيفة رضى الله تعالى عنهما
- ٦٥٣ باب مناقب ابى عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه * واسمه ونسبه
- ٦٥٤ باب مناقب مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنه
- ٦٥٥ باب مناقب الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما
- ٦٥٥ قوله عليه السلام وينظر الى الحسن ابى هذا سيد بولع الله ان يصلح به بين الفئتين من المسلمين
- ٦٥٦ شهادة الحسين رضى الله تعالى عنهما من طرف عبيد الله بن زياد لعنه الله واختلفوا في قتله
- ٦٥٧ قال البراء رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على طائفة يقول اللهم انى احبه فاحبه
- ٦٥٩ باب مناقب بلال بن رباح مولى ابى بكر رضى الله تعالى عنهما
- ٦٦٠ باب ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * باب مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
- ٦٦١ باب مناقب سالم مولى ابى حذيفة رضى الله تعالى عنه
- ٦٦٢ باب مناقب عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه
- ٦٦٤ مناقب فاطمة رضى الله تعالى عنها * وبيان موارها ووفاتها
- ٦٦٥ باب فضل عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها

فيما وقع في هذا الجلد باض الاصل من نسخة الشارح على نسخة
معتمدة قوبل بخط المؤلف التي استنسخنا هذا المطبوع منها

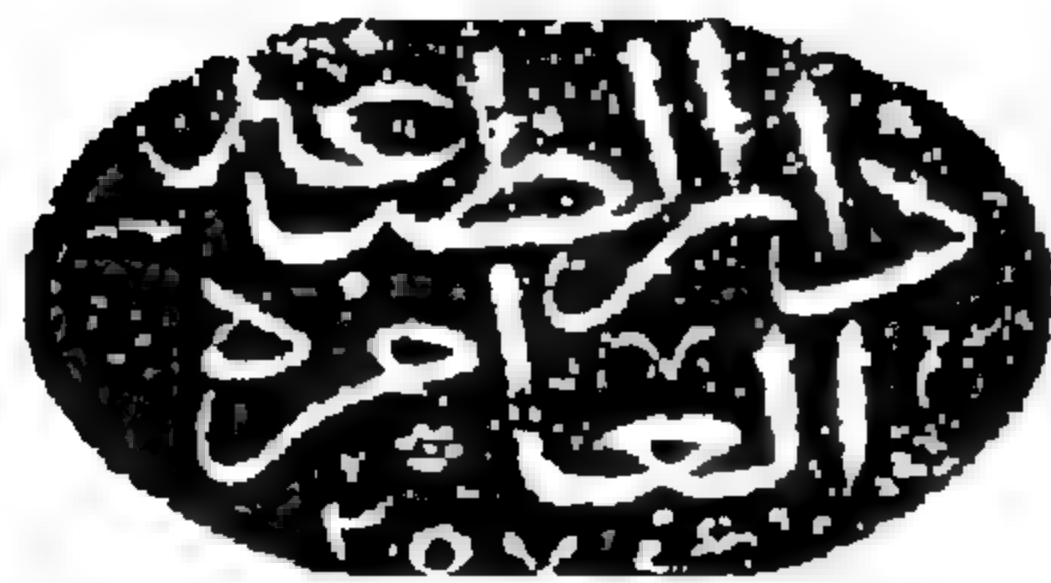
صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٢٠٥	١٩٣	١٨٢	١٧٦	١٦٦	١٦٤	٢٤	١٢	٦
صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٦٤٦	٦٤٣	٦٢٠	٥٥٣	٥١٦	٤٤٦	٢٤٦	٣٢٥	٢٠٥

فيما وقع في هذا الجلد من الاسماء والكنى والالقب وبعض الالفاظ المصححة ولكونها
تترا قليلا حرر على ترتيب الصحايف

الكديد	هبار بن الاسود بن المطلب	عبد الله بن حنظلة فضيل الملائكة رضى الله عنه	١٠	١١	١٥
الحجون	يعلى بن امية	جوامع الكلم	٢٤	٢٦	٢٦
حاطب بن ابي بلعة	كسرى وقيصير	يحيى بن موسى بن عبدربه	٤٥	٦٦	٧٣
خبيب الانصاري رضى الله تعالى عنه قتل صبوا وشعره	غزوة الرجيع	جزيرة العرب	٨٢	٨٣	٩١
استبرق	رعل وذكوان وعصية	سند سنه وكخ كخ	٩٣	١٠٢	١٠٨
محمد بن جبير	قابة	حليمة السعدية مرضعة النبي عليه السلام	١٢٥	١٥٦	١٦٠
معاذ بن هرو بن الجموح رضى الله تعالى	الاقرع بن حابس رضى الله تعالى عنه		١٧٢	١٧٨	
عبدالواحد بن زياد العبدى	مصعب بن الزبير بن العوام	الاحنف بن قيس	١٨١	١٨٣	١٨٤
جبير بن حية	ابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير	البراق	١٨٧	٢١٥	٢٢٩
كعب بن مائع	ابن شظير ابو قرة الازدى	زيد الطائى وزيد الخير	٢٩٧	٢٩٩	٣٣٣
عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن ابي ليلي	ابن قطن عبد العزى	داود بن ابي الفرات	٣٦٩	٤٤٧	٤٧٢
عبد الله الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه	محمد بن سنان	حريز بن عثمان	٤٩٠	٥١١	٥١٧
خباب بن الارت رضى الله تعالى عنه	عباس بن الوليد	الحجيدى عبد الله بن الزبير	٥٥٨	٥٧٤	٥٧٩
الحسن بن عمارة بن المضرب	عروة بن ابي الجعد	محمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب	٥٨٠	٥٨٠	٦٠٢

الحواريون وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم

الجزء السابع من عمدة القارى لشرح
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعنا الله تعالى به
آمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ص باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام والنبوة وان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله ش اي هذا باب في بيان دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس الى الاسلام قوله والنبوة اي وبالدماء ايضا الى الاعتراف بنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وان لا يتخذ اي الدماء ايضا بان لا يتخذ بعضهم بعضا اربابا من دون الله يعني لا يقولون عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله لان كل واحد منهما بشر مثلكم فلا يصلح ان يكونا في مسلك الربوبية ص وقوله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه الله الى آخر الآية ش وقوله بالجر عطف على قوله دعاء اي في بيان قوله تعالى الى آخره

ص حدثنا ابراهيم بن حمزة حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما انه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في قيصر يدعو الى الاسلام وبعث بكتابه اليه مع دحية الكلبي وامره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يدفعه الى عظيم بصرى ليدفعه الى قيصر وكان قيصر لما كشف الله عنه جنود فارس مشى من حص الى ايلياء شكرا لما ابلاه الله فلما جاء قيصر كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين قرأه التمسوا اليهنا احدا من قومه لاسألهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس فأخبرني ابوسفيان انه كان بالشام في رجال من قريش قدموا تجارا في المدة التي كانت بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين كفار قريش قال ابوسفيان فوجدنا رسول قيصر ببعض الشام فانطلق بي وباصحابي حتى قدمنا الى ايلياء فادخلنا عليه فاذا هو جالس في مجلس ملكه وعليه التاج واذا حوله عظماء الروم فقال لترجانه سلم ايهم اقرب نسبيا الى هذا الرجل الذي يزعم انه نبي قال ابوسفيان فقلت انا اقربهم اليه نسبيا قال ما قرابة ما بينك وبينه فقلت هو ابن عمي وليس في الركب يومئذ احد من بني عبد مناف غيري فقال قيصر ادنوه وامر باصحابي فجعلوا خلف ظهري عند كتي في ثم قال لترجانه قل لاصحابه اني سائل هذا الرجل عن الذي يزعم انه نبي فان كذب فكذبوه قال ابوسفيان

والله لولا الحياء يومئذ من ان ياتر اصحابي عنى الكذب لكذبته حين سألني عنه ولكنى استحييت
ان ياتروا الكذب عنى فصدقته ثم قال لترجانه قل له كيف نسب هذا الرجل فيكم قلت هو فينا
ذو نسب قال فهل قال هذا القول احد منكم قبله قلت لا فقال كنتم تهمنونه على الكذب قبل ان يقول ما قال
قلت لا قال فهل كان من آباءه من ملك قلت لا قال فاشراف الناس يتبعونه ام ضعفاؤهم قلت بل
ضعفاؤهم قال فيزيدون او ينقصون قلت بل يزيدون قال فهل يرتد احد منكم من خطية لديه بعد ان يدخل فيها
قلت لا قال فهل يغدر قلت لا ونحن الآن منه في مدة نحن نخاف ان يغدر قال ابوسفيان ولم تمكنى كلمة ادخل
شيئا انتقصه به لا اخاف ان تؤثر عنى غيرها قال فهل قاتلتموه وقاتلكم قلت نعم قال فكيف كان
حربه و حربكم قلت كانت دولا ومجالا يدال علينا المرة وتدال عليه الاخرى قال فماذا يأمركم به قال
يا امرنا بان نعبد الله ولا نشرك به شيئا وبينها ناعما كان يعبد آباؤنا ويا امرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والوفاء
بالعهد واداء الامانة فقال لترجانه حين قلت ذلك له قل له انى سألتك عن نسبه فيكم فرعيت انه ذو نسب
وكذلك الرسل تبعث في نسب قومها وسألتك هل قال احد منكم هذا القول قبله فرعيت ان لا قلت لو كان
احد منكم قال هذا القول قبله قلت رجل يأتى بقول قد قيل قبله وسألتك هل كنتم تهمنونه بالكذب قبل ان
يقول ما قال فرعيت ان لا فعرفت انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله وسألتك هل كان من
آباءه من ملك فرعيت ان لا قلت لو كان من آباءه ملك قلت يطلب ملك آباءه وسألتك اشراف الناس يتبعونه
ام ضعفاؤهم فرعيت ان ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل وسألتك هل يزيدون او ينقصون فرعيت انهم
يزيدون وكذلك الايمان حتى يتم وسألتك هل يرتد احد منكم من خطية لديه بعد ان يدخل فيه فرعيت ان لا
فكذلك الايمان حين تخطط بشأسته القلوب لا يخطئه احد وسألتك هل يغدر فرعيت ان لا وكذلك الرسل
لا يغدرون وسألتك هل قاتلتموه وقاتلكم فرعيت ان قد فعل وان حربكم وحربه تكون دولا ويدال عليكم
المرة وتدالون عليه الاخرى وكذلك الرسل تبلى وتكون لها العاقبة وسألتك بماذا يأمركم فرعيت انه
يا امركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبينها كم هما كان يعبد آباؤكم ويا امركم بالصلاة والصدق والعفاف
والوفاء بالعهد واداء الامانة قال وهذه صفة النبي قد كنت اعلم انه خارج ولكن لم اظن انه منكم وان
يك ما قلت حقافوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولوارجوان اخلص اليه لتجشمت لقيه ولو كنت
عنده لغسلت قدميه قال ابوسفيان ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ فاذا فيه
بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني
ادعوك بداعية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤتك الله اجر كمرتين فان توليت فعليك اثم الاربسين ويا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من
دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون قال ابوسفيان فلما ان قضى مقالته علت اصوات
الذين حوله من عظماء الروم وكثر لغظهم فلا درى ماذا قالوا وامرنا فاخرجنا فلما ان خرجت مع اصحابي
وخلوت بهم قلت لهم لقد امر امر ابن ابى كبشة هذا ملك بنى الاصفري يخافه قال ابوسفيان والله ما زلت ذليلا
مستيقنا بأن امره سيظهر حتى ادخل الله قلبي الاسلام وانا كاره ~~شي~~ مطابقته للترجمة ظاهرة
تؤخذ من الفاظ من الحديث و ابراهيم بن حنيفة بالحاء المهملة والزاي ابو اسحق الزبيرى الاسدى المدينى
وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عوف ابو اسحق الزهرى القرشى

المدينى كان على قضاء بغداد والحديث بطوله قد تقدم في اول الكتاب في بدأ الوحي ومعنى الكلام فيه مستقصى ولكن انظر واحترجا فان بين الطريقتين والفتن اختلاف في الالفاظ كثيرا من زيادة ونقصان فلنستكم هنا ما يقتضى الكلام نقوله لما ابلا الله قال القنبي يقال من الخير ابلية ابلية ابلاء ومن الشر بלותه بلاء والمعروف ان الابتلاء يكون في الخير والشر معا من غير فرق بين فعليهما ومنه قوله تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) واتمامنى قبصر شكرا لاندفاع فارس عنه ومنه الحديث من ابلى فذكر قد شكر والابلاء الانعام والاحسان يقال بليت الرجل وابليت عنده بلاء حسنا والابتلاء في الاصل الاختبار والامتحان يقال بليت بليت وابليت قوله قال ابن عباس فاخبرني ابوسفيان هكذا يروى ابوسفيان بن حرب قوله فوجدنا بفتح الدال فعل ومفعول وقوله رسول قبصر بالرفع فاعله وقيل يروى بالعكس قوله بعض الشام قيل غزة المدينة المشهورة قوله فادخلنا عليه على صيغة المجهول قوله ادنوه بفتح الهمزة امر من الادناه اى قربه قوله عندك تنى بتشديد الياء قوله من ان يأتى بسكون الهمزة وضم التاء الثلاثة معناه من ان يروى ويحكى وقال ابن فارس اثرت الحديث اذا ذكرته عن غيرك قوله فصدقه كذا بالضمير المنصوب ويروى فصدقت بدون الضمير قوله من ملك بكسر اللام ويروى من ملك بفتح اللام على صورة الفعل الماضى وكلمة من حرف الجر في الاول وفي الثانى اسم موصول قوله دولا بضم الدال وهو ما يتداول بينهم فتارة يكون لبعض وتارة يكون لآخرين قوله وسجلا بكسر السين قد مر معناه مستقصى قوله يدال علينا بضم الياء على صيغة المجهول قوله ونдал بضم النون على صيغة المجهول ايضا معناه يغلبنا مرة وتغلبه اخرى قوله ياتم بقول اى يقتدى به وهناك يأتى بقول ويروى يأتى قوله لم يكن ليدع الكذب بكسر اللام اى لترك قوله وكذلك الرسل تبلى اى تختبر بالغلبة عليهم ليعلم صبرهم قوله فيكون اى العاقبة ويروى له والضمر فى له يرجع الى قوله الى هذا الرجل فيامضى وكذلك الضمائر التى فى قوله منه وقائلتموه وحربه ونسبه وانه وقبله وتتهمونه وآبائه ويتبعونه واتبعوه ولدينه وعليه وانه واليه ولقيه وعنده وقدميه ونخافه وامره قوله فيوشك اى يصرح ذلك **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة القنبي حدثنا عبدالعزير بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم خير لاعطين الراية رجلا يفتح الله على يديه فقاموا يرجون لذلك ايهم يعطى فعدوا وكلمهم يرجوان يعطى فقال ابن على فقبل يشكى عينيه فأمر فدعى له فبصق فى عينيه فبرا مكانه حتى كأنه لم يكن به شىء فقال نقائلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهدى بك رجل واحد خير لك من حمر النعم **ش** مطابقته للترجمة فى قوله ثم ادعهم الى الاسلام وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا فى فضل على رضى الله عنه عن قتبية واخرجه مسلم ايضا عن قتبية فى الفضائل قوله يوم خير ويوم خير كان فى اول سنة سبع وقال موسى بن عقبة لما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديبية مكث بالمدينة عشرين يوما او قريبا من ذلك ثم خرج الى خير وهى التى وعد الله تعالى اياه وحكى موسى عن الزهرى ان اقتراح خير فى سنة ست والصحیح ان ذلك فى اول سنة سبع قوله لاعطين الراية اى العلم وقال ابن اسحق عن عمرو بن الاكوع قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابابكر رضى الله تعالى عنه الى

بعض حصون خيبر فقاتل ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهدهم ثم بعث الغد عمر رضي الله عنه فقاتل عمر ثم رجع ولم يكن فتح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الراية هذا رجلا يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه ليس بفرا قال سلة فدما رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب وهو يومئذ ارمي في عينيه ثم قال خذ هذه الراية وامن بها حتى يفتح الله عليك بها فخرج والله يهول هرولة وانا خلفه تتبع اثره حتى ركز رايته في رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع اليه يهودى من رأس الحصن فقال من انت قال انا على بن ابي طالب قال يقول اليهودى ملوتم وما اتزل على موسى او كما قال فما رجع حتى فتح الله على يديه وقال ابن اسحق كان اول حصون خيبر قمحا حصن ناعم وعنده قتل محمود بن سلة القيت عليه رصى منه فقتلته قوله فقاموا يرجون لذلك اى قام اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذين معه حال كونهم راجين لاعطاء الراية له حتى يفتح الله على يديه قوله انهم يعطى على صيغة المجهول قوله فقدموا وكلهم يرجواى كل واحد منهم يرجوان يعطى وكلمة ان مصدرية اى يرجوا اعطاء الراية له قوله فقال اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن على بن ابي طالب قبيل يشتكى عينيه من اشتكى عضوا من اعضائه فاشتكى عينيه من الرمد قوله فأمر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحضار على رضي الله تعالى عنه قوله فدعى على صيغة المجهول اى دعى على رضي الله تعالى عنه اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبصق بالصاد والسين والزاى قوله فقال فقاتلهم القاتل على رضي الله تعالى عنه قوله حتى يكونوا مثلنا اى حتى يكونوا مسلمين مثلنا قوله فقال على رسلك اى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رسلك بكسر الراء يقال افعل هذا على رسلك اى اتدفيه وكن على الهيئة وقال ابن التين ضبط بكسر الراء وقمها قوله لان يهدى بك على صيغة المجهول قوله خير لك من حمر النعم حمر النعم بضم الحاء اعزها واحسنها يريد خير لك من ان تكون فتصدق بها ولكون الحرة اشرف الالوان عندهم قال حمر النعم والنعم بفتحين اذا اطلق يراد به الابل وحدها وان كان غيرها من الابل والبقر والغنم دخل في الاسم معها **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن حميد قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا قوما لم يغز حتى يصبح فان سمع اذانا امسك وان لم يسمع اذانا اغار بعدما يصبح فنزلنا خير ليلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اذا سمع اذانا امسك لان الترجمة الدماء الى الاسلام قبل القتال والاذان بين حالهم وعبدالله بن محمد هو المسندى وابو اسحق هو الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث قوله لم يغز بضم الياء من الاشارة وذلك لانه اذا لم يعلم حال القوم هل بلغتهم الدعوة ام لا فينتظر بهم الصباح ليستبين حالهم بالاذان وغيره من شعار الاسلام قوله ليلا نصب على الظرف اى في الليل **ص** **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا غزا بنا **ش** **ص** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير عن حميد عن انس وتمامه اخرجه البخارى عن قتيبة ايضا في الصلاة في باب ما يحقن بالاذان من الدماء وقال حدثني قتيبة قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا غزا بنا قوما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم الحديث **ص** **ص** حدثنا عبدالله بن مسleme عن مالك عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى خيبر فجه

ليلا وكان اذا جاء قوما بليل لا يغير عليهم حتى يصبح فلما اصبح خرجت يهود بمساحيهم ومكائهم
 فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الله اكبر خربت خيرا انا
 اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **ش** هذا طريق آخر لحديث انس اخرجته عن
 عبدالله بن مسلمة القعني الى آخره والحديث أخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبدالله بن يوسف
 وأخرجه الترمذي في السير عن اسحق بن موسى وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن
 مسكين قوله حتى يصبح المراد به دخول وقت الصبح وهو طلوع الفجر فان قلت روى مسلم من
 رواية حجاج بن سلمة عن ثابت عن انس قال فأتيناهم حين بزغت الشمس فاجتمع بين الحديثين قلت قال
 شيخنا الجواب انهم صلوا الصبح بغلس قبل ان يدخلوا زقاق خير الذي اجري فيه رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كائنت في الصحيين وانهم وصلوا الى القرية حين بزغت الشمس قوله
 بمساحيهم بتفنيق الباء جمع مسمحة بكسر الميم والميم زائدة لانه مأخوذ من محوت الطين من وجه
 الارض وسحقته اذا جرفت وقال الجوهري المسمحة كالجرقة الا انها من حديد والمكائل جمع مكئل
 بكسر الميم والميم فيه ايضا زائدة وقال ابن عبد البر المكائل القفاف وقال الجوهري المكئل شبه الزنبيل
 بسع خمسة عشر صاعا قوله محمد اي جاء محمد قوله والخميس عطف عليه وهو الخميس والسبب
 في تسميته بالخميس انه خمس فرق المقدمة والقلب والمجنة والميسرة والساق قوله الله اكبر المشهور
 في الرواية التكبير مرة وفي رواية الطبراني من حديث ابي طلحة تكراره ثلاثا وهو حسن
 قوله خربت خير فيه جمع ولا بأس به اذا لم يكن في ذلك تكلف وقوله خربت خير يحتمل ان يكون
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاله بوحى من الله في انه صلى الله تعالى عليه وسلم يغلب عليها ويخربها ويحتمل
 ان يكون تقاؤلا بذلك على مادة العرب في جزمهم بالامور والاخبار عن وقوعها بصيغة الماضي
 قبل وقوعها اذا كان ذلك متوقعا قريبا وقيل سبب تقاؤله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لما رأى
 من آيات الحراب معهم من المساحي والمكائل قوله انا اذا نزلنا الى آخره فيه الاستشهاد بالقرآن
 فيما يحسن ويحمل **و** وفي هذا الحديث الحكم بالدليل لكونه كف عن القتال بمجرد سماع الاذان
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله
 الا الله فقد عصم مني نفسه وماله الابحقة وحسابه على الله **ش** مطابقته للترجمة من
 حيث ان في قتاله معهم الى ان يقولوا لا اله الا الله دعوته اياهم الى الاسلام حتى اذا قالوا لا اله الا الله
 يرفع القتال لكنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الحديث في حال قتاله لاهل الاوثان الذين
 كانوا لا يقرون بالتوحيد وهم الذين قال الله تعالى عنهم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون)
 فدعاهم الى الاقرار بالوحدانية وخلع مادونه من الاوثان فن اقر بذلك منهم كان في الظاهر داخلا
 في صفة الاسلام واما الآخرون من اهل الكفر الذين كانوا يوحدون الله تعالى غير انهم ينكرون
 نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في هؤلاء امرت ان اقاتل الناس
 حتى يقولوا لا اله الا الله ويشهدوا ان محمدا رسول الله فاسلام هؤلاء الاقرار بما كانوا به جاحدين
 كما كان اسلام اولئك اقرارهم بالله انه واحد لا شريك له وعلى هذا يحمل الاحاديث وقدم الكلام فيه
 في حديث ابن عمر في كتاب الايمان في باب فان تابوا واقبلوا الصلاة وابو اليمان الحكم ابن نافع وهذا

السند بعين هؤلاء الرجال قد مر غير مرة على نسق واحد والحديث أخرجه النسائي أيضا في الجهاد
عن عمرو بن عثمان وعن أحمد بن محمد بن المغيرة قوله امرت على صيغة المجهول يدل على أن الله تعالى
أمره وإذا قال الصحابي ذلك فهم أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره قوله حتى يقولوا
كلمة حتى للغاية وقد جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غاية المقابلة القول بقول لا اله الا الله
وفي حديث ابن عمر بالشهادتين والتوفيق بينهما ما ذكرناه الآن قوله فقد عصم أي حفظ وحقق
ومعنى العصم في اللغة المنع وقال الجوهرى العصمة الحفظ قوله لا يحقق قوله لا اله الا الله
الا الله الذى هو الاسلام في حق المشركين عبدة الاوثان وحقه ثلاثة اشياء قتل النفس المحرمة
والزنا بعد الاحصان والارادة عن الدين قوله وحسابه على الله أي فيما سربه من الكفر والمعاصي
والمعنى أنا نحكم عليه بالاسلام ونؤاخذ به بحقوقه بحسب ما يقتضيه ظاهر حاله والله سبحانه وتعالى
يتولى حسابه فيثيب المخلص ويعاقب المنافق ويجازى المصر بنفسه او يعفو عنه **ص**
رواه عمرو بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** أي روى مثل حديث أبي هريرة
عبد الله بن عمرو ابوه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ما رواه ابن عمر فوصلها البخارى في الايمان
واما رواية عمر فوصلها في الزكاة **ص** باب من اراد غزوة فوري بغيرها ومن احب الخروج يوم
الخميس **ش** أي هذا باب في بيان ما جاء من امر من اراد غزوة فوري بغيرها أي بغير تلك الغزوة التي
ارادها يريد بذلك غزوة العدو ولثلاث سبقة الجواسيس ويحذروهم واصله من الورى وهو جعل البيان
وراه وحاصل المعنى انه سترها وكنى عنها واوهم انه يريد غيرها لئلا يتيقظ الخصم فيستعد للدفع وقال ابو علي
اصله من الورا لانه القى البيان وراء ظهره كأنه قال سأبينه واصحاب الحديث لا يضبطون المهمة فيه
وقيد السيرافي في شرح سيبويه بالمهمة وكان الذى لا يضبط فيه المهمة سهلا قوله ومن احب أي
وفي بيان امر من احب الخروج للسفر يوم الخميس قال بعضهم لعل الحكمة فيه ما روى من قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم بورك لأمى في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث
نبيط بضم النون وقبح الباء الموحدة ابن شريط بفتح الشين المعجمة قلت طلب الحكمة في ذلك بالحديث
الضعيف لا وجه له والحكمة فيه يعلم من حديث الباب فانه صرح فيه انه كان يحب ان يخرج يوم الخميس
ومحبته صلى الله تعالى عليه وسلم اياه لا يخلو عن حكمة فان قلت روى انه خرج في بعض اسفاره يوم السبت
قلت هذا لا ينافي ترك محبته الخروج يوم الخميس فلعل خروجه يوم السبت كان لما نفع من خروجه يوم
الخميس ولئن سلمنا عدم المانع فنقول لعله كان يحب ايضا الخروج يوم السبت على ما روى بارك
الله في سببها وخيستها ولما لم يثبت عند البخارى الا يوم الخميس خصه بالذكر فافهم فانه من الدقائق
ص حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن
كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب وكان قائد كعب من بني كعب سمعت كعب بن مالك حين تخلف عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا وروى بغيرها **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك الانصارى السلى المدينى سمع جده
كعبا واباه وعمه عبد الله في توبة كعب وروى عنه الزهري في مواضع وعبد الله بن كعب بن مالك
الانصارى السلى المدينى سمع اياه عند الشيخين وابن عباس عند البخارى وكعب بن مالك ابن ابي كعب
واسمه عمرو والسلى المدينى الشاعر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو احد الثلاثة الذين

تاب الله عليهم واتزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) وذ كر صاحب التلويح بعد ذكر هذا الحديث
والحديثين الذين بعده خرج به الستة وخرجه البخاري مطولا ومختصرا في عشرة مواضع قوله
وكان قائد كعب من بنيه اي وكان عبدالله بن كعب قائداً به كعب بن مالك حين عى قوله من بنيه وهم
عبدالله هذا وعبدالله وعبدالرحمن وذ كر البخاري في هذا الباب ثلاثة احاديث كلها راجعة الى كعب
ابن مالك كما تراه **ص** وحدثني احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني
عبدالرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك قال سمعت كعب بن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قلما يريد غزوة الاوري بغيرها حتى كانت غزوة تبوك فغزاها رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفرا بعيدا ومفازا واستقبل غزوة عدو كثير فغلب للمسلمين امرهم ليتأهبوا
اهبة عدوهم واخبرهم بوجهه الذي يريد **ش** هذا طريق آخر لحديث كعب اخبرنا عن احمد
ابن محمد بن موسى الذي يقال له ابن السمسار مردويه المزوي عن عبدالله بن المبارك عن يونس بن
يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وقال الدارقطني الرواية الاولى صواب وحديث يونس مرسل وقال
الجبائي كذا هذا الاسناد عن ابن مردويه عن ابن المبارك في الجامع والتاريخ الكبير وكذا رواه ابن
السكن وابوزيد ومشايخ ابى ذر الثلاثة ولم يلتفت الدارقطني الى قول عبدالرحمن بن عبدالله سمعت
كعبا لانه عنده وهم قال ابو علي وقدرناه معمر عن الزهري على نحو ما رواه ابن مردويه من الارمال
قال ومما يشهد لقول ابى الحسن ما ذكره الذهلي في العلل سمع الزهري من عبدالرحمن بن كعب ومن عبدالرحمن
ابن عبدالله بن كعب وسمع من ابيه عبدالله بن كعب ولا اظن سمع عبدالرحمن بن عبدالله من جده شيئا وانما
روايته عن ابيه وعنه قال الجبائي والغرض من هذا كله الاستدراك على البخاري حيث خرج به على الاتصال
وهو مرسل وقال الكرماني لو كان بدل ابن كعب عن لصح الاتصال يعني لو قال اخبرني عبدالرحمن بن عبدالله
عن كعب بن مالك لان عبدالرحمن سمع من ابيه عبدالله وهو من كعب قال وكذا لو حذف عبدالله
من البين قلت يحتمل ان يكون ذكر ابن موضع عن تصحيفا من بعض الرواة قوله حتى كانت غزوة
تبوك وكانت في سنة تسع من الهجرة في رجب منها قوله ومفازا المفازة المهلكة سميت بذلك تقالا
بالفوز والسلامة كما قالوا اللديغ سليم وذ كر ابن الانباري عن ابن الاعرابي انها مأخوذة من قولهم قد
فوز الرجل اذا هلك وقيل لان من قطعها فاز ونجا قوله فغلب للمسلمين امره بالجيم اي اظهره
ليتأهبوا لذلك وهو مخفف اللام يقال جلبت الشيء اذا كشفته وبينته واوضحته وفي التلويح ضبطه
الديماطي في حديث سعد في المغازي بالتشديد وهو خطأ **ص** وعن يونس عن الزهري قال
اخبرني عبدالرحمن بن كعب بن مالك ان كعب بن مالك كان يقول قلما كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يخرج اذا خرج في سفر الا يوم الخميس **ش** هذا موصول بالاسناد الاول عن عبدالله
ابن المبارك عن يونس الى آخره قوله قلما اللام فيه لنا كيد وقل فعل ماض دخلت عليه كلمة ما معناه
يكون خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قليلا في الايام الا يوم الخميس فان اكثر خروجه
في السفر فيه تقول قل رجل يفعل كذا الا زيد معناه قليل من الناس يفعل هذا الفعل الا زيد **ص**
حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عبدالرحمن بن كعب بن مالك عن ابيه
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب ان يخرج يوم الخميس
ش هذا طريق آخر عن عبدالله بن محمد المسندي عن هشام بن يوسف عن معمر بن راشد عن محمد

ابن مسلم الزهرى الى آخره والحديث أخرجه أبو داود في الجهاد أيضا عن سعيد بن منصور
عن ابن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهرى عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن كعب
ابن مالك قال قلما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر الا يوم الخميس
وأخرجه النسائي في السير عن سليمان بن داود عن ابن وهب عن يونس بن يزيد بإسناده قال قلما
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج في سفر جهاد وغيره الا يوم الخميس **ص**
باب الخروج بعد الظهر **ش** **ص** اى هذا باب في بيان الخروج في السفر بعد الظهر
ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضى الله تعالى عنه ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة الظهر اربعاء والعصر بذي الحليفة ركعتين وسمعتهم يصرخون
بهما جميعا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وأيوب هو السخيتاني وأبو قلابة
بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي والحديث مضى في كتاب الحج في باب رفع الصوت بالاهلال فانه
أخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه ومضى الكلام فيه هناك قوله يصرخون بفتح الراء وضمها اى
يلبون برفع الصوت قوله بهما اى بالحج والعمرة **ص** **باب** الخروج في آخر الشهر
ش **ص** اى هذا باب في بيان جواز الخروج الى السفر في آخر الشهر واراد بهذه الترجمة الرد على
من كره ذلك وقال ابن بطال ان اهل الجاهلية كانوا يتحرون اوائل الشهور للاعمال ويكرهون التصرف
في محاق القمر قلت المحاق من الشهر ثلاثة ايام من آخره **ص** **ص** وقال كريب عن ابن عباس انطلق
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة وقدم مكة لاربع ليال خلون
من ذى الحجة **ش** **ص** هذا التعليق قطعة من حديث وصلها البخارى في كتاب الحج في باب
فان قلت روى اصحاب السنن وابن حبان في صحيحه عن صخر الغامدى
بالعين المعجمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بورك لأمى في بكورها قلت هذا لا يمنع جواز
التصرف في غير وقت البكور وانما خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وقال الكرماني قصد
البخارى بهذا الحديث الرد على من كره ذلك مما يقول المنجم وقد استشكل هذا الحديث وحديث عائشة ايضا
الذى باتى الا ان قيل ان كان سفره ذلك يوم السبت تبقى اربع من ذى القعدة لان الخميس كان اول ذى الحجة وان
كان يوم الخميس فالباقي ست ولم يكن خروجه يوم الجمعة لقول أنس صلى الظهر بالمدينة اربعاء والجواب ان
الخروج يوم الجمعة وقوله لخمس بقين اى في اذهانهم حالة الخروج بتقدير تمامه فاتفق ان كان الشهر ناقصا فاخبر
بما كان في الاذهان يوم الخروج لان الاصل التمام **ص** **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى
ابن سعيد عن حمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة رضى الله تعالى عنها تقول خرجنا مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة ولا نرى الا الحج فلما دنونا من مكة امر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لم يكن معه هدى اذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة
ان يحل قالت عائشة فدخل علينا يوم النحر يلحم بقر فقلت ما هذا فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن ازواجه **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قولها خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لخمس ليال بقين من ذى القعدة فانها آخر الشهر وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب
ذبح الرجل البقر عن نسائه فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن يحيى بن سعيد
الى آخره نحوه قوله ولا نرى اى ولا نظن قوله فدخل علينا بضم الدال على صيغة المجهول قوله

فقال نحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و يروى قالوا وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** قال يحيى فذكرت هذا الحديث للقاسم بن محمد فقال انتك والله بالحديث على وجهه **ش** يحيى هو ابن سعيد الانصارى المذكور في سند الحديث والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله انتك اى عمرة بنت عبد الرحمن والله اعلم **ص** **باب** الخروج في رمضان **ش** **ص** اى هذا باب في بيان جواز الخروج في السفر في شهر رمضان وفيه رد على من يتوهم كراهة ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان فصام حتى بلغ الكديد افطر **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله الذي يقال له ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي والحديث مضى في كتاب الصوم في باب من صام اياما من رمضان ثم سافر فاته اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب وهو الزهري الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك والكديد بفتح الكاف وكسر الدال المهملة الاولى موضع قريب من مكة على نحو مرحلتين منها **ص** قال سفيان قال الزهري اخبرني عبيد الله عن ابن عباس وساق الحديث **ش** **ص** اى قال سفيان بن عيينة قال محمد بن مسلم الزهري اخبرني عبيد الله وأشار بهذا الى ان سفيان قال في الحديث المذكور حدثني الزهري عن عبيد الله فروى عن الزهري بالحديث وروى الزهري بالنعنة عن عبيد الله وهناك سفيان قال الزهري بلا تحديث ولا نعنة وقال الزهري اخبرني عبيد الله فروى عنه بضيغة الاخبار **ص** قال ابو عبد الله هذا قول الزهري وانما يقال يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** هذا هكذا وقع في بعض النسخ و ابو عبد الله هو البخاري نفسه وأشار بهذا الى ان مذهب الزهري لعله ان طروا السفر في رمضان لا يبيع الاططار لانه شهد الشهر في اوله كطروا في اثناء اليوم فقال البخاري يؤخذ بالآخر من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ناسخ للاول وقد افطر عند الكديد **ص** **باب** التوديع **ش** **ص** اى هذا باب في بيان مشروعية التوديع عند السفر ولفظه يتناول توديع المسافر للقيم ويتناول ايضا عكسه وحديث الباب يشهد للاول ويؤخذ الثاني منه بطريق الاولى بل هو الغالب في الوقوع **ص** وقال ابن وهب اخبرني عمر وعن بكير عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث وقال لنا ان لقيم فلانا وفلانا رجلين من قريش سماهما فخر قوهما بالنار قال ثم اتينا نودعه حين اردنا الخروج فقال انى كنت امرتك ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان اخذتموهما فاقتلوهما **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ثم اتينا نودعه وهو توديع المسافر للقيم في ظاهر الحديث وقدم الكلام فيه الان وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر وبقيع العين هو ابن الحارث المصري وبكير بضم الباء الموحدة تصغير بكير ابن عبد الله بن الاشجع وسليمان ابن يسار ضد اليمين وهذا الحديث اخرجه هنا معلقا واخرجه ايضا في كتاب الجهاد بعد عدة ابواب مسندا وترجم بقوله باب لا يعذب بعذاب الله ثم قال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه الى آخره نحوه واخرجه ابو داود والنسائي ايضا عن قتيبة وزاد ابو داود وي زيد بن خالد عن الليث واخرجه النسائي ايضا عن الحارث بن مسكين ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب عن عمرو بن الحارث وزاد النسائي وذكر آخر كلاهما عن بكير قوله عن بكير عن سليمان وفي رواية احمد من حديث هاشم بن

القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبد الله بن الأشج وأوضح بنسبته وبالتحديد قوله عن أبي هريرة
كذا وقع في جميع الطرق عن الليث ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة أحد وكذا وقع عند النسائي
ورواه محمد بن اسحق في السيرة وأدخل بين سليمان وأبي هريرة رجلا وهو أبو اسحق الدوسي وأخرجه
الدارمي وابن السكن وابن حبان في صحيحه من طريق ابن اسحق وقال الترمذي وقد ذكر محمد بن اسحق
بين سليمان بن يسار وبين أبي هريرة رجلا في هذا الحديث وروى غير واحد مثل رواية الليث وحديث
الليث بن سعد أشبه وأصح انتهى وسليمان بن يسار صحيح سماعه من أبي هريرة وهذا الرجل ذكره
أبو أحمد الحاكم في الكنى فبين تكنى بأبي اسحق ولم يقف له على اسم ولم يذكر له راويا غير سليمان بن يسار
وقال حديثه في أهل الجواز وذكره صاحب الميراث في الكنى وقال أبو اسحق الدوسي عن أبي هريرة
مجهول وسماه ابن أبي شيبة في مصنفه إبراهيم في روايته هذا الحديث عن عبد الرحمن بن سليمان عن أبي
اسحق عن يزيد بن حبيب عن بكير بن عبد الله بن الأشج فذكره قوله في بعث أي في جيش وكان أمير
هذا البعث حزة بن عمرو الأسلمي رواه أبو داود من رواية محمد بن حزة بن عمرو الأسلمي عن أبيه أن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره على سرية قال فخرجت فيها وقال إن وجدتم فلانا فأحرقوه
بالنار قوليت فتداني فرجعت إليه فقال إن وجدتم فلانا فاقتلوه ولا تحرقوه فإنه لا يعذب بالنار
الأرب النار وهذا كما رأيت ذكر فلانا بالافراد وفي رواية البخاري وغيره فلانا وفلانا وهما هبار بن
الأسود والرجل الذي سبق منه إلى زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماسبق وكان
زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم أطلقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة شرط
عليه أن يجهز إليه ابنته زينب فجهزها فبعها هبار بن الأسود وزفقه ففحصها بعيرها فاسقطت
ومرضت من ذلك وفي رواية سعيد بن منصور عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح أن هبار بن الأسود أصاب
زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء وهي في خدرها فاسقطت فبعث رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فقال إن وجدتموه فاجعلوه بين خزمتي حطب ثم اشعلوا فيه النار ثم
قال إني لاستحي من الله لا ينبغي لأحد أن يعذب بعذاب الله فكان أفراد هبار هنا بالذكر لكونه كان الأصل
في ذلك والآخرة كان تبعاله وسماه ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق نافع بن عبد قيس وكذا
نص عليه ابن هشام في سيرته وحكي السهيلي عن مسند البرار أنه خالد بن عبد قيس قيل لعله تصحف
عليه وإنما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البرار وكذلك أورده ابن بشكوال من مسند
البرار وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك وأما هبار فهو بفتح
الهاء وتشديد الباء الموحدة وفي آخره راء ابن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي
الأسدي قال أبو عمر ثم أسلم هبار بعد الفتح وحسن إسلامه وصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ذكر الزبير أنه لما أسلم وقدم مهاجرا جعلوا يسبونونه فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال سب من سبك فانتها عنه قوله وإن النار لا يعذب بها إلا الله هو خبر بمعنى النهي ووقع في رواية
ابن لهيعة وأنه لا ينبغي وفي رواية ابن اسحق ثم رأيت أنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا الله وقال المهلب
ليس نبيه عن التحريق بالنار على معنى التحريم وإنما هو على سبيل التواضع لله تعالى والدليل على أنه ليس
بحرام سمل العين الرماة بالنار في مصلى المدينة بحضرة الصحابة وتحريق الخوارج بالنار واكثر علماء المدينة
يحيزون تحريق الحصون على أهلها بالنار وقول أكثرهم بتحريق المراكب وروى ابن شاهين من حديث

صالح بن حبان عن ابن بريده عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا الى رجل كذب عليه
 وفي امرأة واقعهما فقال ان وجدته حيا فاقطله وان وجدته ميتا فحرقه
 بالنار فوجدته لدغ فحرقه وفي الحديث ان نيامن الانبياء صلوات الله عليهم قرصته نملة فامر بقرية التمل
 فاحرقته فقال الله له هلا نملة واحدة قال الحكيم في نوادر الاصول وهو اذن في احراقها لانه اذا جاز
 احراق واحدة جاز في غيرها وقالوا لاجبة فيما ذكر للجواز لان قصة العرنيين كانت قصاصا ومنسوخة
 وتجويز الصحابي معارض بمنع صحابي آخر وقصة الحصون والمراكب مقيدة بالضرورة الى ذلك اذا
 تعين طريقا للظفر بالعدو ومنهم من قيده بأن لا يكون معهم نساء ولا صبيان وقيل حديث الباب يرد
 هذا كله لان ظاهر النهي فيه التحريم وهو نسخ لامره المتقدم سواء كان ذلك يوحى او باجتهاد
 منه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن العربي في هذا نسخ الحكم قبل العمل به ومنع منه الابتداء
 والقدرية وقال الحازمي ذهبت طائفة الى منع الاحراق في الحدود قالوا يقتل بالسيف واليه
 ذهب اهل الكوفة النخعي والثوري وابو حنيفة واصحابه ومن الجازيين طائفة وذهبت طائفة
 في حق المرتد الى مذهب علي رضي الله تعالى عنه وقالت طائفة من حرق يحرق وبه قال مالك
 واهل المدينة والشافعي واصحابه واحد واسحق وفي الحديث جواز الحكم اجتهادا ثم الرجوع
 عنه واستحباب ذكر الدليل عند الحكم لرفع الالباس وفيه نسخ السنة بالسنة وهو بالاتفاق وفيه
 جواز نسخ الحكم قبل العمل به او قبل التمكن من العمل به وفي الاخير خلاف علم في موضعه
 وفيه مشروعية توديع المسافر لا كابر اهل بلده وتوديع اصحابه له ايضا **باب**
 السمع والطاعة للامام **ش** اي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للامام وزاد
 الكشميني في روايته مالم يأمر بمعصية وهذا القيد مراد وان لم يذكر ونص الحديث يدل عليه
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني محمد بن صباح حدثنا اسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله
 عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال السمع والطاعة حق مالم يؤمر بالمعصية
 فان امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين **الاول**
 عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 عن نافع عن عبيد الله بن عمر واخرجه البخاري ايضا في الاحكام واخرجه مسلم في المغازي عن زهير
 ابن حرب واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد به **الطريق الثاني** عن محمد بن صباح بتشديد
 الباء الموحدة عن اسماعيل بن زكرياء الخلقاني عن عبيد الله الى آخره قوله السمع اي اجابة قول
 الامير اذ طاعة او امرهم واجب مالم يؤمر بمعصية والا فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
 ويأتي من حديث علي بلفظ لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف وفي الباب عن عمران بن
 حصين اخرجه النسائي والحكم بن عمرو واخرجه الطبراني وابن مسعود وغيرهم وذكر عياض اجمع
 العلماء على وجوب طاعة الامام في غير معصية وتحريمها في المعصية وقال ابن بطال احتج بهذا الخوارج
 فرأوا الخروج على ائمة الجور والقيام عليهم عند ظهور جورهم والذي عليه الجمهور انه لا يجب
 القيام عليهم عند ظهور جورهم ولا خلعتهم الا بكفرهم بعد ايمانهم او تركهم اقامة الصلوات وامادون
 ذلك من الجور فلا يجوز الخروج عليهم اذا استوطن امرهم وامر الناس معهم لان في ترك الخروج

عليهم تحصين الفروج والاموال وحقق الدماء وفي القياس عليهم تفرق الكلمة ولذلك لا يجوز القتال معهم لمن خرج عليهم من ظلم ظهروا منهم وقال ابن التين قانما يامر به السلطان من العقوبات فهل يسمع المأمور به ان يفعل ذلك من غير ثبت او علم يكون عنده بوجوبها قال مالك اذا كان الامام عدلا كعمر بن الخطاب او عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنهما لم تسمع مخالفته وان لم يكن كذلك وثبت عنده الفعل جاز وقال ابو حنيفة وصاحبا ما امر به الولاة من ذلك غيرهم يسمعهم ان يفعلوه فيما كان ولايتهم اليه وفي رواية عن محمد لا يسمع المأمور ان يفعله حتى يكون الامر عدلا وحتى يشهد بذلك عنده عدل سواء الا في الزنا فلا بد من ثلاثة سواء وروى نحو الاول عن الشعبي رحمه الله **باب** يقاتل من وراء الامام ويتقى به **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الامام جنة يقاتل من ورائه ويقاقل على صيغة المجهول والمراد به المقاتلة للدفع عن الامام سواء كان ذلك من خافه او قدامه ولفظ وراء يطلق على المعين قوله ويتقى به ايضا على صيغة المجهول عطف على يقاتل اي يتقى بالامام شر العدو واهل الفساد والظلم وكيف لا وانه يمنع المسلمين من ايدي الاعداء ويحمي بيضة الاسلام ويتقى منه الناس ويخافون سطوته **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان الاخرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون وبهذا الاسناد من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فان امر بتقوى الله وعدل فانه بذلك اجرا وان قال بغيره فان عليه منه **ش** مطابقتها لترجمة في قوله وانما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به وسنده هذا الحديث بهؤلاء الرجال قدم غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز واخرج النسائي بعض الحديث الامام جنة في البيعة وفي السير قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة وهذه القطعة مرت في كتاب الوضوء في باب البول في الماء الدائم فانه اخرج ههنا وقال حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال اخبرنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرمز الاخرج حدثه انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون ثم قال وباسناده قال لا يبولن الحديث قوله وبهذا الاسناد اي الاسناد المذكور قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اطاعني الى آخره قال الخطابي كانت قريش ومن يليهم من العرب لا يعرفون الامارة ولا يطيعون غير رؤساء قبائلهم فلما ولي في الاسلام الامراء انكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة وانما قال لهم صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول ليعلمهم ان طاعة الامراء الذين كان يوليه عليهم وجبت عليهم لطاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا الامر خاصا بمن يشره الشارع بتولية الامام به كتابه عليه القرطبي بل هو عام في كل امير عدل للمسلمين ويلزم منه تقيض ذلك في المخالفة والمعصية قوله وانما الامام جنة بضم الجيم وتشديد النون اي سترة لانه يمنع العدو من اذى المسلمين وينمى الناس بعضهم من بعض والجنة الدرع وسمى الجن مجنالا لانه يستتر به عند القتال والامام كالسار وقال الهروي معنى الامام جنة ان يبق الامام الزلل والسهو كما يبق الترس صاحبه من وقع السلاح وقال الخطابي يحتمل ان يكون اراد به جنة في القتال وفيما يكون منه في امره دون غيره قوله يقاتل من ورائه على صيغة المجهول كما ذكرناه آنفا اي يقاتل معه الكفار والبغاة وساثر اهل الفساد فان لم يقاتل من ورائه واتى عليه مرجع امر الناس واكل

القوى الضعيف وضيقت الحدود والفرائض وتناول اهل الحرب الى المسلمين قوله ويتق به مجهول
 ايضا واصلاه يتق به التاء مبدلة من الواو وبعد الابدال تدغم التاء في التاء لان اصله من الوقاية وقال
 المهلب معنى يتق به يرجع اليه في الرأي والعقل وغير ذلك قوله وان قال بغيره اى وان امر بغير تقوى
 الله وعدله والتعبير عن الامر بالقول شائع وقيل معناه وان فعل بغيره وقال بعضهم هذا ليس بظاهر فانه قسم
 قوله فان امر فيحمل على ان المراد وان امر قلت العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير
 الكلام واللسان فتقول قال يدم اى اخذ وقال برجله اى مشى وقال بالماء على يده اى قلب وقال بثوبه اى رفضه
 فاذا كان كذلك لا ينكر استعمال قال هنا بمعنى فعل وقال الخطابي قال هنا بمعنى حكم يقال قال الرجل واقبال اذا
 حكم ثم قيل انه هنا مشتق من القيل بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو الملك الذى ينفذ حكمه
 وهذا في لغة جبر قوله فان عليه منه اى فان الوبال الحاصل عليه لا على المأمور قال الكرمانى ويحتمل
 ان يكون بعضه عليه قلت هذا على تقدير ان تكون من التبعية والظاهر ان المأمور ايضا لا يتخلو عن التبعية
 على ما حكى ان الحسن البصرى واما الشعبي حضر المجلس عمر بن هبيرة فقال لهما ان امير المؤمنين يكتب
 الى فى امور فأتريان فقال الشعبي اصلح الله الامير انت مأمور والتبعية على أمرك فقال الحسن اذا
 خرجت من سعة قصرك الى ضيق قبرك فان الله تعالى ينجيك من الامير ولا ينجيك الامير من الله تعالى
 والله اعلم بحقيقة الحال **ص** **باب** البيعة في الحرب ان لا يفروا **ش** اى هذا باب
 في بيان البيعة في الحرب على ان لا يفروا وفي بعض النسخ لفظة على موجوده وكلمة ان مصدرية تقديره
 بأن لا يفروا اى بعدم الفرار **ص** وقال بعضهم على الموت **ش** اى البيعة في الحرب
 على الموت وقال بعضهم كأنه اشار الى ان لاتنافى بين الروايتين لاحتمال ان يكون ذلك في مقامين قلت
 عدم التنافى بينهما ليس من هذا الوجه بل المراد بالمبايعة على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد
 ان يقع الموت ولا بد **ص** لقوله تعالى لقد رضى الله تعالى عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
 الشجرة **ش** هذا تعليل لقوله وقال بعضهم على الموت وجه الاستدلال به ان لفظ يبايعونك
 مطلق يتناول البيعة على ان لا يفروا وعلى الموت ولكن المراد البيعة على الموت بدليل ان سلمة بن الاكوع
 وهو ممن بايع تحت الشجرة اخبر انه بايع على الموت واراد بالمؤمنين هم الذين ذكرهم الله في قوله
 ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الآية وقيل هذا ما في كل من بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والشجرة كانت سمرة وقيل سدره وروى انها عمت عليهم من قابل فلم يدروا اين ذهبت وكان هذا في غزوة
 الحديبية سنة ست في ذى القعدة بلا خلاف وسميت هذه البيعة ببيعة الرضوان **ص** حدثنا موسى بن
 اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع قال قال ابن عمر رجعا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا
 تحتها كانت رحمة من الله فسألت نافعا على اى شئ بايعهم على الموت قال لا بل بايعهم على الصبر **ش**
 مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله بل بايعهم على الصبر فان المبايعة على الصبر هو عدم الفرار في الحرب
 وموسى بن اسماعيل المنقرى التبوذكى وجويرية تصغير جارية ابن اسماء الضبعى البصرى وهذا الحديث
 من افراده قوله من العام المقبل اى الذى بعد صلح الحديبية قوله فاجتمع منا اثنان على الشجرة التى بايعنا تحتها
 اى ما وافق منا رجلان على هذه الشجرة انها هى التى بايعنا تحتها بل خفي مكانها وقيل اشبهت عليهم قوله
 كانت رحمة اى كانت هذه الشجرة موضع رحمة الله ومحل رضوانه قال تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين
 اذ يبايعونك تحت الشجرة) وقال النووى سبب خفائها ان لا يفتتن الناس بها لما جرى تحتها من الخير

وتزول الرضوان والسكينة وغير ذلك فلو بقيت ظاهرة معلومة خيف تعظيم الاحراب والجهال
اياها وعبادتهم اياها وكان خفاؤها رجدة من الله تعالى قوله فسألت نافعا السائل هو جوهرية
الراوى قوله على الموت اى على الموت وهمزة الاستفهام مقدرة فيه قوله قال لا اى قال نافع لم
يكن مبايعتهم على الموت بل كانت على الصبر وامتنعوا عن بيعهم على الموت بل كانت على الصبر وامتنعوا عن بيعهم
وقال بعضهم واجيب بان الظاهر ان نافعا انما جزم بما اجاب به لما فهمه من مولا ابن عمر فيكون مستندا
بهذه الطريقة وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن
يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد رضى الله عنه قال لما كان زمن الحرة اتاه آت فقال له ان ابن
حنظلة يبايع الناس على الموت فقال لا ابايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ش **ص** مطابقة الترجمة يمكن ان تكون لقوله وقال بعضهم على الموت لانه من الترجمة والمفهوم من
كلام عبد الله بن زيد انه يبايع على الموت ووهيب بالتصغير هو ابن خالد وعمرو ابن يحيى بن عمارة
المازنى الانصارى المدنى وعباد بن تشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن حاصم الانصارى يروى عن
عبد الله بن زيد بن حاصم بن كعب الانصارى المازنى المدنى والحديث اخرجه البخارى ايضا في
المغازى عن اسمعيل عن اخيه ابى بكر واخرجه مسلم فى المغازى عن اسحق بن ابراهيم قوله لما كان
زمن الحرة وهى الواقعة التى كانت بالمدينة فى زمن يزيد بن معاوية سنة ثلاث وستين ووقعت الحرة
حرة زهرة قاله السهلبى وقال الواقدي وابوعبيد وآخرون هى حرة واقم اطم شرقى المدينة والحرة
بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى فى الاصل كل ارض كانت ذات بحارة سود محرقة والحرار
فى بلاد العرب كثيرة واشهرها ثلاثة وعشرون حرة قاله ياقوت وسبب وقعة الحرة ان عبد الله بن
حنظلة وغيره من اهل المدينة وفدوا الى يزيد فرأوا منه ما لا يصلح فرجعوا الى المدينة فخلعوه وبايعوا عبد الله
ابن الزبير رضى الله عنهما وارسل اليهم يزيد مسلم بن عقبة الذى قيل فيه مسرف بن عقبة فوقع باهل المدينة
وقعة عظيمة قتل من وجوه الناس الفا وسبع مائة ومن اخلاط الناس عشرة آلاف سوى النساء والصبيان
قوله ان ابن حنظلة وهو عبد الله بن حنظلة بن ابى عامر الذى يعرف ابوه بغسيل الملائكة وذلك
ان حنظلة قتل شهيدا يوم احد قتله ابوسفيان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعنى بايه حنظلة المقتول
بدر واخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته وكان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال لامرأة حنظلة ما كان شأنه قالت كان جنبا وغسلت احدى شقى رأسه فلما سمع الهبة خرج
فقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الملائكة تغسله وعلقت امرأته تلك الليلة
بابه عبد الله بن حنظلة ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وله سبع سنين وقد حفظ عنه وقال
الكرمانى ابن حنظلة هو الذى كان يأخذ ليزيد واسمه عبد الله والمراد به نفس يزيد لان جده ابوسفيان
كان يكنى ايضا بأبى حنظلة لكن على هذا التقدير يكون لفظ الاب محذوف بين الاب وحنظلة تخفيفا
كانه محذوف معنى لانه نسبة الى الجد او جعله منسوباً الى الم استخفافا واستهجانا واستبشاما لهذه
الكلمة المرة انتهى قلت الكرمانى خبط ههنا خبط عشواء وتعسف فى هذا الكلام من غير اصل
والصواب ما ذكرناه قوله لا ابايع على هذا احدا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه
اشارة الى انه يبايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الموت ولكنه ليس بصريح فلذلك
ذكر البخارى عقبه حديث سلمة بن الاكوع لتصريحه فيه بانه يبايع على الموت **ص** حدثنا المكي بن

ابراهيم حدثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله عنه قال بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عدلت الى ظل الشجرة فلما خف الناس قال يا ابن الاكوع الاتباع قال قلت قد بايعت يا رسول الله قال ايضا قبايعته الثانية قلت له يا باسمل صلى اى شئ كنتم تباعون يومئذ قال على الموت شئ مطابقتة للترجمة في قوله وقال بعضهم على الموت المكى بتشديد الياء آخر الحروف هو اسمه وليس بنسبة ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والاكوع اسمه سنان بن عبد الله وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى الحادى عشر واخرجه ايضا في المغازى عن قتيبة وفي الاحكام عن القعنبي واخرجه مسلم في المغازى عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذى والنسائى في السير جميعا عن قتيبة قوله قال يا ابن الاكوع اى قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الاكوع الاتباع انما قال ذلك مع انه بايع مع الناس لانه اراد به تأكيد بيعته لشجاعته وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعات وقال ايضا اى بايع ايضا فبايعه مرة اخرى وهو معنى قوله فبايعته الثانية اى المرة الثانية قوله قلت له يا باسمل القائل هو يزيد بن ابي عبيد الراوى عنه وابو مسلم كنية سلمة بن الاكوع قوله على الموت قد ذكرنا ان المراد بالمبايعات على الموت ان لا يفروا ولو ماتوا وليس المراد ان يقع الموت البتة والدليل عليه ما رواه الترمذى عن جابر بن عبد الله في قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ بايعوك تحت الشجرة) قال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان لا نفروا لم نبايعه على الموت وسيأتى عن عبادة رضى الله تعالى عنه بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السمع والطاعة وروى من حديث معقل بن يسار قال لقد رأيتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبائع الناس وانارافع غصنا من اغصانها عن رأسه ونحن اربع عشر ومائة وقال لم نبايعه على الموت **قص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حميد قال سمعت انس يقول كانت الانصار يوم الخندق يقول نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما حيننا ابداء فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاكرم الانصار والمهاجرة شئ مطابقتة للترجمة تؤخذ من قولهم على الجهاد ما حيننا ابداء فان معناه يؤول الى انهم لا يفرون منه في الحرب اصلا وقد مضى هذا موصولا في اوائل الجهاد في باب التحريض على القتال وفي الباب الذى يليه باب حفر الخندق **قص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع محمد بن فضيل عن عاصم عن ابي عثمان عن مجاشع رضى الله تعالى عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا واخى قلت بايعنا على الهجرة فقال مضت الهجرة لاهلها قلت علام نبايعنا قال على الاسلام والجهاد شئ مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله والجهاد لان مبايعتهم على الجهاد لم تكن الاعلى ان لا يفروا واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ومحمد بن فضيل بضم الفاء مصغر فضل ابن غزوان ابو عبد الرحمن الضبي مولا هم الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون البصرى وقدمر غير مرة ومجاشع بضم الميم وتخفيف الجيم وكسر الشين المعجمة وفي آخره عين مهملة ابن مسعود السلى بضم السين وفي بعض النسخ ابو مسعود مذكور ومجاشع هذا قتل يوم الجمل وكان له فرس يسابق عليها وقد اخذ في غاية واحدة خمسين الف دينار والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عمرو بن خالد وعن محمد بن ابي بكر وفي الجهاد عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازى عن محمد بن الصباح وعن سويد بن سعيد وعن ابي بكر بن ابي شيبة قوله واخى اخوه اسمه مجالد بضم الميم وتخفيف الجيم ابن مسعود السلى قال ابو عمر له صحبة ولا اعلم له رواية كان

اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح ذكر ابن ابي حاتم عن ابيه ان مجاهد بن مسعود قتل يوم الجمل وانه روى عنه ابو عثمان النهدي وقال ابو عمر لم يقل في مجاشع انه قتل يوم الجمل فوهم ولا شك انه قتل يوم الجمل ولا تبعه رواية ابي عثمان عنهما كذا قال في الاستيعاب قوله بايعنا بكسر الياء امر من بايع يخاطب به مجاشع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله مضت الهجرة لأهلها وهم الذين هاجروا قبل الفتح وحديث مجاشع كان بعد الفتح وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال لا هجرة بعد الفتح انما هو جهاد ونية فكان من بايع قبل الفتح لزمه الجهاد ابدًا ما عاش الا لعذر يجوز له التخلف واما من اسلم بعد الفتح فله ان يجاهد وله ان يتخلف بنية صالحة كما قال جهاد ونية الا ان ينزل عدو او ضرورة فيلزم الجهاد كل احد قوله فقلت علام تباعنا واصله على ما لان ما استفهامة جرت فيجب حذف الالف عنها وابقاء الفتح دليل عليها نحو فيم والام وعلام وعله حذف الالف الفرق بين الاستفهام والخبر واما قرابة عكرمة وعيسى عمايتساءلون فنادر وقال ابن التين كان من هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الفتح من غير اهل مكة وبايعه على المقام بالمدينة كان عليه المقام بها حياته صلى الله تعالى عليه وسلم ومن لم يشترط المقام من غير اهل مكة بايع ورجع الى موضعه كفعل عمرو بن حريث ووفد عبدالقيس وغيرهم وكانت الهجرة فرضا على اهل مكة الى الفتح ثم زالت الهجرة التي توجب المقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وقته ثم يرجع المهاجر كما فعل صفوان قوله قال على الاسلام اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابايعكم على الاسلام بالجهاد اذا احثيخ اليه والله اعلم **باب** عزم الامام على الناس فيما يطبقونه **ش** اي هذا باب في بيان ان عزم الامام على الناس انما يكون فيما يطبقونه يعني وجوب طاعة الامام انما يكون عند الطاقة والعزم هو الامر الجازم الذي لا تردد فيه **ش** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه لقد اتاني اليوم رجل فسألني عن امر ما دريت ما ارد عليه فقال ارأيت رجلا مؤديا نشيطا يخرج مع امرأتنا في المغازي فيعزم علينا في اشياء لا نخصيها فقلت له والله ما دري ما اقول لك الا انا كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعسى ان لا يعزم علينا في امر الامر حتى تفعله وان احذكم لن يزال بخير ما اتقى الله واذا شك في نفسه شيء سأل رجلا فشفاه منه واوشك ان لا يجده والذى لا اله الا هو ما ذكر ما خبر من الدنيا الا كالغيب شرب صفوه ويبقى كدره **ش** مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله في اشياء لا نخصيها اي لا نطبقها من قوله تعالى علم ان لن نخصوه وقال الداودي ويحتمل ان يريد لا تدري هل هو طاعة ام معصية قلت المعنى الاول هو الواجب لان المطابقة للترجمة لا تحصل الا به ورجاله قد ذكروا غير مرة وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ورجال هذا الاسناد كلهم كوفيون قوله رجل فاعل اتاني ولم يدرا سمه قوله ما ارد عليه جملة في محل نصب على انها مفعول قوله ما دريت قوله ارأيت اي اخبرني قوله مؤديا بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الدال يعني ذا اداة للحرب كاملة ولا يجوز حذف الهمزة منه حتى لا يتوهم انه من اودي اذا هلك وقال الكرمانى معناه قويا متمكنا وكذا فسر الداودي والاول اظهر قوله نشيطا بفتح النون وكسر الشين المعجمة من النشاط وهو الامر الذي تشطه وتخف اليه وتؤثر فعله قوله لا نخصيها قد مر تفسيره قوله يخرج قال بعضهم كذا في الرواية بالنون قلت مجرد الدعوى ان الرواية بالنون لا يسمع بل يحتاج ذلك الى البرهان بل الظاهر انه بالياء آخر الحروف والضمير الذي فيه يعود الى قوله رجل

وايضافان في رواية النون قلنا في التركيب على ما لا يخفى فان قلت اذا كان يخرج بالياء كان مقتضى الكلام ان يقول مع امرائه بلفظ الغائب ليوافق رجلا قلت هذا من باب الالتفات وهو نوع من انواع البديع وقال الكرمانى معنى رجلا ان احدا يخرج مع امرائنا والذى قلت هو الاوجه فلا حاجة الى هذا التعسف قوله فيعزم علينا اي الامير يشد علينا في اشياء لانطيقها وقال الكرمانى فيعزم ان كان بلفظ المجهول فهو ظاهر يعنى لا يحتاج الى تقدير الفاعل ظاهرا هذا ان كان جاءت به رواية قوله حتى تفعله غاية لقوله لا يعزم او للعزم الذى يتعلق به المستثنى وهو مرة وحاصل السؤال ان قوله ارأيت بمعنى اخبرنى كما ذكرنا وفيه نومان من التصرف اطلاق الرؤية واردة الاخبار واطلاق الاستفهام واردة الامر فكانت قال اخبرنى عن حكم هذا الرجل يجب عليه مطاوعة الامير ام لا فجوابه وجوب المطاوعة ويعلم ذلك من الاستثناء اذ لا صحة لما اوجبه الرسول عليهم ويحتمل عزمه صلى الله تعالى عليه وسلم تلك المرة على ضرورة كانت باعثه عليه قوله واذا شك في نفسه شئ هو من باب القلب واصله شك نفسه في شئ او شك بمعنى لصق وقوله شئ اي مما تردد فيه انه جائز او غير جائز قوله فشفاه منه اي ازال مرض التردد فيه واجاب له بالحق قوله واوشك اي كاد ان لا يجدوا في الدنيا احديفتي بالحق وبشفي القلوب عن الشبه والشكوك قوله ما غير بالغين المعجزة اي مابقي والغبور من الاضداد البقاء والمضي وقال قوم الماضى غابر والباقي غبر وهو هنا يحتمل الامرين وقال ابن الجوزى هو بالماضى هنا اشبه لقوله ما ذكر قوله الا كالثغب بفتح التاء المثلثة وسكون الغين المعجزة ويجوز فتحها وهو الماء المستنقع في الموضع المطمئن والجمع ثغاب شبه بقاء الدنيا بباقي غدبر ذهب صفوه وبقي كدره واذا كان هذا في زمن ابن مسعود وقدمات هو قبل مقتل عثمان رضى الله عنه ووجود تلك الفتن العظيمة فاذا يكون اعتقاده فيما جاء بعد ذلك ثم بعد ذلك وهلم جرا قال القزاز ثغب وثغب والفتح اكثر من الاسكان وفي المنتهى بالتحريك افصح وهو موضع الماء وقيل الغدير الذى يكون في غلظ من الارض او في ظل جبل لا يصيبه حر الشمس فيرد مأؤه يريد عبد الله ما ذهب من خير الدنيا وبقي من شر اهلها والجمع ثغبان وثغبان مثل حل وحلان ومن سكن قال ثغب وفي المحكم الثغب بقية الماء العذب في الارض وقيل هو اخدود يختفرو المائل من عل فاذا انحطت حفرت امثال القبور والديار فيمضي السيل عنها ويغادر الماء فيها فتصفقه الريح فليس شئ اصفى منه ولا ابرد فسمى الماء بذلك المكان وقيل كل غدبر ثغب والجمع اثغاب وقال المهلب هذا الحديث يدل على شدة لزوم الناس طاعة الامام ومن يستعمله **ص** **باب** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذالم يقاتل اول النهار آخر القتال حتى تزول الشمس **ش** اي هذا باب يذكرفيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره والحكمة فيه ان الشمس اذا زالت تهب رياح النصر ويتمكن من القتال بوقت البراد وهبوب الرياح لان الحرب كلما استمرت وحى المقاتلون بحركتهم فيها وما حلوه من سلاحهم هبت ارواح العشى فبردت من حرهم ونشطتهم وخففت اجسامهم بخلاف اشتداد الحر وقد روى الترمذى من حديث النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم يمسك حتى يصلى العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهب رياح النصر ويدعو المؤمنون لجيوشهم في صلاتهم وروى احمد في مسنده من حديث

عبدالله بن ابي اوفى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان ينهض الى عدوه عند زوال الشمس **ص** وروى الطبراني من حديث عتبة بن فزوان السلمي قال كنا نشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القتال فاذا زالت الشمس قال لنا اخلوا فحملنا **ص** وروى ايضا من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ملق العدو اول النهار أخر حتى تهب الرياح ويكون عند مواقيت الصلاة **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم ابي النضر مولى عمر بن حنيفة قال كان كاتبه قال كتب اليه عبدالله بن ابي اوفى فقرأته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ايامه التي لقي فيها انتظر حتى مالت الشمس ثم قام في الناس فقال ايها الناس لا تتنوا لقاء العدو وسلوا الله العافية فاذا قيموهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف ثم قال اللهم منزل الكتاب ومجري السحاب وهازم الاحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله انتظر حتى مالت الشمس اي حتى زالت وعبدالله بن محمد المسندي ومعاوية ابن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي وابو اسحق ابراهيم بن محمد الفزاري وموسى بن عقبة الى آخره وهذا السند بعين هؤلاء الرجال قد مر في الجهاد في باب الصبر عند القتال مع بعض الحديث ومضى ايضا كذلك في باب الجنة تحت بارقة السيوف واقتصر فيه على قوله واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف وقدم الكلام فيه هناك قوله منزل الكتاب اي يامر القرآن وقد وقع السجع اتفاقا من غير قصد **ص** **باب** استئذان الرجل الامام **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم استئذان الرجل من الرعية اي طلبه الاذن من الامام في الرجوع او الخلف عن الخروج او نحو ذلك **ص** لقوله عز وجل انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا مع امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ان الذين يستأذنونك الى آخر الآية **ش** **ص** هذه الآية الكريمة في سورة النور وتامها اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله ان الله غفور رحيم والاحتجاج بها في قوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم ووجه ذلك ان الله تعالى جعل ترك ذهابهم عن مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وجعلهما كالتسبيل والبساط لذكره وذلك مع تصدير الجملة بانما وايقاع المؤمنين مبتدأ مخبر عنه بموصول احاطت صلته بذكر الايمانين ثم عقبه بما يزيد توكيدا وتشديدا حيث اماده على اسلوب آخر وهو قوله ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله والمراد بالامر الجامع الطاعة يجتمعون عليه نحو الجمعة والنحر والفطر والجهاد واشباه ذلك قوله لم يذهبوا حتى يستأذنوه قال المفسرون كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يستأذن اي يقوم فيراه صلى الله تعالى عليه وسلم فيعرف ان له حاجة فيأذنه قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير يده ولم يأمره الله تعالى بالاذن لكلهم بل قال فأذن لمن شئت قال مقاتل نزلت في عمر رضي الله تعالى عنه استأذن في الرجوع الى اهله في غزوة تبوك فأذنه وقال انطلق ما انت بمنافق يريد بذلك تسميع المناققين وقال المهلب هذه الآية اصل ان لا يبرح احد من السلطان اذا جمع الناس لامر من امور المسلمين يحتاج فيه الى اجتماعهم الا بأذنه فان رأى ان يأذن له اذن والام يأذن له **ص** **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن المغيرة عن الشعبي عن جابر بن عبدالله رضي الله تعالى عنهما قال غزوت مع رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلاحق بن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وانا على ناضح لنا قداهي
فلا يكاد يسير فقال لي مالبعيرك قال قلت عبي قال فقلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزجره
ودماله فزال بين يدي الابل قدامها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد اصابته بركتك
قال اقتبعنيه قال فاستحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم قال فبعنيه فبعته اياه على ان لي تقارظهم
حتى ابلغ المدينة قال فقلت يا رسول الله اني عروس فاستأذنته فأذن لي فتقدمت الناس الى المدينة حتى
اتيت المدينة فلقيني خالي فسأني عن البعير فأخبرته بما صنعت فيه فلامني قال وقد كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي حين استأذنته هل تزوجت بكرا ام ثيبا فقلت تزوجت ثيبا فقال هلا
تزوجت بكرا تلاعبوا وتلاعبك فقلت يا رسول الله توفي والدي او استشهدوا لي اخوات صفار ففكرت
ان اتزوج مثلهن فلا تؤدبهن ولا تقوم عليهن فتزوجت ثيبا تقوم عليهن وتؤدبهن قال فلما قدم رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة خدوت عليه بالبعير فاعطاني ثمنه ورده على شئ مطابقة
لترجمة في قوله اني عروس فاستأذنته فأذن لي واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجري
هو ابن عبد الحميد والمغيرة هو مقسم الضبي احد فقهاء الكوفة والشعبي هو عامر والحديث قد مر مطولا
ومختصرا في الاستقراض وفي الشروط ومضى الكلام فيه مستقصى قوله ناضح اي بعير يستقي
عليه الماء قوله اعني اي تعب وعجز وكذلك عبي كلاهما بمعنى قوله تقارظهم بكسر الفاء وهي
خرزات عظام الظهر اي على ان لي الركوب عليه الى المدينة قوله عروس يستوي فيه الرجل والمرأة
قوله لامني اي على بيع الناضح اذ لم يكن له غيره قوله ورده اي الجمل فحصل له الثمن والثمن كلاهما
الاصل قال المغيرة هذا في قضائنا حسن لا نرى به بأسا شئ المغيرة هو المذكور في اسناد
الحديث وظاهره تعليق قال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور الى المغيرة وفيه نظر لا يخفى قوله
هذا اي البيع بمثل هذا الشرط حسن في حكمنا به لا بأس بمثله لانه امر معلوم لا خداع فيه ولا موجب
للزاع وقال الداودي مراده جواز زيادة الغريم على حقه تأسيا برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ورد عليه ابن التين بانه لم يذكر فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضاء وزاده ص باب من غزا
وهو حديث عهد بعمره شئ اي هذا باب في ذكر من غزا والحال انه حديث عهد بعمره
بكسر العين اي بزوجه ويحوز ضم العين اي بزمان عرسه وفي رواية الكشميهني بعرس بلا ضمير
ص فيه جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اي في هذا
الباب حديث جابر واراد به الحديث المذكور فيما قبله واكتفى بذكر هذا المقدار لتكرر هذا الحديث
ص باب من اختار الغزو بعد البناء شئ اي هذا باب في بيان امر من اختار
الغزو بعد بناءه بزوجه اي بعد دخوله عليها كيف يكون حكمه هل يمنع كادل عليه حديث ابي
هريرة اولا يمنع والحديث يدل على الاولوية ويأتي حديث ابي هريرة الآن واعترض الداودي
على هذه الترجمة فقال لو قال باب من اختار البناء قبل الغزو كان ابين فانما الحديث فيه اي حديث
ابي هريرة انه اختار البناء قبل الغزو ورد عليه بان الترجمة متضمنة معنى الاستفهام كما ذكرناه وفيه
يظهر الرد عليه وسيدكر في النكاح باب من احب البناء بعد الغزو ص فيه ابو هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اي في هذا الباب المترجم حديث ابي هريرة وهو الذي
اوردته في الخمس من طريق همام عنه قال غزا نبي من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقال لا يتبعني

رجل لك بضع امرأة وهو يريد ان يبنى بها وقال الكرماني انما لم يذكر الحديث واكتفى بالاشارة اليه
لانه لعله لم يكن بشرطه فاراد التفتيه عليه ورد عليه بانه لم يستحضرائه اوردته موصولا في مكان
آخر على ما سياتي ان شاء الله تعالى قريبا **ص** **باب** مبادرة الامام عند الفزع **ش**
اي هذا باب في بيان ما جاء من مبادرة الامام اي مسارعة بالركوب عند وقوع الفزع والفزع في
الاصل الخوف فوضع موضع الاقامة والنصر لا من شأنه الاقامة والدفع عن الحرم مراقب حذر
قال ابن الاثير ومنه حديث لقد فزع اهل المدينة ليلافركب فرسا لابي طلحة ان استغاثوا يقال فزعت
اليه فافزعني اي استغثت اليه فافعني وافزعته اذا اغتته واذا خوفته **ص** حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن شعبة حدثني قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فزع فركب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة فقال ما رأينا من شيء وان وجدناه لبحرا **ش** **ص** مطابقته
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى هو ابن سعيد القطان وقدمضي هذا الحديث مرارا في الهبة
وفي الجهاد فيما مضى في موضعين وسيا في الادب عن مسدد عن يحيى ايضا قوله فرسا لابي طلحة
اسم الفرس مندوب واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري زوج ام انس بن مالك رضي الله عنهما
قوله من شيء اي مما يوجب الفزع قوله وان وجدناه اي الفرس وكلمة ان محققة من المنقطة واللام
في لبحرا للتأكيد **ص** **باب** السرعة والركض في الفزع **ش** **ص** اي هذا باب
في بيان ما جاء من سرعة الامام والمبادرة الى الركوب عند وقوع الفزع **ص** حدثنا الفضل
ابن سهل حدثنا حسين بن محمد حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن انس بن مالك قال فزع الناس
فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة بطيئا ثم خرج يركض وحده فركب
الناس يركضون خلفه فقال لم تراعوا انه لبحر قال فاسبق بعد ذلك اليوم **ش** **ص** هذا وجه
آخر في حديث انس المذكور اخرجه عن الفضل بن سهل الاخرج البغدادى عن حسين بن محمد بن
بهرام التميمي المعلم عن جرير بن قتيح الجيم ابن حازم بالحاء المهملة ابن زيد ابى النصر الازدى البصرى
عن محمد بن سيرين عن انس رضي الله عنه قوله ثم خرج اي من المدينة قوله يركض حال قوله
وحده اي بدون رفيق قوله لم تراعوا اي لا تراعوا ولم يعنى لا قوله انه اي ان الفرس المذكور
لبحر شبه بالبحر في سرعة الجرى قوله قال اي قال انس فاسبق هذا الفرس وهو على صيغة المجهول
ص **باب** الخروج في الفزع وحده **ش** **ص** اي هذا باب فيما جاء من خروج الامام
في وقوع الفزع وحده منفردا ثبتت هذه الترجمة بغير حديث قال الكرماني فان قلت ما فائدة هذه
الترجمة حيث لم يأت فيها حديث ولا اثر قلت الاشعار بانه لم يثبت فيه بشرطه شيء او ترجم ليحقق به
حديثا فلم يتفقد له او اكتفى بالحديث الذي قبله وقال بعضهم قال الكرماني ويحتمل ان يكون اكتفى
بالاشارة الى الحديث الذي قبله وفيه بعد قلت سبحان الله الكرماني ذكر ثلاثة اوجه كما ذكرناها الآن
فلم عين الوجه الثالث بقوله وفيه بعد لاجل الطعن فيه وهلا ذكر الوجه الثاني مع انه ذكره بتغيير
عبارته وقال ابن بطل جلة ما في هذه التراجم ان الامام ينبغي له ان يشح بنفسه لما في ذلك من النظر
للمسلمين الا ان يكون من اهل الغنى الشديد والثبات البالغ فيحتمل ان يسوغ له ذلك وكان في النبي صلى الله
عليه وسلم من ذلك ما ليس في غيره مع ما علم ان الله تعالى يعصمه وينصره **ص** **باب**
الجمائل والجلال في السبل **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم الجمائل وهو جمع جملة او جمالة

بالفتح والجل بالضم الاسم والفتح المصدر يقال جعلت لك جعلا وجعلا وهو الاجرة على الشيء فعلا او قولا
قوله والجلان بضم الجاء والجل وقال ابن الاثير الجلان مصدر كالجل يقال جل يحمل جلانا قوله في
السييل اي في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقال مجاهد قلت لابن عمر الغزو قال اني احب ان اعينك
بطائفة من مالي قلت اوسع الله على قال ان غناك لك واني احب ان يكون من مالي في هذا الوجه
شيء **هـ** هذا التعليق وصله البخاري في المغازي في غزوة القح بمغناه قوله الغزو بالنصب
تقديره قال مجاهد لعبد الله بن عمر اريد الغزو حاصله اراد المجاهد ان يكون مجاهدا في سبيل الله وقال
بعضهم هو بالنصب على الافراء والتقدير عليك الغزو قلت هذا لا يستقيم ولا يصح مغناه لان مجاهدا
يخبر عن نفسه انه يريد ان يغزو بدليل قول ابن عمر له اني احب ان اعينك بطائفة من مالي وليس
مغناه ان يقول لابن عمر عليك الغزو وفي رواية الكشميهني ان غزو بالون على الاستفهام قوله قلت
اي قال المجاهد اوسع الله على واراد به ان عنده ما يكفيه للجهاد وليس له حاجة الى ذلك وقول
ابن عمر ان غناك لك الى آخره يدل على ان الرجل اذا اخرج من ماله شيئا يتطوع به في سبيل الله فلا
بأس به وكذلك اذا امان الغازي بفرس بغز وعليه ونحو ذلك وهذا لا خلاف فيه **و** وانما الاختلاف
فيما اذا اجر نفسه او فرسه في الغزو فقال مالك يكره ذلك وقالت الحنفية يكره في ذلك الجمائل الا اذا
كان بالمسلمين ضعف وليس في بيت المال شيء فعند ذلك ان امان بعضهم بعضا لا يكره وقال الشافعي
لا يجوز ان يغزو يجعل يأخذه وارده ان غزاه وانما اجيزه من السلطان دون غيره لانه يغزوبشي
من حقه واحتج فيه بان الجهاد فرض على الكفاية فمن فعله وقع من فرضه فلا يجوز ان يستحق على
غيره موصا **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه ان ناسا يأخذون من هذا المال ليجاهدوا ثم
لا يجاهدون فمن فعله قبحن احق بماله حتى نأخذ منه ما أخذ شيء **هـ** هذا التعليق وصله ابن
ابي شيبة من طريق سليمان الشيباني عن عمرو بن ابي قره قال جاءنا كتاب عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه ان ناسا قد كرم مثله واخرجهم البخاري ايضا في تاريخه وقول عمر يدل على ان كل من اخذ
مالا من بيت المال على عمل فاذا اهل العمل يؤخذ منه ما اخذ قبل وكذلك الاخذ منه على عمل لا تأهل له
ولا يلتفت الى تحيل ان الاصل من مال بيت المال الاباحة للمسلمين قلت يؤخذ من ذلك ان كل من يتولى
وظيفة دينية وهو ليس باهل لذلك يؤخذ منه ما يأخذه من مال تلك الوظيفة الذي عين لاقامتها
ص وقال طاوس ومجاهد اذا دفع اليك شيء تخرج به في سبيل الله فاصنع به ما شئت
وضعه عند اهالك شيء **هـ** هذا يدل على ان طاوسا ومجاهدا لا يكره ان اخذ شيء في الغزو
قوله دفع على صبغة المجهول قوله ما شئت اي بما يتعلق بسبيل الله حتى الوضع عند الاهل فانه
ايضا من متعلقاته وكان سعيد بن المسيب يقول اذا اعطى الانسان شيئا في الغزو اذا بلغت رأس
مغزاك فهو لك **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان قال سمعت مالك بن انس سأل زيد بن اسلم
فقال زيد سمعت ابي يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه حلت على فرس في سبيل الله
فرايته يباع فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتره فقال لا تشتره ولا تعد في صدقتك
شيء **هـ** مطابقة للترجمة من حيث ان الفرس الذي حله عمر رضي الله تعالى عنه في سبيل الله
انه كان جلانا ولم يكن حيسا اذ لو كان حيسا لم يكن يجوز بيعه وقوله ايضا لا تعد في صدقتك يدل على

انه لم يكن حبيبا وانما كان جلالة والحميدى بضم الحاء عبد الله بن الزبير بن عيسى بن عبد الله ونسبته
الى حيد احدا جداده وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وزيد بن اسلم يروى عن ابيه اسلم مولى
عمر بن الخطاب العدوى والحديث مضى في الزكاة وفي الهبة ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا
اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن عمر بن الخطاب جل على فرس في سبيل الله
فوجده يباع فاراد ان يثابه فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تبعه ولا تعد في صدقتك
ش هذا مثل الحديث الذي قبله غير ان الرواة مختلفة والكلام فيه مضى قوله يباع على
صفة المجهول في محل النصب على انه المفعول الثاني قوله ان يثابه اي اراد ان يشتريه قوله لا تبعه
اي لا تشتره **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصاري قال حدثني ابو صالح
قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ان اشق على امتي ما تخلفت عن
سرية ولكن لا اجد جولة ولا اجد ما احلهم عليه ويشق على ان يتخلفوا عني ولوددت اني قاتلت
في سبيل الله فقتلت ثم احييت ثم قتلت ثم احييت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
ولا اجد ما احلهم عليه ويحيى بن سعيد الاول هو القطان وابو صالح ذكر ان الرايات والحديث تقدم
في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة والجمولة التي يحمل عليها قوله فقتلت الى آخره كله على
صبيح المجهول **ص** باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * اللواء بكسر اللام وبالمد
قال ابن العربي اللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى معه وبذلك سمي لواء والراية ثوب يجعل في
طرف الرمح ويخلى بهيته نصفه الرمح ويقال اللواء علم الجيش قبل هودون الراية وقيل اللواء
علامة ككبكة الامير يدور معه حيث دار والراية هي التي يتولاها صاحب الحرب وقيل اللواء العلم
الضخم والعلم علامة لمحل الامير كامر وفرق الترمذى بين اللواء والراية حيث ترجمه اولا وقال باب
الاولوية ثم روى من حديث جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل مكة ولواؤه ابيض ثم
ترجم ثانيا وقال باب في الرايات ثم روى من حديث البراء فقال حين سئل عن راية رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كانت سوداء مربعة من ثمرة واخرجه ابو داود والنسائي ايضا وروى ابو يعلى
في مسنده والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال كانت راية رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض وروى ابو الشيخ بن حبان من حديث عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت كان لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض وروى ابو داود من رواية سماك بن
حرب عن رجل من قومه عن آخر منهم قال رأيت راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفراء
وروى ابن عدي من حديث ابن عباس قال كانت راية رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم سوداء ولواؤه ابيض مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وروى الطبراني في
الكبير من حديث جابر ان راية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت سوداء * وروى ابن
ابي حاتم في كتاب الجهاد من حديث كرز بن اسامة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عقد راية
بنى سليم حمراء وروى ايضا من حديث مزينة بقول كنت جالسا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فعقد راية الانصار وجعلها صفراء قلت مزينة بفتح الميم وكسر الزاي العبدى من عبد
القيس هو جد هودة العصري العبدى فان قلت ما وجه التوفيق في اختلاف هذه الروايات قلت
وجه الاختلاف باختلاف الاوقات **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثني الليث قال اخبرني

عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني ثعلبة بن ابي مالك القرظي ان قيس بن سعد الانصاري رضى الله تعالى عنه وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الحج فرجل شىء مطابقتة لترجمة ظاهرة و ثعلبة بن ابي مالك اسمه عبد الله له رؤية من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القرظي ويقال الكندي و قيس ابن سعد بن عبادة الانصاري الخزرجي ابو عبد الله المدني له ولاية صحبة وهذا الحديث موقوف فلذلك اقتصر على هذا المقدار لان غرضه هو قوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الاسماعيلى تمامه من طريق الليث فقال بعد قوله فرجل احد شق رأسه فقام غلام له فقلده هديه فنظر قيس هديه وقد قلده فاهل بالحج ولم يرجل شق رأسه الآخر قوله اراد الحج خبر قوله ان قيس بن سعد الانصاري وقوله وكان صاحب لواء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بجلة معترضة بين اسم ان وخبرها قوله فرجل بالجيم من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وتحسينه بالمشط قال الكرماني وفي بعض الرواية بالحاء قيل انه خطأ ومفعول رجل محذوف اى رجل رأسه وفي بعض النسخ خير محذوف ص حدثنا قتيبة حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع قال كان على رضى الله عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة التي قتمها في صباحها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عطين الراية اوليا اخذن الراية فدار رجل يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلى وما نرجوه فقالوا هذا على فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه شىء مطابقتة لترجمة في قوله لا عطين الراية وحاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وقدمر عن قريب وقدمضى نحوه عن سهل بن سعد في الجهاد في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام واخرج البخارى حديث الباب في فضل على رضى الله تعالى عنه عن قتيبة ايضا وفي المغازى ايضا عن القعنبي واخرجه مسلم في الفضائل عن قتيبة عن حاتم بن اسماعيل قوله تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى لاجل رمد عينيه وذلك في غزوة خيبر قوله او قال شك من الراوى قوله فاذا نحن بعلى كلمة اذا للمفاجأة اى فاذا نحن بعلى قد حضر قوله وما نرجوه اى ما كنا نرجو قدومه في ذلك الوقت للرمد الذي به وفيه فضيلة على غاية ما يكون ومجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخباره بالغيب وقد وقع كما خبره ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن نافع بن جبير قال سمعت العباس يقول للزبير ههنا امرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تركز الراية شىء مطابقتة لترجمة انما تأتى على قول من قال الواو الراية واحدة والصحيح الفرق بينهما كاذ كرنا فعلى هذا وجه المطابقة من حيث الحاق الراية باللواء في كونهما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الرشادى الرايات انما كانت بخير وانما كانت الالوية قبل قال ابن الاثير ولا يمسك اللواء الا صاحب الجيش و ابواسامة جاد بن اسامة و نافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء والعباس ابن عبد المطلب والزبير ابن العوام قوله ههنا و اشار به الى الجحون بفتح الحاء المهملة و ضم الجيم الخفيفة وهو الجبل المشرف بمابلى شعب الجزارين بمكة والحديث قطعة من حديث اورده البخارى في غزوة الفتح قال المهلب فيه ان الراية لا يركزها الا باذن الامام لانها ولاية من الامام ومكانه فلا ينبغي ان يتصرف فيها الا بأمره ومما يدل على انها ولاية قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها

خالد بن الوليد من غير امر فتح له فهذا نص في ولايتها **ص** **باب** الاجير **ش**
 اي هذا في بيان حكم الاجير في الغزو هل يسهم له ام لا ووقع هذا الباب في رواية بعضهم قبل
 باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال الحسن وابن سيرين يقسم
 للاجير من المغنم **ش** اي قال الحسن البصري ومحمد بن سيرين وهذا التعليق وصله عبد
 الرزاق عنهما بلفظ يسهم للاجير وصله ابن ابي شيبة عنهما بلفظ العبد والاجير اذا شهدا القتال اعطيا
 من الغنمة وقال الثوري لا يسهم للاجير الا اذا قاتل واذا استوجر ليقاتل لا يسهم له عند الحنفية
 والمالكية وقال غيرهم يسهم له وقال احمد لو استأجر الامام قوما على الغزو لم يسهم لهم غير
 الاجرة وقال الشافعي هذا فمين لم يحب عليه الجهاد واما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه
 يمين عليه الجهاد فيسهم له ولا يحب الاجرة **ص** واخذ عطية بن قيس فرسا على النصف
 فبلغ سهم الفرس اربعمائة دينار فاخذ مائتين واعطى صاحبه مائتين **ش** عطية بن قيس
 الكلاعي ابو يحيى الحمصي ويقال الدمشقي وقال ابو مسهر كان مولد عطية بن قيس في حياة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع وغزا في خلافة معاوية وتوفي سنة عشر ومائة
 وقيل كان من التابعين وكان لايه صحة وهذا الذي فعله عطية لا يجوز عند مالك وابي حنيفة
 والشافعي لانها اجارة مجهولة فاذا وقع مثل هذا كان لصاحب الدابة كرامتها وما اصاب الراكب
 في المغنم فله واجاز الاوزاعي واحدا ان يعطى فرسه على النصف في الجهاد **ص** حدثنا
 عبدالله بن محمد حدثنا سفيان حدثنا ابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه رضي الله تعالى
 عنه قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غزوة تبوك فحملت على بكر فهو اوثق
 اعمال في نفسي فاستأجرت اجيرا فقاتل رجلا فعض احدهما الاخر فانتزع يده من فيه ونزع
 ثنيته فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاهدها فقال ابدع يده اليك فتقضها كما يقضم الفحل
ش مطابقته للترجمة في قوله فاستأجرت اجيرا وعبد الله بن محمد المسندي وسفيان
 هو ابن عيينة وابن جريج هو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان
 ابن يعلى بن امية التميمي او تميمي يروي عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف على ورن يرضى
 ابن امية ويقال ابن منية وهي امه وكان عامل عمر رضي الله تعالى عنه على نجران عداة في اهل
 مكة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاجارة في باب الاجير في الغزو قوله فاهدها اي اسقطها
 ويقال هدر السلطان دم فلان اي اباحه واهده اي قضه اي يقضمها اي يمضغها كما يمضغ الفحل
 ما يأكله يقال قضمت الدابة بالكسر شعيرها تقضمه اذا اكلته وقال الداودي تقضمها تقطعها
 قال والفحل هنا الجمل **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت
 بالرعب مسيرة شهر **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 نصرت بالرعب اي بالخوف قوله مسيرة شهر اي مسافة شهر ووقع في رواية الطبراني من حديث
 ابي امامة شهرا او شهرين ومن روايته ايضا من حديث السائب بن يزيد شهرا امامي وشهرا خلفي
 وخص بالشهرين لان الله تعالى خص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بخصائص لم يشركها غيره فكان
 الرعب في هذه المدة وان حصل لسليمان عليه السلام في اربع غدوها شهر ورواها شهر ونصر الله
 تعالى اياه بالرعب مما خصه الله به وفضله ولم يؤته احدا غيره فان قلت لم اقتصر ههنا على الشهر

قلت لانه لم يكن بينه وبين الممالك الكبار اكثر من ذلك كالشام والعراق ومصر واليمن فان بين
المدينة النبوية وبين واحدة من هذه الممالك شهرا ودونه **ص** وقوله عز وجل
سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما اشر كوا بالله **ش** وقوله بالجر مطف على
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن مجزاته وخصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم الرعب الذي
القاء الله تعالى في قلوب الكفار بسبب ما اشر كوا بالله وهذا جعل الله له النبي يضعه حيث يشاء
لانه وصل اليه من قبل الرعب الذي في قلوبهم منه والنبي كل مال لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب
وهو ما خلا عنه اهلها وتركوه من اجل الرعب وكذا ما صالحوا عليه من جزية او خراج من وجوه
الاموال **ص** قاله جابر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
اي قال جابر بن عبد الله حديث نصرت بالرعب واشار به الى ما اخرجته موصولا في اول كتاب
التيمن من حديث يزيد الفقيه قال اخبرنا جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعطيت
خمسالم يعطون احد قبل نصرت بالرعب مسيرة شهر الحديث قال الكرماني فان قلت كثير من الناس يخافون
من الملوك من مسافة شهر قلت هذا ليس بمجرد الخوف بل بالنصرة والظفر بالعدو **ص** حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب فيينا انا قائم او تيت بمفاتيح خزائن الارض
فوضعت في يدي قال ابو هريرة وقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتم تتثلونها **ش**
مطابقته لترجمة في قوله نصرت بالرعب ورجاله قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرج البخاري ايضا
في التعبير عن سعيد بن عقيل قوله بجوامع الكلم قال ابن التين جوامع الكلم القرآن لانه يقع فيه المعاني
الكثيرة بالالفاظ القليلة وكذلك يقع في الاحاديث النبوية الكثير من ذلك وقال الخطابي معناه ايجاز
الكلام في اشباع المعاني قلت الاضافة في جوامع الكلم من اضافة الصفة الى الموصوف هي الكلمة
الموجزة لفظا المتسعة معنى يعنى يكون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا وقالوا فيه الحث على استخراج تلك المعاني
وتبيين تلك الدقائق المودعة فيها وقال ابن شهاب فيما ذكره الاسماعيلي بلغني ان جوامع الكلم ان الله
تعالى يجمع له الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد او الامرين او نحو
ذلك قوله فيينا قد ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشبعت قمحة النون بالالف وهي تضاف الى الجملة واوتيت
جواب على صيغة المجهول قوله بمفاتيح خزائن الارض قال ابن التين يحتمل ان يريد بهذا ما فتح الله
لامته بعده ففتحوه واستباحوا خزائن الملوك المدخرة وهو ما جزم به ابن بطلال وقال يحتمل ان يريد
الارض التي فيها المعادن ولاشك ان العرب كانت اقل الناس وقل الامم اموالافبشرهم بان اموال
كسرى وقيصر تصير اليهم وهم الذين يملكون الخزائن وهكذا وقعت قوله تتثلونها بفتح التاء
المثناة من فوق وسكون النون وفتح التاء الاخرى كذلك وكسر التاء المثناة على وزن تفتعلونها
من باب الافتعال ومعناه تستخرجونها من مواضعها وثلاثيه من ثلث البئر واثلتها اذا استخرجت
نرابها وكذلك ثلث كنانتى اذا استخرجت ما فيها من النبل وقيل النبل تركشي بمره واحدة وفي
التوضيح وفي رواية وانتم ترغثونها اي تستخرجون درها وترضعونها ومعنى الحديث انه صلى الله
تعالى عليه وسلم ذهب ولم ينل منها شيئا بل قسم ما ادرك منها بينكم وآثركم بها ثم انتم تتثلونها على
حسب ما وعدكم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن

سفيان عن عمرو قال اخبرني عطاه سمع جابر بن عبد الله قال كنا نتزود لحوم الاضاحي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة **ش** **مطابقته للترجمة في قوله كنا نتزود الى آخره وقد ذكرنا في مطابقة الحديث الماضي انه قاس سفر الغزو عليه وههنا كذلك وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينية وعمرو هو ابن دينار وعطاه هو ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخاري ايضا عن علي بن عبد الله ايضا في الاضاحي وفي الاطعمة عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الاضاحي عن ابي بكر بن ابي شيبه واخرجه النسائي في الحج عن قتيبة عن سفيان به وعن محمد بن عبد الاعلى **م** ويستفاد منه اشياء الاول فيه دليل على مشروعية التزود في السفر مطلقا وفيه رد على ما يدعيه اهل البطالة من الصوفية والمحرفة على الناس باسم التوكل وترك التزود **م** الثاني فيه جواز التزود من لحوم الاضاحي وروى مسلم من حديث ابي الزبير عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى عن اكل لحوم الاضاحي بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا **م** الثالث فيه جواز الاكل من لحوم الاضاحي واوكان المضمي غينا لان التزود يستلزم الاكل مادة **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى قال اخبرني بشير بن يسار ان سويد بن النعمان رضي الله تعالى عنه اخبره انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كانوا بالصهباء وهي من خيبر وهي ادنى خيبر فصلوا العصر فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فلم يؤت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بسويق فلكننا فأكلنا وشربنا ثم قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمضمض ومضمضنا وصلينا **ش** **مطابقته للترجمة تؤخذ من موضعين** الاول من قوله فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاطعمة فهذا يدل على انه كان معهم الزاد والثاني من قوله الا بسويق وهذا زاد كان معهم وهم في الغزو وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى ابن سعيد الانصاري وبشير بضم الباء الموحدة وقح الشين المعجمة ابن يسار ضد اليمين والحديث مرفى في كتاب الوضوء في باب من مضمض من السويق ومضى الكلام فيه هناك قوله فلكننا بضم اللام وسكون الكاف يقال لكبت القمعة الوكها في فمى لو كاد السويق دقيق القمح المقلو والشعير او الذرة او الدخن **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن يزيد ابن ابي عبيد عن سلمة رضي الله تعالى عنه قال خفت ازواد الناس واملقوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نحر ابلهم فأذن لهم فلقبهم عمر رضي الله تعالى عنه فأخبروه فقال مابقاؤكم بعد ابلكم فدخل عمر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله مابقاؤهم بعد ابلهم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ناد في الناس يأتون بفضل ازوادهم فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتش الناس حتى فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدان لا اله الا الله واني رسول الله **ش** **مطابقته للترجمة في قوله خفت ازواد الناس وكذا في قوله بفضل ازوادهم وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم بالحاء المهملة وقدم في البيع وهو من افراد حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي وزيد من الزيادة مولى سلمة بن الاكوع يروي عن مولاة وقدمضي الحديث في باب الشركة في الطعام بعين هذا الاسناد والمثن وفيه بعض زيادة قوله واملقوا اي افتقروا والمعنى هنا فني زادهم قوله في نحر ابلهم اي بسبب نحر ابلهم وفيه حذف تقديره فاستأذنوه في نحر ابلهم قوله مابقاؤهم بعد ابلهم اي بعد****

نحو ابلهم يشير بذلك الى غلبة الهلكة على الراجل قوله باتون قال بعضهم اى فهم باتون فلذلك
رفعه قلت كونه حالا او جده على ما لا يخفى قوله وبرك بالتشديد اى دما بالبركة قوله عليه اى على
الطعام هذه رواية الكشيى وفي رواية غيره عليهم قوله فاحتشى الناس من الاحتشاء من الحشى
بالحاء المهملة والثاء المثناة وهو الحفن باليد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره
اشارة الى ان ظهور المجزة بما يؤيد الرسالة لان المعجزات موجبات للشهادات على صدق الانبياء
عليهم الصلاة والسلام وفيه حسن خلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجابته الى ما يلتمس
منه اصحابه واجراؤهم على العادة البشرية فى الاحتياج الى الزاد فى السفر وفيه منقبة ظاهرة
لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دالة على يقينه باجابة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وعلى حسن نظره للمسلمين وقال ابن بطال استنبط منه بعض الفقهاء انه لا يجوز
للإمام فى الغلاء التزام ما عنده من فاضل قوته ان يخرج به لبيع لما فى ذلك من صلاح الناس
ص باب حل الزاد على الرقاب ش اى هذا باب فى بيان ما جاء من حل الزاد على
الرقاب عند تعذر حمله على الدواب ص حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا عبدة عن هشام
عن وهب بن كيسان عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرجنا ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على رقابنا
فقضى زادنا حتى كان الرجل منأيا كل فى كل يوم ثمرة قال رجل يا ابا عبد الله واين كانت الثمرة تقع من الرجل
قال لقد وجدنا قدها حين فقدناها حتى آتينا البحر فاذا حوت قد قدفه البحر فاكلنا منها ثمانية عشر يوما
ما حيننا ش وجد المطابقة بين الحديث والترجمة فى قوله ونحن ثلاثمائة نحمل زادنا على
رقابنا وعبدته بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان قدم فى الصلاة وهشام ابن عروة وجابر بن
عبد الله الانصارى وفى بعض النسخ ابوه مذكور معه والحديث مرفى اول باب الشركة فانه أخرجه
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن وهب بن كيسان الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك
قوله لقد وجدنا قدها اى حزنا على فقدائها يقال وجد عليه يجد وجداء وموجدة اذا حزن ووجد
الشيء يجد وجداءا اذا لقيه قوله ما حيننا اى ما اشتبهنا ص باب ارداف المرأة خلف
اخيها ش اى هذا باب فيما جاء من جواز ارداف المرأة خلف اخيها يقال اردفته اردافا اذا
اركبته معك والردف بكسر الراء المرفف وهو الذى يركب خلف الراكب ص حدثنا
عمر بن علي حدثنا ابو طاصم حدثنا عثمان بن الاسود حدثنا ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله تعالى
عنها انها قالت يا رسول الله يرجع اصحابك باجر حج وتمر ولم ازد على الحج فقال لها اذهبي وليردفك
عبد الرحمن فأمر عبد الرحمن ان يعمرها من التعميم فانتظرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأعلى
مكة حتى جاءت ش مطابقتها للترجمة فى قوله اذهبي وليردفك عبد الرحمن وهو اخوها ابن
ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهم وعمر بفتح العين ابن علي بن بحر ابو حفص الباهلى البصرى
الصيرفى وابو طاصم النزيل واسم الضحاك وهو احمد مشايخ البخارى يروى عنه كثيرا بدون الواسطة
وعثمان بن الاسود الجبى مرفى الشركة وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة
واسم ابى مليكة زهير وقد تكرر ذكره وقدمضى البحث فيه فى باب العمرة ليلة الحصة وفى باب عمرة
التعميم وفى كتاب الخيض ايضا قوله وليردفك بضم الياء من الارداف وقدمر معناه قوله ان
يعمرها اى بان يعمرها بضم الياء من الاعمار قوله من التعميم بفتح التاء المثناة من فوق وسكون النون

موضع من جهة الشام على ثلاثة ايام من مكة شرفها الله عز وجل **ص** حدثني عبد الله حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق قال امرني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردف عائشة وامرها من التعميم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن محمد المعروف بالسندی وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو بن اوس مضي في التمسيد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الحج وقدم مضي شرحه هناك **ص** **باب** الارتداف في الغزو والحج **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الارتداف في الغزو اي في سفرة الغزاة وسفرة الحج **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنت رديف ابي طلحة وانهم لبصرخون بهما جميعا بالحج والعمرة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويقاس الغزو على الحج وعبد الوهاب الثقفي وايوب المصنعي وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي وحديث انس هذا اخرجه البخاري في الحج مقطعا في مواضع قوله لبصرخون اللام فيه للتأكيد وبصرخون اي يرفعون اصواتهم بهما اي بالحج والعمرة جميعا قوله الحج والعمرة بالجر بدل من الضمير ويجوز بالنصب على الاختصاص وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير احدهما الحج والآخر العمرة **ص** **باب** الردف على الحمار **ش** اي هذا باب فيما جاء من الردف على الحمار والردف بكسر الراء المرتدف وهو الذي يركب خلف الراكب **ص** حدثنا قتيبة حدثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركب على حمار على كاف عليه قطيفة واردف اسامة وراءه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو ركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحمار واردافه اسامة وابو صفوان عبد الله بن سعيد الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن ابي صفوان وفي التفسير وفي الادب عن ابي اليمان عن شعيب وفي الطب عن يحيى بن بكير عن اسماعيل بن ابي اويس وفي الاستيذان عن ابراهيم بن موسى واخرجه مسلم في المغازي عن اسحق ومحمد بن رافع وعبدو عن محمد بن رافع واخرجه النسائي في الطب عن هشام بن عمار قوله على كاف بكسر الهمزة ويقال فيه وكاف بدليل او كفت الدابة ويجمع على كاف قوله قطيفة وهي دثار مخمل **ش** وفيه تواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه ركوبه الحمار وركوبه على قطيفة واردافه الغلام **ش** وفيه البيان انه صلى الله تعالى عليه وسلم مع محله من الله عز وجل منزلة لم يكن يرفع نفسه على الردف على الدابة وكان يردف ليتأسى به في ذلك امته فلا يأتقوا مما لم يكن يأتق منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يستنكفوا مما لم يستنكف منه **ش** وفيه فضل اسامة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثنا يونس اخبرني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبل يوم الفتح من اعلى مكة على راحلته مردفا اسامة بن زيد ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتى اتاخ في المسجد فأمره ان يأتي بمفتاح البيت ففتح ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه اسامة وبلال وعثمان رضي الله تعالى عنهم فكت فيهما نارا طويلا ثم خرج فاستبق الناس وكان عبد الله بن عمر اول من دخل فوجد بلالا وراء الباب قائما فسأله ابن صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار له الى المكان الذي صلى فيه قال عبد الله ففسيت ان سأله كم صلى من سجدة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله مردفا اسامة بن زيد فان قلت الترجمة في الردف على الحمار وهنا الردف على الراحلة قلت

كلاهما في نفس الارتداد سواء والفرق في الدابة وتواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم في ارادته على
الحجار اقوى واعظم من اردافه على الراحلة فيلحق هذا بذلك ورجاله قد تكرر ذكرهم والحديث
اخرجه البخاري ايضا في المغازي وقال الليث قوله من الحجبة جمع الحاجب اي حجة الكعبة وسدتها
ويدهم مفتاحها قوله فتح فيه حذف تقديره فاتي بالمفتاح فتح به الكعبة قوله فاستبق الناس اي
فسابقوا قوله اين صلى قد سبق الكلام في الصلاة بين من اثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم
وبين من نفاها **باب** من اخذ بالركاب ونحوه **ش** اي هذا باب في بيان
فضل من اخذ بالركاب اي بركاب الراكب قوله ونحوه مثل الامانة على الركوب وتعديل قاشه ونحو
ذلك فان هذه الاشياء من الفضائل وقد اخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم فقال له
لا تفعل يا ابن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان تفعل بعلمنا فاخذ زيد بن
عباس قبلها فقال له لا تفعل فقال هكذا امرنا ان تفعل بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين الاثنين صدقة ويعين
الرجل على دابته فيحمل عليها او يرفع متاعه صدقة والكلمة الطيبة صدقة وكل خطوة يخطوها
الى الصلاة صدقة وتميط الاذى عن الطريق صدقة **ش** مطابقة للترجمة في قوله ويعين
الرجل على دابته فيحمل عليها فان اعانة الرجل يتناول اخذه بالركاب وغيره واسحق هذا هو ابن منصور
بن بهرام الكوسج ابو يعقوب الروزي او اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري لان
هذا الاسناد بعينه قد مر في الموضعين احدهما في كتاب الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس حيث
قال حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس الحديث والاخر في الجهاد في باب فضل من حل متاع صاحبه
في السفر حيث قال حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامي عليه صدقة الحديث وعين هنا نسبة اسحق حيث قال
حدثني اسحق بن نصر وهناك قال في اكثر النسخ حدثنا اسحق مجردا من غير نسبة وفي بعض النسخ
قال حدثنا اسحق بن منصور والذي يظهر من مقابلة المتن ان المراد باسحق هنا هو اسحق بن
منصور وكل من اسحاقين هذين يروي عن عبد الرزاق وقدم في الكلام في هذا الحديث في الموضعين
الذكرين ونعيد الكلام هنا تكثير الفائدة فقوله كل سلامي كلام اضافي مبتدا وقوله عليه صدقة جملة
من المبتدأ والخبر خبر للمبتدأ الاول قوله عليه كان القياس فيه ان يقال عليها لان السلامي مؤنثة ولكن
هنا جاء على وفق لفظ كل او ضمن لفظ سلامي معنى العظم او المفصل فاما الضمير عليه لذلك
والسلامي بضم السين وتخفيف اللام مقصور وهو عظم الاصابع قوله كل يوم نصب على الظرف
قوله يعدل اي يصلح بالعدل وهو مبتدأ تقديره ان يعدل مثل قوله وتسمع بالمعبدى خير من ان تراه
قوله او يرفع عليها شك من الراوى او للتبويح قوله وكل خطوة يخطوها الى الصلاة صدقة اي يرفع له
بها درجة ويحط عنه خطيئة ولهذا تحت الشارح على كثرة الخطى الى المساجد وترث الاسراع في السير اليه
قوله وتميط الاذى اي تربل يقال ما طار الرجل الشيء بميطه ميطا واماطة اذازاله ويقال اماط الله عنك الاذى
اذا دعوت بزواله قاله القزاز وهو قول الكسائي وانكره الاصمعي وقال مطيته انا وامطيت غيري فانهم

ص **باب** كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو **ش** **ص** اى هذا باب في بيان كراهية السفر الى آخره ولفظ كراهية غير موجودة الا في رواية المستملى وقال بعضهم المستملى اثبت في روايته لفظ كراهية وثبوتها يندفع الاشكال الا في قلت اراد بالاشكال ما قاله ابن بطال ان ترتيب هذا الكتاب وقع فيه غلط من الناسخ وان الصواب ان يقدم حديث مالك قبل قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر الى آخره انتهى قلت انما قال ابن بطال ما قاله بناء على ان الترجمة باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو وكذلك هي عند اكثر الرواة **ص** بيان وجه الاستدلال ان قوله كذلك يروى عن محمد بن بشر يقتضى تقدم شئ حتى يشار اليه بقوله كذلك ولم تقدم شئ وقال هذا القائل وما ادعاه ابن بطال من الغلط مردود لانه اشار بقوله الى لفظ الترجمة كما بينته من رواية المستملى كما ذكرناه ولان التقدير على رواية الاكثرين باب السفر بالمصاحف الى ارض العدو هل يكره ام لا فلا يستقيم قوله وكذلك يروى عن محمد بن بشر على ما لا يخفى على المتأمل **ص** وكذلك يروى عن محمد بن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** وكذلك اى كالمذكور في الترجمة من كراهية السفر بالمصاحف الى ارض العدو يروى عن محمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة ابن الفرافصة ابو عبد الله العبدى من عبد القيس الكوفى وعبيد الله ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ورواية محمد بن بشر هذه وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ولفظه كره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو واراد بالقرآن المصحف لان القرآن المنزل على الرسول المكتوب فى المصاحف المقول عنه نقلا متواترا بلا شبهة وهذا لا يمكن السفر به فدل على ان المراد به المصحف المكتوب فيه القرآن **ص** وتابعه ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع محمد بن بشر محمد بن اسحق صاحب المغازى عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومتابعه اياه فى كراهية السفر بالمصحف الى ارض العدو وانما ذكر المتابعة لاجل زيادة من زاد فى الحديث مخافة ان يناله العدو زاعما انها مرفوعة لانها لم تصح عنده ولا عند مالك مرفوعة وقال المتذرى رواه بعضهم من حديث ابن مهدى والقعنبي عن مالك فادرج هذه الزيادة فى الحديث وقد اختلف على القعنبي فى هذه الزيادة فرة بين انها قول مالك ومرة يدرجها فى الحديث ورواه يحيى بن يحيى النيسابورى عن مالك فلم يذكر هذه الزيادة البتة وقد رفع هذه الكلمات ايوب واليه والضحاك بن عثمان الخزامى عن نافع عن ابن عمر وقال بعضهم يحتمل ان مالك اشك هل هى من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فجعل بتحريه هذه الزيادة من كلامه على التفسير والافهى صحة من قول سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية غيره **ص** وقد سافر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فى ارض العدو وهم يعلمون القرآن **ش** اراد البخارى بهذا الكلام ان المراد بالنهاى عن السفر بالقرآن السفر بالمصحف خشية ان يناله العدو لا السفر بالقرآن نفسه وقد ذكرنا آنفا ان السفر بنفس القرآن لا يمكن وانما المراد بالقرآن المصحف وقال الداودى لاجبة فيما ذكره البخارى وقد روى مفسرا نهى ان يسافر بالمصحف رواه ابن مهدى عن مالك وعبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقال الاسماعيلي ما كان اخى البخارى عن هذا الاستدلال لم يقل احدان من يحسن القرآن لا يغزو العدو فى داره

وقيل الاستدلال بهذا على الترجمة ضعيف لأنها واقعة عين ولعلمهم تعلموه تلقينا وهو الغالب حيث
 فعل هذا يقرؤ يعلمون بالتشديد وقال الكرماني قوله يعلمون من العلم وفي بعض الرواية من التعليم
 وقال صاحب التوضيح لكن رأيت في اصل الديباجي بفتح الياء واجاب المهلب بأن قاعدة ذلك انه
 اراد ان يبين ان نهي عن السفر به اليهم ليس على العموم ولا على كل الاحوال وانما هو في العساكر
 والمرايا التي ليست مأمونة واما اذا كان في العسكر العظيم فيجوز حمله الى ارضهم ولان الصحابة
 كان بعضهم يعلم بعضا لانهم لم يكونوا مستظهرين له وقد يمكن ان يكون عند بعضهم صحف فيها قرآن
 يعلمون منها فاستدل البخاري انهم في تعليمهم كان فيهم من يتعلم بكتاب فلما جازله تعلمه في ارض العدو
 بكتاب وبغير كتاب كان فيه اباحة للحمله الى ارض العدو اذا كان عسكريا مأمونا وهذا قول ابي حنيفة
 ولم يفرق مالك بين العسكر الكبير والصغير في ذلك وحكي ابن المنذر عن ابي حنيفة الجواز مطلقا قلت
 ليس كذلك الاصح هو الاول وقال ابن سحنون قلت لابي اجاز بعض العراقيين الغزو بالمصاحف
 في الجيش الكبير بخلاف السرية قال سحنون لا يجوز ذلك لعموم النهي وقد يناله العدو في غفلة
ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان المراد
 بالقرآن المصحف كما ذكرناه والحديث اخرجه مسلم حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع
 عن ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو وفي
 رواية له عن الليث عن نافع عن عبدالله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان ينهى ان
 يسافر بالقرآن الى ارض العدو ويخاف ان يناله العدو وفي رواية له عن ايوب عن نافع عن ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافروا بالقرآن فاني لا آمن ان يناله العدو **و** اخرجه
 ابوداود وترجم اولا بقوله باب في المصحف يسافره الى ارض العدو ثم قال حدثنا عبدالله بن
 مسلمة القعنبي عن مالك عن نافع ان عبدالله بن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو **و** اخرجه ابن ماجه حدثنا جدين
 سنان وابو عمر قالا حدثنا عبدالرحمن بن مهادي عن مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو قال ابو عمر قال
 يحيى بن يحيى الاندلسي ويحيى بن بكير واكثر الرواة عن مالك قال مالك اراه مخافة ان يناله العدو
 وجعلوا التعليل من كلامه ولم يرفعوه وأشار الى ان ابن وهب تفرد برفع هذه الزيادة انتهى قلت
 رفع هذه الزيادة مسلم وابن ماجه كما ذكرناه فصح ان هذه الزيادة مرفوعة وليست بمدرجة واما
 نسبة هذه الزيادة الى مالك في رواية ابي داود فانها لاتعادل رواية مسلم من طريق الليث وايوب
 بنسبتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولئن سلمنا التساوي فيحمل ان مالكا كان يحزم بهذه الزيادة
 اولا ثم لما شك في رفعها جعلها تفسيراً من عنده والله اعلم **ص** **باب** التكبير عند
 الحرب **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية التكبير عند الحرب **ص** حدثنا عبدالله
 ابن محمد حدثنا سفيان عن ايوب عن محمد بن انس رضى الله عنه قال صبح النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم خيبر وقد خرجوا بالمساحي على اعناقهم فلما رأوه قالوا هذا محمد والخميس محمد والخميس فلجأوا
 الى الحصن فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خيبرانا اذا نزلنا بساحة

قوم فساء صباح المنذرين واصبنا حرا فطبخناها فنادى منادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر فاكففت القدور بما فيها ش ^{مطابقته للترجمة في قوله} الله اكبر خربت خير وعبد الله شيخه هو المسندي وسفيان هو ابن عيينة وايوب هو المختبائي ومحمد هو ابن سيرين وقدم صدر هذا الحديث قبل هذا بعدة ابواب في باب دماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام فانه اخرجه هناك من حديث حبيب ^{واما حديث محمد بن سيرين فانه} اخرجه ايضا في علامات النبوة عن علي بن عبد الله وفي المنازي عن صدقة بن الفضل واخرجه النسائي في الصيد عن محمد بن عبد الله بن يزيد واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن محمد بن يحيى عن عبد الرزاق قوله واصبنا حرا بضم الحاء والميم جمع جار قوله فنادى منادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره الذي كان نادى بالتهى عن لحوم الجمر الاهلية هو ابو طلحة كما هو المذكور عند مسلم قال حدثنا محمد بن المنهال الضمير قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال لما كان يوم خير جاء به فقال يا رسول الله اكلت الجمر ثم جاء آخر فقال يا رسول الله افنيت الجمر فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا طلحة فنادى ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الجمر فانها رجس او نجس قال فاكففت القدور بما فيها قل له والخمس اى الجيش وقد ذكرناه قوله محمد والخمس بال تكرار وهو صحيح قوله فلجأوا الى الحصن اى تحصنوا بحصن خير وقد روى سفيان عن ايوب في هذا الحديث حالوا الى الحصن اى تحولوا له يقال حلت عن المكان اذا تحولت عنه ومثله احلت عنه قوله ينهيانكم قوله فاكففت القدور بما فيها اى قلبت

ونكست وقال ابن الاثير يقال كفأت الاناء واكفأته اذا كبته واذا املته لتفرغ ^{انها} ويستفاد من هذا الحديث حرمة اكل لحم الجمر الاهلية واختلفت الاحاديث في سبب النهى على خمسة اوجه ^{الاول} ما ذكره مسلم في حديث انس فانها رجس او نجس ^{والثاني} كونها حولة للناس على ما ذكر في حديث ابن مسعود نهى عنها لانها كانت حولة وهو وان كان ضعيفا فهو مذكور في حديث ابن عباس المتفق عليه لا اذرى انهى عنه من اجل انها كانت حولة للناس فكره ان تذهب حولتهم او حرمة وفي بعض طرقه ^{في} البعجم الكبير للطبراني حرمتها مخافة قلة الظهر وفي حديث ابن عمر عند مسلم وكان الناس احتاجوا اليها ^{والثالث} كونها لم تخمس ففي حديث ابن ابي اوفى المتفق عليه فقال فيه ولا تأكلوا من لحوم الجمر شيئا قال فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها لم تخمس وقال آخرون نهى عنها البتة ^{والرابع} كونها جلالة فروى ابن ماجه في حديث ابن ابي اوفى انما حرمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البتة من اجل انها كانت جلالة تأكل العذرة وروى ابو داود في حديث غالب بن ابير فانما حرمتها من جوال القرية ^{والخامس} كونها انتهت ولم تقسم ^{فروى} الطبراني باسناد جيد من حديث ثعلبة بن الحكم قال فسمعتنه ينهى عن النهمة فامر بالقدور فاكفشت من لحوم الجمر الاهلية والتعليل بالنجاسة قاض على هذه العلل كلها انهى مؤثرة بنفسها ^{وذهب} قوم منهم عاصم بن عمر بن قتادة وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى الى اباحة اكل لحوم الجمر الاهلية ^{واجتمعوا} فيه بعد حديث ابي حرا وابن ابي حرا قال يا رسول الله انه لم يبق من مالى شيء استطيع ان اطعمه اهلى الا حرجى قال فاطعم اهلك من سمين مالك فانما كرهت لكم جوال القرية رواه الطحاوى وابو يعلى والطبراني وقال جمهور العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم ابو حنيفة ومالك والشافعي

واحد واصحابهم يحرم اكل لحوم الجمر الاهلية واختجوا في ذلك بحديث الباب وماجابه نحوه وبه
 قالت الظاهرية وحديث البحر مختلف في اسناده اختلافا شديدا وقال البيهقي هو معلول وقال ابن حزم
 شرب طرقة باطل لانها كلها من طريق عبدالرحمن بن بشر وهو مجهول وعن عبدالله ابن عمرو بن لؤيم
 وهو مجهول ومن طريق شريك وهو ضعيف **ص** تابعه علي عن سفيان رفع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يديه **ش** يعني تابع عبدالله ابن محمد المسندي علي بن عبدالله المعروف بابن
 المديني شيخ البخاري وقد اسنده في علامات النبوة عنه عن سفيان والله اعلم **ص** **باب**
 ما يكره من رفع الصوت في التكبير **ش** اي هذا باب فيه بيان ما يكره وكلمة من بيانية **ص**
 حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال كنا مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكنا اذا اشرفنا على واد هلالنا وكبرنا ارتفعت اصواتنا
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غابا
 انه لكم انه سمع قريب تبارك اسمه وتعالى جده **ش** **مط** ابنته للترجمة تؤخذ من معنى
 الحديث لان حاصل المعنى فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره رفع الصوت بالذكروالدعاء ومحمد
 ابن يوسف ابواجد البخاري البيكندي وهو من افرادة والاصح انه محمد بن يوسف الفريابي كائنص عليه
 ابو نعيم الحافظ وسفيان هو ابن عينة وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبدالرحمن بن مل النهدي
 الكوفي وابو موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن موسى
 ابن اسماعيل وفي الدعوات وفي التفسير عن سليمان بن حرب وفي الدعوات ايضا عن محمد بن مقاتل
 واخرجه مسلم في الدعوات عن ابن نمير واسحق بن ابراهيم وابي سعيد الاشجعي وعن ابي كامل وعن محمد بن
 عبدالاعلى وعن خلف بن هشام وابي الربيع الزهراني وعن اسحق بن ابراهيم وعن اسحق بن منصور
 واخرجه ابوداود فيه عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وعن ابي صالح محبوب بن موسى واخرجه
 الترمذي فيه عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في النعوت عن احمد بن حنبل وعن محمد بن بشار وعن محمد
 بن حاتم وفي السيرة عن عمرو بن علي وبشر بن هلال وعن عتبة بن عبدالله وفي اليوم واليلة عن جند
 ابن مسعدة وعن محمد بن بشار وهلال بن بشر وعن محمد بن عبدالاعلى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح
 عن محمد بن الصباح قوله اذا اشرفنا من قولهم اشرفت عليه اذا طلعت عليه قوله ارتفعت اصواتنا
 جملة فعلية وقعت حالا بتقدير قد كما في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت صدورهم اي قد حصرت قوله
 اربعوا بكسر الهمزة وفتح الباء الموحدة اي ارفعوا وقال الازهرى عن يعقوب ربع الرجل ربع اذا
 وقف وتحبس وقال الليث يقال اربع على نفسك واربع عليك اي انتظر وقال الخطابي يريد امسكوا عن
 الجهر وقفوا عنه وقال ابن قرقول اعطفوا عليها بالرفق بها والكف عن الشدة ويقال اصل الكلمة من
 قولك ربع الرجل بالمكان اذا وقف عن السير واقام به قوله انه سمع في مقابلة الاصم قريب في مقابلة الغائب
 وفي الحديث كراهة رفع الصوت بالدعاء وروى من حديث هشام عن قتادة عن الحسن عن قيس
 ابن عباد كان الصحابة يكرهون رفع الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنائز وفي لفظ ورفع
 الايدي عند الدعاء والقتال وقال سعيد بن المسيب ثلاث مما حدث الناس رفع الصوت عند الدعاء
 ورفع الايدي واختصار السجود ورأى مجاهد رجلا يرفع صوته بالدعاء فخصبه **ص**
باب التسبيح اذا هبط واديا **ش** اي هذا باب في بيان ما يذكر من التسبيح اذا هبط المسافر

في الغزو أو الحج أو غيرها وأضمر الفاعل فيه والقرينة تدل عليه قوله إذا هبط أي نزل وأديا أي
 في واد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن أبي الجعد
 عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله وإذا نزلنا سبحنا والنزول هو الهبوط ومحمد بن يوسف القريابي وسفيان
 هو ابن عيينة وحصين بضم الحاء المهملة وقح الصاد المهملة والحديث أخرجه البخاري أيضا في الباب
 الذي يليه وأخرجه النسائي في اليوم واليلة عن أبي كريب وعن أحمد بن حنبل قوله كنا إذا
 صعدنا يعني إذا طلعتنا موضعا ماليا مثل جبل وتل قوله وإذا نزلنا يعني إلى موضع منخفض
 نحو الوادي ثم التكبير عند الإشراف على المواضع العالية استشعار لكبرياء الله عز وجل عند ما يقع
 عليه العين أنه أكبر من كل شيء وأما التسبيح في المواضع المنخفضة فهو مستنبط من قضية يونس عليه
 الصلاة والسلام وتسميحه في بطن الحوت قال الله تعالى (فلولا أنه كان من المسبحين للبث في بطنه
 إلى يوم يبعثون) فجماء الله تعالى بذلك من الظلمات فمثل الشارع هذا التسبيح في بطون الأودية
 لينجيهم الله منها ومن أن يدركه العدو **ص** **باب** التكبير إذا علا شرفا **ش**
 أي هذا باب في بيان ما يذكر من التكبير إذا علا المسافر في الغزو أو الحج أو غيرها قوله شرقا
 أي مكانا مشرقا مرتفعا **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن حصين عن
 سالم عن جابر قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نصوبنا سبحنا **ش** مطابقته للترجمة في قوله إذا
 صعدنا كبرنا لأن معناه إذا علونا مكانا ماليا مرتفعا كبرنا وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي وأبو عدي اسمه
 إبراهيم السلمي وحصين قدم في الحديث الماضي وكذلك سالم هو ابن أبي الجعد قوله وإذا نصوبنا
 أي إذا انحدرنا والتصويب النزول **ص** حدثنا عبد الله قال حدثني عبد العزيز بن أبي سلمة عن
 صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قفل
 من الحج أو العمرة ولا أعلمه إلا قال الغزو يقول كلما أوفى على ثنية أو فد فذكر ثلاثا ثم قال لا إله إلا الله
 وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على شيء قدير آيون تابون مابدون ساجدون ربنا حامدون
 صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده قال صالح فقلت له الم يقل عبد الله إن شاء الله
 قال لا **ش** مطابقته للترجمة في قوله كلما أوفى على ثنية أو فد ثلاثا وعبد الله زعم أبو مسعود أنه
 عبد الله بن صالح وقال الجياني وقع في رواية ابن السكن عبد الله بن يوسف وقال الحافظ المزني في
 الأطراف قال أبو مسعود وهذا الحديث رواه الناس عن عبد الله بن صالح وقد روى أيضا عن عبد الله بن
 رجاء البصري والله أعلم بهما هو والحديث أخرجه النسائي في الحج عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وفي
 اليوم واليلة عن محمد بن منصور قوله إذا قفل أي إذا رجع قوله ولا أعلمه إلا قال الغزو هذه الجملة
 كالأضراب عن الحج والعمرة كأنه قال إذا قفل من الغزو قوله يقول كلما أوفى فاعل يقول هو عبد الله
 ابن عمرو الضمير في أوفى يرجع إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى أوفى أي أشرف أو علا
 قوله على ثنية بفتح التاء المثناة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهي أعلى الجبل وهو ما يرى
 منه على البعد وقال ابن فارس الثنية من الأرض كالمرتفع وقال الداودي هي الطريق التي في الجبال
 نظير الطريق بين الجبلين قوله أوفد فد بقاين بينهما دال مهملة وهو الأرض الغليظة ذات الحصى
 لا تزال الشمس تدف فيها قاله القزاز وقال ابن فارس الأرض المستوية وقال أبو عبيد الفد المكان المرتفع

فيه صلابة قوله آيئون خبر مبتدأ محذوف أي نحن آيئون أي راجعون إلى الله من آب يؤبأ إذا رجع وكذلك الكلام في تأيئون وما يدعون وساجدون قوله ربنا يحتمل تعلقه بمحاندون أو بساجدون أو بهما. أو بالصفات الأربعة المتقدمة أو بالخمس على سبيل التنازع قوله الأحزاب اللام فيه العهد على طوائف العرب التي اجتمعوا على محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال صالح هو ابن كيسان الراوي قوله فقلت له أي لسالم بن عبد الله بن عمر قوله الم يقل عبد الله هو ابن عمر رضي الله عنهما **ص** **باب** * يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة **ش** * أي هذا باب يذكر فيه يكتب للمسافر مثل ما كان يعمل في الإقامة إذا كان سفره في غير معصية **ص** حدثنا مطرب بن الفضل حدثنا يزيد بن هرون حدثنا العوام حدثنا إبراهيم أبو اسماعيل السكسكي قال سمعت أبا بردة وأصطحب هو يزيد بن أبي كبشة في سفر فكان يزيد يصوم في السفر فقال له أبو بردة سمعت أبا موسى مرارا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا مرض العبد أو سافر كتب له مثل ما كان يعمل مقبلا صحبا **ش** * مطابقته للترجمة في قوله إذا مرض العبد أو سافر إلى آخره **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **الاول** مطرب بن الفضل المروزي **الثاني** يزيد بن الزيادة ابن هرون بن زاذان الواسطي **الثالث** العوام بفتح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب بالحاء المهملة والشين المعجمة على وزن جعفر **الرابع** إبراهيم بن عبد الرحمن أبو اسماعيل السكسكي بالسنيين المهملتين المفتوحتين بينهما كاف ساكنة في كندة ينسب إلى السكاسك ابن اشرس بن كندة **الخامس** أبو بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر وقيل الحارث وقيل اسمه كنيته ابن أبي موسى الأشعري **السادس** يزيد من الزيادة ابن أبي كبشة قال المنذري شامي وكان حريف السكاسك ولي خراج الهند لسليمان بن عبد الملك ومات في خلافته وليس له في البخاري ذكر إلا في هذا الموضع وأبو كبشة روى عن أبي الدرداء ذكر فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه حبويل بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الواو بعدها ياء أخرى ساكنة وفي آخره لام **السابع** أبو موسى عبد الله بن قيس الأشعري والحديث أخرجه أبو داود في الجناز عن محمد بن عيسى ومسدد قوله وأصطحب هو أي أبو بردة وزيد في سفر قوله وكان يزيد يصوم في سفر وفي رواية الأسماعيلي وكان يصوم الدهر قوله مثل ما كان يعمل مقبلا صحبا فيه ألف والنشر المقلوب فان قوله مقبلا يقابل قوله أو سافر وقوله صحبا يقابل قوله إذا مرض هذا فيمن كان يعمل طاعة فنع منها وكانت نيته لو لا المانع أن يدوم عليها وقد ورد ذلك صريحا عند أبي داود من طريق العوام بن حوشب عن إبراهيم بن عبد الرحمن السكسكي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول إذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عن ذلك مرض أو سفر كتب له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقبلا **و** ورد أيضا في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا أن العبد إذا كان على طريقة حسنة من العبادة ثم مرض قيل للملك المؤكل به اكتب له مثل عمله إذا كان طلقا حتى أطلقه أو ألقاه إلى أخرجه عبد الرزاق وأحمد والحاكم وصححه **و** لا جد من حديث أنس رضي الله عنه رفعه إذا ابتلى الله العبد المسلم ببلاء في جسده قال الله اكتب له عمله الذي كان يعمل فان شفاه طهره فان قبضه غفر له **و** روى النسائي من حديث عائشة رضي الله عنهما من أمرى يكون له صلاة من الليل يغلبه عليها نوم أو وجع إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة **ص** **باب** * السير وحده **ش** * أي هذا باب في بيان حكم سير الرجل بالليل وحده أي حال كونه وحده من غير

رفيق معه هل يكره ذلك أم لا والجواب يعلم من حديثي الباب فالحديث الاول يدل على عدم الكراهة والثاني يدل على الكراهة فلذلك اهتم البخاري الترجمة وفي نفس الامر يرجع ما فيها الى معنى واحد وهو ما قال المصنف رحمه الله تعالى عليه وسلم عن الوحدة في سيرة الليل انما هو اشتغال على الواحد من الشياطين لانه وقت انتشارهم واذاهم بالتمثل لهم وما يفرعون ويدخل في قلوبهم الوسوس ولذلك امر الناس ان يحبسوا صيانتهم عند فحمة الليل ومع هذا ان الوحدة ليست بمحرمة وانما هي مكروهة فمن اخذ بالافضل من الصحة فهو اولى ومن اخذ بالوحدة فلم يأت حراما **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله يقول نذّب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزبير رضي الله تعالى عنه ثم ندبهم فانتدب الزبير ثم ندبهم فانتدب الزبير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انتداب الزبير وتوجهه وحده وسيأتي في مناقبه من طريق عبد الله بن الزبير ما يدل على ذلك ويرد بهذا اعتراض الاسمعيلى بقوله لا اعلم هذا الحديث كيف يدخل في هذا الباب وقد رأيت كيفية دخوله فيه ويرد ايضا ما قاله بعضهم بانه لا يلزم من كون الزبير انتدب ان لا يكون سار معه غيره متابعا قلت ولا يلزم ايضا كونه تابع معه وترجع جانب النفي بما ذكرنا والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر في كتاب الجهاد قبل هذا بعدة ابواب فانه اخرج في بابين احدهما في باب فضل الطليعة عن ابي نعيم عن سفيان بن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر والاخر في باب هل يبعث الطليعة وحده عن صدقة عن ابن عيينة الى آخره وقدر الكلام فيه هناك **ص** قال سفيان الحواري الناصر **ش** **ص** سفيان هو ابن عيينة احد رواة الحديث وقال بعضهم هو موصول عن الحميدي عنه وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني ابي عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعلم الناس ما في الوحدة ما اعلم ما سار راكب ليل وحده **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث اطلاقها لانهما مهمة كما ذكرنا آنفا واخرجه من طريقين الاول عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب يروي عن ابيه محمد بن زيد ومحمد يروي عن جده عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** والثاني عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن عاصم الى آخره وقال الحافظ المزي في الاطراف قال البخاري حدثنا ابو الوليد عن عاصم بن محمد بن عبد الله وقال بعده وابو نعيم عن عاصم ولم يقل حدثنا ابو نعيم ولا في كتاب حادين شاكر حدثنا ابو نعيم واجيب عن ذلك بان الذي وقع في جميع الروايات عن الفربري عن البخاري حدثنا ابو نعيم وكذلك وقع في رواية النسفي عن البخاري فقال حدثنا ابو الوليد فساق الاسناد ثم قال وحدثنا ابو الوليد وابو نعيم قال حدثنا عاصم فذكره وبذلك جزم ابو نعيم الاصبهاني في المستخرج فقال بعد ان اخرجه من طريق عمرو بن مرزوق عن عاصم بن محمد اخرجه البخاري عن ابي نعيم وابي الوليد فان قلت ذكر الترمذي ان عاصم بن محمد تفرد برواية هذا الحديث قلت ليس كذلك فان اخاه عمر بن محمد قد رواه معه عن ابيه اخرجه النسائي قوله ما في الوحدة قال ابن التين الوحدة ضبطت بفتح الواو وكسرهما

وانكر بعض اهل اللغة الكسر وقال ابن قرقول وحده منسوب بكل حال عند اهل الكوفة على
الظرف وعند البصريين على المصدر اى توحده وحده قال وكسرتة العرب في ثلاثة مواضع غير
وحده وجميع وحده ونسيج وحده وعن ابي علي رجل وحده ووحده بفتح الحاء وكسرها ووحده
ووحده ومتوحده وللاتى وحده ووحده ووحده بكسر الحاء وضمها وحادة ووحدة ووحدا
وتوحده كله بقى وحده وعن كراع الواحد الذى ينزل وحده قوله ما اعلم اى الذى اعلم والجملة
في محل النصب لانها مفعول لويلعلم قوله راكب هذا من قبيل الغالب والافعال اجل ايضا كذلك
فان قلت ذكر في الباب حديثين احدهما في الجواز والثاني في المنع قلت يؤخذ الجواب عنه
بما ذكرنا في اول الباب وايضا ان السير في الليل حالتين احدهما الحاجة اليه مع غلبة السلامة
كما في حديث الزبير * والاخرى حالة الخوف فحذر عنها الشارع وايضا اذا اقتضت المصلحة
الانفراد كارسال الجاسوس والظليعة فلا كرامة والله اعلم **باب** * السرعة في
السير **ش** اى هذا باب في بيان جواز السرعة في السير عند الرجوع الى الوطن
ش قال ابو حنيفة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى متجه الى المدينة فمن اراد ان
يسير **ش** ابو حنيفة بضم الحاء هو عبد الرحمن وقيل غير ذلك الساعدي الانصارى
هذا التعليق قطعة من حديث سبق في الزكاة مطولا في باب خرص التمر قوله فليتمجل وروى
فليتمجل فالاول من باب التفعّل والثاني من باب التفعيل **ش** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا يحيى
عن هشام قال اخبرني ابي قال سئل اسامة بن زيد كان يحيى يقول وانا اسمع فسقط عني عن سير
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جة الوداع قال فكان يسير العنق فاذا وجد فجوة نص والنص فوق
العنق **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نص لان النص هو السير الشديد ويحيى هو ابن سعيد القطان
وهشام هو ابن مروة يروى عن ابيه مروة بن الزبير والحديث مر في كتاب الحج في باب السير اذا دفع
من مرفة قوله كان يحيى اى يحيى القطان يقول وانا اسمع فسقط عني وهذه جملة معترضة بين قوله
سئل اسامة بن زيد وبين قوله عن سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان عن سير النبي متعلق بقوله
سئل والتقدير قال البخاري قال ابن المثنى كان يحيى يقول تعليقا عن مروة او مسندا اليه قال سئل اسامة
وانا اسمع السؤال فقال يحيى سقط عني هذا اللفظ اى لفظ وانا اسمع عند رواية الحديث كما لم يذكرها
اولا واستدركه آخرا وقال في كتاب الحج سئل اسامة وانا جالس وفي صحيح مسلم قال هشام عن ابيه سئل
اسامة وانا شاهد كيف كان سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين افاض من مرفة قوله العنق
بفتح العين المهملة والنون وهو السير السهل قوله فجوة بفتح الفاء وسكون الجيم وهى الفرجة بين
الشيئين قال تعالى وهم في فجوة منه قوله نص بالتشديد فعل ماض من نص نص نصا وهو السير
الشديد حتى يستخرج اقصى ما عنده **ش** حدثنا سعيد بن ابي مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال
اخبرني زيد هو ابن اسلم عن ابيه قال كنت مع عبد الله بن عمر بضريق مكة فباغته عن صفة بنت ابي
عبيد شدة وجع فاسرع السير حتى اذا كان بعد غروب الشفق ثم نزل فصلى المغرب والعمة
يجمع بينهما وقال انى رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جذب به السير آخر المغرب
وجمع بينهما **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اذا جذب به السير والحديث مضى في ابواب العمرة
في باب المسافر اذا جذب به السير يجعل الى اهله فانه اخرجه هناك بعين هذا الاسناد والمتن ومضى الكلام

فيه هناك وصفيّة بنت أبي عبيد الثقفية اخت المختار أدركت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمعت منه وكانت زوجة ابن عمر **قصص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن سمي مولى ابن بكر عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع أحدكم نومه وطعامه وشرابه فإذا قضى أحدكم نهيته فليجمل إلى أهله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليجمل إلى أهله وهذا الحديث مضى في كتاب الحج في باب السفر قطعة من العذاب يعني هذا الأسناد والمتن جميعا ومضى الكلام فيه هناك وأبو صالح ذكر أن الزيات قوله نومه منصوب بزعم الخافض أو مفعول ثانٍ للمنع لأنه يقتضي مفعولين كالأعطاء والمراد بمنعه كإلهاوللتها لما فيه من المشقة والتعب ومقاساة الحر والبرد والخوف والسرى ومفارقة الأهل والأوطان **قوله** نهيته بفتح النون الحاجة والمقصود **قصص** باب **ش** إذا جمل على فرس فرآها تباع **ش** أي هذا باب يذكر فيه إذا جمل رجل على فرس أي أركب غيره عليه في سبيل الله خسة لله عز وجل ثم رآها تباع هل له أن يشتريها أم لا والجواب يعلم من الحديث **قصص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن الخطاب رضي الله تعالى عنه جمل على فرس في سبيل الله فتابعه أو أضعاه الذي كان عنده فاردت أن تشتريه وظننت أنه يابعه برخص فسألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتريه وإن بدرهم فإن العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه بيان ما فهمه في الترجمة والحديث مضى في الزكاة في باب هل يشتري صدقته عن سالم عن أبيه أن عمر تصدق بفرس ذكره في هذا الباب عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم وذكره ههنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن عمر جمل على فرس الحديث ومضى في الهبة أيضا ومضى الكلام فيه هناك **قوله** ابتاعه أو أضعاه شك من الراوي ولا معنى لقوله ابتاعه إلا إذا كان بمعنى باعه ولعل الابتاع جاء بمعنى البيع كما جاء اشترى بمعنى باع قال الزمخشري في قوله بثسما ما اشتروا به أنفسهم أن اشتروا بمعنى باعوا أو كانوا قال اتخذ البيع لنفسه كما يقال في اكتسب ونحوه وقيل لعل الراوي صحفه وهو أباحه أي عرضه للبيع **قوله** وإن بدرهم أي وإن كان بدرهم فمحذوف فعل الشرط والمحذوف عند القرينة جاز **قصص** باب **ش** الجهاد باذن الأئمة **ش** أي هذا باب في بيان أن الجهاد باذن الأئمة كذا أطلق ولكن فيه خلاف وتفصيل فلذلك أهم فقال أكثر أهل العلم منهم الأوزاعي والثوري ومالك والشافعي وأحمد أنه لا يخرج إلى الغزو إلا باذن والديه ما لم يقع ضرورة وقوة العدو فإذا كان كذلك تعين الفرض على الجميع وزال الاختيار ووجب الجهاد على الكل فلا حاجة إلى الأذن من والد أو سيد وقال ابن حزم في مراتب الإجماع أن كان أبواه يضيعان بخروجهم ففرضه ساقط عنه إجماعا وإلا فالجهاد يوقفه على الاستيذان والإجماع كالآباء والأجداد كالأمهات وعند المنذرى هذا في التطوع أما إذا وجب عليه فلا حاجة إلى إذنهما وإن منعاه غصاهما هذا إذا كانا مسلمين فإن كانا كافرين فلا سبيل لهما إلى منعه ولو تفرقا وطاعتهما حينئذ معصية وعن الثوري هما كالمسلمين وقال بعضهم يحتمل أن يكون هذا كله بعد القمع وسقوط فرض الهجرة والجهاد وظهور الدين وإن يكون ذلك من الأعراب وغير من تجب عليه الهجرة فرجح برأى الدين على الجهاد فإن قلت هل يندرج في هذا المديان قلت قال الشافعي فيما ذكره ابن المناصف ليس له أن يفزو الأبدان سواء كان مسلما أو غيره، فرق مالك بين أن يحد قضاؤه وبين أن لا يحد فإن كان عديما فلا يرى بجهاده بأسا وإن لم

بستأذن غيره فان كان نلبا واوصى بدينه اذا حل اعطى دينه ولا يستأذنه وقال الاوزاعي لا يتوقف
على الاذن مطلقا والله اعلم **قص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال سمعت
ابا العباس الشاهر وكان لايتهم في حديثه قال سمعت عبدا لله بن عمرو يقول جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احي والدك قال نعم قال فقيهما فجاهد **قص** قيل لا مطابقة للترجمة
لانه ليس فيه استئذان ولا غيره قلت تؤخذ المطابقة من قوله فقيهما فجاهد بطريق الاستنباط لان امره
بالجهاد فيهما يقتضي رضاهما عليه ومن رضاهما الاذن له عند الاستئذان في الجهاد * وحبيب بن ابي ثابت
واسمه قيس بن دينار ابو يحيى الاسدي الكوفي وقدم في الصوم * وابو العباس بتشديد الباء الموحدة
واسمه السائب بن فروخ الشاهر المكي الاغمي وقدم في التهجيد وانما قال وكان لايتهم في حديثه
للايتوهم بسبب انه شاهر انه منهم في الحديث * وعبدا لله بن عمرو بن العاص * والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الادب عن محمد بن كثير عن سفيان وعن مسدد عن يحيى واخرجه مسلم في الادب عن محمد بن المثنى
وعن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعن عبيد الله بن معاذ وعن محمد بن حاتم وعن القاسم بن
زكرياء وعن ابي كريب واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن كثير به واخرجه الترمذي فيه
عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى قوله جاز رجل قيل يحتمل ان يكون هو
جاهمة بن العباس بن مرداس قال ابو عمر جاهمة السلي جازي ثم قال حدثنا عبد الوارث بن سفيان
حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا احمد بن زهير حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا سفيان بن حبيب حدثنا ابن
جريج عن محمد بن طاعة عن معاوية بن جاهمة عن ابيه قال اتيك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استشير
في الجهاد فقال لك والدك قلت نعم قال اذهب فاكرمها فان الجنت تحت رجليها **قص** ورواه النسائي واحمد
ايضا من طريق معاوية بن جاهمة وروى ابن ابي عاصم بسند صحيح بينا نحن عند النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في ظن شجرة بين مكة والمدينة اذ جاء امراني من اخلاق الرجال واشده فقال يا رسول الله اني
احب ان اكون معك واجدني قوة واحب ان اقاتل العدو معك واقتل بين يديك فقال هل لك من
والدين قال نعم قال انطلق فالحق بهما وبرهما واشكر الله ولهما قال اني اجد قوة ونشاطا لقتال العدو
قال انطلق فالحق بهما فادبر فجهلنا تتعجب من خلفه وجمعه **قص** وروى ابو داود من حديث ابي سعيد
الخدري ان رجلا هاجرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اليمن فقال هل لك احد باليمن قال ابو اي
قال اذنا لك قال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فان اذنا لك فجاهد والا فبرهما وصححه ابن حبان
* فان قلت روى ابن حبان من حديث عبدا لله بن عمرو من طريق غير طريق حديث الباب جاء رجل
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن افضل الاعمال فقال الصلاة قال ثم قال الجهاد
قال فان لي والدين فقال برك بوالديك خير فقال والذي بعثك نبيا لا جاءه من ولا تركنهما قال فانت اعلم
قلت هذا يحتمل على جهاد فرض العين توفيقا بينه وبين حديث الباب قوله فقيهما فجاهد اي ففي
الوالدين فجاهد الجار والمجرور متعلق بمقدرو هو جاهد ولفظ جاهد المذكور مفسر له لان ما بعد الفاء
الجزائية لا يعمل فيما قبلها ومعناه خصصهما بالجهاد وهذا كلام ليس ظاهره مرادا لان ظاهر الجهاد
ايصال الضرر للغير وانما المراد ايصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو بذل المال وتعب البدن فيؤول
المعنى الى ابدل ماله واتعب بدتك في رضى والديك وفيه التأكيد بالوالدين وتعظيم حقهما وكثرة الثواب

على برهما والله اعلم **ص** **باب** ما قيل في الجرس ونحوه في اعناق الابل **ش**
 اي هذا باب في بيان ما قيل في كراهة الجرس وهو يفتح الجيم والراء وفي آخره سين مهملة وهو معروف
 وحكى عياض اسكان الراء والا صوب ان الذي بالقبح ما يعلق في عنق الدابة وغيره فيصوت
 والجرس بالاسكان الصوت يقال اجر من اذا صوت ويجمع على اجراس قوله ونحوه مثل القلائد
 من الاوتار كانوا يعلقونها على اعناق الابل لدفع العين على ما ذكره قوله في اعناق الابل انما
 خص الابل بالذكر لورود الخبر فيها بخصوصها للغالب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم ان ابا بشير الانصاري رضى الله تعالى عنه اخبره
 انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره قال عبد الله حسبت انه قال والناس
 في مبيتهم فارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو قلادة
 الاقطعت **ش** قيل ليس في الحديث ما يدل على التبويب لانه لا ذكر فيه للجرس وتعمل
 له بقول الخطابي امر بقطع القلائد لانهم كانوا يعلقون فيها اجراس قيل لعل البخاري استنبطه
 من هذا واجيب بان هذا ليس بشئ لان الحديث نفسه فيه ذكر الجرس والبخاري على مادته يحيل
 على اطراف الحديث في التبويب **ص** بيانه ما في الموطآت لدار قطن من رواية عثمان بن عمر عن مالك عن
 عبد الله عن عباد عن ابي بشير الساعدي وفيه ولا جرس في عنق بعير الا قطع قلت رد الوجه الاول
 ليس له وجه لان الذي رواه البخاري من رواية عبد الله بن يوسف عن مالك ليس فيه ذكر الجرس
 وانما ذكره في الطريق الذي رواه عثمان بن عمر عن مالك وما قيل في وجه المطابقة بقول الخطابي
 اوجه لان الجرس لا يعلق في اعناق الابل بالعلقة وهي الوتر ونحوه فذكر البخاري الجرس الذي
 يعلق بالقلادة فاذا ورد النهي عن تعليق القلائد في اعناق الابل يدخل فيه النهي عن الجرس
 بالضرورة والاصل هو النهي عن الجرس الا ترى انه ورد ان الملائكة لا تصعب رقعة فيها جرس
 ولانه يشبه الناقوس **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول عبد الله بن يوسف ابو محمد التنيسي اصليه من
 دمشق **ص** الثاني مالك بن انس **ص** الثالث عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمر بن حزم **ص** الرابع عباد بن شاذل
 الباء الموحدة ابن تميم الانصاري مرفى الوضوء **ص** الخامس ابو بشير بقص الباء الموحدة وكسر الشين
 المعجمة الانصاري وذكره الحاكم ابواحد فيمن لا يعرف اسمه وقيل اسمه قيس بن عبد الحارث تصغير حريز
 بالحاء المهملة وبالراء من المهملة مات بعد الحرة وهو من العمرين وقال الذهبي ابو بشير الانصاري المازني وقيل
 الساعدي شهيد بعة الرضوان وقال ابو عمر ابو بشير الانصاري قيل المازني الانصاري وقيل الساعدي
 الانصاري وقيل الانصاري الحارثي لا يوقف له على اسم صحيح ولا سماء من يوثق به ويعتمد عليه وقد قيل اسمه
 قيس بن عبيد من بني النجار ولا يصح والله اعلم وقيل مات سنة اربعين والاصح انه مات بعد الحرة
ص ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع
 وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضع وفيه ثلاثة مدنيون مالك وشيخه وشيخه
 وثلاثة انصاريون وهم عبد الله وعباد وابو بشير وفيه تابعيان وهما عبد الله وعباد وفيه انه ليس
 لابي بشير في البخاري غير هذا الحديث الواحد **ص** ذكر من اخرجه غيره **ص** اخرجه مسلم في اللباس
 عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود في الجهاد عن القعني واخرجه النسائي في السير عن قتبية عن مالك
 عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن رجل من الانصار به ولم يقل عن ابي بشير **ص** ذكر معناه **ص** قوله

في بعض أسفاره لم يعينه أحد من الشراح قوله قال عبد الله هو عبد الله بن أبي بكر الرازي وكانته شك في قوله انه قال فلاجل هذا قال حسبت قوله فأرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عبد البر في رواية روح بن عباد عن مالك أرسل مولا زيدا قال ابن عبد البر هو زيد بن حارثة قوله قلادة من وتر او قلادة كذا وقع هنا بكلمة اولئك او للتنويع ووقع رواية أبي داود عن القعني بلفظ ولا قلادة وهو من عطف العام على الخاص قوله وتر بالياء المشاء من فوق في جميع الروايات وقال ابن الجوزي ربما صحف من لاعلم له بالحديث فقال وير بالياء الموحدة وحكى ابن التين عن الداودي انه جزم بذلك وقال وهو ما ينزع من الجمال يشبه المصوف قال ابن التين فصحف وقال ابن الجوزي في المراد بالآوتار ثلاثة اقوال احدها انهم كانوا يقلدون الابل آوتار القسي لئلا تصيبها العين بزعمهم فامروا بقطعها اعلاما بان الآوتار لا ترد من امر الله تعالى شيئا الثاني لئلا تختلق الدابة بها عند الرقص ويحكي ذلك عن محمد بن الحسن من اصحابنا وعن أبي عبيد مابر جمعه فانه قال نهى عن ذلك لان الدواب تنأذى بذلك ويضيق عليها نفسها ورعيها وربما تعلقت بشجرة فاختنقت او تعوقت عن السير الثالث انهم كانوا يعلقون فيها الاجراس ويدل عليه تبويب البخاري كما ذكرناه وقد جعل النضر بن شميل الآوتار في هذا الحديث على معنى النار فقال معناه لا تطلبوا بها دخول الجاهلية قال القرطبي وهذا تأويل بعيد وقال النووي ضعيف ومال وكيع الى قول النضر فقال المعنى لا تركبوا الخيل في الفتن فان من ركبها لم يسلم ان يتعلق به وتر يطلب به فان قلت الكراهة في الجرس لماذا قلت لما رواه مسلم من حديث العلامة بن عبد الرحمن عن ابيه عن أبي هريرة رفعه الجرس من مار الشيطان وهذا يدل على ان الكراهة فيه لصورته لان فيه شبهة بصوت الناقوس وشكله فان قلت الكراهة فيه للنحرىم او لتنزيه قلت قال النووي وغيره الجمهور على النهى كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم وقيل يمنع منه قبل الحاجة ويجوز اذا وقعت الحاجة وعن مالك يختص الكراهة من القلائد بالوتر ويجوز غيرها اذا لم يقصد دفع العين هذا كله في تعليق التمام وغيرها مما ليس فيه قرآن ونحوه فاما ما فيه ذكر الله فلانه نهى عنه فانه انما يجعل للتركه والتعوذ باسمائه وذكره وكذلك لانهم لما يعلق لاجل الزينة ما لم يبلغ الخلاء والسرف واختلفوا في تعليق الجرس ايضا فقيل لا يجوز اصلا وقيل يجوز عند الحاجة والضرورة وقيل يجوز في الصغير دون الكبير فان قلت تقليد الآوتار هل هو مخصوص بالابل على ما في الحديث ام لا قلت قد ذكرنا ان تخصيص الابل بالذ كرفيه للغالب وقد روى ابو داود والنسائي من حديث أبي وهب الجيشاني رفعه اربطوا الخيل وقلدوها ولا تقلدوها الآوتار فدل على ان الاختصاص للابل **باب** من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجة او كان له عذر هل يؤذن له شىء اى هذا باب في بيان ما جاء من خبر من اكتب في جيش واكتب بلفظ المعلوم والمجهول يقال اكتب فلان اذا كتب نفسه في ديوان السلطان قوله حاجة نصب على الحال قواه او كان له عذر اى او كان له عذر غير ذلك هل يؤذن له بالحج معها وجواب من يعلم من الحديث **باب** حد ثاقبية بن سعيد اخبرنا سفيان عن عمرو عن أبي معبد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يخلون رجل بامرأة ولا تسافرن امرأة الا ومعهما محرم فقام رجل فقال يا رسول الله اكتب في غزوة كذا وكذا وخرجت امرأتى حاجة قال اذهب فحج مع امرأتك شىء مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله اذهب فحج مع امرأتك لانه اكتب في جيش وارايت امرأته ان تحج الفرض فاذن له

صلى الله تعالى عليه وسلم ان يحج مع امرأته لانه اجتمع له مع حج التطوع في حقه فحصل حج الفرض لامرأته فكان اجتماع ذلك له افضل من مجرد الجهاد الذي يحصل المصود منه بغيره وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار وابو عبد الله الميمون وسكون الدين المهمة وقع البلاء والوحدة فافذ بالنون والفاء والذال المعجمة مولى عبد الله بن عباس والحديث مضمي في كتاب الحج في اوخر ابواب المحصر في باب حج النساء فانه اخرجهم هناك من ابي التهمان من حماد بن زيد من عمرو من ابي عبد الله الى آخره ومضمي الكلام فيه هنا قوله فحج وروى فاحج بك الادغام **باب الجاسوس ش** اي هذا باب في بيان حكم الجاسوس اذا كان من جهة الكفار ومثروعيته اذا كان من جهة المسلمين والجاسوس على وزن فاعول من الجسس وهو التفتيش عن بواطن الامور **باب الجاسوس ش** والتجسس التجسس ش هكذا فسر ابو عبيدة والتجسس من باب التفعّل من البحث وهو التفتيش ومنه بحث القبية لانه يفتش من اصل المسائل **ش** وقول الله تعالى لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء **ش** وقول الله بالجبر عطفاً على لفظ الجاسوس قال المفسرون تراءت في حاطب بن ابي بلتعنة وقصته تأتي عن قريب ومناسبة ذكر هذه الآية هنا هي انه ينتزع منها حكم جاسوس الكفار يعلم ذلك من قصة حاطب قوله عدوى اي عدو ديني وعدوكم عطف عليه واولياء مفعول ثان لقوله لا تتخذوا والعدو مفعول من هذا كفوا من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقامه على الواحد **ش** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار سمعته منه مرتين قال اخبرني حسن بن محمد قال اخبرني عبد الله بن ابي رافع قال سمعت علياً رضي الله تعالى عنه يقول بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا والزيير والمقداد بن الاسود وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فانه بها طعنة ومعهما كتاب فخذوه منها فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى انتهينا الى الروضة فاذا نحن بالطعنة فقلنا اخرجي الكتاب فقالت ما هي من كتاب قلنا نخرجن الكتاب اولئقين الثياب فاخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعنة الى اناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تجعل علي ابي كنت امرأ ماصقا في قريش ولم اكن من انفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها اهليهم واموالهم فأحببت اذفاني ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدايحمون بها قرابتي وما فعلت كفرا ولا ارتدادا ولا رضيت بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقكم قال عمر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق قال انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال سفيان واي اسناد هذا **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان تلك الطعنة التي معها كتاب كان حكمها حكم الجاسوس واختلف العلماء في جواز قتل جاسوس الكفار **ذكر كرجاله** وهم ستة **الاول** علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** عمرو ابن دينار المكي **الرابع** حسن بن محمد بن الحنفية ابو محمد الهاشمي المدني مات في زمن عبد الملك بن مروان **الخامس** عبد الله بضم العين ابن ابي رافع واسمه اسلم مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **السادس** علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره**

أخرج البخاري أيضا في المغازي عن قتبية وفي التفسير عن الحميدي وأخرجه مسلم في الفضائل عن أبي بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقدة وزهير بن حرب وأصحق بن إبراهيم وابن أبي عمير وأخرجه أبو داود في الجهاد عن مسدد وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمير وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور وعبيد الله بن سعد السرخسي رحمهم الله **ذكر معناه** قوله روضة خاخ بخاخ بن معجمين بينهما الفوقال السهلي كان هشيم بصحفا فيقول خاخ بخاخ وجيم وذكرا البخاري أن أبا عوانة كان يقولها كما يقول هشيم وذكر ياقوت مائة وثلاثين روضة في بلاد العرب منها روضة خاخ وهو موضع بين مكة والمدينة قوله طعينة بفتح الظاء المعجمة وكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح النون وهي المرأة في اليهودج ولا يقال طعينة إلا وهي كذلك لأنها تظعن بارتحال الزوج وقيل أصلها اليهودج وسميت به المرأة لأنها تكون فيه وقال ابن فارس الطعينة المرأة وهو من باب الاستعارة وأما الطعائن فالهوادج كانت فيها نساء ولم تكن وكان اسمها سارة وقيل أم سارة وقيل كنود مولاة لقريش وقيل لعمران بن صبي وقيل كانت من مزينة من أهل العرج وفي الأكليل للحاكم وكانت مغنية نواحة تغني بهجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها يوم الفتح فقتلت وذكرها أبو نعيم وابن منده في جملة الصحابات ووقع في كتاب الأحكام للقاضي إسماعيل في قصة حاطب قال الذين أرسلهم إليها امرأة من المسلمين معها كتاب إلى المشركين وأنهم لما أرادوا أن يخلعوا ثيابها قالت أولستم مسلمين انتهى وهذا مشكل لأن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة فكرها في المستقين بالقتل وبما قال الحاكم أيضا وبؤيده ما ذكره أبو عبيد البكري فإن بها امرأة من المشركين وقال الواحدى قال جماعة المفسرين أن هذه الآية يعني قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا عدوى وعدوكم أولياء) نزلت في حاطب بن أبي بلتعة وذلك أن سارة مولاة أبي عمرو بن صبي بن هاشم بن عبد مناف أتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى المدينة من مكة وهو يتجهز لفتح مكة فقال ما جاء بك قالت الحاجة قال فإني أنت عن شباب أهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب مني شيء بعد وقعة بدر فكساها وحلها وأتاها حاطب بن أبي بلتعة كتب معها كتابا إلى أهل مكة وأعطاه عشرة دنانير وكتب في الكتاب إلى أهل مكة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فتحذروا حذركم فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام بخبرها فبعث عليا وعمارا وعمرو والزبير وطلحة والمقداد بن الأسود وأبا مرثد وكانوا كلهم فرسانا وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب إلى المشركين فتحذروا واخلوا سبيلها فإن لم تدفعه إليكم فاضربوا عنقه وفي تفسير النسفي أنت سارة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مكة إلى المدينة بعد بدر بستين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمك جثث قالت لا قال أمهاجرة جثث قالت لا قال فما حاجتك قالت ذهب الموالى يعني قتلوا يوم بدر فأخجبت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسوني وتحملوني فحث عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى عبد المطلب وبنى المطلب فكسوها وحلوها وأعطوها نفقة فأتاها حاطب فكتب معها إلى أهل مكة وأعطاه عشرة دنانير وكساها بردا واستحملها كتابا إلى أهل مكة فنهضت من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة اهلوا أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدكم فتحذروا حذركم وقال السهلي الكتاب

اما بعد فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد توجه اليكم في جيش كالليل يسير كالسيل واقسم
 بالله لو لم يسر اليكم الا وحده لا غفر الله بكم وانجز له بوعده فيكم فان الله وليه وناصره وفي تفسير
 ابن سلام ان فيه ان محمدا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفر اما اليكم واما الى غيركم فعليكم الحذر
 وقيل كان فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن في الناس بالغزو والاراء يريد غيركم فقد احييت
 ان يكون لي عندكم يد بكتابي اليكم قوله تعادى بنا خيلنا بلفظ الماضي اى تباعد ونجارى وبالمضارع
 يحذف احدى التامين قوله اول تلقين الثياب قال ابن التين صوابه في العربية يحذف الياء قلت القياس
 ما قاله لكن صحت الرواية بالياء فتأول الكسرة بأنها لمشاكلة لتخرجن وباب المشاكلة واسع فيجوز
 كسر الياء وقصها فالفحة بالجل على المؤنث الغائب على طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قال
 الكرماني ويروى بفتح القاف ورفع الثياب قوله فاخرجته اى الكتاب من عقاصها بكسر العين
 المهملة وبالقاف وبالمصاد المهملة وهو الشعر المصفور ويقال هي التي تتخذ من شعرها مثل الوقاية
 وكل خصلة منه عقصة والعقص الى خصلات الشعر بعضه على بعض وقال المنذرى هولى
 الشعر بعضه على بعض على الرأس ويدخل اطرافه في اصوله قال ويقال هي التي تتخذ من شعرها
 مثل الرمانة قال وقيل العقاص هو الخيط الذي يجمع فيه اطراف الذوائب وعقص الشعر ضفره
 ويقال العقاص السير الذي يجمع به شعرها على راسها والعقص الضفر والضفر القتل وقال ابن بطال
 وفي رواية اخرجته من مجزتها قوله فأبيناه اى بالكتاب ويروى بها اى بالصحيفة قال الكرماني
 او بالمرأة قلت فيه نظرا لانا قد ذكرنا عن الواحدى ان في روايته معها كتاب الى المشركين فخذوه فمخلوا
 سبيلها قوله الى افاس من المشركين قال الكرماني هو كلام الراوى وضع موضع الى فلان وفلان
 المذكورين في الكتاب قلت لم يطلع الكرماني على اسماء المكنوب اليهم فلذلك قال هكذا والذين
 كتب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابي جهل قوله ملصقا في قريش اى
 مضافا اليهم ولست منهم واصل ذلك من لصاق الشئ بغيره ليس منه ولذلك قيل لدعى في القوم
 ملصق وقيل معناه حليفا ولم يكن من نفس قريش واقربائهم قوله وكان من معك كذا في الرواية
 الصحيحة وعند مسلم ممن معك بزيادة من والصواب اسقاطها لان من لاتراد في الموجب عند البصريين
 واجازه بعض الكوفيين قوله اذفاني ذلك كلمة اذ بمعنى حين وذلك اشارة الى قوله لهم قرابات
 يحمون بها اهلهم واموالهم قوله ان اتخذ كلمة ان مصدرية في محل النصب لانه مفعول احييت
 قوله بدا اى نعمة ومنة عليهم قوله كفرا نصب على التمييز وما بعده عطف عليه قوله هذا
 المتافق انما اطلق عمر رضي الله تعالى عنه اسم النفاق عليه لانه والى كفار قريش وباطنهم وانما فعل
 حاطب ذلك متأولا في غير ضرر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم الله صدق نيته فجهاه
 من ذلك وقال الحافظ قال عمر دعني اضرب عنقه يعنى كفر وقال الباقلاني في قضية هذا الكتاب
 هذه اللفظة ليست بمعرفة قيل يحتمل ان يكون المراد بها كفر النعمة وقال ابن التين يحتمل ان
 يكون قول عمر بهذا قبل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد صدقكم وقد اثبت الله له الايمان في قوله
 (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم) الآية وكانت امه بمكة فاراد ان يحفظوها فيها
 وعن الطبرى كان هذا من حاطب هفوة وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما روته همة عن عائشة
 اقبلوا ذوى الهيات عثراتهم قال فان ظن ظان ان صفحه عنه كان لما اهل الله من صدقه فلا يجوز لمن

بعد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلم ذلك فان ظن فقد ظن خطأ لان احكام الله عز وجل في عباده
 انما تجري على ما ظهر منهم لا بما يظن قوله لعل الله كلمة لعل استعملت استعمال صمى قال التتوي معنى
 الترجي فيه راجع الى امر رضى الله تعالى عنه لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلى الله تعالى عليه
 وسلم وما يدريك على التحقيق بعثاله على التفكير والتأمل ومعناه ان الغفران لهم في الآخرة والافلو
 توجه على احد منهم حداستوفي منه قوله اعملوا ما شئتم ظاهره الاستقبال وقال ابن الجوزي ليس
 هو على الاستقبال وانما هو للماضي تقديره اعملوا ما شئتم اى عمل كان لكم فقد غفر وبطل على هذا
 شيان احدهما انه لو كان للمستقبل كان جوابه فساغفر والثاني انه يكون اطلاقا في الذنوب ولا
 وجه لذلك وقال القرطبي هذا التأويل وان كان حسنا لکن فيه بعد لان اعملوا صيغة امر وهي
 موضوعة للاستقبال ولم يضع العرب قط صيغة الامر موضع الماضي لا بقرينة ولا بغير قرينة كذا
 نص عليه النحويون وصيغة الامر اذا وردت بمعنى الاباحة انما هي بمعنى الانشاء والابتداء لا بمعنى
 الماضي فكان كقول القائل انت وكيلي وقد جعلت لك التصرف كيف شئت فانما يقتضى اطلاق
 التصرف من وقت التوكيل لا قبل ذلك قال وقد ظهر لي وجه وهو ان هذا الخطاب خطاب اكرام
 وتشريف يتضمن ان هؤلاء القوم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة وتأهلوا ان يغفر لهم
 ذنوب مستأنة ان وقعت منهم لانهم نجزت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم
 صلاحية ان يغفر لهم ما عساه ان يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية لشيء ما وجود ذلك الشيء اذ
 لا يلزم من وجود اهلية الخلافة وجودها لكل من وجدت منه اهليتها وكذلك القضاء وغيره وعلى
 هذا فلا يأم من حصلت له اهلية المغفرة من المؤاخذه على ما عساه ان يقع من الذنوب ثم ان الله
 عز وجل اظهر صدق رسوله في كل من اخبر عنه بشيء من ذلك فانهم لم يزالوا على اعمال اهل الجنة
 الى ان توفوا ومن وقع منهم في امر ما او مخالفة لجأ الى توبة ولازمها حتى لقي الله عليهم يعلم ذلك قطعه
 من حالهم من طالع سيرهم واخبارهم قوله قال سفيان واى اسناد هذا اراد به سفيان بن عيينة
 تعظيم هذا الاسناد وصحته وقوته لان رجاله هم الاكابر العدول الثقات الحفاظ هو ذكر ما يستفاد
 منه فيه هتك سرا الجاسوس رجلا كان او امرأة اذا كانت في ذلك مصلحة او كان في الستر مفسدة
 وقال الداودي الجاسوس يقتل وانما في القتل عن حاطب لما علم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم منه ولكن مذهب الشافعي وطائفة ان الجاسوس المسلم يعزر ولا يجوز قتله وان كان
 ذاهية حتى عنه لهذا الحديث وعن ابى حنيفة والاوزاعي يوجع عقوبة ويطال حبسه وقال ابن
 وهب من المالكية يقتل الا ان يتوب وعن بعضهم انه يقتل اذا كانت مائة ذلك وبه قال ابن الماجشون
 وقال ابن القاسم يضرب عنقه لانه لا تعرف توبته وبه قال سحنون ومن قال بقتله فقد خالف الحديث
 واقوال المتقدمين وقال الاوزاعي فان كان كافرا يكون ناقضا للعهد وقال اصبيح الجاسوس الحربى
 يقتل والمسلم والذي يعاقبان الا ان يظاهرا على الاسلام فيقتلان وفيه كما قال الطبري اذا ظهر
 للامام رجل من اهل الستر انه قد كاتب عدوا من الشركين يندره بماسره المسلمون فيهم من
 حزم ولم يكن معروفا بالغش للاسلام واهله وكان ذلك من فعله هفوة وزلة من غير ان يكون لها
 اخوات يجوز العفو عنه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بحاطب من عفو عن جرمه بعدما اطلع
 عليه من فعله وفيه البيان عن بعض اعلام النبوة وذلك اعلام الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه

وسلم بخبر المرأة الحاملة كتاب حاطب الى قريش ومكانها الذي هي به وذلك كله بالوحي وفيه هتك
ستر المريب وكشف المرأة العاصية وفيه ان الجاسوس لا يخرج منه تجسسه عن الايمان وفيه الحجة لترك
انفاذ الوعيد من الله لمن شاء ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعل الله اطلع على اهل بدر فقال
اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وفيه جواز خفران ما اناخر من الذنوب قبل وقوعه وفيه جواز تجريد
العورة عن السترة عند الحاجة قاله ابن العربي وفيه دلالة على ان حكم التأول في استباحة المحظور
خلاف حكم التعمد لاستحلاله من غير تأويل قاله ابن الجوزي وفيه ان من اتى محظورا وادعى في ذلك
ما يحتمل التأويل كان القول قوله في ذلك وان كان غالب الظن خلافه **ص** **باب الكسوة**
للإسارى **ش** **ص** اي هذا باب في بيان ما جاء من الكسوة للإسارى قال ابن التين الكسوة بكسر
الكاف وضمها وفي المغرب الكسوة اللباس والضم لغة ووجهه كسى بالضم يقال كسوته اذا لبسته ثوبا
والكاسى خلاف العارى ووجهه كساء كعراة جمع عاروا والأسارى جمع اسير **ص** **ص** حدثنا عبدالله
ابن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن جابر بن عبدالله قال لما كان يوم بدر اتى بإسارى واتى بالعباس
ولم يكن عليه ثوب فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له قيصا فوجدوا قيص عبدالله بن أبي يقدر
عليه فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه فلذلك نزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه
الذي لبسه قال ابن عيينة كانت له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد فاحب ان يكافئه **ش** **ص**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فكساه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وذلك لان العباس بن
عبد المطلب هم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في جلة الأسارى يوم بدر وكان عريانا فكساه النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وحديث جابر هذا قدمضى في او اخر كتاب الجنائز في باب هل يخرج
الميت من القبر بأنهم من هذا فانه اخرجهم هناك عن علي بن عبدالله عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن جابر الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له اي للعباس
قيصا اي نظري طلب قيصا لاجله فوجدوا قيص عبدالله بن أبي بن سلول وكان العباس طوالا
كانه الفسطاط وكان ابو عبد المطلب اطول منه وكان ابنه عبدالله اذا مشى مع الناس كأنه راكب
والناس مشاة وكان العباس اطول منه فلم يجدوا قيصا قدره الا قيص عبدالله بن أبي وهو معنى قوله
يقدر عليه بضم الدال من قدرت الثوب عليه قدرا فانقدر اي جاء على المقدار قوله اياه اي قيص
عبدالله قوله فلذلك اي فلاجل ذلك نزع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيصه من بدنه فألبسه
عبدالله بعد وفاته مكافاة على صليعه وهو معنى قوله قال ابن عيينة اي سفيان بن عيينة كانت له اي لعبدالله
عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يد اي نعمة فأحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكافئه وفيه
ان المكافاة تكون في الحياة وبعد الممات وفيه كسوة الأسارى والاحسان اليهم ولا يتركون هراة
فتبدوا عوراتهم ولا يجوز النظر الى عورات المشركين **ص** **باب فضل من اسلم على يديه**
رجل **ش** **ص** اي هذا باب في بيان فضل من اسلم على يديه رجل **ص** **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القارى عن ابي حازم قال اخبرني سهل تعنى
ابن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خير لا عطين الراية فدار جلا يفتح الله على يديه
يحبه الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس ليلتهم ايهم يعطى فعدوا كلهم يرجوه فقال ابن
علي قليل يشتهي عينه فبصق في عينه ودماه فبرا كأنه لم يكن به وجمع فاعطاء فقال اقاتلهم حتى

يكونوا مثلنا فقال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام فاخبرهم بما يجب عليهم
فوالله لان يهدي الله بك رجلا خيرا لك اجر النعم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ
من قوله لان يهدي الله بك الى آخره ويعقوب القاري بالقاف والراء منسوب الى القارة هم بنو
الهون بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وابوحازم بالحاء المهملة والزاى سلمة بن دينار
الاصرج والحديث مضي في كتاب الجهاد واخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة في الكل وقدمضى
الكلام فيه في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجته هناك من حديث سلمة
ابن الاكوع قوله ايهم يعطى بضم الياء في يعطى وقمع الطاء على صيغة المجهول فعلى هذا ايهم بضم
الياء ويروى يعطى على صيغة المعلوم وعلى هذا ايهم بالنصب قوله يرجوه ويروى يرجونه قوله
على رسلك بكسر الراء وسكون السين اى على هينك قوله لان يهدي الله كلمة ان في محل الرفع على
الابتداء وخبره قوله خيرا لك قوله من جر النعم بضم الحاء اى كرامها واعلاها منزلة قاله ابن الانباري
وعن الاصمعي بعير احر اذا لم يخالط حرة بشي فان خالطت حرة فهو كيت والمراد بحمر النعم الابل خاصة
وهي انفسها وخيارها قال الهروي يذ كرو يؤثث واما الانعام فالابل والبق والغنم **ص** باب
الاسارى في السلاسل **ش** اى هذا باب في بيان كون الاسارى في السلاسل وهو جمع سلسلة وقال
ابوداود باب الاسير يوثق وذكر فيه حديث ثمانية بن اثال وحديث الحارث بن برصاء والنهما وثقوا بجى بهما
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والايشاق اعم من ان يكون بالسلسلة او بالحبال **ص** حدثنا
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل **ش** قيل ان كان المراد حقيقة وضع
السلاسل في الاعناق فالترجمة مطابقة وان كان المراد المجاز عن الاكراه فليست بمطابقة وقال المهلب
يعنى انهم يدخلون الجنة في الاسلام مكرهين ونسبى الاسلام باسم الجنة لانه سببها ومن دخله دخل الجنة
قلت فعلى هذا يكون ذكر المسبب وارادة السبب قلت هذا مجاز وقيل يحتمل ان يكون المراد المسلمين
المأسورين في السلاسل عند اهل الكفر يموتون على ذلك او يقتلون فيمضون كذلك وعبر عن الحشر
بدخول الجنة لثبوت دخولهم فيها قلت هذا ايضا مجاز ولكن لا مانع ان يكون المراد من الترجمة
الحقيقة على تقدير ان يقال يدخلون الجنة وكانوا في الدنيا في السلاسل وقال الطبري يحتمل ان يكون
المراد بالسلسلة الجذب الذي يجذبه الحق من خلص عباده من الضلالة الى الهدى ومن الهبوط في مهاوى
الطبيعة الى العروج لدرجات العلى قلت هذا ايضا مجاز وغندر بضم الغين المجمة وسكون النون محمد
ابن جعفر البصرى قوله عجب الله من قوم قدمر غير مرة ان المراد من الطلاق ما يستحيل على الله
لازمه وغاية نحو الرضى والاثابة فيه قوله يدخلون الجنة في السلاسل وفي رواية ابي دواود من طريق
حماد بن سلمة عن محمد بن زياد بلفظ يقدون الى الجنة بالسلاسل **ص** باب فضل من اسلم
من اهل الكتابين **ش** اى هذا باب في بيان فضل من اسلم من اهل الكتابين وهما التورينة والانجيل
واهلهم اليهود والنصارى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان بن عيينة حدثنا صالح
ابن حي ابو حسن قال سمعت الشعبي يقول حدثني ابو بردة انه سمع اباہ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
ثلاثة يؤتون اجرهم مرتين الرجل تكون له الامة فيعملها فيحسن تعليمها ويؤدبها فيحسن ادبها ثم يعقها
فيتزوجها فله اجران ومؤمن اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فله اجران والعبد الذي يؤدي حق الله وينصح لسيده له اجران **ش** مطابقتها لترجمة في قوله
 ومؤمن اهل الكتاب الى قوله فله اجران فاذا كان له اجران فله الفضل والشعبى هو طامرو ابو بردة بضم
 الباء الموحدة اسمه الحارث ويقال طامرو ويقال اسمه كنيته وقدم غير مرة وابوه ابو موسى الاشعري
 واسمه عبد الله بن قيس والحديث مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته واهله فانه اخرج هناك
 عن محمد بن سلام عن الحارثي عن صالح بن حبان عن طامرو الشعبي عن ابي بردة عن ابيه وحى لقب
 حبان فلذلك ذكر هنا بصالح بن حبان وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **ص** ثم قال
 الشعبي واعطيتكما بغير شئ وقد كان الرجل يرحل في اهون منها الى المدينة **ش** اي قال
 طامرو الشعبي مخاطب صالحا اعطيتك هذه المسألة او المقالة ويروى اعطيتكما بلفظ المستقبل قوله
 بغير شئ اي بغير اخذ مال منك على جهة الاجرة عليه قوله وقد كان الرجل يرحل اي يسافر
 في شئ اهون منها اي من هذه المسألة الى المدينة اي مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واللام فيها
 للعهد وفي باب تعليم الرجل امته قد كان يركب فيمادونها ومراد الشعبي من هذا الكلام الحث على
 طلب العلم ولا سيما اذا كان العلم حاضرا فانهم **ص** **باب** اهل الدار يبيتون فيصايب
 الولدان والذراري **ش** اي هذا باب في حكم اهل الدار اي اهل دار الحرب قوله يبيتون
 على صيغة المجهول من التبيت يقال بيت العدو اي اوقع بهم ليلا قوله فيصايب الولدان اي بسبب
 التبيت والولدان جمع الوليد وهو الصبي قوله والذراري بالرفع والتشديد عطفا على الولدان
 ويجوز بالسكون والتخفيف وهو جمع ذرية وجواب المسألة محذوف تقديره هل يجوز ذلك
 ام لا وحكمها يعلم من الحديث **ص** **باب** لا يلا **ش** ليس من الترجمة بل هو من القرآن
 وقد جرت مادته انه اذا وقع في الخبر لفظة توافق ما وقع في القرآن اورد تفسيرها لفظ الواقع في القرآن
 وهذه اللفظة في آية في سورة الاعراف وهي قوله تعالى (وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا
 بياتا او هم قائلون) اهلكناها اي اهلكنا اهلها بمخالفتهم رسلنا وتكذيبهم قوله باسنا اي قمنا
 قوله بياتا اي ليلا او هم قائلون من القبالوة وهي الاستراحة وسط النهار وقال بعض الشراح
 موضع بياتا نياما بنون وميم من النوم وجعل هذه اللفظة من الترجمة فقال والجب لزيادته
 في الترجمة نياما وما هو في الحديث الا ضمنا لان الغالب انهم اذا اوقع بهم في الليل لم يخلوا من نائم
 وما الحاجة الى كونهم نياما او ايقاظا وهما سواء الا ان قتلهم نياما ادخل في الغيلة فنبه على
 جوازها في مثل هذا انتهى وقال صاحب التلويح هذا من قول البخاري ما لم يقله والذي رأيت
 في حاشية ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح بياتا بياء موحدة وبعد الالف ثمانية من فوق وكان
 هذا القائل وقعت له نسخة مصحفة او تصحيف عليه بياتا بنياما انتهى قلت هذا القائل لا يستحق
 هذا المقدار من الخط عليه وله ان يقول رأيت حاشية ما رأيت من نسخ كتاب الصحيح نياما
 بالنون والميم وهذا محل نظر وتأمل معانا وافقنا صاحب التلويح فيما قاله حيث قلنا آتينا ان
 لفظ بياتا ليس من الترجمة بل هو من القرآن **ص** لنيتنه ليلا بيت ليلا **ش** اكد صاحب
 التلويح كلامه الذي ذكرناه الآن بهاتين اللفظتين حيث قال يوضحه اي يوضح ما ذكره في بعض
 النسخ من قول البخاري لنيتنه ليلا بيت ليلا وقال بعضهم هذه الزيادة وقعت عند غير ابن ذر قلت
 هذا كله ليس بوجه قوي في الرد على ذلك القائل لانه لا يلزم من ذكر هاتين اللفظتين في بعض النسخ

ان يكون لفظ بيانا بالباء الموحدة ويجوز ان يكون بالنون والميم ويكون من الترجمة ثم ذكر هاتين
 اللفظتين لكونهما من القرآن اما الاولى ففي سورة النمل في قوله تعالى قالوا تقاسموا بالله ان يبيتنه واهله
 الا بة يعني قالوا متقاسمين بالله لنييته فاحجزه والكسائي بضم التاء على الخطاب وقرأ الباقر بالنون
 وهو من البيات وهو مباغثة العدو لئلا واما الثانية ففي سورة النساء في قوله تعالى بيت طائفة منهم
 غير الذي تقول وهي في السبعة من التبيت من الليل لانه وقت البيتوتة فان ذلك الوقت اخلى الفكر
 وقال ابو عبيدة كل شيء قدر ليل تبيت **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا
 الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة قال مر بي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالابواء ابودان وسئل عن اهل الدار يبيتون من المشركين فيصاب من نسائهم وذراريهم قال هم
 منهم وسمعت يقول لاحي الله ورسوله وعن الزهري انه سمع عبيد الله عن ابن عباس حدثنا
 الصعب في الذراري كان عمرو يحدثنا عن ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعت من
 الزهري قال اخبرنا عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو هم من
 آباؤهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وسئل عن اهل الدار الى قوله وسمعت ورجاله كلهم
 قد ذكروا وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح وتشديد
 التاء المثلثة ابن قيس بن ربيعة الليثي مرفي جزاء الصيد والحديث اخرجه بقية الستة فسلم اخرجه
 في المغازي وابوداود وابن ماجه في الجهاد والترمذي والنسائي في السير **و** ذكر معناه **قوله**
 بالابواء بفتح الهزة وسكون الباء الموحدة وبالمد من عمل الفرع من المدينة بينها وبين الجحفة بمائلي
 المدينة ثلاثة وعشرين ميلا سميت بذلك لتيوه السيول بها وبه توفيت ام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله ابودان شك من الراوي وهو بفتح الواو وتشديد الدال المهملة وبعد الالف نون وهي قرية
 جامعة بينها وبين الابواء ثمانية اميال قريب من الجحفة وهي ايضا من عمل الفرع قوله وسئل على
 صيغة المجهول والواو فيه للمحال ويروى فسئل بالفاء قوله عن اهل الدار اي عن اهل دار الحرب
 وفي رواية مسلم سئل عن الذراري من المشركين يبيتون من نسائهم وذراريهم فقال هم
 منهم رواه عن يحيى بن يحيى عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب
 ابن جثامة وفي افظله عن الصعب قال قلت يا رسول الله اننا نصيب في البيات من ذراري المشركين
 قال هم منهم وفي افظله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل له لو ان خيلا افارت من الليل فأصابت
 من ابناء المشركين قال هم من آباؤهم وترجم مسلم على هذا باب ما يصيب من ذراري العدو في البيات
 وقال النووي هكذا هو في اكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري وفي بعضها سئل عن الدار من المشركين
 ونقل القاضي هذه عن رواية جمهور رواة صحيح مسلم قال وهي الصواب فاما الرواية الاولى فقال ليست
 بشيء بل هي تصحيف قال وما بعده بين غلطه وقال النووي وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه
 وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نسائهم وصبيانهم بالقتل فقال هم من آباؤهم
 اي لا بأس بذلك لان احكام البلد جارية عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير
 ذلك والمراد اذالم يتعمد من غير ضرورة **قوله** يبيتون على صيغة المجهول وقعت حالا عن اهل الدار
 من التبيت وهو ان يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف رجل من امرأة قوله من المشركين بيان الدار قوله
 فيصاب من نسائهم وذراريهم وفي رواية مسلم اننا نصيب في البيات من ذراري المشركين كما مر وقال

وكذلك ان تحصنوا بحصن وجعلوا فيه الولدان فحرام عليهم رمي ذلك الحصن اذا كنا
 نخاف في ذلك تلف لسانهم وولدانهم واحتجوا في ذلك بهذه الاحاديث التي رويناهما قلت اراد
 بالقوم هؤلاء الازاعي ومالك والشافعي في قول واحد في رواية وقال ابو عمر اختلفوا في رمي
 الحصون بالمنجنيق اذا كان فيها اطفال المشركين او اسارى المسلمين فقال مالك لا يرمى الحصن ولا تحرق
 سفينة الكفار اذا كان فيها اسارى المسلمين وقال الازاعي اذا نترس الكفار باطفال المسلمين لم يرموا
 ولا تحرق المركب فيه اسارى المسلمين وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي في الصحيح
 واحد واسحق اذا كان لا يوصل الى قتلهم الا بتلف الصبيان او النساء فلا بأس به وقال ابو عمر قال
 ابو حنيفة واصحابه والثوري لا بأس يرمى حصون المشركين وان كان فيه اسارى من المسلمين واطفالهم
 او اطفال المشركين ولا بأس ان يحرق السفن ويقصده المشركون فان اصابوا واحدا من المسلمين
 بذلك فلا دية ولا كفارة وقال الثوري ان اصابوه فقيه الكفارة ولا دية قوله وسمعت يقول اي
 قال الصعب بن جثامة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ويروى فيقول وهي رواية ابي
 ذر وبالاو اظهر قوله لاحي الله ورسوله هذا حديث مستقل مضي في كتاب المساقاة في باب
 لاحي الله ورسوله اخرج عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن
 عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لاحي الله ورسوله وقدم مضي الكلام فيه هناك فان قلت ما وجه ذكر هذا الحديث في اثنا
 حديث الباب قلت كانوا يتحدثون بالاحاديث على نحو ما كانوا يعمونها وقل هذا يشبه ان يكون شيئا
 يروى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه نحن الآخرون السابقون ثم وصله بحديث آخر ليس
 فيه شيء من معناه كاذرناه قوله وعن الزهري موصول بالاسناد الاول حدثنا الصعب في الذراري
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس قوله حدثنا الصعب في الذراري
 اشار بهذا الى ان في هذه الرواية عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس حدثنا الصعب في الذراري اي مثل
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذراري وكذا وقع في بعض النسخ لمسلم مثل عن الذراري وقد ذكرناه من قريب
 عن النووي انه قال المراد بالذراري هنا النساء والصبيان قوله كان عمرو يحدثنا اي قال سفيان بن عيينة كان
 عمرو بن دينار يحدثنا عن ابن شهاب وهو الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل او قال بعضهم
 في سياق هذا الباب عن الزهري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يروهم ان رواية عمرو بن دينار عن الزهري
 هكذا بطريق الارسال وبذلك جزم بعض الشراح وليس كذلك فقد اخرج الاسماعيلى من طريق
 العباس بن يزيد حدثنا سفيان قال كان عمرو يحدث قبل ان يقدم الزهري عن الزهري عن عبيد الله عن ابن
 عباس عن الصعب بن جثامة قال فقدم علينا الزهري فسمعت يعبده ويبديه فذكر الحديث انتهى قلت اراد
 بعض الشراح الكرمانى فانه قال انه مرسل والصواب معه فان صورة ما وقع هنا صورة الارسال
 ولا نزاع في ذلك بحسب الظاهر ولا يندفع صورة الارسال هنا باخراج الاسماعيلى كاذرناه قوله ولم يقل
 كما قال عمروهم من آياتهم بيان هذا الموضع هو ان سفيان بن عيينة قال كان عمرو بن دينار يحدثنا بهذا
 الحديث عن الزهري مرسل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هم من آياتهم فسمعت بعد
 ذلك من الزهري انه قال اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن الصعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه قال هم منهم ولم يقل كما قال عمرو من آياتهم وقال الترمذي حدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا سفيان بن
 عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال اخبرني الصعب بن جثامة قال قلت

يارسول الله ان خيلنا وطلات من نساء المشركين واولادهم قال هم من آياتهم هذا حديث حسن صحيح
وقد اخرج ابن حبان في حديث الصعب زيادة في آخره ثم نهى عنه يوم حنين و اشار الزهري الى
نسخ حديث الصعب وحكى الحارثي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث
الصعب وزعم انه ناسخ لاحاديث النهي وهو غريب قلت حديث رباح بن الربيع الذي مر عن قريب
يدل على ان النهي كان متأخراً عن حديث الصعب لان خالد بن رباح رضي الله تعالى عنه انما كان مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مقاتلاً سنة ثمان والله اعلم **ص** **باب** قتل الصبيان في الحرب
ش اي هذا باب في بيان النهي عن قتل الصبيان في الحرب لقصورهم عن فعل الكفر ولان
في استبقائهم انتفاعاً بالرقية او بالقداء عند من يجوز ان يفادي به **ص** حدثنا احمد بن يونس
اخبرنا الليث عن نافع ان عبد الله اخبره ان امرأة وجدت في بعض مغازي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مقتولة فانكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل النساء والصبيان **ش** **ص** مطابقته
لترجمة في قوله والصبيان اي وقتل الصبيان في الحرب واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس
التميمي اليربوعي الكوفي والليث هو ابن سعد وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنهما والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابوداود
في الجهاد عن يزيد بن خالد بن وهب وقتيبة **ص** **باب** قتل النساء في الحرب **ش** **ص**
اي هذا باب في بيان النهي عن قتل النساء في الحرب **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم قال
قلت لابي اسامة حدثكم عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل النساء
والصبيان **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله عن قتل النساء واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه
وابواسامة هو حاد بن اسامة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم
ايضاً في المغازي عن ابي بكر قوله حدثكم عبيد الله هو سؤال اسحق عن ابي اسامة عن تحديث
هذا الحديث وفيه انه اذا قال لشئخه حدثكم او اخبركم فلان فقال نعم او سكت في جوابه مع قرينة
الاجابة جاز الرواية عنه وهنا سكت واسحق روى هذا الحديث في مسنده بهذا السياق وزاد في آخره
فاقر به ابواسامة وقال نعم وقال بعضهم وعلى هذه فلاجحة فيه لمن قال فيه ان من قال لشئخه حدثكم
فلان فسكت جاز ذلك مع القرينة لانه تين من هذه الطريق الاخرى انه لم يسكت انتهى قلت قول
ابي اسامة في هذا الطريق نعم لا يستلزم عدم سكوتة في الطريق الاخر فاذا قامت القرينة الدالة
على الاجابة عند سكوت الشئخ يكون حكمه حكم التصريح بقوله نعم وفرض هذا القائل بما ذكره
الرد على الكرمانى فانه جعل السكوت مع القرينة كالنصرح على ما ذكرناه **ص** **باب** **ص**
لا يعذب بعذاب الله **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه لا يعذب بعذاب الله وهو النار ولا يعذب
على صيغة المجهول **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن بكير عن سليمان بن يسار عن
ابي هريرة انه قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا
فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اردنا الخروج اني امرتكم ان تحرقوا
فلانا وفلانا وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **ش** **ص** مطابقته
لترجمة في قوله وان النار لا يعذب بها الا الله وبكير بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج

والحديث أخرجه البخاري في كتاب الجهاد معلقا في باب التوديع وقال ابن وهب أخبرني عمرو عن
 بكير عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة الحديث وقد مضى الكلام فيه هناك قوله حدثنا الليث
 عن بكير وفي رواية أحد عن هشام بن القاسم عن الليث حدثني بكير بن عبدالله الأشج فآد شيتين
 أحدهما التصريح بالحديث والآخر نسبة بكير قوله عن أبي هريرة كذا في جميع الطرق عن الليث
 ليس بين سليمان بن يسار وأبي هريرة فيه أحد وكذلك أخرجه النسائي من طريق عمرو بن الحارث
 وغيره عن بكير وخالفه محمد بن اسحق فرواه في السيرة عن يزيد بن جبيب عن بكير فادخل بين سليمان
 وأبي هريرة أخبرنا اسحق الدوسي وقد ذكرنا هناك أن ابن أبي شيبه سمع أبا راهيم ~~س~~
 حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن أيوب عن عكرمة أن عليا رضي الله تعالى عنه حرق قوما
 فبلغ ابن عباس فقال لو كنت أئام أحرقتهم لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله
 وقتلتهم كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ~~ش~~ مطابقة للترجمة
 في قوله لا تعذبوا بعذاب الله وعلي بن عبدالله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وأيوب هو السخيتاني
 وعكرمة هو مولى ابن عباس والحديث أخرجه البخاري أيضا في استنباط المرتدين عن أبي النعمان
 محمد بن الفضل وأخرجه أبو داود في الحدود عن أحمد بن حنبل وأخرجه الترمذي فيه عن أحمد
 ابن عبدة الضبي وأخرجه النسائي في المحاربة عن محمد بن عبدالله المخزومي وعن عمران بن موسى
 وعن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن الصباح قوله أن عليا حرق قوما
 وفي رواية الحميدي أن عليا أحرق المرتدين يعني الزنادقة وفي رواية ابن أبي عمير عن عباد جميعا عن
 سفيان قال رأيت عمرو بن دينار وأيوب وعمار الدهني اجتمعوا فتذاكروا الذين أحرقتهم علي فقال أيوب
 فذكر الحديث قال فقال عمار لم يحرقهم ولكن حفر لهم حفار وحرق بعضها إلى بعض ثم دخن عليهم
 وكان عمرو بن دينار أراد بذلك الرد على عمار الدهني في إنكاره أصل التحريق وقال المهلب ليس
 نهيه عن التحريق على التحريم وإنما هو على سبيل التواضع لله والدليل على أنه ليس بحرام سمل
 الشارع عين الرماة بالنار وتحريق الصديق رضي الله تعالى عنه القباة بالنار في مصلى المدينة بحضرة
 الصحابة وتحريق علي رضي الله تعالى عنه الخوارج بالنار وكثر علماء المدينة يجيزون تحريق الحصون
 على أهلها بالنار وقول أكثرهم بتحريق المراكب وهذا كله يدل على أن معنى الحديث على النذب
 ومن كره رمي أهل الشرك بالنار عمرو بن عباس وابن عبدالعزير وهو قول مالك وأجازة علي
 ونحرق خالد بن الوليد رضي الله عنه ناسا من أهل الردة فقال عمر للصديق أنزع هذا الذي يعذب
 بعذاب الله فقال الصديق لا أشيم سيفا سله الله على المشركين وأجاز الثوري رمي الحصون بالنار وقال
 الأوزاعي لا بأس أن يدخن عليهم في المظمورة إذا لم يكن فيها إلا المقاتلة ويحرقوا ويقتلوا كل قتال ولو
 لقيناهم في البحر رميناهم بالنفط والقطران وأجاز ابن القاسم حرق الحصن والمراكب إذا لم يكن فيها
 إلا المقاتلة فقط قوله لو كنت أنا أخبره محذوف أي لو كنت أنا بدله وكان ذلك من على بالرأي
 والاجتهاد قوله لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله هذا أصرح في النهي
 من الذي قبله وأخرج أبو داود هذا الحديث عن أحمد بن حنبل وفي آخره فبلغ ذلك عليا فقال
 ويح ابن عباس رأيت في نسخة صحيحة ويح أم ابن عباس قوله من بدل دينه فاقتلوه هذا يدل على
 أن كل من بدل دينه يقتل ولا يحرق بالنار وبه احتج ابن الماجشون أن المرتد يقتل ولا يستتاب وجهور

الفقهاء على استنباطه فان تاب قبلت توبته واحتج به الشافعي ايضا في قوله من انتقل من كفر الى كفر انه يقتل ان لم يسلم وهذا مثل اليهودي اذا نصر او النصراني اذا تهود وعند الحنفية لا يقتل لان الكفر كله ملة واحدة واحتج به الشافعي ايضا في قتل المرتدة وعند ابي حنيفة لا تقتل بل تحبس

ص **باب** * فاما ما بعد واما فداء **ش** اي هذا باب يذكر فيه التخيير بين المن والفداء في الاسرى لقوله تعالى (فاما ما بعد واما فداء) واول هذا قوله تعالى (فاذا القيم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما ما بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها) قوله فاذا القيم من القناء وهو الحرب * قوله فضرب الرقاب اصله فاضربوا الرقاب ضربا مخدق الفعل وقدم المصدر فانيب مناب الفعل مضافا الى المفعول وفيه اختصار مع اعطاء معنى التوكيد وضرب عبارة عن القتل لان الواجب ان تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء مع ان في هذه العبارة من الغلظة والشدة ما ليس في لفظ القتل ولقد زاد في هذه الغلظة في قوله فاضربوا فوق الاثاق * قوله حتى اذا اثخنتموهم اي اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الشيء الثخين وقيل اثخنتموهم بالقتل والجراح حتى اذهبتهم عنهم النهوض وقيل قهرتموهم وغلظتموهم * قوله فشدوا الوثاق وهو بفتح الواو واسم ما يوثق به قوله فاما ما منصوب بتقدير فاما تمنون منا وكذلك واما فدون فداء والمعنى التخيير بعد الاسرى ان يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين ان يفادوهم وقال الضحاك قوله تعالى فاما ما بعد واما فداء ناسخة لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ويروى مثله عن ابن عمر قال اليس الله بهذا امرنا قال حتى اذا اثخنتموهم فشدوا فاما ما واما فداء وهو قول عطية والشعي والحسن البصري كرهوا قتل الاسير وقالوا بمن عليه او يفادوه وبمثل هذا استدلل الطحاوي فقال ظاهر الآية يقتضي المن والفداء وينع القتل **ص** في حديث ثمانية **ش** اي في هذا الباب حديث ثمانية بضم التاء الثلاثة ابن اثال بضم الهمزة وبالثاء الثلاثة المخففة وقدم حديثه في كتاب الصلاة في باب دخول المشرك المسجد ومرا ايضا في باب الملازمة والاشخاص في موضعين احدهما في باب التوثق ممن يخشى معرفته والآخر في باب الربط والحبس في الحرم وسيأتي ايضا مطولا في اواخر كتاب المغازي في باب وفد بني حنيفة وحديث ثمانية بن اثال وحاصله انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمانية بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد ثم اطلقه والله اعلم **ص** وقوله عز وجل ما كان لابي ان يكون له اسرى الآية **ش** وتام الآية حتى يثخن في الارض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم وقال الحافظ ابو بكر بن مردويه والحاكم في مستدركه من حديث عبيد الله بن موسى حدثنا اسرايل عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما اسر الاسارى يوم بدر اسر العباس فبين اسر اسره رجل من الانصار قال وقد اوعده الانصار ان يقتلوه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لم اتم اليلة من اجل عبي العباس وقد زعمت الانصار انهم قاتلوه فقال عمر رضي الله تعالى عنه فاتهم قال نعم فاتي عمر الانصار فقال لهم ارسلوا العباس فقالوا لا والله لا نرسله فقال لهم عمر فان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى قالوا فان كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رضى فخذ فآخذ عمر رضي الله تعالى عنه فلما صار في يده قال له يا عباس اسلم فوالله لن تسلم

احب الى من ان يسلم الخطاب وماذاك الا لما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعجبه اسلامك
قال فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا بكر رضى الله تعالى عنه فقال ابو بكر عشتريك
فارسلهم فاستشار عمر رضى الله تعالى عنه فقال اقبلهم ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فانزل الله عز وجل (ما كان لنبى ان يكون له اسرى حتى يثخن في الارض) الآية وقال الحاكم صحيح الاسناد
ولم يخرجاه واختلف العلماء في هذا الباب منهم من قال لا يحل قتل اسير صبرا وانما ين عليه او ينفى
وقالوا ان قوله تعالى (فاذا انسح الاشر الحرم فاقتلوا المشركين) منسوخ بقوله فاما ما بعدوا اما فداء
وهو قول جماعة من التابعين وقد ذكرناهم عن قريب منهم من قال لا يجوز في الاسرى من المشركين
الا القتل وجعلوا قوله عز وجل (فاقتلوا المشركين حيث وتموهم) ناسخا لقوله (فاما ما بعدوا اما فداء)
وهو قول مجاهد وقال غيرهم ان الآيتين جميعا محكمتان وهو قول ابن زيد وهو قول صحيح بين
لان احدهما لا تنفى الاخرى ينظر الامام في ذلك بما يراه مصلحة اما القتل واما الفداء والمن وكذا قال
ابو عبيد بن سلام وهو مذهب الشافعي ومالك واحمد وابي ثور قال وقد فعل هذا كله سيدنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حروبه وقال الطحاوى اختلاف قول ابى حنيفة في هذا فروى
عنه انا الاسرى لا تفادى ولا يردون حربا لان في ذلك قوة لاهل الحرب وانما يفادون بالمال وما
سواه مما لا قوة لهم فيه وروى عنه انه لا بأس ان يفادى بالمشرى اسارى المسلمين وهو قول ابى يوسف
ومحمد ورأى ابو حنيفة ان المن منسوخ وقيل كان خاصا بسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وقال ابو عبيد والقول في ذلك عندنا ان الآيات جميعا محكمات لا منسوخ فيهن وذلك انه عمل بالآيات
كلها من القتل والاسر والفداء حتى توفاه الله تعالى على ذلك فكان اول احكامه فيهم يوم بدر فعمل
بها كلها يومئذ بدأ بالقتل قتل عقبة بن ابى معيط والنضرب الحارث في قفولة ثم قدم المدينة فحكم
في سائرهم بالفداء ثم حكم يوم بنى قريظة سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه قتل مقاتلة وسبي الذرية فنفذه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامضاه ثم كانت غزاة بنى المصطلق رهط جويرية بنت الحارث
فاستبهاهم جميعا واعتقهم ثم كان قح مكة فامر بقتل ابن خطل والقيتين واطلق الباقيين ثم كانت
حنين فسبي هوازن ومن عليهم وقتل ابغرة الجمعى يوم احد وقد كان من عليه يوم بدر واطلق ثمانية
ابن اثال فهذه كانت احكامه عليه الصلاة والسلام بالمن والفداء والقتل فليس شئ منها منسوخا
والامر فيهم الى الامام وهو مخير بين القتل والمن والفداء يفعل الافضل في ذلك للاسلام واهله
وهو قول مالك والشافعي واحمد وابي ثور انتهى وقال اصحابنا لا يجوز مفاداة اسرى المشركين قال الله
تعالى (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) الآية وقوله تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم
الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا
الجزية عن يدهم صاغرون) وما ورد في اسرى بدر كله منسوخ ولم يختلف اهل التفسير ونقله
الآثار ان سورة براءة بعد سورة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوجب ان يكون المذكور فيها ناسخا
لفداء المذكور في غيرها **باب** هل للاسير ان يقتل او يتخذ الذين اسروه حتى يتخو
من الكفرة شئ **باب** هل للاسير في ايدي الكفار ان يقتل وانما لم يذكر الجواب
لمكان الاختلاف فيه فقال الجمهور ان ائتمنوه بني لهم بالعهد حتى قال مالك لا يجوز ان يهرب منهم وخالفه
اشهب فقال لو خرج به الكافر ليفادى به فله ان يقتله وقال ابو حنيفة اعطاه العهد على ذلك باطل

ويجوز له ان لا يبق لهم به وبه قال الطبري وقالت الشافعية يجوز ان يهرب من ايديهم ولا يجوز ان يأخذ من اموالهم قالوا وان لم يكن بينهم عهد جاز له ان يقتل منهم بكل طريق ولو بالقتل واخذ المال وتحويل الدار وغير ذلك وقال ابن المواز اذا الجأوا ان يحلف ان لا يهرب بطلاق او عتاق انه لا يلزمه ذلك لانه مكره ورواه ابو زيد عن ابي القاسم وقال غيره لا معنى لمن فرق بين عيته ووعده لان حاله حال المكره حلف لهم او وعدهم او ما هداهم سوا ما آمنوا واخافوه لان الله تعالى فرض على المؤمنين ان لا يبق تحت احكام الكفار واوجب عليهم الهجرة من دارهم فخرجوه على كل وجه جائز والجملة في ذلك خروج ابي بصير وتصويب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعله ورضاه **ص** في المسور من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي في حكم هذا الباب حديث المسور بن مخرمة وفيه قصة ابي بصير وقدم حديثه في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد مطولا جدا ومن امره يؤخذ وجه المطابقة لما ترجم له **ص** **باب** اذا احرق المشرك المسلم هل يحرق **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا احرق المشرك الرجل المسلم هل يحرق هذا المشرك جزاء بفعله واحرق يحرق من باب الافعال وفي بعض النسخ اذا احرق بتشديد الراء من التحريق وكذلك يحرق بالتشديد قيل كان اللائق ان يذكر هذه الترجمة قبل باين فلعل تأخيرها من تصرف النقلة قلت ذكره هذه الترجمة في ذلك الموضع ليس بامرهم فلا يحتاج نسبة ذلك الى تصرف النقلة ثم قال قائل هذا القول ويؤيد ذلك انهما اي ان البابين المذكورين قبل هذا الباب سقطا جميعا للنسقي وثبتت عنده ترجمة اذا حرق المشرك تلو ترجمة لا يعذب بعذاب الله قلت لا يلزم من سقوط هذين البابين عنده تأييد ما ذكره لان الساقط معدوم والمعدوم لا يؤيد ولا يؤكد **ص** حدثنا علي بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك ان رهطا من عكل ثمانية قدموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجتوا المدينة فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا قال ما جد لكم الا ان تلحقوا بالذود فانطلقوا فشرّبوا من ابوالها والبانها حتى صحوا وسمنوا وقتلوا الراعي واستاقوا الذود وكفروا بعد اسلامهم فاقى الصريح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث الطلب فاترجل النهار حتى اتي بهم فقطع ايديهم وارجلهم ثم امر بمسامير فاجبت فكحلهم بها وطرحتهم بالحرّة يستسقون فايسقون حتى ماتوا قال ابو قلابة قتلوا وسرقوا وحاربوا الله ورسوله وسعوا في الارض فسادا **ش** قيل ليس فيه مطابقة للترجمة لانه ليس فيه ان هذا الرهط من عكل فعلا ذلك براعي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب الكرمانى بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالراعي من سمل العين ونحوه ويأول لا تعذبوا بعذاب الله بما اذا لم يكن في مقابلة فعل الجاني فالخديشان لموضع النهي والجزاء وقال صاحب التوضيح وقد يخرج معنى الترجمة من هذا الحديث بالدليل واو لم يصح سمل العينين للرعاة وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمل اعينهم والسمل التحريق بالنار استدل منه البخاري انه لما جاز تحريق اعينهم بالنار واو كانوا لم يحرقوا اعين الرعاة انه اولى بالجواز في تحريق المشرك اذا احرق المسلم قلت الاوجه ما قاله الكرمانى بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل ما فعلوا بالراعي من سمل العين وقد ثبت ذلك فيما رواه مسلم من وجه آخر عن انس قال انما سمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعين العينين لانهم سملوا اعين الرعاة واو اطلع صاحب التوضيح على هذا لما قال لم يصح سمل العينين للرعاة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم وتشدّد اللام المفتوحة ابن اسد كذا ثبت منسوباً

في رواية الاصيل وغيره ووهيب بضم الواو وفتح الهاء هو ابن خالد وابوب هو السخيتاني وابوقلابة
 بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرعي والحديث قد مر في كتاب الوضوء في باب ابوال ابل والدواب
 ومضى الكلام فيه هناك قوله عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة معروفة قوله ثمانية بالنصب
 بدل من زهطا وبيان له قوله فاجتوا من الاجنواء وهو كراهة الالامة قوله ابغنا اي اعنا مشتق
 من الابغاء يقال ابغيتك الشيء اذا اعتك على طلبه قوله رسلنا بكسر الراء وسكون السين المهملة
 وهو الدر من اللبن قوله بالذود بفتح الدال المعجمة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة قوله
 الصريح هو صوت المستغيث او الصراخ قوله فبعث الطلب بفتح اللام جمع طالب قوله فترجل
 النهار اي ما ارتفع النهار حتى أتى بهم اي بالثمانية المذكورين قوله فاجت كذا وقع من الاجام يزيد
 الثلاثي وهو الصواب في اللغة فلا يقال فجميت من الثلاثي قوله بالحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد
 الراء موضع بالمدينة وقدم غير مرة قوله قال ابوقلابة هو الراوي المذكور قوله وسرقوا لم يكن
 هذا سرقة انما كان حراقة وهذا ظاهر لا يخفى **ص** **باب** **ش** كذا وقع بغير
 ترجمة وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقدم نحو هذا كثيرا وهو غير معرب لان الاحراب لا يكون
 الا بالتركيب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن
 المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 فرصت نملة نياما من الانبياء فأمر بقرية النمل فاحرقها فأوحى الله اليه ان فرصتك نملة احرقت امة من
 الامم تسبح الله **ش** وجه مناسبتة بمقابلته من حيث انه لا يجوز المجاوزة بالتحريق الى من لا يستحق ذلك
 فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر فيه ان الله عز وجل عاقب هذا النبي عليه السلام باحراقه تلك الامة من
 النمل ولم يكتب باحراق النملة التي فرصته فلو احرقها وحدها لما عوتب عليه **و** رجاله قد ذكرنا في غير مرة
 والحديث اخرجه مسلم في الحيوان عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واخرجه ابوداود في الادب
 عن احمد بن صالح واخرجه النسائي في الصيد عن وهب بن بيان واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي الطاهر
 واحمد بن عيسى وعن محمد بن يحيى قوله فرصت بالقاف اي ادغت قوله نياما قال الكرمانى
 قيل ذلك النبي موسى عليه الصلاة والسلام قوله بقرية النمل القرية المجتمعة قوله ان فرصتك بفتح الهمزة
 وبهمزة الاستفهام ملفوظة او مقدرة وقال الكرمانى كيف جاز احراق النمل قصاصا وهو ليس
 بمكلف ثم ان جزاء سيئة سيئة مثلها ثم ان القارص نملة واحدة ولا ترز وازرة وزر اخرى قلت لعله
 كان في شرعه جائزا ويقال المؤذى طبعا يقتل شرما قيا على الانفى **ف** فان قلت لو كان جائزا لما ذم
 عليه قلت يحتمل ان يذم على ترك الاولى وحسنات الابرار سيئات المقربين انتهى قلت قوله لعله
 كان في شرعه جائزا فيه نظرا لانه حكم بالتحمين والاولى ان يقال لعله لم يكن يعلم حينئذ انه لا يجوز
 وقوله المؤذى طبعا ليس النمل بمؤذى طبعا لان فرصتها يحتمل انه كان على سبيل الاتفاق وقوله
 يحتمل ان يذم على ترك الاولى لا يقال في حق نبي ان الله ذمه على فعل بل يقال عاقبه **و** في الحديث
 تسبيح النمل فبدل ذلك على ان جميع الحيوانات تسبح الله تعالى كما قال في كتابه الكريم (وان من شيء
 الا يسبح بحمده) الآية وقال ابن التين وهو دليل لمن قال لا يحرق النمل واجازه ابن حبيب واما ان
 ادت ضرورة الى ذلك فجائز ان تحرق او تفرق **ص** **باب** حرق الدور والنخل **ش**
 اي هذا باب في بيان جواز احراق دور المشركين ونخلهم قال بعضهم كذا وقع في جميع النسخ

حرق الدور وضبطوه بفتح اوله واسكان الراء وفيه نظرا لانه لا يقال في المصدر حرق وانما يقال
تحريق واحراق لانه رباعي فاعله كان بتشديد الراء بلفظ الفعل الماضي وهو المطابق للفظ الحديث
والفاعل محذوف تقديره النبي يفعله او يأذنه وعلى هذا فقوله الدور منصوب بالفعولية والضميل
كذلك نسقا عليه انتهى قلت دهواه بالنظر في الضبط المذكور في جميع النسخ فيها نظرا لانه لم يبين
ان الذين ضبطوه هكذا هم النساخ او المشايخ اصحاب هذا الفن فان كانوا هم النساخ فلا اعتبار
بضبطهم وان كانوا المشايخ فهو صحيح لانه يجوز ان يكون لفظ حرق بهذا الضبط اسما للاحراق
ولا يكون مصدرا حتى لا يرد ما ذكره لان الحرق بالضبط المذكور مصدر حرقت الشيء حرقا
اذا برده وحككت بعضه ببعض واما الذي يستعمل في النار فلا يقال الا احرقته من الاحراق
او حرقته بالتشديد من التحريق وقوله لانه رباعي غير مصطلح عند الصرفيين لانه لا يقال رباعي
عندهم الا لما كان حروفيه الاصلية على اربعة احرف وانما يقال مثل هذا ثلاثي مزيد فيه وقوله
فعله كان الى آخره فيه تعسف وتكاف جدا لان فيه ضمرا قبل الذكر ثم تقدير الفاعل والفاعل
لا يحذف **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم قال قال
لي جرير قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان بيتا في خثعم
يسمى كعبة اليمانية قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احس وكانوا اصحاب خيل قال وكنت
لا ائب على الخيل فضرب في صدري حتى رايت اثرا صابعه في صدري وقال اللهم ثبته واجعله
هديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها ثم بعث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخبره
فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ماجئتك حتى تركتها كأنها جبل اجوف او اجرب قال
فبارك في خيل احس ورجالها خمس مرات **ش** مطابقته للترجمة في قوله وحرقتها وهو
ظاهر ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي **و** ذكر تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره **ك** اخرجه البخاري في الجهاد ايضا وفي المغازي عن ابي موسى وفي المغازي ايضا
عن يوسف بن موسى وفي الدعوات عن علي بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الحميد
ابن بيان وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمير وعن محمد بن عباد
المكي وعن ابن ابي عمرو عن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الجهاد عن الربيع بن نافع واخرجه
النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن يوسف بن عيسى وفي المناقب
عن موسى بن عبد الرحمن **و** ذكر معناه **قوله** الاتري يحيى كلمة الابقع الهزلة وتخفيف اللام معناها
هنا العرض والتحضيض وتختص بالجملة الفعلية وتريحي من الراحة بالراء وبالهاء المهملة **قوله**
من ذى الخلصة بالخاء المعجمة وباللام وبالصاد المهملة المفتوحات وقيل بسكون اللام وقيل بضم الخاء
وسكون اللام وهو اسم لذلك البيت وقيد ابو الوليد الوقشي بفتح الخاء واسكان اللام وضبطه
الدمياطى بخطه بفصهما وقال ابن الاثير ذوا الخلصة طائفة كانت لدوس يعبدونه وقيل هو بيت
كان لخثعم يسمى الكعبة اليمانية وهو الذي اخرجه جرير بن عبد الله البجلي بعنه اليه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **و** في صحيح مسلم من حديث ابي هريرة مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تضطرب
اليات نساء دوس حول ذى الخلصة وكانت صنما تعبد هادوس وقال ابن دحية قيل هو بيت اصنام
كان لدوس وخثعم ويحييه ومن كان ببلادهم وقيل هو صنم كان لعمر بن لحي نصبه بأسفل مكة

حين نصبت الاصنام وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون عليه بيض النعام ويذبحون عنده قوله
يسمى كعبة اليمانية من اضافة الموصوف الى الصفة جوزه الكوفيون وقدر فيه البصريون
حذا اي كعبة الجهة اليمانية والمشهور فيه تخفيف الياء آخر الحروف لان الالف بدل من
احدى ياتي النسب وقد جاء بالتشديد وفي رواية الكعبة اليمانية والكعبة الشامية وفي بعض النسخ
بنير واو بين اليمانية والكعبة الشامية فاليمانية تختم والشامية للكعبة الحرام المشرفة قوله فالطلقت
وكان انطلاقه قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشهرين قوله من احس بقبح الهزة
وسكون الحاء المهملة وقع الميم وفي آخره سين مهملة واحس هذا هو ابن الغوث بن اثمار بن اراش بن
عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان وختم
بقبح الحاء المهملة وسكون التاء الثلاثة وفتح العين المهملة وهو ابن اقل بقاء وتاء مثناة من فوق وقيل
اقبل بقاء وباء موحدة ابن اثمار بن اراش بن عمرو الى آخر ما ذكرناه الآن قوله فضرب في صدرى
انما ضربه في صدره لان فيه القلب قوله هاديا اشارة الى قوة التكميل ومهديا الى قوة الكمال اي
اجعله كاملا مكملا قال ابن بطال هو من باب التقديم والتأخير لانه لا يكون هاديا لغيره الا بعد ان
يهتدى هو فيكون مهديا ويبركة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اللهم ثبته ما سقط بعد ذلك
من فرس قوله وحرقتها بالتشديد قوله ثم بعث اي جرير قوله يخبره من الاحوال المقدره قوله
فقال رسول جرير جاء مبينا في بعض الروايات انه ابوار طاة حصين بن ربيعة بضم الحاء وفتح الصاد
المهملة قال عياض وروى حصن الصواب هو الاول وقال ابو عمر حصين ويقال حصن والاكثر
حصين بن ربيعة الاحس ابوار طاة يقال حصين بن ربيعة بن عامر بن الازور والازور مالك الشاعر
روى في خيل احس وقد قيل في اسم ابى ارطاة هذا ربيعة بن حصين والصواب حصين بن ربيعة
وكان مع جرير في هذا الجيش قوله اجوف اي مجوف وهو ضد المصمت اي خال عن كل ما يكون
في البطن ووجه الشبه بينهما عدم الاتفاع به وكونه في معرض الفناء بالكلية لابقاء ولا ثبات له وقال
الداودي معنى اجوف انها احترقت فسقط السقف وبعض البناء وما كان فيها من كسوة وبقيت
خاوية على عروشها قوله او اجرب شك من الراوى قال الخطابي مطلى بالقطران لما به من الجرب
فصارا سودا لذلك يعنى صار من الاحراق وقال الداودي شبهها حين ذهب سقفها وكسوتها
فصار سوداء بالجل الذي زال شعره ونقص جلده من الجرب وصار الى الهزال قوله فبارك
اي دعا بالبركة خمس مرات وفي الحديث توصية من يريح من النوازل وجواز هتك ما اقتن الناس به
من بناء وانسان او حيوان او غيره وفيه قبول خبر الواحد وفيه الدعاء للجيش وفيه استحباب ارسال
البشير بالفتوح وفيه النكاية بازالة الباطل وآثاره والمبالغة في ازالته ص حدثنا محمد بن
كثير اخبرنا سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال حرق النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم نخيل بني النضير شي مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
غير مرة وسفيان هو ابن عينية والحديث مضى في كتاب الزراعة في باب قطع الشجر والنخيل وقد
اختصره هناك وهنا وسيأتي في المغازي بأتم منه وقدم الكلام فيه هناك وذهب الجمهور الى جواز
التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي واليشوابي وثور واحتجوا بوصية ابى بكر رضي الله
تعالى عنه لجوشه ان لا يفعلوا شيئا من ذلك واجيب عن ذلك بانه كان يعلم ان تلك البلاد ستفتح فاراد ابقائها

على المسلمين وقال الطبري النهي محمول على القصد لذلك بخلاف ما اذا اصابوا ذلك في خلال القتال كما وقع في نصب المجتئق على الطائف وقال غيره اثر الصديق مرسل والراوى سعيد بن المسيب وقال الطحاوي سعيد بن المسيب لم يولد في ايام الصديق ويقال حديث ابن عمر قال علي ان المسلمين ان يكيدوا عدوهم من المشركين بكل ما فيه تضعيف شوكتهم وتوهين كيدهم وتسهيل الوصول الى الظفر بهم من قطع ثمارهم وتغوير مياههم والتضييق عليهم بالحصار ومن اجاز ذلك الكوفيون ومالك والشافعي واحمد واسحق والثوري وابن القاسم وقال الكوفيون يحرق شجرهم وتخرّب بلادهم وتذبح الانعام وتعرقب اذا لم يمكن اخراجها وقال مالك يحرق النخل ولا تعرقب المواشي وقال الشافعي يحرق الشجر المثر والبيوت واكره حريق الزرع والكلاء وقال الشافعي لا يحل قتل المواشي ولا عقرها ولكن تخلي

باب قتل النائم المشرك اي هذا باب في بيان ما جاء من قتل النائم المشرك وفي بعض النسخ قتل المشرك النائم **ص** حدثنا علي بن مسلم حدثنا يحيى بن زكريا بن ابي زائدة قال حدثني ابي عن ابي اسحق عن البراء بن تازب قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع ليقتلوه فانطلق رجل منهم فدخل حصنهم قال فدخلت في مرتبط دواب لهم قال واغلوا باب الحصن ثم انهم قعدوا حارا لهم فخرجوا يطلبونه فخرجت فبين خرج ابراهيم ابي اطلبه معهم فوجدوا الحمار فدخلوا ودخلت واغلقت باب الحصن لئلا فوضعوها المفاتيح في كوة حيث اراها فلما قاموا اخذت المفاتيح ففتحت باب الحصن ثم دخلت عليه فقلت يا ابا رافع فاجابني فتعمدت الصوت فضرته فصاح فخرجت ثم جئت ثم رجعت كما في مفتي ففتت يا ابا رافع وغيّرت صوتي فقال مالك لملك الويل قلت ماشأناك قال لا ادري من دخل علي فضر بني قال فوضعت سفي في بطنه ثم تحملت عليه حتى قرع العظم ثم خرجت وانا دهش فأتيت سلماهم لانزل منه فوكت فوثقت رجلي فخرجت الى اصحابي فقلت ما انا ببارح حتى اسمع الناصية فابرحت حتى سمعت نعايا ابي رافع تاجر اهل الحجاز قال ففتت وما بي قلبية حتى أتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرناه **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة الا اذا اريد بالنائم المضطجع وقيل هذا قتل يقظان به من نومه وقيل هذا حكمه حكم النائم لانه لما اجاب الرجل كان في خيال النوم ولهذا لم يتحرك من موضعه ولا قام من مضجعه فكان حكمه حكم النائم وهذا الوجه اقرب مع انه جاء فيه فدخل عليه عبدالله بن عتيك بيته فقتله وهو نائم **وذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** علي بن مسلم بكسر اللام الخفيفة ابن سعيد ابو الحسن الطوسي سكن بغداد وهو من افراد **الثاني** يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون الهمداني الكوفي القاضي **الثالث** ابو زكريا الهمداني الكوفي **الامى** **الرابع** ابو اسحق عمرو بن عبدالله الهمداني السبيعي الكوفي **الخامس** البراء بن تازب الانصاري **الخروجي** الاوسي رضي الله عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا مختصرا هنا عن عبدالله بن محمد وفي المغازي ايضا عن اسحق بن نصر **وذكر معناه** قوله رهط من الانصار رهط الجماعة من الرجال ما بين الثلاثة الى التسعة ولا يكون فيهم امرأة وهم عبدالله بن عتيك وعبدالله بن عتبة وعبدالله بن انيس وابوقنادة والاسود بن خزاعي ومسعود بن سنان وعبدالله بن عتبة وكان معهم ايضا اسعد بن حرام حليف بني سودة قال السهيلي ولا تعرف احدا ذكره غيره قلت ذكره الحاكم ايضا في الاكليل عن الزهري وعند الكلبي عبدالله بن انيس هو ابن سعد بن حرام فان قلت ما كان الموجب لبعثه صلى الله تعالى عليه وسلم هؤلاء رهط الى ابي رافع ومتى كان هذا البعث قلت اما الموجب لذلك فما ذكره

ابن اسحق فقال لما اتقضى امر الخندق وامر بني قريظة وكان ابورافع من حزب الاحزاب على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم استأذنت الخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قتله فاذن لهم
 فخرجوا وفي طبقات ابن سعد كان ابورافع قد اجلب في غطفان ومن حوله من مشركي العرب وجعل
 لهم من الجمل العظيم لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم هؤلاء الذين ذكرناهم واما وقت هذا البعث فقال ابن سعد كان في شهر رمضان سنة ست من
 الهجرة وقبل في ذي الحجة سنة خمس وفي الاكليل كان بعد بدر وقبل بعد خزوة السويق وقال النيسابوري
 قبل دومة الجندل وقال ابن حبان بعد بدر الموعد آخر سنة اربع وقال ابو معشر بعد خزوة ذات الرقام
 وقبل سرية عبدالله بن رواحة وقال الزهري هو بعد كعب بن الاشرف قوله الى ابي رافع واسمه
 عبدالله ويقال سلام بن ابي الحقيق بضم الحاء المهملة وقح القاف الاولى وسكون الياء آخر الحروف
 اليهودي قوله فانطلق رجل منهم هو عبدالله بن حنبل بفتح العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق
 الانصاري من بني عمرو بن عوف استشهد يوم اليمامة قال ابو عمرو اظنه واخاه جابر بن حنبل شهدا
 بدرا ولم يختلف ان عبدالله شهد احدا وقال ابن الكلبي وابوه انه شهد صفين مع علي رضي الله تعالى عنه
 فان كان هذا فلم يقتل يوم اليمامة قوله فدخل حصنهم يقال انه تحصن بارض الحجاز والظاهر
 انه خير قوله اريهم بضم الهمزة وكسر الراء من الراء قوله في كوة بضم الكاف وقصها وهي الثقب
 في جدار البيت قوله فتفتحت باب الحصن ثم دخلت فان قيل كان هو داخل الحصن فامعناه اجيب بانه
 كان الحصن مغالق وطبقات قوله فتهدت الصوت اي اعتمدت جهة الصوت اذ كان الموضع مظلا
 قوله مالت كلمة مال الاستفهام مبتدا ولك خبره قوله لامك الويل القياس ان يقال على امك الويل
 واتماذك اللام لارادة الاختصاص بهم قوله تحاملت عليه اي تكلفته على مشقة قوله حتى فرع العظم اي
 اي اصابه ومنه قرعته الداهية اي اصابته واصل القرع الضرب قوله واتادهش جلة اسمية وقعت
 حالا ودهش بفتح الدال وكسر الهاء صفة مشبهة اي متحير مدهوش قوله فوثئت بضم الواو
 وكسر التاء المثناة من الونأ وهو ان يصيب العظم وصم لا يبلغ الكسر وذكرك لعلب هذه المادة في باب
 المهور من الفعل يقال وثئت يده فهي موثوة ووثأتها اناه واما ابن فارس فقال وقد يهمز وقال
 الخطابي والواو مضمومة على بناء الفعل لما لم يسم فاعله قوله ما انا ببارح اي يذهب قوله
 الناصية بالنون وكسر العين المهملة على وزن فاعلة من النعي وهو الاخبار بالموت ويروى
 الواعية اي الصارخة التي تندب القتل والوعي الصوت قال صاحب العين الوعي جلبة
 واصوات للكلاب في الصيد وقال الداهية التي تدعوا بالويل وهي النائحة قوله سمعت
 نعايا ابي رافع كذا الرواية وصوابه نعاي بغير الف كذا تقوله النحاة وقال الخطابي هكذا يروى
 نعايا ابي رافع وحقه ان يقال نعاي ابي رافع اي انعوا ابا رافع كقولهم دراك بمعنى ادركوا وزعم
 سيويه انه يطرد هذا الباب في الافعال الثلاثة كلها ان يقال فيها فعال بمعنى افعل نحو حذار ومناع
 ونزال كما تقول انزل واحذروا منع وقال الاصمعي كانت العرب اذا مات فيهم ميت قدر كب راكب
 فرسا وجعل يسير في الناس ويقول نعاء فلانا اي انعه واظهر خبر وفاته قال ابونصر وهي مبنية
 على الكسر وقال الداودي نعايا جمع ناعية والاعظم انه جمع نعي مثل صفايا جمع صفي وفي المطالع
 نعايا ابي رافع هو جمع نعي واصوات المتادين بنعيه من الرجال والنساء وقد يحتمل ان تكون هذه
 الكلمة كما جاء في الخبر الآخر في حديث شداد بن اوس نعايا العرب كذا في الحديث قال الاصمعي انما

هو يانع العرب اي ياهؤلاء انعوا العرب وقال الكرماني يحتمل ان نعاء من اسماء الافعال وقد جمع على نحو خطايا شاذا ويحتمل ان يكون جمع نعي او ناعية قلت هو من اسماء الافعال بلا احتمال لانه بمعنى انعوا كما ذكرنا وقوله او ناعية نقله من كلام الداودي وفيه نظر لا ينبغي قوله وما بي قلبه بالقاف واللام والباء الموحدة المفتوحات اي ما بي علة قال الفراء اصله من القلاب وهو داء يصيب الابل وزاد الاصمعي يموت من يومها به فقل ذلك لكل سالم ليس به علة وقال ابن الاثير معنى لم يصب به علة تقلب لها فينظر اليه واصل ذلك في الدواب وعن الاصمعي معناه ما به داء وهو من القلاب داء يأخذ الابل في رؤسها فيقلبها الى فوق وقال الفراء ما به علة ما يخشى عليه فيها وهو من قولهم قلب الرجل اذا صابه وجع في قلبه وليس يكاد يفلت منه وقال غيره ما به شيء يقلقه فيقلب منه على فراشه وقال النحاس حكى عبدالله ابن مسلم ان بعضهم يقول في هذا اي ما به حول ثم استعير من هذا الاصل لكل سالم ليست به آفة قوله فاخبرناه اي اخبرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يموت اي رافع ثم ان الذي يظهر من هذا الحديث ان الذي قتله هو عبدالله بن عتيك وقال ابن سعد وغيره لما ذهب الجماعة المذكورون الى خير كنوا فلما هدأت الرجل جاؤا الى منزله فصعدوا درجته وقدموا عبدالله بن عتيك لانه كان برطن باليهودية واستفتح وقال جئت ابارافع بهدية ففتحت له امراته فلما رأت السلاح ارادت ان تصيح فاشاروا اليها بالسيف فسكت فدخلوا عليه فاعرفوه الابيضاضه كانه قطية فعلموه بأسيا ففهم قال ابن انيس وكنت رجلا اعشى لا ابصر فأتني بسيفي على بطني حتى سمعت حشة في الفراش وعرفت انه قضى وجعل القوم يضربونه جميعا ثم نزلوا وصاحت امراته فتصايح اهل الدار واختبى القوم في بعض مياه خير وخرج الحارث ابوزينب في ثلاثة آلاف في آثارهم يطلبونهم بالنيران فلم يجدوهم فرجعوا ومكت القوم في مكانهم يومين حتى سكن الطلب ثم خرجوا الى المدينة وكلهم يدعي قتله فأخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسيا ففهم فنظر اليها فاذا اثر الطعام في ذبابة سيف ابن انيس فقال هذا قتله وفي كتاب دلائل النبوة قتله ابن عتيك ودفع عليه ابن انيس وفي الاكليل عن ابن انيس قال ظهرت انا وابن عتيك وقعد اصحابنا في الحائط فاستأذن ابن عتيك فقالت امرأة ابن الحقيق ان هذا لصوت ابن عتيك فقال ابن ابى الحقيق تكلمك امك ابن عتيك يثرب اتي هو هذه الساعة اقهي فان الكريم لا يرد عن بابه هذه الساعة احدا ففتحت فدخلت انا وابن عتيك فقال لابن عتيك دونك فشهرت عليها السيف فأخذ ابن ابى الحقيق وسادة فأتقاني بها فجعلت اريد ان اضربه فلا استطيع فوخزته بالسيف وخزائم خرجت الى ابن انيس فقال اقتلته قلت نعم وقال الواقدي كانت ام ابن عتيك التي ارضعت يهودية بخير فارسل اليها يعلمها بمكانه فخرجت اليها يجرب مملوتمرا لينا وخبرائهم قال لها يا اماما مالو امسينا بقنا عندك فادخلينا خير فقالت وكيف تطيق خير وفيها اربعة آلاف مقاتل ومن تريد فيها قال ابارافع قالت لا تقدر عليه ثم قالت ادخلوا على ليلا فدخلوا عليها ليلا لما نام اهل خير في حجر الناس واعلمتهم ان اهل خير لا يغلقوا عليهم ابوابهم فرقا ان يتطرقهم ضيف فلما هدأت الرجل قالت انطلقوا حتى تستقصوا على ابى رافع فقولوا انا جئنا بهدية فانهم سيقصون لكم فلما انتهوا اليه استهموا عليه فخرج سهم ابن انيس في ذكرا ما استفاد منه في جواز الاغتيال على من امان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيد او مال او رأي وكان ابورافع يعادي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويولب الناس عليه وفيه جواز التجسس على المشركين وطلب غرتهم وفيه الاغتيال بالحرب والايهام بالقول وفيه الاخذ بالشدة في الحرب والتعرض لعدد كثير من المشركين وفيه الالتقاء الى التهلكة باليد في سبيل الله واما الذي نهى عنه

من ذلك فهو في الاتفاق في سبيل الله لئلا تخلى يده من المال فيوت جوما وضياعا وفيه الحكم
بالدليل المعروف والعلامة المعروفة على الشيء تحكم هذا الرجل بالناعية **ص** حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يحيى بن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهطا من الانصار الى ابي رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك
بيته ليلا فقتله وهونائم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عبد الله بن
محمد المسندي عن يحيى بن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي صاحب الثوري عن يحيى بن ابي
زائدة وفيه التصريح بأن ابن عتيك هو الذي قتل ابا رافع وانه قتله وهونائم ولا تطلب المطابقة بين
الحديث والترجمة اكثر من هذا قوله بيته بفتح الباء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف بمعنى منزله ويروى
بيته بتشديد الياء من التبييت وهو في محل النصب على الحال بتقدير قد كما في قوله تعالى اوجاؤكم حصرت
صدورهم **ص** **باب** لا تتنوا لقاء العدو **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا تتنوا
لقاء العدو اللقاء الملاقاة **ص** حدثنا يوسف بن موسى حدثنا طاسم بن يوسف اليربوعي
حدثنا ابو اسحق الفزاري عن موسى بن عقبة قال حدثني سالم ابو النضر كنت كاتباً لعمير ابن عبد الله
فأتاه كتاب عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو
ش مطابقة الترجمة ظاهرة فان الترجمة هي من الحديث ويوسف بن موسى بن عيسى ابو يعقوب
المروزي و ابو اسحق هو ابراهيم بن محمد الفزاري بفتح الفاء والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يقاتل اول النهار فانه اخرجهم هناك بأثم منه عن عبد الله بن محمد
عن معاوية بن عمرو عن ابي اسحق عن موسى بن عقبة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص**
وقال ابو عامر حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا **ش** ابو عامر هو عبد الملك بن عمرو
ابن قيس البصري العقدي بفتحين نسبة الى العقد قوم من قيس وهم صنف من الازد وقد ظن الكرماني ان
ابا عامر هذا هو عبد الله بن راد بفتح الباء الواحدة وتشديد الراء وفي آخره دال مهملة وليس كذلك
لانه ليس له رواية عن مغيرة بن عبد الرحمن و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرم **ش** وهذا التعليق وصلاه مسلم وقال حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حيد
قالا حدثنا ابو عامر العقدي عن المغيرة وهو ابو عبد الرحمن الخزاعي عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تتنوا لقاء العدو فاذا لقيتموهم فاصبروا واخرجه النسائي ايضا
وفي الحديث نهى عن تمنى لقاء العدو لما فيه من الاعجاب والانتكال على القوة ولان الناس يختلفون
في الصبر على البلاء الا يرى الذي احرقته الجراح في بعض المغازي مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقتل نفسه وقال الصديق رضي الله تعالى عنه لان اعاني فأشكر احب الى من ان ابتلى
فأصبر **ش** وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال لابنه يا بني لا تدعون احدا الى المبارزة ومن دعاك اليها
فاخرج اليه لانه باغ والله تعالى قد ضمن نصر من بغى عليه **ش** راما اقوال العلماء فيه فقد ذكر ابن المنذر
انه اجمع كما من يحفظ عنه العلم من العلماء على ان للرمز ان يبارز ويدعو الى البراز بأذن الامام غير الحسن
البصري فانه كرهها هذا قول الثوري والاوزاعي واحمد واسحق **ش** واباحتها طائفة واميد كروا
اذن الامام ولا غيره وهو قول مالك والشافعي فان طلبها كافر يستحب الخروج اليه وانما يحسن ممن

جرب نفسه ويأذن الامام وسئل مالك عن الرجل يقول بين الصفيين من يبارز قال ذلك الى ثبته ان كان يريد بذلك وجهه الله تعالى فارجو ان لا يكون به بأس قد كان فعل ذلك من مضي وقال انس بن مالك قد بارز البراء بن مالك مرزبان قتلته وقال ابو قتادة بارزت رجلا يوم خيبر فقتلته فاعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلبه وليس في خبره انه استأذن فيه **ص** باب **ال** الحرب خدعة **ش** اي هذا باب يذكر فيه الحرب خدعة بضم الخاء وقهها على ما ذكره ان شاء الله تعالى **ش** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلك كسرى ثم لا يكون كسرى بعده وقبصر ليهلكن ثم لا يكون قبصر بعده ولتقسم كنوزهما في سبيل الله وسمى الحرب خدعة **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غيره والحديث اخرجه مسلم عن محمد بن رافع قوله كسرى يفتح الكاف وكسرها اقرب ملك الفرس وذكره ثعلب بكسر الكاف وقال الفراء الكسر اكثر من الفتح وانكر ابو زيد الانصاري الفتح وقال ابن الاعرابي الكسر افضل وكان ابو حاتم يختار الكسر وقال القزاز الجمع كسور وكاسرة والقياس ان يجمع كسرون كما يجمع موسى وموسون وعن ابي اسحق الزجاج انه انكر على ابي العباس قوله كسرى بكسر الكاف قال وانما هو كسرى بالفتح قال الازهرهم يقولون كسروى وقال ابن فارس لا اعتبار بالنسبة فقد يفتح في النسبة ما هو مكسور في الاصل او مضموم فيقال في ثعلبي بالفتح ثعلبي بالكسر وفي اموي بالضم اموي بالفتح ومع هذا فانه معرب خسرو ومعناه واسع الملك فكيف معربه المعرب اذا لم يخرج عن بناء كلام العرب فهو جائز وفي الجمل قال ابو عمرو ينسب الى كسرى بكسر الكاف كسرى وكسروى وذكر اللحياني ان معناه شاهان شاه وهو اسم لكل من ملك الفرس قوله وقبصر مبتدأ وقوله ليهلكن خبره وهو غير منصرف للعلية والجمجمة وروى قبصر بعد النفي بالتثنية والعلية بالتثنية وكذا الكلام في كسرى وانما قال في كسرى هلك بلفظ الماضي وفي قبصر بلفظ المضارع لان كسرى الذي كان في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم كان لها كحيثذ واما قبصر فكان حيا اذ ذاك فان قلت قد كان بعدهما غيرهما قلت ما غام لهم الناس على الوجه الذي قل ذلك فان قلت روى مسلم من رواية الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدمات كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قبصر فلا قبصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل الله **ش** وروى الترمذي من حديث الزهري ايضا عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قبصر فلا قبصر بعده الحديث وبين اللفظين بون عظيم فلفظ مسلم يقتضي ان موت كسرى قد وقع فاخبر عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يؤيد رواية البخاري هلك كسرى ولفظ الترمذي يدل على ان هلاكه سيقع لا اذا استقر وانما قدمات كسرى بلفظ الماضي المؤكد بكلمة قد لا يصح ان يقال في قدمات اذا ماتت ثلث اجوابين **ش** أحدهما ان يقال ان ابا هريرة سمع الحديث مرتين فسمع او لا اذا هلك كسرى ثم سمع بعد قدمات في رواية مسلم وهلك في رواية البخاري **ش** أحدهما واحد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا ولا قبل موت كسرى بموته لانه حين انه يموت ثم لما مات قال قدمات كسرى والآخر ان يفرق بين الموت والهلاك فموت قد وقع في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر بذلك واما هلاك ملكه فلم يقع الا بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم وموت ابي بكر رضي الله تعالى عنه وانما هلك

ملكه في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وتماه وتلاشيته في أيام عثمان رضي الله تعالى عنه قوله
وتقسم على صيغة المجهول وهكذا جرى اقتسم المسلمون كنوزهما في سبيل الله وهذه معجزة ظاهرة
والكنوز جمع كنز وهو المال المدفون والذي يجمع ويدخره واعلم ان الهلاك في كسرى يام وفي قبصر
خاص لان معنى الحديث لا قبصر بعده في ارض الشام وقد دعا صلى الله تعالى عليه وسلم لقبصر لما قرأ
كتابه ان ثبت الله ملكه فلم يذهب ملك الروم اصلا الا من الجهة التي خلا منها واما كسرى فانه مزق
كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا عليه ان يمزق ملكه كل ممزق فانقطع الى اليوم والى يوم القيامة
قوله وسمى اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وضبط الاصيلي خدعة بضم
الخاء وسكون الدال وعن يونس ضم الخاء وقمح الدال وعن عباس قحهما وقال القزاز قمح الخاء
وسكون الدال لغة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولغته افصح اللغات وقالوا الخدعة المرة الواحدة
من الخداع فعناه ان من خدع فيها مرة واحدة عطب وهلك ولا عودة له وقال ابن سيدة في العويس من قال
خدعة اراد تخدع اهلها وفي الواعى اى ينهم بالظفر والغلبة ثم لا يفي اهم وقال ومن قال خدعة
اراد هي ان تخدع كما يقال رجل لغنة يلحن كثيرا واذا خدع احد الفريقين صاحبه في الحرب فكأنها
خدعت هي وقال قاسم بن ثابت في كتابه الدلائل كثر استعمالهم لهذه الكلمة حتى سموا الحرب خدعة
وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد خدعة بالكسر وقال المطرزي الافصح بالفتح لانه لغة قريش وقال
ابن درستويه ليست بلغة قوم دون قوم وانما هي كلام الجميع لانها المرة الواحدة من الخداع فلذلك
فتحت وقال الاستاذ ابوبكر بن طلحة اراد ثعلب ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يختار
هذه البنية ويستعملها كثيرا لانها بلفظها الوجيز تعطى معنى البنيتين الاخرين ويعطى ايضا معناها
استعمل الحيلة في الحرب ما لم تكن فاذا اعيتك الحيل فقاتل فكانت هذه اللغة على ما ذكرنا مختصرة
اللفظ كثيرة المعنى فلذلك كان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يختارها قال اللحياني
خدعت الرجل اخدعه خدعا وخدما وخبعة وخدعة اذا ظهرت له خلاف ما تخفى واصله
كل شئ كتمته فقد خدعته ورجل خداع وخدوع وخدم وخدعة اذا كان خبا وفي المحكم الخدع
والخدبة المصدر والخدع والخداع الاسم ورجل خدع كثير الخداع وقال ابن العربي الخدبة
في الحرب تكون بالتورية وتكون بالكمين وتكون بخلاف الوعد وذلك من المستثنى الجائر
المخصوص من المحرم والكذب حرام بالاجماع جائز في موطن بالاجماع اصلها الحرب اذن الله فيه
وفي امثاله رقعا بالعباد لضعفهم وليس للعقل في تحريره ولا في تحليله اثر انما هو الى الشرع ولو كان
تحريم الكذب كما يقول المتدعون عقلا ويكون التحريم صفة نفسية كما يزعمون ما انقلب حلالا ابدا
والمسألة ليست معقولة فتستحق جوابا وخفي هذا على علمائنا وقال الطبرى انما يجوز في المعارض
دون حقيقة الكذب فانه لا يحل وقال النووى الظاهر اباحة حقيقة الكذب لكن الاقتصار على
التعريض افضل وقال بعض اهل السير قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك يوم الاحزاب لنعيم
ابن مسعود وعن المهلب الخداع في الحرب جائز كيف ما يمكن الا بالايان والعهود والتصريح
بالايان فلا يحل شئ من ذلك **ص** حدثنا ابوبكر بن اصرم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن
همام بن منبه عن ابى هريرة قال سمي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** هذا
طريق آخر عن ابى هريرة اخرجه عن ابى بكر بن اصرم واسمه بور بضم الباء التوحدة وسكون

الواو وفي آخره راء وكنته ابوبكر المروزي قال البخاري مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وهو من افراده وليس له الا هذا الحديث وعبد الله هو ابن المبارك المروزي **ص** حدثنا صدقة ابن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وصدقة بن الفضل المروزي من افراده وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن علي بن حجر وعمرو الناقد وزهير بن حرب واخرجه ابوداود في الجهاد عن سعيد بن منصور واخرجه الترمذي فيه عن احدين متبع ونصر بن علي واخرجه النسائي في السير عن محمد بن منصور المكي والبخاري عن مسكين **و** وفي الباب عن علي بن ابي اخرججه النسائي كذلك **و** وعن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني كذلك **و** وعن ابن عباس اخرجه ابن ماجه كذلك **و** وعن كعب بن مالك اخرجه ابوداود كذلك **و** وعن انس اخرجه احمد في مسنده كذلك **و** وعن عائشة اخرجه ابن ماجه قال ذلك **و** وعن ابن عمر اخرجه البرار في مسنده قال ذلك **و** وعن الحسن بن علي اخرجه ابو يعلى الموصلي في مسنده فقال ذلك **و** وعن الحسين بن علي اخرجه البرار في مسنده قال ذلك **و** وعن عبد الله بن سلام اخرجه ابو يعلى والطبراني في الكبير قال ذلك **و** وعن الثواس بن سيمان اخرجه الطبراني في الكبير **و** قال ذلك **و** وعن عوف بن مالك اخرجه الطبراني في الكبير قال ذلك **و** وعن نعيم بن مسعود اخرجه الطبراني قال ذلك **و** وعن نبط بن شريط اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط قال ذلك **ص** **ب** باب الكذب في الحرب **ش** **ص** اي هذا باب في بيان الكذب في الحرب هل يجوز ام لا واذا جاز يجوز بالتصريح او بالتلويح ويجوز بيانه الآن **ص** **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة اتحب ان اقتله يا رسول الله قال نعم قال فأتاه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد عذانا وسألنا الصدقة قال وايضا والله لئلمنه قال فانا قد ابتغناه فنكره ان ندعه حتى ننظر الى ما يصير امره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله **ش** **ص** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الذي وقع من محمد بن مسلمة في قتل كعب بن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا وأجيب بوجود المطابقة فان محمد بن مسلمة قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريححا وتلويحا **و** فان قلت ليس في حديث الباب هذا قلت هذه الزيادة ثابتة في حديث الباب الذي يليه والحديث واحد في الاصل عن جابر على انه قد جاء من ذلك صريحا فيما اخرجه الترمذي من حديث اسماء بنت يزيد مرفوعا لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب وفي اصلاح بين الناس وقال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض اولى والحديث قدمي في كتاب الشركة في باب رهن السلاح فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو عن جابر قوله من لكعب بن الاشرف اي من لقتله ومن مبتدا وكعب خبره وكعب بن الاشرف ضد الاخسر اليهودي القرظي وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويؤذيه قوله قال محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام الانصاري الحارثي قوله قد آذى الله فيه حذف اي آذى رسول الله واذاه لرسول الله هو آذى الله لانه لا يرضى به قوله اتحب الهمة فيه للاستفهام وكلمة ان في ان اقتله مصدرية والتقدير اتحب قتله قوله قد عذانا بفتح النون

المشدة اي اتعبنا وهذا من التعريض الجائر بل من المستحسن لان معناه في الباطن ادبنا بأداب
الشريعة التي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى والذي فهم المخاطب هو العناء الذي
ايس بمحبوب قوله وسألنا بفتح الهمزة وفتح اللام والضمير فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم والصدقة منصوب لانه مفعول ثان قوله وايضا والله لئلمنه اي والله بعد ذلك تزيد لائلكم
عنه وتتصبرون عنه اكثر وازيد من ذلك فان قلت هذا غدر فكيف جاز قلت حاشا لانه نقض
العهد بايذائه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المازري نقض عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وهجاء وامان المشركين على حربه فان قلت امنه محمد بن مسلمة قلت لم يصرح له
بأمان في كلامه وانما كلفه في امر البيع والشراء والشكاية اليه والاستيناس به حتى تمكن من قتله وقبل
في قتل محمد بن مسلمة كعب بن الاشرف دلالة ان الدعوة ساقطة بمن قرب من دار الاسلام وكانت
قضية محمد بن مسلمة في رمضان وقيل في ربيع الاول والاول اشهر في السنة الثالثة من الهجرة وقال
ابن اسحق اتى كعب المدينة فنزلها ولما جرى بدير ماجرى قال ويحكم احق هذا وان محمدا قتل
اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقا لبطن الارض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم
مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي فأكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلى بدر
ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار في ذلك وبلغ ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لكعب بن الاشرف فقال محمد بن مسلمة الانصاري اخو بني عبد
الاشهل اناله يا رسول الله وسرد في ذلك كلاما كثيرا ثم قال انه اجتمع به ومأله ان يسلفه سلفا وجرى
بينهما ما يتعلق بالرهن الى ان قال نرهنك الامة يعني السلاح قال نعم فواعده ان يأتيه بالحارث بن
اوس وابي عيس جابر بن عتيك وعباد بن بشر قال فجاءوه فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته
اني لاسمع صوتا كأنه صوت دم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيعي ابوناثة وان الكريم لودعي
الى طعنة لاجاب وقال محمد اني اذا جاء سأمد يدي فاذا استمكنك منه فدونكم قال فنزل وهو متوشح
فقال له نحمدك ريح الطيب قال نعم تحتي فلانة اعطرت نساء العرب فقال محمد اتأذن لي ان اشم منه
قال نعم فشم فتناول فشم ثم عاد فشم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخبروه وحكى الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا جلوا رأسه في الخلعة فقبل
انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابي غرة الجمحي الذي قال له النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتله واحتمل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حل رأسه
في الاسلام فهمرو بن الحنفى وله صحبة **ص** باب الفتك بأهل الحرب **ش** اي
هذا باب في بيان جواز الفتك بأهل الحرب والفتك بفتح الفاء وسكون التاء المثناة من فوق بعدها
كاف وهو ان يأتي الرجل صاحبه وهو غار غافل فيشتد عليه فيقتله **ص** حدثنا عبد الله بن
محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لكعب بن الاشرف
فقال محمد بن مسلمة اتحب ان اقله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت **ش** وجه المطابقة
للترجمة يؤخذ من معناه لان محمد بن مسلمة غركبا فاستغفله فشد عليه فقتله وهو الفتك بعينه وهذا
طرف من حديث جابر الذي مضى قبله قوله فأقول اي عني وعك ما رأيت مصلحة من التعريض

وغيره ما لم يحق باطلا ولم يبطل حقا قوله قال قد فعلت اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذنت
ولفظ الفعل اعم الافعال يعبر به عن الفاظ كثيرة وقدم الكلام فيه غير مرة **ص** **باب**
ما يجوز من الاحتيال والحذر مع من يخشى معرفته **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز الى آخره
قوله مع من يخشى على بناء المعلوم ويجوز ان يكون على صيغة المجهول فعلى الاول معرفته منصوب
وعلى الثاني مرفوع والمعرفة بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء الشدة وما يكره منه من
فساد **ص** قال الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر
رضي الله تعالى عنهما انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه ابي بن كعب قبل ابن صياد فحدث
به في نخل فلما دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم النخل طفق يتقى بجذوع النخل وابن صياد في قطيفة
له فيها رمية فرأت ام ابن صياد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا صاف هذا محمد فوثب
ابن صياد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش** مطابقته للترجمة يمكن
ان تؤخذ من قوله طفق يتقى بجذوع النخل لان معناه شرع يتخفى نفسه بجذوع النخل حتى لا تراه ام ابن
صياد وهذا احتيال وحذر لان ام ابن صياد من يخشى معرفته ولم أرا احدا من الشراح ذكر هذا المطابقة
بين الترجمة والحديث وان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والليث هو ابن سعد وعقيل بضم العين ابن
خالد وهذا التعليق وصله الاسماعيلي من طريق يحيى بن بكير وابي صالح كلاهما عن الليث وقدمضي
قصة ابن صياد مطولة في كتاب الجنائز في باب اذا اسلم الصبي فأت هل يصلي عليه قوله قبل ابن
صياد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله فحدث به على صيغة المجهول
والضمير في به يرجع الى ابن صياد قوله في نخل حال من الضمير المجرور والمعنى اخبر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بان صياد والحال انه في نخل قوله طفق يتقى قد مر تفسيره الان قوله
في قطيفة وهي الكساء المخمل قوله له فيها اي ابن الصياد في القطيفة رمية برأيه وهو الصوت
ويروى بالزايين قوله يا صاف صاف اسم ابن صياد بضم الفاء وكسر ها قوله لو تركته بين اي
لو تركته امه بحيث لا تعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم
باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وقد سبقت مباحثه مستقصاة في كتاب الجنائز في الباب المذكور
ص **باب** الرجز في الحرب ورفع الصوت في حفر الخندق **ش** اي هذا باب في بيان
ما جاء من انشاء الرجز في الحرب والرجز بفتح الراء والجيم وفي آخره زاي وهو بحر من بحور الشعر
وهو معروف ونوع من انواع الشعر يكون كل مصراع منه مفردا وتسمى قصائده اراجيز واحدا
ارجوزة فهو كهية السجع لانه في وزن الشعر ويسمى قائله راجزا كما يسمى قائل بحور الشعر شاعرا
ولم يعبده الخليل شعرا وقال ابن الاثير والرجز ليس بشعر عند اكثرهم قوله ورفع مجرور عطفا على
لفظ الرجز اي وفي بيان ما جاء من رفع الصوت في حفر الخندق وهو الذي حفره الصحابة من المهاجرين
والانصار يوم الاحزاب وكانوا يتقلون التراب على ظهورهم وينشدون الارجيز على مر في كتاب
الجهاد في باب حفر الخندق وكانت مادة العرب باستعمال الارجيز في الحروب لانها تزيد النشاط
وتبجج الهمم **ص** فيه سهل وانس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي
مما جاء في هذا الباب روى سهل بن سعد الانصاري الساعدي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم ووصل البخاري حديثه في غزوة الخندق وفيه اللهم لا ميس الا ميس الآخرة كما سيأتي

قوله وانس بالرفع عطف على سهل وحديثه مضى في باب حفر الخندق وصله عن ابي معمر عن
عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه وفيه اللهم لا خيرا الا خيرا لا خيرا الا خيرا وقد مر الكلام
فيه هناك **ص** وفيه يزيد عن سلمة **ش** اي وفي الباب ايضا روى يزيد من الزيادة ابن
ابي حبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع رضي الله تعالى عنه وسيأتي في غزوة خيبر ان
شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق عن البراء رضي الله تعالى
عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق وهو يثقل التراب حتى وارتى التراب
شعر صدره وكان رجلا كثير الشعر وهو يرتجز برجز عبد الله **اللهم لولا انت ما اهتدينا ولا تصدقنا**
ولا صلينا ما نزلن سكينتنا علينا وثبت الاقدام ان لا قينا ان الاعداء قد بغوا علينا اذا راودوا قنتنا ايئنا
يرفع بها صوته **ش** **مطابقته** في قوله وهو يرتجز برجز عبد الله وفي قوله يرفع بها صوته
وابو الاحوص سلام بن سليم الحنفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي والحديث مضى
في باب حفر الخندق فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق الى آخره وفيه
وقد وارى التراب بياض بطنه وهنا زيادة وهي قوله وكان رجلا كثير الشعر وفيه ايضا هنا وهو
يرتجز برجز عبد الله وهو عبد الله بن رواحة الانصاري الحارثي البصري النقيب الشاعر وهنا ان الاعداء
وهناك ان الاولى وقدم الكلام فيه هناك قوله وهو يثقل الواو للحمال وكذا الواو في قوله وهو
يرتجز قوله بغوا من البغي وهو الاستطالة والظلم قوله ايئنا من الاء وهو الامتناع قوله يرفع
بها صوته جملة وقعت حالا من قوله وهو يرتجز **ص** باب من لا يثبت على الخيل **ش**
اي هذا باب في ذكر ما جاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الدماء في حق من لا يثبت على
الخيل وقال بعضهم باب من لا يثبت على الخيل اي ينبغي لاهل الخير ان يدعوه بالثبات قلت ما بعد
هذا التفسير من معنى الترجمة على ما لا يخفى على المتأمل بل ينبغي ان يفسر مثل ما فسرنا ثم يقال وينبغي
لاهل الخير ان يدعوه بالثبات تأسيا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث دعا لجرير حين شكاه اليه
من عدم ثباته على الخيل **ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابن ادريس عن اسماعيل
عن قيس عن جرير قال ما جئني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت ولا رايتني الا تبسم في وجهي ولقد
شكوت اليه اني لا اثبت على الخيل فضرب بيده في صدره وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا **ش**
مطابقته للترجمة في قوله ولا اثبت على الخيل وابن ادريس هو عبد الله بن ادريس بن يزيد مات
سنة ثنتين وتسعين ومائة واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس ابن ابي حازم
والحديث اخرجته البخاري في الادب ايضا عن محمد بن عبد الله بن نمير ايضا وفي فضل جرير عن اسحق
الواسطي واخرجه مسلم في الفضائل من عبد الحميد بن بيان ويحيى بن يحيى وعن ابي بكر بن ابي شيبة
وعن ابن نمير واخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واخرجه
ابن ماجه في السنة عن ابن نمير به قوله ما جئني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت اي ما منعني
مما التمسيت منه او من دخول الدار ولا يلزم عند النظر الى امهات المؤمنين قوله في وجهي هذا هكذا
في رواية المرحسي والكشميني وفي رواية غيرهما في وجهه وفيه انتفات من التكلم الى الغيبة
قوله وتقد شكوت الى آخره مضى في باب حرق الدور والخيل عز قريب **ش** وفيه ان الرجل الوجيه
في قومه له حرمة ومكانة على من هو دونه لان جريرا كان سيد قومه **ش** وفيه ان لقاء الناس بالتبسم وطلاقة
الوجه من اخلاق النبوة وهو مناف للتكبر وجالب للمودة وفيه فضل الفروسية واحكام ركوب الخيل

فان ذلك مما ينبغي ان يتعلمه الرجل الشريف والرئيس وفيدانه لآبأس للامام اول العالم اذا اشار اليه انسان في مخاطبة او غيرها ان يضع عليه يده ويضرب بعض جسده وذلك من التواضع واستمالة النفوس وفيه بركة دعوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه جاء في الحديث انه ما سقط بعد ذلك من الخيل **ص**

باب دواء الجرح باحراق الحصير وغسل المرأة عن ايها الدم عن وجهه وحل الماء في الترس **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء من دواء الجرح الى آخره قوله وحل الماء معطوف على قوله دواء الجرح اى وفي بيان ما جاء من حل الرجل الماء في الترس لاجل غسل الدم وهذه الترجمة مأخوذة من معنى حديث الباب لان المراد من المرأة هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها هي التي داوت جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالحصير المحرق بالنار بعد غسله الدم عن وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لازيد الدم بالغسل بالماء وعدم انقطاعه واما حل الماء فكان من على ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه على ما يحكى بيانه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابو حازم قال سألوا سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه بأى شئ دووى جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بقى من الناس احدا علم به منى كان على بحى بالماء في ترسه وكانت بمعنى فاطمة تغسل الدم عن وجهه واخذ حصير فاحرق ثم حشى به جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار الاخرج والحديث بعينه مضى في كتاب الطهارة في باب غسل المرأة اباهما الدم عن وجهه خبره هناك اخرجه عن محمد بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الذى وقع يوم احد من شج رأسه المبارك قوله ما بقى لانه آخر من مات من الصحابة بالمدينة **ص** **باب** ما يكره من التنازع والاختلاف في الحرب وعقوبة من عصى امامه **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره قوله في الحرب اى من المقاتلة في احوال الحرب قوله أو عقوبة اى وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعنى بالهزيمة وحرمان الغنيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشئ على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو التخاصم والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والآخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بالخلاف الذى قضى به على عباده عن الهلاك في قوله ولوشاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم يعنى ليكونوا فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم يعنى الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) وقبلها خاطب المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) فامر اولاً بالثبات عند لقاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا ينسونه بل يستعينون به ويتوكلون عليه ويسألونه النصر عليهم ثم امرهم بالطاعة الله ورسوله في حالهم ذلك فامرهم به ايمروا واثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ولا يتنازعون فيما بينهم فيفشلون من الفشل وهو الفزع والجبن والضعف **ش** وتذهب ريحكم اى قوتكم وحياتكم وما كنتم فيه من الاقبال واصبروا ان الله مع الصابرين **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره قوله في الحرب اى من المقاتلة في احوال الحرب قوله أو عقوبة اى وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعنى بالهزيمة وحرمان الغنيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف قلت ليس كذلك لانه يلزم عطف الشئ على نفسه في الترجمة ولا يقال انه عطف بيان لان التنازع معلوم فلا يحتاج الى البيان والتنازع هو التخاصم والتجادل والاختلاف ان يذهب كل واحد منهم الى رأى والاختلاف سبب الهلاك في الدنيا والآخرة لان الله عز وجل قد عير في كتابه بالخلاف الذى قضى به على عباده عن الهلاك في قوله ولوشاء الله ما اختلفوا ثم قال ولذلك خلقهم يعنى ليكونوا فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير من اجل اختلافهم **ص** وقال الله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم يعنى الحرب **ش** اول الآية (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) وقبلها خاطب المؤمنين بقوله (يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون) فامر اولاً بالثبات عند لقاتهم الاعداء والصبر على مبارزتهم ثم امرهم بذكره في تلك الحال ولا ينسونه بل يستعينون به ويتوكلون عليه ويسألونه النصر عليهم ثم امرهم بالطاعة الله ورسوله في حالهم ذلك فامرهم به ايمروا واثبتوا واذكروا الله كثيرا لعلكم تفلحون ولا يتنازعون فيما بينهم فيفشلون من الفشل وهو الفزع والجبن والضعف **ش** وتذهب ريحكم اى قوتكم وحياتكم وما كنتم فيه من الاقبال واصبروا ان الله مع الصابرين **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الى آخره قوله في الحرب اى من المقاتلة في احوال الحرب قوله أو عقوبة اى وفي بيان عقوبة من عصى امامه يعنى بالهزيمة وحرمان الغنيمة وفي التوضيح التنازع هو الاختلاف

الى اصحابه فقال اما هؤلاء فقد قبلوا فاملاك عمر رضي الله تعالى عنه نفسه فقال كذبت والله يا عدو الله ان الذين عدت لاجيائهم وقد بقي لك ما يسوءك قال يوم يوم بدر والحرب سجال انكم تجدون في القوم مثله لم امر به اولم تسؤني ثم اخذ يرتجز اعل هبل اهل هبل قال النبي الاتحيوا لله قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله اعلى واجل قال ان لنا العزى ولا عزى لكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاتحيوه قالوا يا رسول الله ما تقول قال قولوا الله مولانا ولا مولى لكم شئ مطابقة للترجمة في قوله اصحاب عبدالله بن جبير فان الهزيمة وقعت بسبب مخالفتهم وعمر وابن خالد بن فروخ الحراني الجزري وهو من افراد زهير بن معاوية واسحق عمرو بن عبدالله السبيعي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي وفي التفسير عن عمرو بن خالد ايضا واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبدالله بن محمد النفيلي واخرجه النسائي في السير عن زياد بن يحيى وعمرو بن يزيد وفي التفسير عن هلال بن العلاء (ذكر معناه) قوله يحدث جملة في محل النصب على الحال من البراء لان الصحيح ان سمعت لا يتعدى الا الى مفعول واحد قوله على الرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم جمع راجل على خلاف القياس قوله يوم احد نصب على الظرف وكان يوم احد يوم السبت في منتصف شوال من سنة ثلاث من الهجرة وكان السبب في غزوة احد ما قاله ابن اسحق لما اصاب يوم بدر من كفار قريش اصحاب القليب ورجع فاهم الى مكة مشى عبدالله بن ابي ربيعة وعكرمة بن ابي جهل وصفوان بن امية في رجال من قريش ممن اصاب آباؤهم وابناؤهم واخوانهم يوم بدر وكلوا ابا سفيان بن حرب ان يخرج بهم لعلهم يدركوا ثأرهم فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأحايشها ومن اطاعها من قبائل كنانة واهل تهامة فخرجوا وابو سفيان قائدهم ومعه زوجته هند بنت عتبة بن ربيعة ومنهم طعان التماس الحفيظة وهم ثلاثة آلاف ومعهم مائتا فارس قد جنبوها فعلى المينة خالد بن الوليد وعلى اليسرة عكرمة بن ابي جهل بن هشام وعلى الخيل صفوان بن امية وقيل عمرو بن العاص وعلى الرماة عبدالله بن ربيعة وكاروا مائة وفيهم سبع مائة دارع والظعن خمسة عشر وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الف من اصحابه ونزل على احد ورجع عنه عبدالله بن ابي بن سلول في ثلاثمائة فبقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سبعمائة وقال الواقدي وكان في اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة دارع ولم يكن معهم من الخيل سوى فرسين فرس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرس لابي بردة وامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الرماة يومئذ عبدالله بن جبير وهو قول البراء جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الرجالة يوم احد وكانوا خمسين رجلا عبدالله بن جبير وهو منصوب بشيrole جعل وعبدالله بن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة ابن النعمان بن امية بن امرئ القيس واسمه البرك بن ثعلبة بن عمرو بن عوف الانصاري شهد العقبة ثم شهد بدرا وقتل يوم احد شهيدا وقال ابو عمر لا أعلم رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قراية تحفظنا الطير من خطف يخطف من باب نصر ينصر ويتل من باب ضرب يضرب وهو قليل ومصدره خطف وهو استلاب الشئ واخذه سرعة وقال الخطابي هذا مثل يريد به الهزيمة يقول صلى الله تعالى عليه وسلم ان رأيتونا ندرتنا عن مكاننا وولينا منهزمين فلا تبرحوا انتم وهذا كقولهم فلان ساكن الطير اذا كان هاديا وقورا وليس هناك طير وايضا فالطير لا يقع الا على الشئ الساكن ويقال للرجل اذا اسرع وخف قد طار طيره وقال الداودي

معناه ان قتلنا واكملت الطير لحومنا فلا تبرحوا مكانكم قوله واوطأناهم قال ابن التين يريد مشينا عليهم وهم قتل على الارض وقال الكرمانى الهمزة فى اوطأناهم التعريض اى جعلناهم فى معرض الدوس بالقدم قوله قال قاتنا والله اى قال البراء قوله يشتدون اى على الكفار يقال شدة عليه فى الحرب اى جعل عليه ويقال معناه يعدون والاشتداد العدو ويروى يسندن قال ابن التين هى رواية ابى الحسن ومعناه يمشين فى سندان الجبل يردن ان يرقين الجبل قوله قد بدت بجلة حالبة اى قد ظهرت قوله واسوقهن جمع ساق قوله رافعات حال من الضمير الذى فى يشتدون وقوله ثيابهن منصوب به قوله الغنمة نصب على الاغراء قوله اى قوم يعنى يا قوم وهو منادى قوله ظهر اى غلب قوله انسيتم الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله صرفت وجوههم يعنى قلبت وحولت الى موضع جاؤا منه وذلك عقوبة لعصيانهم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله منهزمين حال من الضمير الذى فى اقبلوا قوله فذاك اذ يدعوهم اى حين يقول لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى يا عباد الله الى يا عباد الله انار رسول الله من يكرهه الجنة قوله فى اخراهم اى فى جماعتهم المتأخرة قوله فلم يبق مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم غير اثني عشر وكذا قال مقاتل وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يزول يرمى من قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصابة من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تمحجزوا وقال الواقدي وابن اسحق وموسى بن عقبة وغيرهم لما انهزم المسلمون بقر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى نجرسيرو قال هشام كانوا تسعة سبعة من الانصار ورجلين من المهاجرين وقال البلاذرى ثبت معه من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضى الله عنهم ومن الانصار الحباب بن المنذر وابودجانة وعاصم بن ثابت بن ابى الافلح والحارث ابن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله فأصابوا مناسعين وذكر ابن اسحق انهم خمسة وستون واستدرك عليه ابن هشام خمسة اخرى فصاروا على قوله سبعين وهو رواية البخارى ايضا قال ابن اسحق استشهد من المسلمين يوم احد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المهاجرين اربعة نفر وهم * حنيفة بن عباد المطلب قتله وحشى غلام جبير بن مطعم * وعبد الله بن جهمش * ومصعب بن عمير قتله ابن قنعة * وشماس بن عثمان ومن الانصار * عمرو بن معاذ * والحارث بن انس * وعمارة بن زياد * وسلمة بن ثابت بن وقش * وعمر بن ثابت بن وقش * وثابت ابوهما * ورقاعة بن وقش * وحسيل بن جابر ابو حذيفة * وصيفى بن قبيصة * وخباب بن قبيصة * وعبد بن سهل * والحارث بن اوس بن معاذ * واياس بن اوس * وعبيد بن التيهان * وحبيب بن زيد * ويزيد بن حاطب * وابو سفيان بن الحارث وحظلة ابن ابى عامر * وانيس بن قنادة * وابو حبة بن عمرو بن ثابت * وعبد الله بن جبير امير الرماة * وخبيصة ابو سعد * وعبد الله بن مسلمة * وسبيع بن حاطب * وعمرو بن قيس * وابيد قيس بن عمرو * وثابت بن عمرو * ونامر بن مخلد * وابو هيرة بن الحارث * وعمرو بن مطرف * واوس بن ثابت اخو حسان بن ثابت * وانس بن النضر * وقيس ابن مخلد * وكيسان بن عبد بنى مازن * وسليم بن الحارث * ونعمان بن عبد عمرو * وخارجة بن زيد * وسعد بن الربيع * واوس بن الارقم * ومالك بن سنان ابواى سعيد الخدرى * وسعيد بن سويد * وعتبة بن ربيع * وعلبة بن سعد * وثقف بن فروة * وعبد الله بن عمرو بن وهب * وضمرة حليف بنى طريف * ونوفل بن عبد الله * وعباس

ابن عبادۃ * ولعمان بن مالك * والجندر بن زياد * وعبادة بن الحساس * ورقاعة بن عمرو * وعبد الله
ابن عمرو بن حرام * وعمرو بن الجموح بن زيد بن حرام * وخلاد بن عمرو بن الجموح * وابو ايمن
مولى عمرو بن الجموح * وسليم بن عمرو * ومولاه حنتره * وسهل بن قيس * وذكوان بن عبد قيس * وسيد
ابن العلي فهو لاء الذين ذكرهم ابن اسحق واما الذين استدرج عليهم ابن هشام فهم * مالك بن نميلة * والحارث
ابن عدي * ومالك بن اياس * واياس بن عدي * وعمرو ابن اياس قوله في القوم محمد الهمة للاستفهام
على سبيل الاستخبار قوله فنهاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجيئوه اي بأن يجيئوا اباسفيان
ونبيه صلى الله عليه وسلم عن اجابة ابى سفيان تصاوننا عن الخوض فيما لا فائدة فيه قوله ابن ابى قحافة
هو ابو بكر الصديق وابو قحافة اسمه عثمان قوله فمالك عمر رضى الله تعالى عنه نفسه فقال
كذبت يا عدو الله وكانت اجابته بعد انهى حجة لظن برسول الله انه قتل وان باصحابه الوهن وقال
ابن بطلان وليس فيه عصيان لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحقيقة وان كان عصيانا
في الظاهر فهو مما يجزبه قوله وقد بقي لك ما يسوءك يعني يوم الفتح قوله قال يوم يوم بدر اي قال
ابو سفيان هذا يوم في مقابلة يوم بدر لان المسلمين قتلوا يوم بدر سبعين رجلا والاسارى كذلك قاله ابن عباس
وسعيد بن المسيب قوله والحرب سجال اي دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء واصله ان المستقين بالجميل
وهو الدلو يكون لكل واحد منهم بسجال قوله مثله بضم الميم وسكون التاء المثناة اسم من مثله
ومثله اي خدعه قوله لم آمر بها اي بالمثلثة قال الداودي معناه انه لا يأمر بالافعال الخبيثة التي ترد
على فاعلها نقصا قوله ولم تسؤني يريد لانكم عدوي وقد كانوا قتلوا ابنة يوم بدر وخرجوا لينالوا
العير التي كانوا بها فوقعوا في كفار قريش وملت العير قوله اعل هبل وفي رواية ارق مكان اعل
وهبل بضم الهاء وقع الباء الموحدة اسم صنم كان في الكعبة ومعنى ارق مكان اعل يعني ارق
في الجبل على حزبك اي علوت حتى صرت كالجبل العالي وقال الداودي يحتمل ان يريد بذلك
تعبير المسلمين حين انجازوا الى الجبل قوله قال الانجيوا له اي قال صلى الله تعالى عليه وسلم الاتجيئوا
لابي سفيان وقوله الاتجيئوا بحذف النون بغير الناصب والجازم وهي لغة فصيحة ويروي الانجيئونه
قوله العزى تأنيث الاعز اسم صنم كان لقريش قاله الضحاك وابو عبيد وفي التلويح العزى شجرة اعطفان
كانوا يعبدونها وروى ابو صالح عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن
الوليد الى العزى ليقطعها فملى الله مولانا ولا مولى لكم يعني الله ناصرنا والمولى يأتي لمعان كثيرة
والمولى في قوله تعالى (ثم ردوا الى الله مولاهم الحق) يعني المالك وقال ابن الجوزي المولى هنا بمعنى
الولى والله عز وجل يتولى المؤمنين بالنصرة والاعانة ويخذل الكافرين **ص** باب اذا فرغوا
بالليل **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا فرغ العسكر بالليل او اهل بلده والفرع هو الخوف
في الاصل لكنه وضع موضع الاغائة والنصر وجواب اذا محذوف تقديره ينبغي لامامهم ان يكشف
الخبر بنفسه او بمن يندبه لذلك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حجاج عن ثابت عن انس
رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واجود الناس
واشجع الناس قال وقد فرغ اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على
فرس لابي طلحة عري وهو متقلد سيفه فقال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وجدته بحرا يعني الفرس **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث في كتاب الجهاد مرارا

وفي آخر كتاب الهبة ومضي الكلام فيه قوله عري بضم العين وسكون الراء اي مجرد من السرج واسم
 الفرس مندوب ومعنى لم تراحو الا تراحو اي لا تخافوا **باب** من رأى العدو فنادى بأعلى صوته
 يا صباحاه حتى يسمع الناس **ش** اي هذا باب في بيان امر من رأى العدو وقد قبل فنادى بأعلى صوته
 يا صباحاه يعني غير عليكم في الصباح او قد صبحتم فخذوا حذركم قال القرطبي معناه الاعلام بهذا الامر المهم
 الذي دهمهم في الصباح قيل لانهم كانوا يغيرون وقت الصباح وكانته قبل جاءت وقت الصباح فتأهبوا للقاء
 فان الاعداء يترجعون عن القتال في الليل فاذا جاء النهار ما ودوه والهاه فيه للتنبيه تسقط في الوصل والرواية
 اثباتها فتقف على الهاء وهو منادى مستغاث والالف فيه للاستغاثة وقيل الهاء فيه لسكت كانه نادى الناس
 استغاثة بهم في وقت الصباح اي وقت الغارة والحاصل انها كلمة يقولها المستغيث قوله حتى يسمع اي حتى
 ان يسمع بضم الياء من الاسماع والناس بالنصب مفعوله **باب** حدثنا المكي بن ابراهيم اخبرنا يزيد بن ابي
 عبيد عن سلمة انه اخبره قال خرجت من المدينة ذاهبا نحو الغابة حتى اذا كنت بثنية الغابة لقيني غلام له بد
 الرحمن بن عوف قلت ويحك ما بك قال اخذت لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان
 وفزارة فصرخت ثلاث صرخات اسمعت ما بين لابتيها يا صباحاه يا صباحاه ثم اندفعت حتى القاهم
 وقد اخذوها فجعلت ارميهم واقول انا ابن الاكوع واليوم يوم الرضع فاستنقذتهم منهم قبل ان يشربوا
 فاقبلت بها اسوقها فلقيني النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني اعجلتهم
 ان يشربوا اسقيهم فابعت في اثمهم فقال يا ابن الاكوع ملكك فاسمح ان القوم يقرون في قومهم **ش**
 مطابقته للترجمة ظامرة والمكي بتشديد الكاف والياء ابن ابراهيم بن بشير بن فرقد البرجي التميمي الحنظلي
 البخفي ويزيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع وهذا الحديث من ثلاثيات البخاري الثاني عشر واخرجه
 ايضا في المغازي عن قتيبة واخرجه مسلم في المغازي والنسائي في اليوم واليلة جميعا عن قتيبة وهذا
 الحديث باتم من هذا يأتي في غزوة ذي قرد بفتح القاف والراء وبالذال المهملة ويقال بضمين وقال
 السهيلي كذا لقيته مقيدا عن ابي علي والقرء في اللغة الصوف الردي وهو على نحو يوم من المدينة قوله
 ذاهبا حال قوله نحو الغابة بالغين المعجمة وبعد الالف باء موحدة وهي على يريد من المدينة في طريق
 الشام وهي في الاصل الاجرة والثنية في الجبل كالمقبة فيه قوله اخذت لقاح النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اللقاح بكسر اللام الابل والواحدة لقوح وهي الخلوب وقال ابن سعد كانت لقاح سيدنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين تمحة ترعى بالغابة وكان ابوذر فيها قوله غطفان
 وفزارة بفتح الفاء وهما قبيلتان من العرب وكان رأس القوم الذين اغاروا عيينة بن حصن بن حذيفة
 ابن بدر الفزاري وكان في خيل غطفان قوله ما بين لابتيها اي لابتى المدينة واللابة الحرة وقدمر غير
 مرة قوله ثم اندفعت اي اسرعت في السير قوله انا ابن الاكوع لقب واسمه سنان بن عبد الله قوله
 يوم الرضع بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها عين مهملة قال ابن البارى هو الذي رضع اللؤم من ثدي
 امه اي غذي به وقيل هو الذي يرضع ما بين اسنانه مستكثر من الجشع بذلك والجشع اشد الحرص وقال
 امرأة من العرب تدم رجلا انه لاكلة يكله يأكل من جشعه خله اي ما يتخلل بين اسنانه وقال ابو
 عمر وهو الذي يرضع الشاة او الناقة قبل ان يحلبها من شدة الشره وقال قوم الراضع الراعى لا يمسك
 معه محلبا فاذا جاءه انسان فسأله ان يسقيه احتج انه لا يحلب معه واذا اراد هو ان يشرب رضع الناقة
 او الشاة وقيل هو رجل كان يرضع الغنم ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطلب منه وفي الموءب

رضع الرجل رضاعة مثال كرم وهو رضيع وراضع لثيم وجعه راضعون وقال ابن دريد اصل
 الحديث ان رجلا من العمالة طرقه ضيف ليلا فصصرع شاة لثا لسمع الضيف صوت الشهب فكثر
 حتى صار كل ثيم راضعا فعل ذلك اولم يفعل وقيل هو الذي يرضع طرف الخلال التي يخلل بها اسنانه
 ويمص ما يتعلق به وقال السهيلي اليوم يوم الرضع برفعهما وينصب الاول ورفع الثاني قلت وجه
 رفعهما على كونها مبتدأ وخبر او وجه النصب على الظرفية ويكون يوم الرضع مبتدأ وخبره الظرف
 فيما قبله تقديره وفي هذا اليوم يوم الرضع يعني يوم هلاك اللثام قوله فاستنفذتها اي استخلصتها منهم
 قوله قبل ان يشربوا اي الماء بدليل قوله ان القوم عطاش فاقبلت بها اي باللقاح اسوقها اي حال كوني
 اسوق اللقاح التي اخذها غطفان وفزاره فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك عشاء ومع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناس وتوضيح ذلك ان عيينة بن حصن الفزاري لما غار على لقاح
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خيل من غطفان اربعين فارسا وكان في ليلة اربعاء جاء الصريح
 فتودى يا خيل الله اركبي وكان اول ما تودى بها فركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج
 غداة الاربعاء في الحديد مقنعا فوقف فكان اول من اقبل اليه المقداد بن عمرو وعليه الدرع والمغفر شاهرا
 سيفه فعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لواء في رمحه وقال امض حتى تلمحك الخيول
 وانا في اثرك واستخلف على المدينة ابن ام مكتوب وخلف سعد بن عباد في ثلاثمائة
 من قومه يحرقون المدينة قال المقداد فادركت اخريات العدو وقد قتل ابو قتادة مسعدة
 وقتل مكاشة ابان بن عمرو وقتل المقداد حبيب بن عيينة وقرقة بن مالك بن حذيفة بن
 بدر وادرك سلمة بن الاكوع القوم وهو على رجله فجعل يراهم بالنبل ويقول خذها
 وانا ابن اكوع اليوم يوم الرضع حتى انتهى بهم الى ذي قرد قال سلمة فلحقنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والناس عشاء وهذا معنى قوله فلقيني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله
 ان القوم عطاش وهو جمع عطشان قوامه واني اعجلتهم قبل ان يشربوا سقيم بكسر السين وسكون
 القاف وهو الحظ من الشرب وان يشربوا فقول له اي كراهة شربهم قوله فابعت في اثرهم اي قال
 سلمة يا رسول الله ابعت في اثرهم وفي رواية ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استنقذت
 ما بأيديهم من السرح واخذت بأعناق القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن الاكوع
 ملكت من المملكة وهي ان يغلب عليهم ويستعبد هم وهم في الاصل احرار قوله فاسجح بفتح الهزة
 وسكون السين المهملة وكسر الجيم وفي اخره جاء مهملة من الاسجاح هو حسن العفو اي ارفق ولا تأخذ
 بالشدة وهذا مثل من امثال العرب ان القوم يقرون اي يضافون يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم
 يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في الحال في البعث لانهم لحقوا بأصحابهم ويقرون ههنا من القرى وهو
 الضيافة فراعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لهم رجاء توبتهم واثابهم وقال ابن الجوزي
 يقرون بضم الياء والراء وفسره بأنهم يجمعون بين الماء واللبن وقبل يغزون بغين معجمة وزاي وهو
 تصحيف وفي كتاب الدلائل للبيهقي انهم ليغبقون الآن في غطفان فجاء رجل من غطفان فقال مروا
 على فلان الغطفاني فتحملهم جزورا فلما اخذوا يكشطون جلودها رأوا غيرة فتركوها وخرجوا هراجا
 انتهى وتام القصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما لقي سلمة لم يزل الخيل يأتى والرجال على اقدامهم
 حتى انتهوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنى قرد فاستنقذوا عشر لقائح واقلت القوم بما

بقي وهي عشرو صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذى قرد صلاة الخوف واقام بها يوما
 وليلة وفي الاكليل للحاكم باب غزوة ذى قرد قل ابو عبد الله هذه الغزوة هي الثالثة لذي قرد فان
 الاول سرية زيد بن حارثة في جادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا في الهجرة والثانية خرج
 فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه الى فزارة وهي على رأس تسعة واربعين
 شهرا من الهجرة وهذه الثالثة التي اثار عبد الرحمن بن عيينة على اهل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فخرج ابو قتادة وابن الاكوع في طلبها وذلك في سنة ست من الهجرة وقال ابن اسحق في غزوة
 ذى قرد انه كان اول ما يدربهم سلمة بن عمرو بن الاكوع الا صلى خدا يريد الغابة متوشحا قوسه ونبله ومعه
 غلام لطلحة بن عبد الله معه فرس له يقوده حتى اذا علا ثنية الوداع نظر الى بعض خيولهم فاشرف
 في ناحية سلع ثم صرخ واصباحاه ثم خرج يشد في آثار القوم وكان مثل السبع حتى لحق بالقوم فجعل
 يردهم بالنبل ويقول اذار ما اخذها وانا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع قال ابن اسحق وبلغ
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صياح ابن الاكوع فصرخ بالمدينة الفزع الفزع فترامت
 الخيول الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان اول من انتهى اليه من الفرسان المقداد بن الاسود
 وجاعة آخرون ذكرهم ابن اسحق قال وسار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل بالجبل
 من ذى قرد وتلاحق به الناس فأقام عليه يوما وليلة وقال له سلمة بن الاكوع يا رسول الله لو سرحتني
 في مائة رجل لاستنقذت بقية السرح واخذت بائناي القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الآن ليعقبون في غطفان قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كل مائة رجل جزورا وأقاموا
 عليها ثم رجع قافلا حتى قدم المدينة انتهى وقيل كانت خيبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس
 ليل انتهى وفي الحديث جواز الاخذ بالشدة ولقاء الواحد اكثر من المثلين لان سلمة كان وحده والقي
 بنفسه الى التهلكة وفيه تعريف الانسان بنفسه في الحرب بشجاعته وتقدمه وفيه فضل الرمي
 على ما لا يخفى **باب** من قال خذها وانا ابن فلان **ش** اي هذا باب في بيان
 ذكر من قال عند ملاقاته العدو وهو رمي خذها اي الرمية وتوهم باسمه بقوله وانا ابن فلان وقال
 ابن التين وهي كلمة يقوالها الراعي عندما يصيب فرحا وكان ابن عمر اذا رمى قاصبا يقول خذها
 وانا ابو عبد الرحمن ورمى بين الهدفين وقال انابها انابها وكان راميا يرمى الطير على سنام البعير فلا
 يخشى ان يصيب السنام وروى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا ابن العواتك **ص**
 وقال سلمة خذها وانا ابن الاكوع **ش** هذا مطابق لترجمة وبيان لها وقطعة من الحديث
 المذكور قبله من حيث المعنى وقيل موقع هذا من الاحكام انه خارج عن الاقتصار المنهى عنه لان
 الحال يقتضى ذلك وقال ابن بطال معنى خذها وانا ابن الاكوع انا ابن المشهور في الرمي
 بالاصابة عن القوس وهذا على سبيل الفخر لان العرب تقول انا ابن نجدتها اي القائم بالامر
 وانا ابن جلا يريد المنكشف الامر الواضح الجلي ولا يقول مثل هذا الا الشجاع البطل
 والعادة عند العرب ان يعلم الشجاع نفسه بعلامه في الحرب يميز بها من غيره ليقصده من يدعى الشجاعة
ص حدثنا عبيد الله عن اسرايل عن ابي اسحاق قال سأل رجل البراء فقال يا باعمارة اوليتهم يوم
 حنين قال البراء وانا اسمع اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يول يومئذ كان ابو سفيان
 ابن الحارث اخذا بعنان بغلته فلما غشيته المشركون نزل فجعل يقول انا النبي لا كذب انا

ابن عبد المطلب * قال غارني من الناس يومئذ أشد منه شيء * مطابقتة لترجمة تؤخذ من قوله
 أنا النبي لا كذب لأن فيه تنويها بشجاعته وشانه في الحرب وهذا اقوى من قول القائل خذها وأنا ابن
 فلان وعبيد الله هو ابن موسى بن باذان ابو محمد العباسي الكوفي واسرائيل هو ابن يونس بن اسحق
 السبيعي وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي جد اسرائيل المذكور والحديث مر في الجهاد في
 باب من قاد دابة غيره في الحرب ومر الكلام فيه هناك قوله يا باعارة هو كنية البراء قوله وأنا
 اسمع من كلام ابي اسحق والواو فيه للمحال قوله لم يول ويروي فلم يول على الاصل بالقاء وقال
 ابن مالك حذف القاء جازئ نظما ونثرا يعني لا يختص بالضرورة قوله فلما غشيه المشركون أي
 احاطوا به نزل عن بقلته قوله غارني بضم الراء وكسر الهمزة وقح الياء قوله منه أي من الرسول
 وقال الطبري اختلف السلف هل يعلم الرجل الشجاع نفسه عند لقاء العدو فقال بعضهم ذلك جائز
 على ما دل عليه هذا الحديث وقد اعل حزة بن عبد المطلب رضي الله عنه نفسه يوم بدر بريشة
 نعامة في صدره واعلم نفسه ابودجانة بعصابة بمحضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان
 الزبير رضي الله عنه يوم بدر معتما بعمامة صفراء فزلت الملائكة معتمين بعمائم صفراء قال ابن عباس
 رضي الله عنهما في قوله تعالى (بنحو خمسة آلاف من الملائكة مسومين) انهم اتوا محمدا صلى الله تعالى
 عليه وسلم مسومين بالصوف فسوم محمد واصحابه انفسهم وخيلهم على سيماهم بالصوف * وكروا آخرون
 التسويم والاعلام في الحرب وقالوا فعل ذلك من الشهرة ولا ينبغي للمسلم ان يشهر نفسه في الخير
 ولا في الشر قالوا وانما ينبغي للمؤمن اذا فعل شيئا لله تعالى ان يخفيه عن الناس ان الله لا يخفي عليه
 شيء روى هذا عن بريدة الاسلمي * والصواب مع الفريق الاول انه لا بأس بالتسويم والاعلام في الحرب
 اذا فعله من هو من اهل البأس والشدة والنجدة وهو قاصد بذلك حث الناس على الثبات والصبر للعدو
 في الملاقاة وفيه ترهيب العدو اذا عرفوا مكانه واما اذا لم يقصد ذلك بل قصده الافتخار فهو مكروه
 لانه ليس بمن يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وانما يقاتل للذكر * باب * اذا نزل العدو على
 حكم رجل شيء * أي هذا باب في بيان ما اذا نزل العدو من المشركين على حكم رجل من
 المسلمين وجواب اذا محذوف تقديره ينفذ اذا اجازه الامام * ص * حدثنا سليمان بن حرب
 حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابي امامة هو ابن سهل بن حنيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله
 عنه قال لما نزلت بنو قريظة على حكم سعد هو ابن معاذ بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكان قريامنه فجاء على حمار فلما دنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم فجاء فجلس
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل المقاتلة
 وان تسبي الذرية قال لقد حكمت فيهم بحكم الملك شيء * مطابقتة لترجمة تفهم من معنى الحديث
 وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني وابو امامة بضم الهمزة وبالعين
 اسمه اسعد بن سهل بن حنيف يروي عن ابي سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان الانصاري * والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في فضل سعد بن محمد بن عريرة وفي الاستيذان عن ابي الوليد وفي المغازي عن
 بندار عن غندر واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى وبندار عن زهير بن
 حرب واخرجه ابوداود في الادب عن بنداره وعن حفص بن عمر واخرجه النسائي في المناقب
 عن عمرو بن حلي عن غندره وفي السير وفي الفضائل عن اسماعيل بن مسعود * قوله

بنو قريظة بضم القاف وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالطاء المجمة وهم قبيلة من اليهود كانوا في قلعة فنزلوا على حكم سعد بن معاذ قوله بعث جواب لما أي بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يطلبه قوله ان تقتل المقاتلة أي الطائفة المقاتلة منهم أي البالغون والذرية النساء والصبيان قوله بحكم الملك بكسر اللام وهو الله تعالى وفي بعض الروايات بحكم الله تعالى وقال القاضي عياض ضبط بعضهم في صحيح البخاري كسرهما وقبحها فان صح القبح فالمراد به جبريل عليه الصلاة والسلام وتقديره بالحكم الذي جاء به الملك عن الله تعالى ورد هذا ابن الجوزي من وجهين أحدهما ما نقل ان ملكا نزل من السماء في شأنهم بشي ولو نزل بشي أتبع وترك اجتهد سعد والثاني في بعض الفاظ الصحيح كاسيأتي في موضعه قضيت بحكم الله وقال ابن التين المعنى كله واحد على الكسر والقبح وقيل في الوجه الأول نظر لان في غير رواية البخاري قال في حكم سعد بذلك طرقني الملك سحران ذكر ما استفاد منه في لزوم حكم المحكم برضى الخصمين سواء كان في أمور الحرب أو غيرها وهو ورد على الخوارج الذين أنكروا التحكيم على علي رضي الله تعالى عنه وفيه النزول على حكم الامام أو غيره جائز ولهم الرجوع عنه ما لم يحكم فاذا حكم فلا رجوع ولهم ان ينقلوا من حكم رجل الى غيره وفيه ان الحاكم الى رجل معلوم الصلاح والخير لازم للمحكايين فكيف يتناوبين عدونا في الدين والمال اخف مؤنة من النفس والاهل وفيه امر السلطان والحاكم باكرام السيد من المسلمين واكرام اهل الفضل في مجلس السلطان الاكبر والقياس فيه لغيره من اصحابه وسادة اتباعه والزام الناس كافة بالقيام الى سيدهم ولا يعارض هذا حديث معاوية من سرمان يمثله الرجال فليتبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين والى من يغضب او يسخط ان لا يقيم وقال القرطبي انما المكروه القيام للمره وهو جالس قال وتأول بعض اصحابنا قوله قوموا الى سيدكم على ان ذلك مخصوص بسعد وقال بعضهم امرهم بالقيام لينزلوه عن الحمار لمرضه وفيه بعد وقال السهيلي وقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفوان بن امية ولعدى بن حاتم حين قدما عليه وقام لمولاه زيد بن حارثة ولغيره ايضا وكان يقوم لابنته فاطمة رضي الله تعالى عنها اذا دخلت عليه وتقوم له اذا قدم عليها وقام لجعفر ابن عمه وفيه جواز قول الرجل للآخر يا سيدي اذا علم منه خيرا او فضلا وانما جاءت الكراهة في تسويد الرجل الفاجر وفيه ان للامام اذا ظهر من قوم من اهل الحرب الذين بينه وبينهم هدنة على خيانة وفخر ان يبتذليهم على سواء وان يحاربهم وذلك ان بني قريظة كانوا اهل موادة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الخندق فلما كان يوم الاحزاب ظاهروا قريشا واباسفيان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وراسلوهما انما معكم فاثبتوا مكانكم فأحل الله بذلك من فعلهم قتالهم ومنابتهم على سواء وفيه نزات واما يتخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية فخاصرهم والمسلمون معه حتى نزلوا على حكم سعد رضي الله تعالى عنه

باب قتل الاسير صبرا وقتل الصبر ش أي هذا باب في بيان حكم قتل الاسير صبرا أي من حيث الصبر والصبر في اللغة الحبس ويقال للرجل اذا شدت يداه ورجلاه ورجل يمسكه حتى يضرب شقه قتل صبرا وفي الحديث انه نهى عن قتل شيء من الدواب صبرا هو ان يمسك من ذرات الروح شيء حيا ثم يرمي بشي حتى يموت وهو معنى قوله وقتل الصبر وفي رواية الكشميهني باب قتل الاسير صبرا وليس في روايته وقتل الصبر وهذا اللفظ زائد لا طائل تحته

حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عام القح وعلى رأسه المغفر فلما ترعه جاء رجل فقال ان ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال اقلوه **ش** **ص** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل عبدالله بن خطل صبرا لانه حاد الله ورسوله وارتد عن الاسلام وقتل مسلما كان يخدمه وكان يهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت له قنيتان تغنيان بهجاء المسلمين والحديث قد مر بعينه في او اخر كتاب الحج في باب دخول الحرم ومكة بغير احرام ومر الكلام فيه مستوفى والمغفر بكسر الميم وسكون الغين المعجمة وقح الفاء وفي آخره راء زرد في نسخ من الدروع على قدر الرأس يلبس تحت القلنسوة **ص** **باب** هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر ومن ركع ركعتين عند القتل **ش** **ص** اي هذا باب يذكرفيه هل يستأسر الرجل اي هل يطلب ان يحمل نفسه اسيرا يعني هل يسلم نفسه للاسر ام لا وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة اشياء الاول هو قوله هل يستأسر الرجل والثاني هو قوله ومن لم يستأسر اي وفي بيان من لم يسلم نفسه للاسر والثالث هو قوله ومن ركع ركعتين عند القتل اي وفي بيان من صلى ركعتين عند القتل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بن جارية الثقفي وهو حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة رهط سرية عينا وامر عليهم عاصم بن ثابت الانصاري جد عاصم ابن عمر بن الخطاب فانطلقوا حتى اذا كانوا بالهداة وهويين عسفان ومكة ذكروا لحي من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفروا لهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام فاقنصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تراءى تزودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يثرب فاقنصوا آثارهم فلما رأهم عاصم واصحابه لجأوا الى فدفة واحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فاعطونا بأيديكم ولكم العهد والميثاق ولا نقتل منكم احدا قال عاصم بن ثابت امير السرية اما انا فوالله لا انزل اليوم في ذمة كافر اللهم اخبر عنا نبيك فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الانصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم اطلقوا اوتار قسيهم فأوثقوهم فقال الرجل الثالث هذا اول الغدر والله لا اصحبكم ان لي في هؤلاء اسوة يريد القتل فيجروهم وعالجوه على ان يصحبهم فأبى فقتلوه فانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر فابتاع خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اسيرا فاخبرني عبيد الله بن صياض ان بنت الحارث اخبرته انهم حين اجتمعوا استعار منها موسى يستخد بها فأعارته فأخذ ابنائي وانا غافلة حين اتاه قالت فوجدته مجلسه على فتحه والموسى بيده ففرغت فرعة عرفها خبيب في وجهي فقال تخشين ان اقله ما كنت لافعل ذلك والله مارأيت اسيرا قط خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما يأكل من قطف عنب في يده وانه لو وثق في الحديد وما بمكة من ثمر وكانت تقول انه لرزق من الله رزقه خبيبا فلما خرجوا من الحرم ليقتلوه في الحل قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين ثم قال لو لان نظنوا ان مائتي جزم لطولتها اللهم احصهم عددا * ما لي حين اقتل مسلما * صلى أي شق كان لله مصرعي * وذلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك هلي اوصال شلر تمزج * فقتله ابن الحارث فكان خبيب هو من الركعتين لكل امرئ مسلم قتل صبرا فاستجاب الله لعاصم بن

ثابت يوم اصيب فاجبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم وما صيدوا وبعث ناس من كفار قريش الى عاصم حين حدثوا انه قتل ليؤتوا بشي منه يعرف وكان قد قتل رجلا من عظمائهم يوم بدر فبعث علي عاصم مثل الظلة من الدبر فحتمه من رسولهم فليقدروا على ان يقطع من لحمه شيئا من المطابقة من الحديث للجزء الاول وهو قوله هل يستأسر الرجل في قوله فترز اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق والجزء الثاني وهو قوله ومن لم يستأسر في قوله قال عاصم بن ثابت امير السرية اما انافوا الله لا اتزل اليوم في ذمة كافرو للجزء الثالث وهو قوله ومن صلى ركعتين عند القتل في قوله قال لهم خبيب ذروني اركع ركعتين فتركوه فركع ركعتين وذكر رجاله * وهم خمسة * الاول ابو اليمان الحكم بن نافع * الثاني شعيب بن ابي حزة * الثالث محمد بن مسلم الزهري * الرابع عمرو بن قحط العيين وقال بعض اصحاب الزهري عمر بضم العين وقال يونس من روايت ابي صالح عن الليث عن يونس وابن اخي الزهري و ابراهيم بن سعد عمر بضم العين غير ان ابراهيم نسبته الى جده فقال عمر بن اسيد قال البخاري في تاريخه الصحيح عمرو بن ابي سفيان بن اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة ابن جارية بالجيم الثقفي حليف لبني زهرة بضم الزاي وسكون الهاء * الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابي اليمان ايضا وفي المغازي عن موسى بن اسماعيل واخرجه ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسماعيل وعن محمد بن عوف عن ابي اليمان واخرجه النسائي في السير عن هيران بن بكار وفيه الشعر دون الدماء * ذكر معناه * قوله عشرة رهط رهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى اربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وقال محمد بن اسحق حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال قدم علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رهط من عضل والقارة وقالوا يا رسول الله ان فينا اسلا ما فابعث معنا نفرا من اصحابك يفقهوننا في الدين ويقرئونا القرآن ويعلموننا شرائع الاسلام فبعث معهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفرا ستة من اصحابه وهم مرثد بن ابي مرثد الغنوي حليف حزة بن عبد المطلب وهو امير القوم وخالد بن بكير الليثي حليف بني عدي اخو بني حجاجي وثابت بن ابي الاقلح وخبيب بن عدي وزيد بن الدثينة وعبد الله بن طارق والاصح ما قاله البخاري عشرة رهط وامبرهم عاصم بن ثابت علي ما مر قوله سرية نصب علي البيان والسرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجمعها السرايسموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السري النفيس وقبل سموا بذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بوجه لان لام السر راء وهذه السرية تسمى سرية الرجيع وهي غزوة الرجيع قال ابن سعد كانت في صفر علي رأس ستة وثلاثين شهرا وذكرها ابن اسحق في صفر سنة اربع من الهجرة والرجيع على ثمانية اميال من عسفان وقال الواقدي سبعة اميال وقال البكري الرجيع بفتح اراه وبالعين المهملة في آخره ماء لهذيل لبني لحيان منهم بين مكة وعسفان بناحية الحجاز وعسفان قرية جامعة منها الى كراع الغميم ثمانية اميال والغميم بالغين المعجمة واد والكراع جبل اسود عن يسار الطريق شبة بالكراع ومن كراع الغميم الى بطن مر خمسة عشر ميلا ومن مر الى سرف سبعة اميال ومن سرف الى مكة ستة اميال قوله عينا اي جاسوسا واتصابه على انه بذل من سرية قوله وامر به تشديد الميم من التأخير اي جعل عاصم بن ثابت امير اعلى الرهط المذكور وعاصم ابن ثابت بن ابي الاقلح واسمه قيس بن عصمة بن النعمان بن مالك ابن امية بن ضبيعة بن زيد بن مالك ابن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس الانصاري يكنى

اباسليمان شهيد دراوهو جد عاصم بن عمر بن الخطاب لانه لانام عاصم بجيلة بنت ثابت بن ابي الاقلح اخت
عاصم بن ثابت وكان اسمها عاصية فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بجيلة وقيل هو خاله
لاجده قوله بالهداة بفتح الهاء وسكون الدال المهملة وفتح الهزة وهو موضع بين عسفان ومكة
قوله ذكر واعي صيغة المجهول قوله من هذيل هو ابن مدركة بن الياس بن مضر قال ابن دريد
من الهذيل وهو الاضطراب قوله بنو لحيان بكسر اللام وحكى صاحب المطالع قبحها ولحيان من
هذيل وقال الرشاطي انهم من بقايا جرهم دخلوا في هذيل وعن ابن دريد اشتقاقه من الحمى والحمى
من قولهم لحيت العود ولحوته اذا قشرته قوله فنقروا لهم بتشديد الفاء اى استجدوا لاجلهم قريبا
من مائى رجل وفي رواية فنقروا اليهم قريب من مائة رجل بتحقيق الفاء اى خرج اليهم فكانت قال نقروا مائى
رجل ولكن ما تبعهم الا مائة وفي رواية اخرى ففقدوا بالذال المعجمة قوله فاقصوا آثارهم اى اتبعوها
وقال ابن التين ويجوز بالسين قوله ماكلهم اسم مكان منصوب بتقدير الجار وذلك جائز نحو
رemit مرعى زيد قوله تزودوه بجلة فى محل نصب على انها صفة لتمر قوله فلما رآهم عاصم كذا هو
فى الصحيح وشرح ابن بطال وذكره بعض الشراح بلفظ فلما احس بهم ثم قال اى علم قال تعالى هل
تحس منهم من احدى فى مئى ابى داود حس بغير الف قوله لجأوا اى استندوا الى فقد بقاء بن مفتوحين
بينهم اذال مهملة ساكنة وهو الموضع المرتفع الذى فيه غلظ وارتفاع وقال ابن فارس انه الارض المستوية
وظاهر الحديث انه مكان مشرف تحصنوا فيه وفى رواية ابى داود الى فرد بقاف مفتوحة ورا
ساكنة ثم يدالين مهملتين وهما سواء قوله العهد اى الذمة قوله بالنبل اى بالسهم العربية قوايم فى سبعة
اى فى جلة سبعة والحاصل ان السبعة من العشرة قتلوا وعن ابن اسحق الذين قتلوا ثلاثة لانا قد ذكرنا
عنه عن قريب ان الذين ارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم كانوا ستة وقد ذكرناهم وقال ابن اسحق
غدروا بهم على الرجيع فاستصرخوا عليهم هذيل فلم يرع القوم وهم فى رحالهم الا الرجال بايديهم
السيوف قد غشوه فآخذوا اسيا فهم وقتلهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل منهم
ثلاثة واسر منهم ثلاثة وهم زيد بن الدثنة وخبيب بن عدى وعبد الله بن طارق وعند البخارى القتلى سبعة
والذين اسروا ثلاثة وهو قوله فنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد اى بالذمة قوايم منهم اى من مؤ لاخبيب بضم
الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف بعدها باء موحدة اخرى ابن عدى الانصارى
الاوسى من بنى بججى بن كلفة بن عمرو بن عوف من البديرين قوله وابن الدثنة هو زيد بن الدثنة بفتح
الدال المهملة وكسر الاء المثناة وسكونها والنون ابن معاوية بن عبيد بن عامر بن بياضة الانصارى
البياضى شهيد دراوا احدا قوله ورجل آخر هو عبد الله بن طارق بن عدى ابن اسحق فى روايته وهو
عبد الله بن طارق بن عمرو بن مالك البلوى حليف لبني ظفر من الانصار شهيد دراوا احدا قوله فقال
الرجل الثالث هو عبد الله بن طارق قوله هذا اول الغدر ويروى هذا او ان الغدر قوله فجروه
ويروى فجرروه بالفاء ويروى بالواو قوله فابى اى فامتنع من الرواح معهم فقتلوه فقبروه بمر الظهران
قال ابو عمر لما اسروا الثلاثة حتى خرجوا بهم الى مكة حتى اذا كانوا بالظهران انزع عبد الله بن طارق
يده من الوثاق واخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالحجارة فقتلوه قوله فاتباع اى اشترى
خبيا بنو الحارث بن عامر قوله وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر قال ابن اسحق
اتباع خبيا جمير بن ابى اهاب التميمى حليفهم وكان جميرا خال الحارث بن عامر لانه فاتباعه لعقبة

ابن الحارث ليقته بايه وقيل اشترك في ابتياعه ابواه اب بن عزيز وعكرمة بن ابى جهل والافنس
ابن شريق وعبيدة بن حكيم بن الاوقص وامية بن ابى عتبة وبنو الحضرمي وصفوان بن امية
وهم ابنا من قتل من المشركين بدر ودفعوه الى عقبة فسيجنه حتى انقضت الاشهر الحرم فصلبوه
بالنسيم فأخبرني عبيد الله بن عياض القائل بهذا هو ابن شهاب الزهري وعبيد الله بضم العين مصغر ابن
عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وفي آخره ضاض معجمة ابن عمرو القاري من القارة
جهازى وسمع عبيد الله هذا من مائشة وغيرها قاله المنذري ولم يذكره احد في رجال البخاري كما ادعاه الدماطي
نعم ذكره المزني وهو والد محمد قوله ان بنت الحارث اخبرته قال ابن اسحق اسمها ماوية وقبل ماوية وهي
مولاة جبر بن ابى اهاب وكانت زوج عقبة بن الحارث وسميها ابن بطل جويرة وفي معجم البغوي ماوية
بنت جبر بن ابى اهاب وقال الواقدي هي مولاة بنى عبد مناف وقال الحميدي في جمعه رواية عبيد الله
عنهما الى قوله فلما خرجوا من الحرم قوله استعار منها موسى وجاز صرفه لانه مفعول وعدم
صرفه لانه فعلى على خلاف بين الصرفين قوله يستعد بهما من الاستعداد وهو خلق شعر العانة
وهو استفعال من الحديد استعمل على طريق الكناية والتورية وذلك لئلا يظهز شعر عانته عند قتله
قوله فاخذنا الى اى فاخذ خبيب ابناى والحال اننا قلنا حين اتاه وروى حتى اتاه واسم الابن ابو الحسين
ابن الحارث بن عامر بن نوفل وهو جد عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حسين المكي شيخ مالك رضى الله
تعالى عنه قوله فوجدته اى وجدت خبيبا مجلسه اى مجلس ابى بضم الميم وسكون الجيم وكسر اللام
من الاجلاس والواو فى والموسى بيده للحال قوله ففرغت فزعة اى خفت خوفا قوله من قطف
عنب بكسر القاف وهو العنقود قوله وانه لموثق اى لمربوط فى الحديد والواو فيه للحال وكذا
الواو فى قوله وما يمكنه من ثمر بالياء الثلاثة وقبح الميم قوله ذرونى اى اتركونى قوله فرقع ركعتين
اى صلى ركعتين وهو اول من صلى ركعتين عند القتل قوله جزم بفتح الجيم والزاى وهو نقبض الصبر
قوله اللهم احصهم عدد ادعاء عليهم بالهلاك استبصلا اى لا تبقى منهم احدا وروى بعده واقبلهم بددا
بفتح الباء الموحدة والبدد التفرق قال السهيلي ومن رواه بكسر الباء فهو جمع بدة وهى الفرقة
والقطعة من الشئ المتبدد ونصبه على الحال من المدعو وبالفتح مصدر قوله ما ابالى الى آخره
بيتان انشدهما بعد الفراغ من دعائه عليهم وهما من بحر الطويل والصحيح ولست ابالى
على الرواية الاولى فيه وهما من قصيدة اولها هو قوله * لقد جمع الاحزاب حولى والبوا *
قبائلهم واستجمعوا كل بجمع * وقد قربوا ابناهم ونساءهم * وقربت من جذع طويل تمنع * وكلهم
يبدى العداوة جاها * على لاني فى وثاق بمضجع * الى الله اشكو ضربى بعد كرتى * وما جمع الاحزاب الى
عند مصرع * يذا العرش صبرنى على ما صابنى * وقد بضعوا الحصى وقد قل مطمع * وذلك فى ذات الاله
وان يشأ * يبارك على اوصال شلو ممزج * وقد عرضوا بالنفر والموت دونه * وقد ذرفت عيناى من
غير مدمع * وما بى حذار الموت اتى لى * ولكن حذارى حر نار تلفع * فلست بمبد للعدو تخشعا *
ولا جزعا اتى الى الله مرجع * ولست ابالى حين اقل مسلما * على اى شق كان الله مضجع * وقال ابن
هشام اكثر اهل العلم بالشعر ينكره اله * قوله الاحزاب الجمع من طوائف مختلفة * قوله وألبوا اى
جمعوا قبائلهم قال الجوهري البت الجيش اذا جمعت وتألوا تجمعوا * قوله بمضجع موضع الضياع
اى الهلاك * قوله يذا العرش اصله يذا العرش حذف الالف للضرورة * قوله بضعوا اى قطعوا
قطعا قطعا * قوله فى ذات الاله اى فى وجه الله وطلب ثوابه * قوله اوصال جمع وصل * قوله شلو

بكسر الشين المعجمة وسكون اللام العضو قوله ممزج أي مقطع والمزعة القطعة قوله تلفع من لفعته النار
 اذا شملته من نواحيه واصابه لهيهاه قوله فليست بمبد أي بمظهر قوله ولا جزعا الجزع قلة الصبر
 قوله قتله ابن الحارث وهو عقبة بن الحارث وقيل اخوه وكلاهما اسلم بعد ذلك وقال ابو عمر
 روى سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن جابر انه سمعه يقول الذي قتل خبيبا ابوسروعة عقبة
 ابن الحارث بن عامر بن نوفل وكان القتل بالتسميم وابوسروعة بكسر السين المهملة وقيل بفتحها وفتح الراء
 وقيل بفتح السين وضم الراء قوله حين حدثوا على صيغة المجهول أي حين اخبروا بقتل حاصم بن
 ثابت قوله ليؤتوا على صيغة المجهول قوله بشئ منه أي من حاصم يعني بقطعة منه يعرف بها قوله
 وكان قد قتل أي وكان حاصم قد قتل رجلا من عظمائهم أي من اشرافهم واكابرهم يوم بدر وهو
 عقبة بن ابي معيط بن ابي عمرو بن ابي امية بن عبد شمس وكان حاصم قتل يوم احد قتيلين
 من عبد الدار اخوين لهما سلاقة بنت سعد بن شهيد وهي التي نذرت ان قدرت على قحف حاصم
 لتشر بن الحمر قوله مثل الظلة بضم الظاء المعجمة وتشديد اللام وهي السحابة المظلة كهية الصفة
 قوله من الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الباء الموحدة وفي آخره راء وهي ذكور النحل وقال القزاز
 الدبر الزناير واحددبرة وقال ابن فارس هي النحل جمعه دبور وقال ابن بطال الدبر جماعة النحل
 لا واحد لها قوله فحمته أي حفظته ويقال حتمه أي عصمته ولهذا سمي حاصم بحمي الدبر فعيل
 بمعنى المفعول ويقال لما عجزوا قالوا ان الدبر يذهب بالليل فلما جاء الليل ارسل الله سيلا فاحتمله فلم يجدوه
 وقبل ان الارض ابتلعته والحكمة فيه ان الله جاء من قطع شئ من جسده وما جاء من القتل اذا القتل موجب
 للشهادة ولا ثواب في القطع مع ما فيه من هتك حرمة ذكر ما يستفاد منه في نزول خبيب
 وصاحبه جواز ان يستأسر الرجل قال المهلب اذا اراد ان يأخذ بالرخصة في احياء نفسه فعل كفعل
 هؤلاء وعن الحسن لا بأس ان يستأسر الرجل اذا خاف ان يغلب وقال الثوري اكره للاسير المسلم ان يمكن
 من نفسه الا يجبور او عن الاوزاعي لا بأس للاسير المسلم ان يأبى ان يمكن من نفسه بل يأخذ بالشدة
 والاباء من الامر والانفة من ان يجري عليه ملك كافر كالفعل حاصم وفيه استيثار الاستعداد لمن
 اسر ولمن يقتل والتنظيف لمن يصنع بعد القتل لئلا يطلع منه على قبح عورة وفيه اداء الامانة
 الى المشرك وغيره وفيه التورع من قتل اطفال المشركين رجاء ان يكونوا مؤمنين وفيه الامتناع
 بالشعر حين ينزل بالمرء هو ان في دين او ذلة القتل رغم بذلك انفس عدوه ويجدد في نفسه صبرا
 وانفة وفيه كرامة كبيرة لخبيب في اكله من قطف غيب في غيراوانه وقال ابن بطال هذا ممكن
 ان يكون آية الله على الكفار وتصحيحا لرسالة نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم عند الكفار من اجل
 ما كانوا عليه من تكذيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه علامة من علامات نبوته باجابة
 دعوة حاصم بأن اخبر الله نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالخبر قبل بلوغه على السنة المخلوقين
 ص باب فكك الاسير ش أي هذا باب في بيان وجوب فكك الاسير من ايدي العدو
 بمال او غيره والفك بفتح الفاء أي التخليص ويجوز بالكسر ص فيه عن ابي موسى عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش أي في الباب روى عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري
 واخرج البخاري حديثه هنا عن قتبية وفي الاطعمة وفي السكاح وفي الاحكام عن مسدد وفي الطب
 عن قتبية ايضا واخرجه ابوداود في الجنائز عن محمد بن كثير واخرجه النسائي في السير وفي الطب

عن قتيبة وفي الطب ايضا عن محمود بن غيلان **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور
عن ابي وائل عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكوا العاني يعني الاسير
واطعموا الجائع وعودوا المريض **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله فكوا العاني وهو الاسير وجرير
ابن عبد الحميد ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة قواله العاني بالعين المهملة وبالنون مثل القاضي
من عنا يعنيوا فهو مان والجمع عناق والمرأة عانية والجمع عوان وقال ابن الاثير والعاني الاسير وكل من ذل
واستكان وخضع فقد عنا وقد فسرناه اما قتيبة او جرير بقوله يعني الاسير وفكالك الاسير فرض على
الكفاية قال ابن بطال على هذا كافة العلماء وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فكالك اسرى المسلمين
من بيت المال وبه قال اسحق وعمر بن الحسن بن علي هو على اهل الارض التي يقاتل عليها وعن احمد
يفادون بالرؤس واما بالمال فلا عرفه والحديث عام فلامعنى لقول احمد وقد قال عمر بن عبد العزيز
اذا خرج الذمي بالاسير من المسلمين فلا يحل للمسلمين ان يردوه الى الكفر فيفادوه بما استطاعوا قواله واطمعموا
الجائع عام يتناول كل جائع من بني آدم وغيرهم والطعام الجائع فرض على الكفاية فلو ان رجلا يموت جوعا
وعند آخر ما يحببه به بحيث لا يكون في ذلك الموضع احد غيره ففرض عليه احياء نفسه واذا ارتفعت
حالة الضرورة كان ذلك ندبا قوله وعودوا المريض وعودوا امر من العيادة وعبادة المريض
فرض كفاية ايضا وقل سنة مؤكدة **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا مطرف ان عامرا
حدثهم عن ابي جحيفة رضي الله تعالى عنه قال قلت لعلي رضي الله تعالى عنه هل عندكم شيء من الوحي
الاما في كتاب الله فقال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمه الا فهمايه طيه الله رجلا في القرآن وما في هذه
الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكالك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **ش** **ص** مطابقتة للترجمة
في قوله وفكالك الاسير واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي
وزهير هو ابن معاوية ابو خيثمة الجعفي الكوفي سكن الجزيرة ومطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر
الراء وبالفاء ابن طريف الحارثي ابو بكر الكوفي واما هو الشعبي وابو جحيفة بضم الجيم وقبح الحاء المهملة
وسكون الياء آخر الحروف وقبح الفاء واسمه وهب بن عبد الله السوائي والحديث مر في كتاب العلم
في باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان عن مطرف عن الشعبي عن ابي
جحيفة الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك قوله والذي فلق الحبة من ايمان العرب ومعنى فلق الحبة
شقها في الارض حتى تنبت ثم اثمرت فكان منها حب كثير وكل شيء شققته فقد فلقته قوله وبرأ
اي خلق والنسمة الانسان والنفس قوله فهما بسكون الهاء وقبحها قوله العقل الدية **ص**
باب فداء المشركين **ش** **ص** اي هذا باب في بيان فداء المشركين بما لا يؤخذ منهم **ص**
حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب قال
حدثني انس بن مالك ان رجلا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله
ايدن لنا فلتترك لابن اختنا عباس فداءه فقال لا تدعون منه درهما **ش** **ص** مطابقتة للترجمة تؤخذ
من قوله ايدن لنا الى آخر الحديث والحديث مضى في كتاب العتق في باب اذا امر اخو الرجل وقال
الاسمعيلى لم يسمع موسى بن عقبة من ابن شهاب قلت الاثبات اولى من النبي قواله لا تدعون اي لا تتركون
ويروى لا تدعوا على صورة الامر قوله منه وروى منها **ص** وقال ابراهيم عن عبد العزيز
ابن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين فجهاه العباس رضي الله

تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاني فاديت نفسي وقاديت عقيلًا فقال خذ فاعطاه في ثوبه **ش** **ص**
 مطابقته للترجمة من حيث انه في ذكر الفداء وهذا تعليق اوردته مختصرا وذكره معلقا ايضا بانهم
 منه في الصلاة في ابواب المساجد في باب القسمة وتعليق القنو في المسجد و ابراهيم هو ابن طهمان
 صرح بذكره هناك وهناك ذكره مجردا ولم ينسبه ومضى الكلام فيه هناك **ص** **ص** حدثني محمود
 حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه وكان جاء في اسارى بدر قال سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله
 وكان جاء في اسارى بدر اى جاء في طلب فداء اسارى بدر ومحمود هو ابن خيلان المروزي وجبير
 مصغر ضد كسيران مطعم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام **ص** كان من سادات قريش اسلم يوم
 الفتح وكان حين جاء في فداء اسارى بدر وفكاكم كافرين قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاكله في اسارى بدر فوافيته وهو يصلي بأصحابه المغرب فسمعته وهو يقرأ وقد خرج صوته من المسجد
 (ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع) قال فكاكم فكاكم صدم قلبي فلما فرغ من صلاته كلمته في الاسارى فقال
 لو كان ابوك حيا فأتانا فيهم لقبلنا شفاعته وذلك انه كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يد قوله يقرأ في المغرب بالطور اى يقرأ في صلاة المغرب بسورة الطور وقد مضى هذا
 في كتاب الصلاة في باب الجهر في المغرب ومضى الكلام فيه **ص** **ص** باب * الحربى اذا دخل
 دار الاسلام بغير امان **ش** **ص** اى هذا باب في بيان حكم الحربى من اهل دار الحرب اذا دخل دار
 الاسلام بغير امان ما يكون امره هل يجوز قتله ام لا ولم يذكر الجواب لاجل الاختلاف فيه فقال مالك
 يتخير فيه الامام وحكمه حكم اهل الحرب وقال الاوزاعي والشافعي ان ادعى انه رسول قبل منه وقال
 ابو حنيفة وابو يوسف واحد لا يقبل ذاك منه وهو في المسلمين وقال محمد هو لمن وجدته **ص** **ص**
 حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو العباس عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم حين من المشركين وهو في سفر فجلس عند أصحابه يتحدث ثم انقفل فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اطلبوه واقتلوه فقتله ففعله سلبه **ش** **ص** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في عين
 المشركين وهو جاسوسهم والترجمة في الحربى المطلق الذى يدخل بغير امان وأجيب بان العين المذكور
 في الحديث اوهم انه بمن له امان فلما قضى حاجته من التجسس انقفل مسرعا فعلموا انه حربى دخل بغير
 امان فلهذا قتل وابو نعيم الفضل بن دكين وابو العباس بضم العين المهملة وقبح الميم وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخره سين مهملة واسمه عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق
 ابن عبد الله الهلالى مر في كتاب الايمان و اياس بكسر الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف
 وبالسين المهملة ابن سلمة بفتح اللام ابن الاكوع والحديث اخرجه ابوداود في الجهاد ايضا عن الحسن
 ابن علي عن ابي نعيم واخرجه النسائي في السير عن احمد بن سليمان قوله حين اى جاسوس قوله
 في سفر بينه مسلم فانه اخرج الحديث في المغازى عن زهير بن حرب عن عمر بن يونس عن عكرمة
 ابن عمار عن اياس بن سلمة بن الاكوع عن ابيه غزونا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ازن
 يعنى حيننا فبيننا نحن تنضمي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل احر
 فأتاه ثم انزع طلقا من جعبته فقيده بالجل ثم تقدم فتقدمي مع القوم وجعل ينظر وينا ضعفة
 ورقة من الظهر وبعضها مشاة اذا خرج يشتد فأتى بجله فاطلق قيده ثم قدم عليه فاشتد به بالجل فاتبه

رجل على ناقة وركابا قال سلمة وخرجت اشتد فكنيت عند ورك الناقة ثم اخذت بخطام الجمل فانتهت فلما
 وضع ركبته على الارض ضربت رأسه فبدر ثم جئت بالجمل اقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الاكوع قال له سلمة اجع
 وعندنا لاسمعيلى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم على بالرجل اقلوه فابتدره القوم وفي رواية قام رجل من عند
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبر انه عين من المشركين فقال من قتله فله سلمة قوله ثم اتفقت اى ثم انصرف
 قوله اطلبوه واقلوه وفي رواية ابي نعيم في المستخرج من طريق يحيى الجاني عن ابي العيس ادركوه فانه
 عين وفي رواية ابي داود فسبقتهم اليه فقتلته وفاعل سبقتهم سلمة بن الاكوع وكذلك فاعل فقتلته قوله فقتله
 اى سلمة وفيه التفات من التكلم الى الغائب والقياس فقتلته بالاخبار عن نفسه كما في رواية ابي داود وهكذا
 روى ايضا هنا قوله فقتله اى فقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سلب هذا العين سلمة وفيه التفات
 ايضا والقياس فقتلته ونقلني سلمة اى اعطاه ما سلب منه واما النقل في اصلاح الفقهاء ما شرطه الامير
 لمعاملى خطر والسلب بفتح اللام مركب المقتول وثيابه وسلاحه وماله على الدابة من ماله في حقيقته
 او في وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب وكذلك ما كان مع غلامه على دابة اخرى * وفيه قتل
 الجاسوس الحربى وعليه الاجماع * واما الجاسوس المعاهد او الذمى فقال مالك والاوزاعى يصير ناقضا
 للعهد فان رأى الامام استرقاقه ارقه ويحوز قتله وعند الجمهور لا ينتقض عهده بذلك الا ان يشترط عليه
 انتقاضه به واما الجاسوس المسلم فعند ابي حنيفة والشافعى وبعض المالكية يعزر بما يراه الامام الا
 القتل وقال مالك يجتهد فيه الامام وقال عياض قال كبار اصحابه يقتلوا ويختلفوا في تركه بالتوبة فقال
 المجشون ان عرف بذلك قتلوا ولا عزروا الله اعلم **باب** * يقاتل من اهل الذمة ولا يسترقون
 شى * اى هذا باب يذكر فيه يقاتل من اهل الذمة اى من اهل الكتاب لانهم انما بذلوا الجزية على ان
 يأمنوا في انفسهم واموالهم واهليهم فيقاتل عنهم كما يقاتل عن المسلمين قوله ولا يسترقون على صيغة
 المجهول وفي التوضيح وما ذكر من الاسترقاق فليس في الخبر قلت هذا من كلام ابن التين واجيب
 بأنه اخذه من قوله في الحديث واوصيه بذمة الله فان مقتضى الوصية بالاشفاق ان لا يدخلوا في الاسترقاق
 قلت يحتمل انه ذكره لكان الخلاف فيه فان مذهب ابن القاسم انهم يسترقون اذا نقضوا العهد وخالفه
 اشهب وقيل اضرب بن قدامة فحكى الاجماع فكأنه لم يطلع على خلاف ابن القاسم قلت يحتمل انه اراد به
 اجماع الائمة الاربعة **باب** * حديثا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون
 عن عمر رضى الله تعالى عنه قال واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفى لهم
 بعهدهم وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاعتهم شى * مطابقته للترجمة في قوله وان يقاتل
 من ورائهم وابو عوانة الوضاح اليشكرى وحصين بضم الحاء وقع الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن
 السلى والحديث قد مر مطولا في كتاب الجنائز في باب قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر
 وعمر رضى الله تعالى عنهما قوائمه بذمة الله اى عهد الله قوله وان يقاتل من ورائهم اراد به دفع
 الكافر الحربى ونحوه عنهم قوله ولا يكلفوا على صيغة المجهول من التكليف ومعناه ان لا يزيدوا على
 مقدار الجزية **باب** * جوائز الوفاء شى * **باب** * هل يستشفع
 الى اهل الذمة ومعاملتهم شى * اقول هكذا وقع هذا البابان وليس بينهما شى في جميع
 النسخ من طريق الفربرى الا ان في رواية ابي علي بن شبيب عن الفربرى وقع باب جوائز الوفاء

بعد باب هل يستشفع وكذا وقع عند الاسميلي وهذا اصوب لان حديث الباب مطابق لترجمة جوائز
الوفد لقوله فيه واجيزوا الوفد بخلاف الترجمة الاخرى وكان البخاري وضع هاتين الترجمتين
واخلي بينهما بياضا ليجد حديثا يناسبها ولم يتفق ذلك ثم ان النساخ ابطلوا البياض وقرنوا بينهما
وليس في رواية النسفي باب جوائز الوفد بل الذي وقع عنده باب هل يستشفع الى اهل الذمة واورد
فيه حديث ابن عباس وفي طلب المطابقة بينهما تعسف ولقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال
وامله من جهة ان الاخراج يعني في قوله صلى الله تعالى عليه اخرجوا المشركين من جزيرة العرب
يقضي رفع الاستشفاع والحض على اجازة الوفد يقضي حسن المعاملة اوله الى في الترجمة بمعنى اللام
اي هل يستشفع لهم عند الامام وهل يعاملون انتهى قلت قوله يقضي رفع الاستشفاع يقضي العمل برفع
الاستشفاع والعمل بالاعتناء يكون عند الضرورة ولا ضرورة ههنا والاخراج معناه معلوم وليس فيه
معنى الاقتضاء والوفد اعم من ان يكون من المسلمين او من المشركين والمواضع التي يذكر فيها ان الى بمعنى
اللام انما معنى الى فيها على اصلها بمعنى الانتهاء فانهم وههنا لا يتأتى هذا المعنى ثم التقدير في باب جوائز
الوفد اي هذا باب في بيان جوائز الوفد والجوائز جمع جائزة وهي العطية يقال اجازته يجيزه اذا
اعطاه والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة
واسترقادو انتجاع وغير ذلك تقول وفديفد فهو وافد واوفدته فوفدوا واوفد على الشيء فهو وفد
اذا اشرف والتقدير في باب هل يستشفع اي هذا باب يذكر فيه هل يستشفع قوله ومعاملتهم بالجر عطفاً
على المضاف اليها لفظ الباب **باب** حدثنا قبيصة حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس انه قال يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال اشتد
برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجعه يوم الخميس فقال اثوني بكتاب اكتب بكم كتابا
لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا اهجر رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعونني اليه واوصي عند موته بثلاث اخرجوا المشركين
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم ونسيت الثالثة **ش** وجه المطابقة
قد ذكر آلان وقبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة قال الجبائي لا احفظ لقبيصة عن ابن
عيينة شيئا في الجامع ورواه ابن السكن قتيبة بدل قبيصة قلت وقع هكذا قبيصة حدثنا ابن عيينة
عند اكثر الرواة عن الفربري وكذا في رواية النسفي ولم يقع في البخاري لقبيصة رواية عن سفيان
ابن عيينة الا هذه الرواية وروايته فيه عن سفيان الثوري كثيرة جدا وقل لعل البخاري سمع الحديث
منهما غير انه لا يحفظ لقبيصة عن ابن عيينة شيء في الجامع ولا ذكره ابونصر فبين روى في الجامع
عن غير الثوري **و** والحديث اخرجه ايضا في المغازي عن قتيبة وفي الجزية عن محمد واخرجه مسلم
في الوصايا عن سعيد بن منصور وقتيبة وابي بكر بن ابي شيبة وعمر والناقد الكل عن ابن عيينة واخرجه
ابوداود في الجراح عن سعيد بن منصور وبعضه واخرجه النسائي في العلم عن محمد بن منصور عن
سفيان مثل الاول قوله يوم الخميس خبر المبتدأ المحذوف او بالعكس نحو يوم الخميس يوم الخميس
نحو انا والغرض منه تفخيم امره في الشدة والمكروه قوله وما يوم الخميس اي يوم يوم الخميس
وهذا ايضا لتعظيم امره في الذي وقع فيه قوله حتى خضب اي رطب وبلل قوله فتنازعوا
وقدم في كتاب العلم في باب كتابة العلم بعض هذا الحديث وفيه اثوني بكتاب اكتب لكم
كتابا لاتضلوا بعده قال عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا كتاب الله

حسبنا فاختلفوا وكثر اللفظ قال قوموا عني ولا ينبغي عندي التنازع الحديث وهذا بوضوح معنى قوله
تنازعوا قوله ولا ينبغي عندني تنازع قال الكرمانى لفظ لا ينبغي اما قول رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم واما قول ابن عباس والسياق يحتملها والموافق لسائر الروايات الاولى قلت
لا حاجة الى هذا التزديد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صرح في الحديث الذى سبق في كتاب العلم
بقوله ولا ينبغي عندي التنازع والعجب منه ذلك مع انه قال وصرح الحديث في باب كتابة العلم قوله
اهجر ويروى هجر بدون الهزة اطلق بلفظ الماضى لما رأوا فيه من علامات الهجرة عن دار الفناء
وقال ابن بطل قالوا هجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى اختلط واهجر الفحش وقال ابن
النين يقال هجر العليل اذا هذى بهجر هجرا بالفتح والهجر بالضم الاخفاح وقال ابن دريد يقال
هجر الرجل في المنطق اذا تكلم بما لا معنى له واهجر اذا افحش قلت هذه العبارات كلها فيها ترك
الادب والذكر بما لا يليق لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد افحش من اتى بهذه العبارة
فانظر الى ما قال النووي اهجر بهمة الاستفهام الانكارى اى انكروا على من قال لا تكتبوا اى لا تجعلوه
كامر من هذى في كلامه وان صح بدون الهزة فهو انه لما اصابته الحيرة والدهشة لعظم ما شاهد
من هذه الحالة الدالة على وقته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع وقال الكرمانى
واقول هو مجاز لان الهذيان الذى للمريض مستترم لشدة وجعه فاطلق المزموم واريد اللزم قلت
لو كان بتحسين العبارة لكان اولى قوله دعونى اى اتركونى ولاتنازعوا عندي فان الذى اتا فيه
من المراقبة والتأهب للقاء الله تعالى والفكر في ذلك ونحوه افضل مما تدعونى اليه من الكتابة
ونحوها قوله اخرجوا المشركين من جزيرة العرب اخرجوا امر من الاخراج ولم يفرغ ابوبكر
الصديق رضى الله تعالى عنه لذلك فأجلاهم عمر رضى الله تعالى عنه قبل كانوا اربعين الفا ولم يقل
عن احد من الخلفاء انه اجلاهم من اليمن مع انها من جزيرة العرب * وروى احد عن حديث صبيدة
ابن الجراح رضى الله تعالى عنه اخرجوا يهود الحجاز واهل نجران من جزيرة العرب وانما اخرج
اهل نجران من الجزيرة وان لم تكن من الحجاز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم صالحهم على ان لا يأكلوا الربا
فاكلوه واه ابوداود من طريق ابن عباس رضى الله تعالى عنهما * وقال احد بن المعدل حدثني يعقوب بن
محمد بن عيسى الزهرى قال قال مالك بن انس جزيرة العرب المدينة ومكة واليمامة واليمن وفي رواية ابن
وهب عنه مكة والمدينة واليمن وعن المغيرة بن عبد الرحمن مكة والمدينة واليمن وقرياتها وعن الاصمعي
هى ما لم يبلغه ملك فارس من اقصى عدن الى اطراف الشام هذا الطول والعرض من جدة الى ريف
العراق وفي رواية ابى عبيد عنه الطول من اقصى عدن الى ريف العراق طولا وعرضا من جزيرة جدة
وما والاها من ساحل البحر الى اطراف الشام وقال الشعبي هى ما بين قادية الكوفة الى حضرموت
وقال ابو عبيدة هى ما بين حفر ابى موسى بطوارة من ارض العراق الى اقصى اليمن فى الطول واما
فى العرض فما بين رمل يربن الى منقطع السماوة وقال ابو عبيد البكرى قال الخليل سميت جزيرة العرب
لان بحر فارس وبحر الحبش والفرات ودجلة احاطت بها وهى ارض العرب ومعدنها وقال ابواسحق
الحرى اخبرني عبد الله بن شبيب عن زبير عن محمد بن فضالة انما سميت جزيرة الاحازة البحر بها والانهار
من اقطارها واطرارها وذلك ان الفرات اقبل من بلاد الروم فظهر بناحية قنسرين ثم انحط عن الجزيرة
وهى ما بين الفرات ودجلة وعن سواد العراق حتى دفع فى البحر من ناحية البصرة والابلة وامتد
البحر من ذلك الموضع مغربا مطبقا ببلاد الغرب منقطعا عليها فأتى منها على سفوان وكاظمة ونفدالى

القطيف وهجر واسياق عمان والشعر وسال منه عنق الى حضرت موت الى ايين وعدن ودهلك واستطال ذلك العنق فطعن في تهايم ايين بلاد حكم والاشعريين وعك ومضى الى جدة ساحل مكة والى الجاد ساحل المدينة والى ساحل نيموايلة حتى بلغ الى قلزم مصر وخالط بلادها واقل النيل في غربي هذا العنق من اعلى بلاد السودان مستطيلا معارضا للبحر حتى دفع في بحر مصر والشام ثم اقبل ذلك البحر من مصر حتى بلغ بلاد فلسطين ومر بعسقلان وسواحلها واتى على صور بساحل الاردن وعلى بيروت ودواتها من سواحل دمشق ثم نفذ الى سواحل حص وسواحل قنسرين حتى خالط الناحية التي اقبل منها القرات منقطا على اطراف قنسرين والجزيرة الى سواد العراق فصارت بلاد العرب من هذه الجزيرة التي تزلوها على خبسة اقسام تهامة والحجاز ونجد والعروض واليمن قوله واجيزوا الوفد من الاجازة يقال اجازته بجواز اى اعطاء عطايا قدم تفسير الجائزة والوفد يقال الجائزة قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل وجائزته يوم ويلة قوله ونسيت الثالثة قال ابن التين ورد في رواية انها القرآن وعن المهلب هي تجهيز وجيش اسامة بن زيد وقال ابن بطال كان المسلمون اختلفوا في ذلك على الصديق فاعلمهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم عهد بذلك عند موته وقال عياض يحتمل انها قوله لا تتخذوا قبري وثنا فقد ذكرا لك معناه مع اجلاء اليهود وههنا فرع ذكره في التوضيح وهو يمنع كل كافر عندنا وعند مالك من استيطان الحجاز ولا يمنعون من ركوب بحره ولودخل بغير اذن الامام اخرجه وعززه ان علم انه ممنوع فان استأذن في دخوله اذن الامام او نائبه فيه ان كان مصلحة للمسلمين كرسالة وحل ما يحتاج اليه وعن ابي حنيفة جواز سكنهم في الحرم ومنع دخول حرم مكة قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام والمراد به هنا جميع الحرم وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشيطان ايس ان يعبد في جزيرة العرب فلو دخله ومات لم يدفن فيه وان مات في غير الحرم من الحجاز وتعذر نقله دفن هناك وحرم المدينة لا يلحق بحرم مكة فيما ذكر لكن استحسن الرواي ان يخرج منه اذا لم تعذر الاخراج ويدفن خارجه قلت مذهب ابي حنيفة انه لا بأس بأن يدخل اهل الذمة المسجد الحرام لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتزل وقد ثقيف في مسجده وهم كفار رواء ابو داود والآية محمولة على منعهم ان يدخلوها مستولين عليها ومستعلين على اهل الاسلام من حيث التدبير والقيام بعمارة المسجد فان قبل الفتح كانت الولاية والاستعلاء لهم ولم يبق ذلك بعد الفتح او هي محمولة على كونهم طائفين الكعبة حال كونهم عراة كما كانت حالتهم في الجاهلية **ص** وقال يعقوب ابن محمد سالت المغيرة بن عبد الرحمن عن جزيرة العرب فقال مكة والمدينة واليمامة واليمن وقال يعقوب والعرج اول تهامة **ش** يعقوب ابن محمد بن عيسى الزهري والمغيرة بن عبد الرحمن وهذا الاثر المعلق وصله اسماعيل القاضي في كتاب احكام القرآن عن احدين الممدل عن يعقوب بن محمد عن مالك بن انس مثله والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم وهو منزل بين طريق مكة وتهامة وهي بكسر التاء المثناة اسم لكل ما تزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال البكري العرج قرية جامعة على طريق مكة من المدينة بينها وبين الروثة اربعة عشر ميلا وبينها وبين المدينة احدى وعشرون فرسخا **ص** **باب** ***** التجمل للوفود **ش** **ص** ***** اي هذا باب في بيان التجمل باللبس لاجل الوفود وهو جمع وفدو قدمه تفسيره عن قريب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال وجد عمر حلة استبرق تباع في السوق

فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتبع هذه الحلة قمجمل بها العيد
 ولوفود فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما هذه لباس من لاخلاق له او انما يلبس هذه
 من لاخلاق له فلبث ماشاء الله ثم ارسل اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحبة ديباج فاقبل
 بها عمر رضي الله تعالى عنه حتى أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 قلت انما هذه لباس من لاخلاق له او انما يلبس هذه من لاخلاق له ثم ارسلت الى بهذه فقال تبعها
 او تصيب بها بعض حاجتك ش **مطابقته للترجمة في قوله اتبع هذه الحلة قمجمل بها العيد**
 ولوفود واخرج البخاري نحوه في كتاب الجمعة في باب يلبس احسن ما يجد من عبد الله بن يوسف
 عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران عن ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب
 المسجد الحديث وفي آخره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لم اكسها لتلبسها فكساها
 عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا قوله استبرق هو معرب استبر فزيدت عليه القاف وقال ابن الاثير
 الاستبرق ما غلظ من الحرير وهي لفظة اعجمية معربة اصلها استبره وقد ذكرها الجوهري في فصل
 الباء من القاف على ان الهمزة والسين والتاء زوائد وذكرها الازهرى في خماسي القاف على ان همزتها
 وحدها زائدة قوله اتبع امر من الاتباع اي اشتر والحلة واحدة الحلل ولا تسمى حلة الا ان تكون
 ثوبين من جنس واحد قوله قمجمل امر من الجمل وهو التزين قوله من لاخلاق له اي من لا نصيب
 له قوله ديباج وهي الثياب المتخذة من الابرسم فارسي معرب وقد تقع داله ويجمع على دبايج
 ودبايج بالباء والياء لان اصله دباج بالتشديد قوله او انما شك من الراوى وقد مررت الابحاث فيه
 في كتاب الجمعة **ص** **باب** كيف يعرض الاسلام على الصبي ش **اي هذا**
باب يذكر فيه كيف يعرض الاسلام على الصبي **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام
 اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه اخبره ان عمر انطلق
 في رهط من اصحاب النبي عليه السلام مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ابن صياد حتى وجدوه
 يلعب مع الغلمان عند اطم بني مغالة وقد قارب يومئذ ابن صياد يحتم فلم يشعر حتى ضرب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ظهره بيده ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد اني رسول الله فنظر اليه ابن صياد
 فقال اشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد اني رسول الله
 قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنت بالله ورسله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ماذا ترى قال ابن صياد يا نبي صادق وكاذب قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلط عليك
 الامر قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني قد خبأت لك خبيأ قال ابن صياد هو الدخ قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك قال عمر رضي الله تعالى عنه ائذني فيه
 اضرب عنقه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك في قتله
 قال ابن عمر انطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بن كعب يأتیان النخل الذي فيه ابن صياد
 حتى اذا دخل النخل طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقي بجذوع النخل وهو يختم ان يسمع من
 ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمزة فرأت ام ابن صياد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد اي صاف وهو اسم قنار
 ابن صياد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين وقال سالم قال ابن عمر ثم قام النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس قائمي على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال ان ائذركموه
 وما من نبي الا قد ائذركموه لقد ائذره نوح عليه السلام قومه ولكن سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي
 لقومه تعلمون انه اهور وان الله ليس باهور شي ~~مطابقته~~ للترجمة في قوله اتشهد اني
 رسول الله وهو عرض الاسلام على الصبي لان ابن صياد اذا ذاك لم يحتمل وقد ترجم في كتاب
 الجنائز باب اذا اسلم الصبي مات هل يصلى عليه وهل يعرض على الصبي الاسلام وذكروا حديث
 ابن صياد وقد مر الكلام فيه هناك مستوفي ولذا ذكر هنا بعض شي وفي هذا الحديث ثلاث قصص
 ذكرها البخاري تمامه في الجنائز من طريق يونس وذكروا من طريق معمر بن راشد عن محمد بن مسلم
 الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن الخطاب وذكروا في الادب من طريق شعيب واقتصر
 في الشهادات على الثانية وذكروا ايضا في الماضي من الجهاد من وجه آخر واقتصر في الفتن على الثالثة
 قوله قبل ابن صياد بكسر القاف وقمع الباء الموحدة اي ناحيته وجهته قوله عند اطم بن مغالة بضم الهمزة
 وهو البناء المرتفع ويجمع على اظام وآطام المدينة ابنتها المرتفعة كالحصون ومغالة بفتح الميم وتخفيف
 الغين المعجمة وباللام قال النووي كذا في بعض النسخ بنى مغالة وفي بعضها ابن مغالة والاول هو
 المشهور وذكروا مسلم في رواية الحسن الحلواني انه اطم بنى معاوية بضم الميم وبالعين المهملة قال العلماء
 المشهور المعروف هو الاول وقد ذكرنا في كتاب الجنائز ان بنى مغالة بطن من الانصار وقيل حتى من
 قضاة قوله الامين اي العرب وما ذكره وان كان حقاً من جهة المنطوق باطل من جهة المفهوم
 وهو انه ليس مبعوثاً الى الجحيم كازعمه اليهود قوله آمنت بالله ورساله وفي رواية المستمل ورساله
 بالافراد وفي حديث ابي سعيد آمنت بالله وملائكته وكتبه ورساله واليوم الآخر قيل كيف طابق
 آمنت بالله ورساله الاستفهام واجيب بأنه لما اراد ان يظهر للقوم حاله ارخى العنان حتى يبينه عند
 المغتر به فلماذا قال آخر اخساً وقيل انما عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام على ابن صياد بناء
 على انه ليس الدجال المحذر منه ورد بان امره كان محتملاً فاراد اختياره بذلك وقال القرطبي كان ابن
 صياد على طريق الكهنة يخبر بالخبر فيصح تارة ويفسد اخرى ولم ينزل في شأنه وحى فاراد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم سلوك طريقته يختبر بها حاله وهذا هو السبب ايضا في انطلاقه اليه وقد روى احمد عن
 حديث جابر قال ولدت امرأة من اليهود غلاماً مسوحاً احدى عينيه والاخرى طالعة تاتته فاشفق النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون هو الدجال قوله ما ذرى قال ابن صياد يا تيني صادق وكاذب وروى
 الترمذي من حديث ابي سعيد قال لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن صياد في بعض طرق المدينة
 فاحتبسه وهو غلام يهودي وله ذؤابة ومعه ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فقال له رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم تشهد اني رسول الله فقال اتشهد اني رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 آمنت بالله ملائكته وكتبه ورساله واليوم الآخر فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ترى قال ارى
 عرشاً فوق الماء قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ترى عرش ابليس فوق البحر قال ما ترى قال ارى صادقاً
 وكاذبين او صادقين وكاذباً قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس عليه فدعاه انتهى قوله فدعاه اي اتركاه
 يخاطب ابابكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وكذا رواه مسلم وفي آخره فدعوه بصيغة الجمع وفي رواية احمد
 ارى عرشاً على الماء وحوله الحيتان قوله خلط عليك الامر بضم الخاء وكسر اللام الخفقة ومعناه
 لبس وكذا هو في رواية بضم اللام وكسر الباء الموحدة الخفقة بعدها سين مهملة وفي حديث ابي

الطفيل عند احد فقال تعوذوا بالله من شر هذا قوله اتي خبات اي اضمرت لك خبياً بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف ثم همزة ويروي خبياً بكسر الخاء وسكون الباء وبالهزة يعني اضمرت لك اسم الدخان وقيل آية الدخان وهي (فارتقت يوم تأتي السماء بدخان مبين) قوله هو الدخ بضم الدال المهملة وبانحاء المعجمة وحكى صاحب المحكم القح ووقع عند الحاكم الزخ بفتح الزاي بدل الدال وفسره بالجماع واتفق الأئمة على تغليظه في ذلك ويرد ما وقع في حديث أبي ذر أخرجه أحد والبرار فإراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ وفي رواية البرار والطبراني في الاوسط من حديث زيد بن حارثة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبأله سورة الدخان وكأنه اطلق السورة واراد بعضها والدليل عليه ان أحد روى عن عبدالرزاق في حديث الباب وخبأله يوم تأتي السماء بدخان مبين واما جواب ابن صياد بالدخ فانه اندهش ولم يقع من لفظ الدخان الا على بعضه وحكى الخطابي ان الآية كانت حينئذ مكتوبة في يد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يهتد ابن صياد منها الا لهذا القدر الناقص على طريق الكهنة ولهذا قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لن تعدو قدرك اي قدر ذلك من الكهان الذين يحفظون من لقاء شياطينهم ما يحتفظونه مختلطاً صدقه بكذبه وحكى ابو موسى المديني ان السر في امتحان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بهذه الآية الاشارة الى ان عيسى بن مريم عليهما السلام يقتل الدجال بجبل الدخان فإراد التعريض لابن صياد بذلك قوله اخساً كلمة زجر واستهانة اي اسكت صافراً ذليلاً قوله فلن تعدو قدرك قدمر تفسيره الآن ويروي بحذف الواو وقال ابن مالك الجزم بلفظ حكاها الكسائي قوله ان يكنه القياس ان يكن اياه لان المختار في خبر كان الانفصال ولكن يقع المرفوع المنفصل موضع المنصوب ويحتمل ان يكون تأكيداً للتصل وكان تامة او الخبر محذوف اي ان يكن هو هذا وان يكون ضمير فصل والدجال المحذوف خبره وانما لم يأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضرب عنقه لانه كان غير بالغ او هو من اهل مهادنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم قوله فلن تسلط عليه وفي حديث جابر قلت بصاحبه وانما صاحبه عيسى بن مريم عليهما السلام قوله فلا خير لك في قتله وفي مرسل مروية فلا يحمل لك قتله قوله قال ابن عمر هذا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثانية وفي حديث جابر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ابو بكر وعمر وتفر من المهاجرين والانصار واتاهمهم قوله طفق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي جعل قوله ويتقى اي يستتر قوله ويختل اي يسمع في خفية وفي حديث جابر رجاء ان يسمع من كلامه شيئاً يعلم انه صادق ام كاذب ويقال يخل بسكون الخاء المعجمة وكسر التاء المثناة من فوق اي يتخذه ليعلم الصحابة حاله في انه كاهن حيث يسمعون منه شيئاً يدل على كهنته قوله رمزة بفتح الراء وسكون الميم وفتح الزاي وفي المطالع قوله فيها رمزة او رمزة كذا في البخاري في كتاب الشهادات بغير خلاف وفي الجنائز مثله في الاول وفي الآخر رمزة لابي ذر خاصة وعند النسفي وقال عقيل رمزة وفي كتاب كيف يعرض الاسلام على الصبي رمزة وعند البخاري في حديث ابي اليمان عن شعيب رمزة او رمزة وكذا للنسفي في الجنائز قال ومعنى هذه الالفاظ كلها متقارب والرمزة بالزايين تحريك الشفتين بالكلام قاله الخطابي وقال غيره هو كلام العلوج وهو سكوت بصوت يدار من الخواشيم والخلق لا يتحرك فيه اللسان ولا الشفتان والرمزة بالراءين صوت خفي بتحريك الشفتين بكلام لا يفهم واما الزمرة بتقديم الزاي من داخل الفم

قوله اي صاف بالصاذ المهمة والقاء وزاد في رواية يونس اي صاف هذا محمد وفي حديث جابر
 قالت يا عبدالله هذا ابو القاسم قد جاء وكان الراوي عبيد الله الذي يسمى به في الاسلام واما اسمه الاول
 فهو صاف قوله لو تركته اي لو تركت ام ابن صياد ابنهايين هو اي اظهر لنا من حاله ما نطلع به على حقيقة
 حاله قوله وقال سالم اي ابن عمر هذا ايضا موصول بالاسناد الاول وشروع في القصة الثالثة والله
 اعلم **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا تسلموا **ش** اي
 هذا باب فيما ذكر من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لليهود اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا
 بفتح التاء من السلامة اي تسلموا في الدنيا من القتل والجزية وفي الآخرة من العقاب والخلود في النار
ص قاله المقبري عن ابي هريرة **ش** هو سعيد بن ابي سعيد المقبري بفتح الميم وسكون القاف وضم
 الباء الموحدة نسبة الى المقبرة واشتهر بها سعيد بن ابي سعيد المقبري لسكناء بالقرب من المقبرة وابو سعيد
 اسمه كيسان وسيأتي حديثه في الجزية ان شاء الله تعالى **ص** **باب** اذا اسلم قوم في دار الحرب ولهم
 مال وارضون فهي لهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اسلم قوم من اهل الحرب في دار الحرب والحال
 ان لهم مالا وارضين فهي لهم يعني اذا غلب المسلمون عليها فهو احق بماله وارضه وفيه خلاف فقال
 الشافعي واشهب ومخنون ان الذي اسلم في دار الحرب ويبقى فيها ماله وولده ثم خرج اليها مسلما ثم
 غزا مع المسلمين ببلده انه قد يحرز ماله وعقاره حيث كان وولده الصغار لانهم تبع له في الاسلام وقال مالك
 واليثة اهل ماله وولده فيها في حكم البلد وقرى ابو حنيفة بين حكمها اذا اسلم في ببلده ثم خرج اليها
 فاولاده الصغار احرار مسلمون وما اودعه مسلما او ذميا فهو له وما اودعه حربيا فهو وسائر عقاره هنالك
 في واذا اسلم في بلد الاسلام ثم ظهر المسلمون على ببلده فكل ماله فيه في اختلاف حكم الدارين عنده
 ولم يفرق مالك والشافعي بين اسلامه في داره او في دار الاسلام **ص** حدثنا محمود اخبرنا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زيد قال قلت يا رسول الله اين
 تنزل غدا في جنته قال وهل ترك عقيل منزلا ثم قال نعم نازلون غدا بنخيف بني كنانة المحصب حيث
 قاسمت قريش على الكفر وذلك ان بني كنانة حالفت قريشا على بني هاشم ان لا يبايعوهم ولا يؤوؤوهم
 وقال الزهري الخيف الوادي **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سلم لعقيل تصرفه قبل اسلامه فابعد الاسلام بالطريق الاولى ومحمود هو ابن غيلان بالغين المعجمة
 المفتوحة ومحمود عن عبد الرزاق هو رواية الاكثر وفي رواية ابي ذر حدثنا محمود حدثنا عبدالله
 هو ابن المبارك وعلي ابن الحسين بن علي زين العابدين رضي الله تعالى عنهم وعمرو بن عثمان بن عفان
 القرشي الاموي المدني والحديث مر في كتاب الحج في باب توريث دور مكة وبهها وشرائها قوله
 عقيل بفتح العين ابن ابي طالب قوله بنخيف بني كنانة الخيف ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر من غلظ
 الجبل ومسجد مني يسمى مسجد الخيف لانه في سفح جبلها وقد فسر الزهري الخيف بالوادي قوله المحصب
 بلفظ المفعول من التحصيب عطف بيان او بدل من الخيف قوله حيث قاسمت اي حيث حالف
 قريش قوله وذلك ان بني كنانة الى آخره هكذا وقع هذا القدر معطوفا على حديث اسامة وذكر الخطيب
 ان هذا مدرج في رواية الزهري عن علي بن الحسين عن عمرو بن عثمان عن اسامة وانما هو عند الزهري
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة وذلك ان وهبا رواه عن يونس عن الزهري قفصل بين الحديثين وروى
 عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري الحديث الاول فقط وروى شعيب والنعمان بن راشد وابراهيم بن سعد

والاوزاعي عن ازهرى الحديث الثاني فقط عن ابي هريرة واجيب ان احديث الجمع عنه وطريق ابن وهب عنده حديث اسامة في الحج والحديث ابي هريرة في التوحيد وخرجهما مسلم معا في الحج **قوله** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن ابيه ان عمر بن الخطاب استعمل مولى له يدعى هنياعلى الحمي فقال يا هني اضم جناحك عن المسلمين واتق دعوة المظلوم فان دعوة المظلوم مستجابة وادخل رب الصريمة ورب الغنيمة واياي ونعم ابن عوف ونعم ابن عفان فانهما ان تهلك ماشيتهما يرجعان الى نخل وزرع وان رب الصريمة ورب الغنيمة ان تهلك ماشيتهما يأتني بنيه فيقول يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين افتاركم انا لا ابالك فاما والكلاء ايسر على من الذهب والورق وايم الله انهم ليرون اني قد ظلمتهم انما بلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام والذي نفسي بيده لو لا المال الذي احل عليه في سبيل الله ما حبت عليهم من بلادهم شبراش **قوله** مطابقته لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله انها بلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية واسلموا عليها في الاسلام وذلك لان اهل المدينة اسلموا ولم يكونوا من اهل الغنوة فارضه في المسلمين واسماعيل هو ابن اويس واسمه عبدالله وهو ابن اخت مالك واسم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا الاثر تفرد به البخارى عن الجماعة وقال الدارقطني فيه ضرب صحيح قواه هنياعلى بضم الهاء وفتح الون وتشديد الياء آخر الحروف وفيه يميز ادرك ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكره احد في الصحابة وروى عن ابي بكر وعمر وعمر بن العاص روى عنه ابنه عمر وشيخ من الانصار وغيرهما وشهد صفين مع معاوية ولما قتل عمار تحول الى علي رضي الله تعالى عنه ولولا هو من اهل الفضل والثقة لما ولاه عمر على موضع قواه على الحمي بكسر الحاء المهملة وفتح الميم مقصورا وهو موضع بعينه الامام لاجل نعم الصدقة ممنوما عن الغير وبين ابن سعد من طريق عمير بن هني عن ابيه انه كان على حمي الريزة قواه اضم جناحك ضم الجناح كناية من الرحمة والشفقة وحاصل المعنى كف يدك عن ظلم المسلمين وفي رواية مع بن عيسى عن مالك عند الدارقطني في الفرائب اضم جناحك للناس وفي التلويح اضم جناحك على المسلمين يريد استرحم بجناحك وفي بعض الروايات عن المسلمين اى لا تحمل ثقلك عليهم وكف يدك عن ظلمهم قواه واتق دعوة المظلوم هكذا في رواية الامم على والدارقطني وابي نعيم وروى واتق دعوة المسلمين قوله وادخل بفتح الهمة وكسر الحاء المهملة امر من الادخال يعنى ادخل في المرحى رب الصريمة بضم الصاد المهملة وفتح الراء مصغر الصرمة وهى القطيعة من الابل بقدر الثلاثين والغنيمة مصغر الغنم والمعنى صاحب القطيعة القليلة من الابل والغنم ولهذا صغر اللفظين قواه واياي وكان القياس ان يقول واياك لان هذه اللفظة التحذير وتحذير المنكلم نفسه شاذ عند النحاة ولكنه بالغ فيه من حيث انه حذر نفسه ومراده تحذير المخاطب وهو بالغ لانه ينهى نفسه ومراده نهى من يخاطبه قواه نعم ابن عوف وهو عبد الرحمن بن عوف ونعم ابن عفان وهو عثمان بن عفان وانما خصهما بالذكر على طريق المثال لكثرة نعمهما لانهما كانا من مباسير الصحابة ولم يرد ذلك منهما البتة وانما اراد انه اذا لم يسمع المرحى الانعم الثريقتين فتم المقلين ارادى غنهما عن اثارهما على غيرهما وتقديهما على غيرهما وقد بين وجه ذلك في الحديث بقوله فانهما اى فان ابن عوف وابن عفان ان تهلك ماشيتهما يرجعان الى نخل وزرع اراد ان ماشيتهما اذا ملكت كان لهما حرض ذلك من اموالهما من النخل والزرع وغيرهما يعيدان فيما ومن ليس له الا الصريمة القليلة او الغنيمة القليلة ان تهلك ماشيتهما يستغيث عمر ويقول اتقى على وعني بنى من بيت المال وهو منى قوله يأتني بنيه اى بأولاده فيقول يا امير

المؤمنين نحن فقراء محتاجون وهذا في رواية الكشي هكذا بنسبة جمع ابن وفي رواية غيره بيته بلفظ البيت الذي هو عبارة عن زوجته قوله يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين كذا هو بال تكرار قوله افتاركم انا الهزقة فيه للاستفهام على سبيل الانتكار والمعنى اما لا تتركهم محتاجين ولا اجوز ذلك فلا بد لي من اعطاء الذهب والفضة اياهم بدل الماء والكلاء قوله لا ابالك هو حقيقة في الدماء عليه لكن الحقيقة مجسورة وهو بلا توين لانه صار شيئا بالضاف والا فلا يصل لابل لك قوله وايم الله من الفاظ القسم كقوله لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النخاعة يزعمون انها جمع يمين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله انهم يرون بضم الياء اي ليظنون اني قد ظلمتهم ويحوز بفتح الياء اي يعتقدون قوله قد ظلمتهم قال ابن التين يريد ارباب المواشي الكثيرة والظاهر انه اراد ارباب المواشي القليلة لانهم الاكثر وهم اهل تلك البلاد من بوادي المدينة يدل عليه قوله انها اي ان هذه الاراضي لبلادهم فقاتلوا عليها في الجاهلية والمراد عموم اهل المدينة ولم يدخل في ذلك ابن عوف ولا ابن عفان قوله لولا المال الذي احل عليه في سبيل الله اي من الابل التي كان يحمل عليها من لا يجد ما يركب وجاء عن مالك ان عدة ما كان في الحمى في زمن عمر رضي الله تعالى عنه بلغ اربعين الفا من ابل وخيل وغيرهما وفيه دليل على ان مشارع القرى وعوامرها التي ترعى فيها مواشي اهلها من حقوق اهل القرية وليس للسلطان بيعه الا اذا فضل منه فضلة فان قلت قدمضي لاحي الله ورسوله قلت معناه لاحي لاحد يخص به نفسه وانما هو لله ورسوله اول من ورث ذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخلفاء للمصلحة الشاملة للمسلمين وما يحتاجون الى حاجته ص باب كتابة الامام للناس ش اي هذا باب في بيان كتابة الامام لاجل الناس من المقاتلة وغيرهم قوله كتابة الامام اعم من كتابته بنفسه او بامرء او في بعض النسخ كتابة الامام الناس بنصب الناس على انه مفعول للمصدر المضاف الى فاعله وفي الاول يكون محذوفا فافهم ص حديثا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام من الناس وكتبنا له الفا وخمسمائة رجل فقلنا نخاف ونحن الف وخمسمائة فلقد رأينا ابتلينا حتى ان الرجل ليصلي وحده وهو خائف ش مطابقتها لترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عبدان عن ابي حنيفة في هذا الباب واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وابن نمير وابي كريب واخرجه النسائي في السير عن هناد واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير وعلي بن محمد قوله اكتبوا وفي رواية مسلم اكتبوا وحدهم الى احد وعنه داود بالحديث قوله وقال المهلب كتابة الامام سنة عند الحاجة الى الدفع عن المسلمين فتعين حينئذ فرض الجهاد على كل انسان يطبق المدافعة اذا نزل باهل ذلك البلد مخافة قوله فقلنا نخاف تقديره هل نخاف وهو استفهام تعجب يعني كيف نخاف ونحن الف وخمسمائة رجل وكان هذا القول عند حفر الخندق جزم بذلك ابن التين وقيل يحتمل ان يكون ذلك عند خروجهم الى احد وعنه داود بالحديث قوله فلقد رأينا بضم الناء التي للمتكلم اي فلقد رأيت نفسي وروى فلقد رأينا قوله ابتلينا على صيغة المجهول من الابتلاء حاصل الكلام يقول حذيفة كنا تعجب من خوفنا والحال اننا نحن الف وخمسمائة

رجل فصار امرنا بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان الرجل يصلي وحده وهو خائف
مع كثرة المسلمين وقال النووي لعله اراد انه كان في بعض الفتن التي جرت بعد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وكان بعضهم يخفي نفسه ويصلي سرا يخاف من الظهور والمشاركة في الدخول في الفتنة
والحرب **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الامش فوجدناهم خمسمائة قال ابو معاوية
ما بين ستمائة الى سبعمائة **ش** عبد الله هو عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبدان لقبه وقد مر خبره
وابو حنيفة بالخاء المهيمة والزاوي هو محمد بن ميمون السكري وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المهيمة
واشار البخاري بهذا الى ان كل واحد من ابي حنيفة وابي معاوية خالف سفيان الثوري المذكور في السند الذي
قبله في روايته عن سليمان الامش **ص** اما ابو حنيفة فانه روى عن الامش خمسمائة ولم يذكر الالف وقد
كان سفيان روى عن الامش الفا وخمسمائة **ص** واما ابو معاوية فانه روى عن الامش ما بين ستمائة الى
سبعمائة قال البخاري اعتمد على رواية سفيان لكونه احفظهم مطلقا وزاد على ابي حنيفة وابي معاوية وزيادة
الثقة الحافظ مقبولة مقدمة وان كان ابو معاوية احفظ اصحاب الامش بخصوصه **ص** فان قلت طريق
ابي معاوية وصله مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وابو كريب واللفظ
لابي بكر قالوا حدثنا معاوية عن الامش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال احصوا اليكم من تلفظ الاسلام قال قلنا يا رسول الله اتخاف علينا ونحن ما بين الستمائة الى السبعمائة
قال انكم لا تدرون لعلكم ان يقتلوا قال قائلنا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سرا قلت انما اختار مسلم
طريق ابي معاوية لما ذكرنا انه كان احفظ اصحاب الامش بخصوصه والبخاري رجح رواية الثوري
عن الامش لكون الثوري احفظ من الكل مطلقا **ص** فان قلت ما وجه التوفيق بين الروايات قلت قال
الداودي لعلهم كتبوا امرات في موطن وقيل المراد بالالف والخمسمائة جميع من اسلم من رجل وامرأة
وعبدو صبي وبما بين الستمائة الى السبعمائة الرجال خاصة وبالخمسمائة المقاتلة خاصة قال النووي قالوا
وجه الجمع بين هذه الروايات الثلاث فذكر ما ذكرناه وقيل المراد بالالف الى آخره ثم قال وهذا باطل
للتصريح بأن الكل رجال في الرواية الاخرى حيث قال فكتبنا له الفا وخمسمائة رجل بل الصحيح
ما بين الستمائة الى السبعمائة رجل من المدينة خاصة وبالالف والخمسمائة هم مع المسلمين الذين حولهم قلت
الحكم بطلان الوجه المذكور لا يخفى عن نظر لان العبيد والصبيان يدخلون في لفظ الرجل فتأمل
والله اعلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابي
معبد عن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
اني كنت في غزوة كذا وكذا وامرأتني حاجة قال ارجع فحج مع امرأتك **ش**
مطابقته للترجمة في قوله اني كنت في غزوة كذا وكذا وابو نعيم الفضل بن دكين وابن جريج عبد الملك
ابن عبد العزيز بن جريج وابو معبد بفتح الميم والباء الموحدة واسمه نافذ بالنون والفاء وفي آخره
زال معجمة والحديث مر في باب من اكتب في جيش فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سفيان عن
عمرو عن ابي معبد عن ابن عباس الى آخره وفيه زيادة على هذا **ص** باب **ص** ان الله
يؤيد الدين بالرجل الفاجر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان الله الى آخره والفاجر
من الفجور وهو الانبعاث في المعاصي والمحارم ويأتي بمعنى الذنب كما في قولهم العمرة في اشهر الحج
من افجر الفجور اي الذنب وبمعنى العصيان كما في قوله ونترك من يفجرك وقال الجوهري فاجر فجورا

اى فسق وفجور اى كذب واصله الميل والفاجر المائل **مسألة** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
 عن الزهري (ح) وحدثني محمود بن غيلان حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن
 المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لرجل ممن يدعى
 الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل قتالا شديدا فاصابته جراحة فقبل يا رسول الله
 الذى قلت انه من اهل النار فانه قد قاتل اليوم قتالا شديدا وقد مات فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى النار قال فكان بعض الناس اراد ان يرتاب فيمنهم دلى ذلك اذ قيل انه لم يمت ولكن به جراحا
 شديدا فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال
 الله اكبر اشهداني صيد الله ورسوله ثم امر بلالا فنادى بالناس انه لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وان الله
 ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **مسألة** مطابقة للترجمة في آخر الحديث ورجاله قد ذكروا
 غير مرة واخرجه من طريقين **مسألة** احدهما عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن
 مسلم الزهري **مسألة** والاخر عن محمود بن غيلان عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن الزهري عن
 سعيد بن المسيب عن ابي هريرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في القدر عن حبان عن ابن المبارك واخرجه
 مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد وغير هذا الحديث عن سهل بن سعد الساعدي قدم فيما قبل
 في باب لا يقول فلان شهيد قوله شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعين الشهيد فزعم ابن اسحق
 والواقدي وآخرون ان هذا كان باحد واسم الرجل قزمان وهو معدود في جملة المنافقين وكان تخلف عن احد
 فغيرته النساء فلما اخفضنه خرج وقتل سبعة ثم جرح فقتل نفسه ورد عليهم بأن قصة قزمان كانت باحد
 وقد سلف ذكرها فيما قبل واما حديث ابي هريرة هذا فكان بخير كما ذكره البخاري ولهذا ذكر في
 بعض النسخ شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير فقال الرجل الى آخره وهذا هو الصحيح
 لانهما قصتان قوله فلما حضر القتال قال الكرمانى بالرفع والنصب قلت وجه الرفع على انه قاتل
 حضر ووجد النصب على المفعولية على التوسع وفي حضر ضمير يرجع الى الرجل وهو فاعله قوله
 الذى قلت انه من اهل النار وروى الذى قلت له انه اى الذى قلت فيه واللام بمعنى في قوله فكان بعض
 الناس اراد وروى فكاد بعض الناس من افعال المقاربة قوله ان يرتاب كذا في الاصل باثبات ان واثباتها
 مع كاد قليل قال الكرمانى ويرتاب اى يشك في صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى يرتد
 عن دينه قوله فأخبر النبي على صيغة المجهول قوله الا نفس مسلمة يدل على ان الرجل قد ارتاب
 وشك حين اصابته الجراحة وقيل هذا رجل ظاهر الاسلام قتل نفسه وظاهر النداء عليه يدل على انه
 ليس مسلما والمسلم لا يخرج قتل نفسه عن كونه مسلما فلا يحكم بكفره ويصلى عليه واجيب عن ذلك بأنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع من امره على سره فلم بكفره لان الوحي عنده عتيد قوله ان الله ليؤيد
 وروى يؤيد بدون اللام ويجوز في ان هذه الفتح والكسر وقد قرئ في السبعة ان الله يبشرك فان
 قلت يعارض هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لانتعين بمشرك قلت لا تعارض لان المشرك
 غير المسلم الفاجر روى هذا ايضا عن الشافعي او يقال انه خاص بذلك الوقت وقد استعان صلى
 الله تعالى عليه وسلم بصفوان بن امية في هو اذن واستعار منه مائة درع بادائها وخرج معه
 صفوان حتى قالت له هو اذن تقاتل مع محمد ولست على دينه فقال رب من قريش خير من رب من
 هو اذن وقال الطحاوي قتال صفوان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باختياره فلا يعارض

قوله انا لانتعين بمشرك وقال بعضهم هي تفرقة لادليل عليها ولا اثر قلت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم بالوحى انه لا بد من اسلامه واهذا اعطى له من القنات يوم حنين شيئا كثيرا ثم اسلم والله اعلم ومن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله ليؤيد الحديث استحسن العلماء الدماء للسلطين بالتأييد وشبهه من اهل الخير من حيث تأييدهم للدين لامن احوالهم الخارجية **ح** **ص** **باب** * من تأمر في الحرب من غير امرة اذا خاف العدو **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم من تأمر اي جعل نفسه اميرا على قوم في الحرب من غير تأمير الامام او نائبه وجواب من محذوف اي جاز ذلك **ح** **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن عليه عن ايوب عن جريد بن هلال عن انس بن مالك قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها عبدالله بن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه من غير امرة ففتح عليه ومايسرنى او قال مايسرهم انهم عندنا وقال وان عينيه لتذرفان **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله ثم اخذها خالد بن الوليد من غير امرة * ويعقوب بن ابراهيم بن كثير الدورقي وابن عليه بضم العين المهملة وقح اللام وتشديد الياء آخر الحروف هو اسمعيل بن ابراهيم البصرى وعليه امه مولاة لبني اسد وايوب هو السخني ومضى هذا الحديث في اوائل الجهاد في باب تمنى الشهادة وهذا الحديث في غزوة مؤتة وسيأتي بأثم منه في المغازي وكانت في السنة الثامنة من الهجرة في جنادى الاولى * وكان السبب في ذلك ما قاله الواقدي عن الزهري بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن عمير الغفاري في خمسة عشر رجلا حتى انتهوا الى ذات اطلاق من الشام وهو موضع على ليلة من البلقاء وقيل موضع من وراء وادي القرى فوجدوا جمعا كثيرا من بني قضاة فدعوههم الى الاسلام فلم يستجيبوا ورشقوهم بالنبل فلما رآهم اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاتلوهم اشد القتال فقتلوا فألفت منهم رجل جريح في القتلى فلما ان برد عليه الليل تعامل حتى أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبر بذلك وبعث سرية عليا زيد بن حارثة في نحو من ثلاثة آلاف الى ارض البلقاء لاجل هؤلاء الذين قتلوا وقال ان اصيب زيد بجعفر على الناس وان اصيب جعفر فعبد الله بن رواحة فخرجوا حتى نزلوا معان من ارض الشام فبلغهم ان هرقل قد نزل مأب من ارض البلقاء في مائة الف من الروم وانضم اليه من لخم وجذام والقين وبهرا وبلي مائة الف منهم عليهم رجل من بلي يقال له مالك بن نافلة فلما بلغ ذلك المسلمين اقاموا على معان ليلتين ينظرون في امرهم وقالوا نكتب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخبره بعدد عدونا فاما ان يمدنا بالرجال واما ان يأمرنا بأمر فنمضى له قال فشجع الناس عبدالله بن رواحة وقال يا قوم ان الذين يكرهون التي خرجتم يطلبون الشهادة وماتقاتل بعدد ولا قوة ولا نقاتل الا هذا الدين فانطلقوا فاحدى الحسين اما ظهورا واما شهادة فصدقوه ففضوا حتى اذا كانوا بنحوم البلقاء لقيهم جوع هرقل من الروم والعرب بقرية من قرى البلقاء يقال لها مشارف ولما دنا العدو انماز المسلمون الى قرية يقال لها مؤتة فلاقوا عندها فقتلوا فقتل زيد بن حارثة ثم اخذ الراية جعفر فقاتل بها حتى قتل * قال ابن هشام ان جعفر اخذ اللواء بيمنه فقطعت فأخذها بشماله فقطعت فاحتضنها بعضديه حتى قتل وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة فأثابه الله بذلك جناحين في الجنة يطير بهما حيث شاء ثم اخذ الراية عبدالله بن رواحة فقاتل حتى قتل ثم اخذها ثابت بن اقرم فقال يا معشر المسلمين

اصطلحوا على رجل متكم قالوا انت قال ما انا بفاعل فاصطلح الناس على خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه قال الواقدي لما اخذ خالد الراية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الآن حى الوطيس فهزم الله العدو وظهر المسلمون وقتلوا منهم مقتلة عظيمة قوله خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الواقدي حدثني عبد الجبار بن عمارة بن غزية عن عبد الله بن ابي بكر بن عمرو ابن حزم قال لما التقى الناس بمؤتة جلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وكشف له ما بينه وبين الشام فهو ينظر الى معركتهم فقال اخذ الراية زيد وهو زيد بن جارثة بن شراحيل بن كعب الكلبي القضاعي مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاصيب اى قتل قوله ثم اخذها اى الراية جعفر وهو ابن ابي طالب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم اخذها عبد الله بن رواحة بن ثعلبة بن امرئ القيس الانصاري الخزرجي قوله في غير امرة بلفظ المصدر النوعى اى صار اميرا بنفسه من غير ان يفوض اليه الامام قوله ففتح عليه اى على خالد قوله وما يسرنى او قال ما يسرهم انهم عندنا لان حالهم فيما هم فيه افضل مما لو كانوا عندنا قوله قال اى قال انس وان عينه لتذرقان بكسر الراء يعنى تسيلان دمعا وقال الداودي اى تدفعان وقيل تدفعان الدمع

ص **باب** **العون بالمدد** **ش** اى هذا باب عون الجيش بالمدد وهو في اللغة ما يمد به الشيء اى يزداد ويكثر منه امد الجيش بمدد اذا ارسل اليه زيادة ويجمع على امداد وقال ابن الاثير هم الاعوان والانصار الذين كانوا يمدون المسلمون في الجهاد **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي وسهل بن يوسف عن سعيد عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتاه رجل وذكوان وعصية وبنوحيان فزعموا انهم قد اسلموا واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار قال انس كنا نسبحهم القراء يحطبون بالنهار ويصلون بالليل فانطلقوا بهم حتى بلغوا بئر معونة غدروا بهم وقتلوهم فقتلت شهرا يدعو على رجل وذكوان وبنوحيان قال قتادة وحدثنا انس انهم قرؤا بهم قرآنا ابلغوا عنا قومنا بأننا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم رفع بعد ذلك **ش** مطابقته للترجمة في قوله واستمدوه على قومهم فامدهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبعين من الانصار وابن ابي عدي هو محمد بن ابراهيم ابو عمرو السلمي البصري وسهل بن يوسف ابو عبد الله الانماطي البصري وسعيد هو ابن ابي عروبة البصري **والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب وفي المغازي عن عبد الاعلى بن حاد واخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى واخرجه النسائي في الطهارة وفي الحدود وفي الطب عن محمد بن عبد الاعلى وفي المحاربة عن ابي موسى به قوله رجل بكسر الراء وسكون العين المهملة ابن خالد بن عوف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم قال ابن دريد رجل من الرعلة وهي النخلة الطويلة والجمع رجال وذكوان بفتح الذال المججمة ابن ثعلبة بن بهثة بن سليم وعصية بضم العين المهملة مصغر عصا ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم وهؤلاء الثلاثة قبائل في سليم قوله وبنوحيان بكسر اللام حى من هذيل وقال الحافظ الدمي اطى قوله في هذه الطريق اتاه رجل وذكوان وعصية وبنوحيان وهم لان هؤلاء ليسوا اصحاب بئر معونة وانما هم اصحاب الرجيع الذين قتلوا حاصم ابن ابي الاقلح واصحابه واسروا خبيبا وابن الدثنة وانما الذي اتاه ابو براء من بني كلاب واجار اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفر جواره عامر بن الطفيل وجع عليهم هذه القبائل من سليم**

قوله واستمدوه اى طلبوا منه المدد قوله بسبعين من الانصار قال موسى بن عقبة وكان امير القوم
 المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن ابي مرثد قوله ككنا نسجهم القراء جمع القارئ وسماوا به لكثرة
 قراءتهم قوله يحطبون اى يجمعون الحطب قوله بئر معونة بفتح الميم وضم العين المهملة وبالنون
 وهو بين مكة وعسفان وارض عذيل حيث قتل القراء وكانت سرية بئر معونة في صفر من
 السنة الرابعة من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق
 كانت في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قوله ثم رفع بعد ذلك اى نسخت تلاوته وفي التوضيح
 وفيه انه يجوز النسخ في الاخبار على صفة ولا يكون نسخه تكديبا انما يكون نسخه رفع تلاوته فقط كما
 ان نسخ الاحكام ترك العمل بها فربما عوض من المنسوخ من الاحكام حكم غيره وربما يعوض عنه
 وكذلك الاخبار نسخها والقرآن رفع ذكرها وترك تلاوتها لا ان يكذب بخبر آخر مضاد لها ومثله
 بما نسخ من الاخبار ما كان يقرأ في القرآن لو ان لابن آدم واديين من ذهب لا يتغنى ثالثا **ص**
باب من غلب العدو فاقام على مرصتها ثلاثا **ش** اى هذا باب في ذكر من غلب
 على العدو فاقام على مرصتها بفتح العين المهملة وسكون الراء وقمع الصاد المهملة وهى البقعة
 الواسعة بغير بناء من دار وغيرها **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا روح بن عباد
 حدثنا سعيد بن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه كان اذا ظهر على قوم اقام بالعرصة ثلاث ليال **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد
 ابن عبد الرحيم ابو يحيى الذى يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عباد بضم العين المهملة وتخفيف
 الباء الموحدة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث اخرجه البخارى في المغازى في غزوة بدر عن
 شيخ آخر عن روح بآتم من هذا السياق قوله اذا ظهر اى اذا غلب قوله ثلاث ليال وقال
 ابن الجوزى كانت اقامته ليظهر تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وترتيب الثواب ولقلة احتفاله بهم
 كأنه يقول نحن مقبضون فان كانت لكم قوة فهاولوا اليها وقال غيره كان هذا منه لان الثلاث اكثر
 ما يرجح المسافر لان الاربعة اقامة لحديث لا يبقين متأخر بمكة بعد قضاء نسكه فوق ثلاث ولان
 الغنمة فيها تقسم ولان الظهر ايضا يستريح هذا كله اذا كان في أمن من عدوه **ص** تابعه معاذ
 وعبد الاعلى حدثنا سعيد بن قتادة عن انس عن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش معاذ هو ابن عبد الاعلى العنبري اخرجه متابعتة الاسماعيلى عن ابي يعلى عن ابي بكر بن ابي شيبة
 حدثنا معاذ بن عبد الاعلى وعبد الاعلى قال حدثنا سعيد بن قتادة فذكره وعبد الاعلى هو ابن عبد
 الاعلى السامى بالسين المهملة ومتابعتة اخرجهما مسلم عن يوسف بن جاد عن عبد الاعلى عن سعيد بن قتادة
 عن انس وعن محمد بن حاتم عن روح بن عباد عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال ذكر لنا انس ابن مالك
 عن ابي طلحة قال لما كان يوم بدر وظهر عليهم نبي الله الحديث وقال في آخره يعنى حديث انس وحديث
 انس هو الذى رواه قبله ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتلى بدر ثلاثا ثم اتاهم الحديث
 معناه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على المشركين يوم بدر اقام هناك ثلاث ليال ثم اتاهم **ص**
باب من قسم الغنمة في غزوه وسفره **ش** اى هذا باب في ذكر من قسم الغنمة قال بعضهم اشار
 بذلك الى الرد على قول الكوفيين ان الغنائم لا تقسم في دار الحرب واعتلوا بان الملك لا يتم عليها الا
 بالاستيلاء ولا يتم الاستيلاء الا باحرازها في دار الاسلام قلت هذا الرد مردود لان الباب فيه حديثان

وليس واحد منهما يدل على ان قسمة الغنمة كانت في دار الحرب اما حديث رافع فيدل على انها كانت
 بذى الحليفة واما حديث انس فيدل على انها كانت في الجمرانة وكل من ذى الحليفة والجمرانة من دار
 الاسلام ففي الحقيقة الحديثان حجة للكوفيين لانه لم يقسم الا في دار الاسلام **ص** وقال
 رافع كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذى الحليفة فأصبنا غنما وأبلا فعدل عشرة من الغنم بعير
 ش **ص** هو رافع بن خديج ومطابقته للترجمة ظاهرة وهذا التعليق مضى مسنداً مطولاً في كتاب
 الشركة في باب قسمة الغنم وقال المهلب هذا الى نظر الامام واجتهاده يقسم حيث رأى الحاجة
 ويؤخر اذا رأى في المسلمين غنى ومن اجاز قسمة الغنائم في دار الحرب مالك والاوزاعي والشافعي
 وابو ثور وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه لا تقسم حتى يخرجها الى دار الاسلام لما ذكرنا في اول
 الباب في قول الكوفيين على انهم قالوا روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع الغنمة في دار
 الحرب والبيع في معنى القسمة فكما لا يجوز البيع كذلك لا تجوز القسمة **ص** حدثنا هبة بن
 خالد حدثنا همام عن قتادة ان انس اخبره قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الجمرانة حيث
 قسم غنائم حنين **ش** **ص** مطابقة هذا ايضا ظاهرة وهبة بضم الهاء وسكون الدال المهمة وقص
 الباء الموحدة ابن خاتم بن الاسود القيسي البصري ويقال هذاب وهمام بن شديد الميم ابن يحيى الشيباني
 البصري ومضى الحديث في الحج في باب كم اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** **باب**
 اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجدوا المسلم **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه اذا غنم اهل الحرب مال مسلم ثم اذا
 استولى المسلمون عليهم ووجد ذلك المسلم عين ماله هل يأخذه وهو احق به او يكون من الغنمة فقيه
 خلاف تذكره الآن فلذلك لم يذكر البخاري جواب اذا **ص** **ص** قال ابن نمير حدثنا عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ذهب فرس له فاخذه العدو فظهر عليه المسلمون فرد
 عليه في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابق عبده فلحق بالروم فظهر عليهم المسلمون فردوه عليه
 خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقة للترجمة من حيث انه
 جواب لها وابن نمير بضم النون وقص الميم مصغر نمير الحيوان المشهور هو عبد الله بن نمير الهمداني الكوفي
 وعبيد الله ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب القرشي العدوي المدني وهذا تعليق من البخاري
 لانه لم يسمع من ابن نمير فانه مات سنة تسع وتسعين ومائة ووصله ابو داود وقال حدثنا محمد بن سليمان
 الانباري والحسن بن علي قال حدثنا ابن نمير عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ذهب فرس له الى آخره
 نحوه واخرجه ابن ماجه ايضا قوله ذهب فرس له وفي رواية الكشميهني ذهبت لان الفرس يذكر
 ويؤنث وكذلك في روايته فاخذها قوله في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع في رواية
 ابن نمير ان قصة الفرس في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقصة العبد بعد رسول الله تعالى عليه
 وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري كما هي الرواية الثانية في الباب فجعلها سما بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وهي الرواية الثالثة
 في الباب فصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قلت في وقوع ذلك في زمن
 ابن بكر والصحابة متوافرون عن غير انكار منهم كفاية للاحتجاج به **ش** **ص** فاخذه العدو انس انكاف من اهل
 الحرب قهره فظهر عليه اي غلب عليه شي ايم وابق اي هرب **ص** واحتج بهذا الحديث الشافعي وجماعة ان
 اهل الحرب لا يملكون بالغلبة شيئا من مال المسلمين واصحابه فاخذه قبل القسمة وبعدها ومن على والزهرى

والحسن وعمر بن دينار لا ترد الى صاحبها قبل القسمة ولا بعد ها وهي للجيش وقال ابو حنيفة والثوري
والاوزاعي ومالك ان صاحبه ان علم به قبل القسمة اخذه بغير شيء وان اصابه بعد القسمة يأخذه بقيته وهو
قول عمرو بن زيد بن ثابت وابن المسيب وعطاء والقاسم وعروة واخجموا في ذلك بما رواه ابو داود
من حديث الحسن بن عمار عن عبد الملك بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس ان رجلا وجد بعير له
كان المشركون اصابوه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصابته قبل ان يقسم فهو لك وان اصابته
بعد ما قسم اخذه بالقيمة فان قلت قال احد فيه متروك وقال ابن معين ليس بشيء وقال الجوزجاني
ساقط قلت قال احد وقد روى مسعر عن عبد الملك وقال يحيى بن سعيد سالت مسعرا عنه فقال هو
من حديث عبد الملك ولكن لا احفظ وقال علي بن المديني روى عن يحيى بن سعيد انه سأل مسعرا عنه
فقال هو من رواية عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس فدل على انه قد رواه غير الحسن بن عمار
فاستغنى عن روايته لشهرته عن عبد الملك على ان اتقول قال الطحاوي حدثنا احمد بن عبد المؤمن
المروزي قال سمعت علي بن يونس المروزي يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت اني اعيش الى
دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق وبسكت فيه عن الحسن بن عمار وقال الطحاوي وقد روى عن جماعة
من المتقدمين نحو ما ذهب اليه ابو حنيفة ومن معه **ص** فما روى عنهم في ذلك ما حدثنا محمد بن
خزيمة قال حدثنا يوسف بن عدي قال حدثنا ابن المبارك عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة
عن رجاء بن حيوة عن قبيصة بن ذؤيب ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال فيما احرز
المشركون واصابه المسلمون فعرفه صاحبه قال ان ادركه قبل ان يقسم فهو له فان جرت فيه السهام فلا
شيء له **ص** فان قلت قبيصة بن ذؤيب لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قلت يكون مرسل فيعمل به على
ان رجاء بن حيوة روى ان ابا عبيدة كتب الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في هذا فقال من وجد
ماله بعينه فهو احق به بالثمن الذي حسب على من اخذه وكذلك ان بيع ثم قسم منه فهو احق بالثمن والله
اعلم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع ان عبدا لابن عمر ابق
فلحق بالروم فظهر عليه خالد بن الوليد فرده على عبد الله وان فرسا لابن عمر طار فلحق بالروم فظهر
عليه فردوه على عبد الله **ص** هذا طريق آخر وفيه خالف يحيى القطان عن عبيد الله المذكور
حيث جعل رد العبد والفرس كلاهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عار بالعين يأتى تفسيره
عن البخاري حيث يقول **ص** قال ابو عبد الله ما مشتق من العير وهو حمار وحش اى هرب
ص ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله من العير يفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره راء وهو الحمار الوحشى ثم فسر عار بقوله اى هرب وقال ابن التين اراد انه فعل فعله في النفار
وقال الخليل عار الفرس والكلب عيار اى افلت وذهب وقال الطبري يقال ذاك للفرس اذا فعله مرة بعد مرة
ومنه للبطل من الرجال الذي لا يثبت على طريقه عيار ومنه سهم عار اذا كان لا يدري من اين اتى **ص**
حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمر انه كان على فرس يوم
لقى المسلمون وامير المسلمين يومئذ خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه بعثه ابو بكر رضى الله تعالى عنه
فاخذه العدو فلما هزم العدو رد خالد فرسه **ص** هذا طريق آخر على خلاف الطريقين المذكورين
حيث صرح بان قصة الفرس كانت في ايام ابى بكر رضى الله تعالى عنه قوله يوم لقي المسلمون اى كفار
الروم **ص** باب **ص** من تكلم بالفارسية والبطانية **ص** اى هذا باب في بيان من تكلم
بالفارسية اى باللغة الفارسية نسبة الى فارس بن عامر بن يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا قاله

علي بن كيسان النسابة وحكي الهمداني قال فارس الكبرى ابن كيو مرث ومعناه الحى الناطق واليتيم
 اميم بن لاوذين سام بن نوح وقال المسعودي من الناس من رأى ان فارس ابن لامور بن سام بن نوح
 ومنهم من قال انهم من ولد هذرام بن ارغشذين سام بن نوح وانه ولد بضعة عشر ولدا رجلا كلهم كان
 فارسا شجاعا فعموا الفرس بالفروسية وكان دينهم الصابئة ثم نجسوا وبنوا بيوت النيران وكانوا اهل رياسة
 وسياسة وحسن مملكة وتدبير للحرب ووضع الاشياء مواضعها ولهم الترسل والخطابة والنظافة وتأليف
 الطعام والطيب واللباس ومن كتبهم استملى الناس رسوم الملوك قوله والرطانة بفتح الراء وقيل يجوز
 بكسرها وهو كلام غير العربي وقال الكرماني الكلام بالاعجمية وقال صاحب الافعال يقال رطن رطانة اذا
 تكلم بكلام العجم وقال ابن التين هي كلام لا يفهم ويخص بذلك كلام العجم **ح** وقوله تعالى واختلاف
 السنتكم والوانكم وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه **ش** وروى وقال تعالى واختلاف
 السنتكم وقوله ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين
 هذه الآية الكريمة في سورة الروم اى ومن آيات الله تعالى خلق السموات والارض واختلاف السنتكم
 اى لغاتكم واجناس النطق واشكاله خالف تعالى بين هذه حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد
 ولا جهرارة ولا حدة ولا رخاوة ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات
 النطق واحواله وكان اصل اختلاف اللغات من هود النى الله على السنة كل فريق اللسان الذى
 يتكلمون به ليلا فاصبحوا لا يحسنون غيره قوله والوانكم اى واختلاف الوانكم في تخطيطها وتنويعها
 واختلاف ذلك وقع التعارف والافلو اتفقت وتشاكلت وكانت ضربا واحدا اوقع التماثل
 والالتباس ولتعطلت مصالح كثيرة وربما رأيت توأمين مشتبهان في الحلية ويعروك الخطأ في التمييز بينهما
 وتعرف حكمة الله في المخالفة بين الحلى قوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتامم الآية ليبين
 لهم فضل الله من يشاء ويهدى من يشاء وهو العزيز الحكيم وهذه الآية الكريمة في سورة ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام قال ان من يخشى الله يبين لهم اى لبقه هو اعنه ما يدعوههم اليهم فلا تكون لهم حجة على الله
 ولا يقولوا لم نفهم ما خوطبنا به انتهى وكان البخارى اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعرف
 السنة لانه ارسل الى الامم كلها على اختلاف السنتهم فجميع الامم قومه بالنسبة الى عموم رسالته فاقضى
 ان يعرف السنتهم ليفهم عنهم ويفهموا عنه والدليل على عموم رسالته قوله تعالى قل يا ايها الناس انى
 رسول الله اليكم جميعا بل الى الثقلين وهم على السنة مختلفة **ح** حدثنا عمرو بن علي حدثنا
 ابو حاصم اخبرنا حنظلة بن ابي سفيان اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعت جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما
 قال قلت يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطعمت صاعا من شعر فتعال انت ونقر فصاح النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قل يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع سورا فحى هلا بكم **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله ان جابرا قد صنع سورا وهو بضم السين وسكون الواو وهو الطعام الذى يدعى اليه
 وقيل الطعام مطلقا وهى لفظة فارسية وقيل السور الوليمة بالفارسية وقيل السور بلغة الحبشة
 الطعام لكن العرب تكلمت بها فصارت من كلامها واما السور بالهمزة فهو بقية من ماء او طعام او غير
 ذلك وليس المراد ههنا الا الاول **وذكر رجاله** وهم خمسة الاول عمرو بن علي بن بحر ابو حفص
 الباهلي البصرى الصيرفي **الثاني** ابو حاصم الضحاك بن مخلد النبيل البصرى **الثالث** حنظلة
 ابن ابي سفيان الجمحي قرشي من اهل مكة واسم ابي حنظلة الاسود بن عبد الرحمن **الرابع** سعيد بن
 ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الخروف وبالتون مقصورا وممدودا ابو الوليد المكي **الخامس**

جابر بن عبد الله والحديث أخرجه البخاري أيضا في المغازي عن عمرو بن علي أيضا وأخرجه مسلم في الاطعمة عن ججاج بن الشاعر قوله ذبحنا بجمعة قال الداودي البهيمية من الانعام وقال ابن فارس البهم صفار الغنم قلت البهم بفتح الباء جمع بهيمة وهي ولد الضأن الذكر والانثى وجمع البهم بهام قوله فتعال صيغة امر يخاطب به جابر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ونفراي مع تفر قوله فحيهلا بكم مركب من حي وهل وقديني على الفتح وقديقال حيهلا بالتثوين وحيهلا بالتثوين وعليها الرواية اي عليكم بكذا او اذموكم او اقبلوا او اسرعوا بأنفسكم وجاء خيهل بسكون اللام وحيهلا بسكون الهاء وقمع اللام مع الالف وبدون الالف وحيهلا بسكون الهاء وبالتثوين وجاء معديا بنفسه وبالهاء وبالي وبعل ويستعمل حي وحده بمعنى اقبل وهلا وحده بمعنى اسكن وقال ابو عبيدة معنى قوله اذا ذكر الصالحون فحيهلا بغير اي اذع وقيل معناه اقبلوا على ذكر عمر وقال صاحب المطالع تقول حي على كذا اي هلم واقبل ويقال حي علا وقيل حي هلم وقال الداودي قوله فحيهلا بكم اي اقبلوا اهلا بكم اتيم اهلكم **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله عن خالد بن سعيد عن ابيه عن ام خالد بنت خالد بن سعيد قالت انبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع ابي وعلى قيص اصفر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة سنة وهي بالحشية حسنة قالت فذهبت العج بختام النبوة فزبرني ابي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعها ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايلي واخلى ثم ايلي واخلى قال عبد الله فبقيت حتى ذكر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سنة سنة بفتح النون وسكون الهاء وفي رواية الكشميهني سناه اسناه بزيادة الالف والهاء فيهما لاسكت وقدي يحذف وفي المطالع هو بفتح النون الخفيفة عند ابي ذر وشددها الباقيون وهي بفتح اوله للجميع الالفابسي فكسره وروى سناه سناه معناه بالحشية حسنة كما فسره في الحديث وهو الرطانة بغير العربي في ذكر رجاله وهم خمسة **الاول** حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابن موسى ابو محمد السلي المروزي **الثاني** عبد الله بن المبارك المروزي **الثالث** خالد بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو اسحق بن سعيد القرشي الأموي وليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد ذكره عنه مرارا يروي عن ابيه وهو الرابع **الخامس** ام خالد اسمها امة بفتح الهمزة بنت خالد مرفي كتاب الجنائز في باب التعوذ من عذاب القبر قال الذهبي امة ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص الاموية ولدت بالحشية تزوجها الزبير فولدت له خالدا وعمرا وقال بعضهم في طبقة خالد بن سعيد بن عمرو وخالد بن سعيد ابن ابي مریم المدني لكن لم يخرج له البخاري ولا ابن المبارك عنه رواية وزعم الكرماني ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام ولا ادري من اين له ذلك قلت عبارة الكرماني هكذا واهل ان لفظ خالد مذكور هنا ثلاث مرات والثاني غير الاول وهو خالد بن الزبير بن العوام والثالث غيرهما وهو خالد بن سعيد بن العاص انتهى قلت لم يقل الكرماني ان شيخ ابن المبارك هنا هو خالد بن الزبير بن العوام بل قال الثاني غير الاول وارايد خالدا في قوله ام خالد ولا شك ان خالدا هذا هو ابن الزبير بن العوام على ما قاله الذهبي والحديث أخرجه البخاري أيضا في اللباس عن ابي زعيم وعن ابي الوليد وفي هجرة الحبشة عن الحميدي وفي الادب عن حبان عن عبد الله أيضا وأخرجه ابو داود في اللباس عن اسحق بن الجراح الاذني قوله بختام النبوة وهو ما كان مثل زرا الحجلة بين كتنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فزبرني بالزاي والباء الموحدة والراء من الزبر وهو النهى عن الاقدام على ما لا ينبغي قوله

دعها أي أتركها قوله أبل من أبلت الثوب إذا جعلته حقيقا ويقال البلاء للخير والشر لأن أصله الاختبار وأكثر ما يستعمل في الخير مقيدا قوله وأخلق من باب الأفعال بمعنى أبل ويحوز أن يكون كلاهما من الثلاثي إذ خلق بالضم وأخلق بمعنى وكذلك بلى وأبل وليس ذلك عطف الشيء على نفسه لأن في المعطوف تأكيذا وتقوية ليس في المعطوف عليه كقوله تعالى كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون وفي رواية أبي ذر أخلق بالفاء والمشهور بالقاف من أخلاق الثوب وقال صاحب العين معنى أبل وأخلق أي عس فخرق ثيابك وأرضها قوله قال عبد الله هو ابن المبارك وقال الكرماني وفي بعضها أبو عبد الله أي البخاري قوله فبقيت أي أم خالد قوله حتى ذكر على صيغة المجهول والضمير فيه يرجع إلى القميص ويروى على صيغة بناء الفاعل والضمير للقميص أيضا أي حتى ذكر دهرها وقال الكرماني أو يكون الضمير للراوى ونحوه أي حتى ذكر الراوى مانسي طول مدته ويروى حتى ذكرت بلفظ بناء المعلوم أي بقيت حتى ذكرت دهرها طويلا قال الكرماني وفي بعضها بلفظ المجهول أي حتى صارت مذكورة عند الناس لخروجها عن العادة ورواية أبي الهيثم حتى دكن بدال مائلة ونون في آخره من الدكنة وهي خبرة من طول ما لبس فأسود لونه ورججه أبو ذر وفي بعض النسخ فذكر دهرها ولفظ دهرها محذوف في كتاب ابن بطال وذكر ابن السكن وهو تفسير لهذه الرواية كأنه أراد بقي هذا القميص مدة طويلة من الزمان ففسحها الراوى فغير عنها بقوله ذكر دهرها أي زمانا بحسب تحديدته ذكر ما يستفاد منه فيه جواز لبس القميص الأصفر لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على والدام خالد وفيه المسامحة للأطفال في اللعب بحضرة آبائهم وغيرهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم على خلق عظيم وفيه الدماء لمن يلبس جديدا بقوله أبل وأخلق أو أبل وأخلق للابس وفيه جواز الرطانة بغير العربية لأن الكلام بغير العربية يحتاج المسلمون إليه للتكلم به مع رسل الجهم وقدام الشارع زيد بن ثابت بكلام الجهم وقال ابن التين إنما يكره أن يتكلم بالعجمية إذا كان بعض من حضر لا يفهمها فيكون كمناجي القوم دون الثالث قال الداودي إذا لم يعرفها اثنان فأكثر يلزم أن يحوز ذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما أخذ تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كخ كخ إنا نأكل الصدقة **ش** **هـ** مطابقته للترجمة في قوله كخ كخ وهو بفتح الكاف وكسرهما وسكون الحاء المعجمة وكسرهما وبالتنوين مع الكسر وبغير تنوين وهي كلمة يزجر بها الصبيان من المستقذرات يقال له كخ أي أتركها وأرم بها وقال ابن دريد يقال كخ كخ كخ إذا نام فقط وقال الداودي كلمة عجمية عربت وغندر هو محمد بن جعفر وقدم غير مرة والحديث قدم في كتاب الزكاة في باب ما يذكر في الصدقة فانه روى هناك عن آدم عن شعبة وهنا بينه وبين شعبة اثنان قال الكرماني وللنازع أن ينازع في كون هذه الالفاظ عجمية أما السور فلا احتمال أن يكون من باب توافق اللفتين كالصابون* وأما منه فيحتمل أن يكون أصله حسنة فحذف من أوله الحاء كما حذف هـ في قواهم كفى بالسيف شا أي شاهدا* وأما كخ فهو من باب الاصوات قلت الكل لا يخلو عن نظر* أما الأول فاحتمال وبه لا تثبت اللغة* وأما الثاني فلا يجوز الترخيم في أول الكلمة* وأما الثالث فلأنه من أسماء الأفعال وقال الكرماني ما مناسبة هذه الإحاديث لكتاب الجهاد فقال أما الحديث الأول فظاهر لأنه كان

في يوم الخندق واما الآخران فبالبيعة قلت كونه في الخندق لا يستلزم ان يكون متعلقا بامور
 الجهاد اقول يمكن ان يقال ان الترجمة تعلقا ما بكتساب الجهاد وهو ان الامام اذا امن اهل الحرب
 بلسانهم ولغتهم يكون ذلك امانا لان الله يعلم الالسنه كلها فانهم **ح** ص **ب** باب الغلول **ش** **ح**
 اي هذا باب في بيان حرمة الغلول نقل النووي الاجماع على انه من الكبار وهو من غل في المغنم
 يغل غلولا فهو غال قال ابن الاثير الغلول هو الخيانة في المغنم والسرقة في الغنيمه قبل القسمة وكل
 من خان في شيء خفية فقد غل وسميت غلولا لان الايدي فيها مغلوله اي ممنوعة بحصول فيها غل وهو
 الحديده التي تجمع يد الاسير الى عنقه ويقال لها الجامعة ايضا **ح** ص **ح** وقول الله تعالى ومن يغفل
 يأت بما غل يوم القيامة **ش** **ح** وقول الله بالجور عطفًا على الغلول واوله (وما كان لنبي ان يغفل
 ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة ثم توفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون) وهذه الآية الكريمة في سورة
 آل عمران وقال ابن ابي حاتم حدثنا المسيب بن واضح حدثنا ابو اسحق الفزاري عن سفيان عن خصيف
 عن عكرمة عن ابن عباس قال فقدوا قطيفة يوم بدر فقالوا لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخذها فانزل الله وما كان لنبي ان يغفل اي يخون هذه تنزيهه صلى الله تعالى عليه وسلم من جميع
 وجوه الخيانة في اداء الامانة وقسم الغنيمه وغير ذلك وقال العوفي عن ابن عباس وما كان لنبي
 ان يغفل اي بأن يقسم لبعض السرايا ويترك بعضها وكذا قال الضحاك وقرأ الحسن البصري وطاوس
 ومجاهد والضحاك ان يغفل بضم الياء اي يخان وروى ابن مردويه من طريق ابي عمرو بن العلاء عن
 مجاهد عن ابن عباس قال اتهم المنافقون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشيء فقد فأنزل الله تعالى
 وما كان لنبي ان يغفل قواله ومن يغفل الى آخره تهديد شديد ووعيدا كيد وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن
 جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ردوا الخياط والمخيط فان الغلول طارونار
 وشنار على اهل يوم القيامة **ح** ص **ح** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابي حيان قال حدثني ابو زرعة
 قال حدثني ابو هريرة قال قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الغلول فعظم امره
 قال لا الفين احدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله
 اغثنى فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته بعيره رغاء يقول يا رسول الله اغثنى
 فأقول لا املك لك شيئا قد ابلغتك وعلى رقبته صامت فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول
 لا املك لك شيئا قد ابلغتك على رقبته رقاع تحفق فيقول يا رسول الله اغثنى فأقول لا املك
 لك شيئا قد ابلغتك وقال ايوب عن ابي حسان فرس له حممة **ش** **ح** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة ويحيى هو القطان وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف اسمه يحيى بن سعيد
 التميمي وابو زرعة اسمه هرم بن عمرو ابن جرير بن عبد الله البجلي الكوفي والحديث مضى في كتاب الزكاة
 في باب اثم مانع الزكاة قوله لا الفين بضم الهمزة وبالفاء المكسورة اي لا اجدن هكذا الرواية
 لاكثرين بلفظ النفي المؤكد بالنون والمراد به النهي ورواه الهروي بفتح الهمزة والقاف من الالتقاء
 وكذا في بعض رواية مسلم قوله على رقبته وفي رواية مسلم وعلى رقبته بالواو للحال قوله ثغاء
 بضم اشاء المثناة وتخفيف الغين المعجمة وهو صوت الشاة يقال ثغاثوا وقوله حممة بفتح المهملة
 صوت الفرس اذا طلب العلف قوله لا املك لك شيئا اي من المعفرة لان الشفاعة امرها الى الله
 قوله قد ابلغتك ويروى بلغتك اي لا عذر لك بعد الابلاغ وهذا مبالغة في الزجر وتغليظ في الوعيد

في الوعيد والافه صاحب الشفاعة في مذنبى هذه الامة يوم القيامة قوله رضاء بضم الراء وتخفيف
الغين المجمة وبالمد صوت البعير قوله صامت وهو الذهب والفضة قوله رقاغ جمع الرقعة وهى
الخرقة قوله تحقق اى تمحرك وتضطرب وليس المراد منه الخرقه بعينها بل تعميم الاجناس من
الحيوان والنقود والثياب وغيرها وقال ابن الجوزى المراد بالرقاع الثياب وقال الحميدى المراد بها
ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاغ ورد عليه ابن الجوزى بأن الحديث سبق لذكر الغلول الحمى
فحماله على الثياب انسب قوله وقال ايوب اى السخيتان عن ابي حيان المذكور فيه فرس له حممة
كذا لاكثرين في الموضعين ووقع في رواية الكشميهني في الرواية الاولى على رقبتة له حممة يحذف
لفظ فرس وكذا هو في رواية النسفي وابي علي بن شويه فعلى هذا ذكر طريق ايوب التنصيص على
ذكر الفرس في موضعين ﴿ومما يند عليه هنا﴾ ما قاله ابن المنذر ﴿اجمع العلماء ان الغال عليه ان
يرد ما قل الى صاحب المقاسم ما لم يفرق الناس﴾ واختلفوا فيما يفعل بعد ذلك اذا افرق الناس فقالت
طائفة يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وهو قول الحسن ومالك والاوزاعي واليش والزهرى
والثورى واحمد وروى عن ابن مسعود وابن عباس ومعاوية وقال الشافعى وطائفة يجب تسليمه
الى الامام او الحاكم كسائر الاموال الضاربة وليس له الصدقة بمال غيره وعن ابن مسعود انه رأى ان
يتصدق بالمال الذى لا يعرف صاحبه ﴿واختلفوا في عقوبة الغال فقال الجمهور يعذر بقدر حاله على ما يراه
الامام ولا يحرق متاعه وهذا قول ابي حنيفة والشافعى ومالك وجماة كثيرة من الصحابة والتابعين
فمن بعدهم وقال الحسن واحمد واسحق ومكحول والاوزاعي يحرق رحله ومتاعه كله قال الاوزاعي
الاسلحة وثيابه التى عليه قال الحسن الاحيوان والمصحف وقال ما حديث ابن عمر عن عمر رضى الله تعالى
عنه مرفوعا في تحريق رحل الغال فهو حديث تفرد به صالح بن محمد وهو ضعيف عن سالم ولان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحرق رحل الذى وجد عنده الخرز والعباءة قيل انما لم يحرق رحل الرجل
المذكور لانه كان ميتا فخرج ماله الى ورثته قلت قال الطحاوى ولو صح حمل على انه كان اذ كانت العقوبات
في الاموال كاتخذ شطر المال من مائع الزكاة وضالة الابل وسارق التمر وكله منسوخ ﴿باب﴾
القليل من الغلول ش ﴿اي هذباب في بيان حكم القليل من الغلول هل هو مثل حكم الكثير
ام لا وحكمه انه مثله﴾ ولم يذكر عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه
حرق متاعه وهذا اصح ش ﴿اي لم يذكر عبدالله بن عمرو في حديثه الذى يأتى في هذا الباب
الذى رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه حرق متاعه اى متاع الرجل الذى يقال له كركرة الذى
وجد عنده عباءة وقد غلها والحاصل من هذا ان البخارى اشار بهذا الى ان حرق متاع الغال ورحله
لا يجوز وان العمل على منعه وانه هو الصحيح اشار اليه بقوله وهذا اصح قال الكرماني اى عدم
ذكر التحريق اصح من ذكره قلت لما روى عن عبدالله بن عمرو حديثان احدهما حديث الباب وليس
فيه ذكر التحريق والآخر رواه ابو داود من طريق صالح بن محمد بن زائدة اللشى المذنبى قال دخلت مع
مسلمة بن عبد الملك ارض الروم فأتى برجل قد قفل فسأل سالما اى ابن عبدالله بن عمر عنه قال سمعت
ابى يحدث عن عمر رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا وجدتم الرجل
غل فاحرقوا متاعه وفيه صالح بن محمد المذكور وهو ضعيف ضعفه يحيى والدارقطنى وقال
البخارى يحتجون بهذا الحديث في احراق رحل الغال وهو باطل ليس له اصل وراويه لا يعتمد عليه

وان الصحيح هو الذي ليس فيه ذكر التحريق اشار اليه بقوله وهذا اصح وقيل حكى عن الاصيلي ان المذكور هنا ويند كره عن عبد الله بن عمرو بصيغة بناء المجهول بدل قوله ولم يذكر عبد الله بن عمرو فان صح هذا يكون قوله وهذا اصح اشارة الى ان حديث الباب الذي لم يذكر فيه التحريق اصح من الرواية التي ذكرها بصيغة التريض وهي قوله ويند كره على بناء المجهول * واما حديث عبد الله بن عمرو فقد اخرج ابو داود عن محمد بن عوف عن موسى بن ايوب عن وليد بن مسلم عن زهير بن محمد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر رضي الله عنهما حرقوا متاع الغال وضربوه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سالم بن ابي الجعد عن عبد الله بن عمرو قال كان علي ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يقال له كركرة فأت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عبادة قد غلها **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله فوجدوا عبادة لانها قليل بالنسبة الى غيرها من الامتعة والنقدين وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار قوله على ثقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح التاء المثناة والقاف وهو العيال وما يتقل حمله من الامتعة ويقال الثقل متاع المسافر قوله هو في النار قال ابن التين عن الداودي يحتمل ان يكون هذا جزاؤه الا ان يعفو الله ويحتمل ان يصيبه في القبر ثم ينجو من جهنم ويحتمل ان يكون وجبت له النار من تقاى كان يسره او بذنب مات عليه مع غلوه او بما غل فان مات مسلما فقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان **ص** قال ابو عبد الله قال ابن سلام كركرة يعني بفتح الكاف وهو مضبوط كذا **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وابن سلام بتخفيف اللام شيخ البخاري رحمه الله واختلف في ضبط كركرة فذكر عياض انه بفتح الكافين وكسرهما وقال النووي انما اختلف في كانه الاولى واما الثانية فمكسورة اتفاقا ونقل البخاري عن شيخه محمد بن سلام انه رواه عن ابن عيينة كركرة بفتح الكاف وصرح بذلك الاصيلي في روايته اشار اليه بقوله وهو مضبوط كذا يعني بفتح الكاف وقال عياض هو عند الاكثرين بالفتح في رواية علي بن عبد الله وبالكسر في رواية ابن سلام وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القابسي لم يكن عند المروزي فيه ضبط الا اني اعلم ان الاول خلاف الثاني **ص** باب * ما يكره من ذبح الابل والغنم في المغام **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسماويل حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عياض بن رفاعه عن جده رافع قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الحليفة فأصاب الناس جوع واصبنا ابلا وخمنا وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخر بات الناس فعملوا فتصبوا القدور فامر بالقدور فاكفتت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم بغير فند منها بغير وفي القوم خيل يسيرة فطلبوه فأعياهم فأهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله فقال هذه البهائم لها اوابد كأوابد الوحش فاند عليكم فاصنعوا به هكذا فقال جدي انا رجو او تخاف ان تلقى العدو فداو ليس معنا مد افندج بالقصب فقال ما نهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فغدي الحبشة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من امره صلى الله تعالى عليه وسلم با كفاه القدور فانه يقتضي كراثة ما ذبحوا بغير امره و ابو عوانة بفتح العين الواضاح اليشكري وسعيد بن مسروق الثوري الكوفي والسفيان الثوري

وصباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاعه بكسر الراء وبالفاء وبالعين المهملة ابن رافع بن خديج الانصاري الحارثي سمع جده رافعا والحديث مر في كتاب الشركة في باب قصة المغنم فانه اخرجته هناك عن علي بن الحكم الانصاري عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق الى آخره قوله بذى الحليفة هي ميقات اهل المدينة قوله فاكفئت اى قلبت ونكست قوله فند اى نفر قوله فأعياهم اى اعجزهم قوله فأهوى اليه اى مديده اليه بسهم قوله او ابد جمع آبدة وهي التي قد تأبدت اى توحشت وتقرت من الانس وقد ابدت تأبد وتأبد بكسر عين الفعل وضمها قوله قال جدى اى قال صباية قال جدى وهو رافع بن خديج قوله انا ترجو اى نخاف والرجاياتى بمعنى الخوف قوله او نخاف شك من الراوى قوله مدى جمع المدينة وهي السكين قوله ما نهر الدم اى ما أساله وأجراه وقال المهلب انما امر باكفائهم لانهم ذبحوها بذى الحليفة وهي ارض الاسلام وليس لاهل الاسلام ان يأخذوا في ارض الاسلام الا ما قسم لهم قال القرطبي المأمور باراقته انما هو اتلاف لنفس المرق واما اللحم فلم يتلفوه ويحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا يظن به انه امر باتلافه لانه مال الغنائم وقضى صلى الله تعالى عليه وسلم عن اضاءة المال فان قيل لم ينقل انهم حملوا ذلك اللحم الى المغنم قلنا ولا نقل انهم احرقوه ولا اتلفوه كما فعل بلحوم الجمر الاهلية لانها نجسة قاله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال انها رجس **ص** **باب** البشارة في الفتوح **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية البشارة بكسر الباء من بشرت الرجل ابشره بالضم بشراو بشورا من البشرى وكذلك الابشار والتبشير ثلاث لغات وهو ادخال السرور في قلبه وقال الجوهري البشارة بالكسر والضم الاسم وقال ابن الاثير البشارة بالضم ما يعطى البشير كالعمالة للعامل وبالكسر الاسم لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه قوله في الفتوح جمع فتح في الغزوة وفي معناه كل ما فيه ظهور الاسلام واهله ليسر المسلمين باعلاء الدين وينهلوا الى الله تعالى بالشكر على ما وهبهم من نعمه ومن عليهم من احسانه فقد امر الله تعالى عباده بالشكر ووعدهم المزيد بقوله لئن شكرتم لازيدنكم **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا يحيى حدثنا اسماعيل قال حدثني قيس قال قال لي جرير بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتري يحيى من ذى الخلصة وكان بيتا فيه ختم يسمى كعبة اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة من احس وكانوا اصحاب خيل فاخبرت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا ائب على الخيل فضرب في صدرى حتى رأيت اثر اصابعه في صدرى فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقتها فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره فقال رسول جرير يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كأنها جل اجرب فبارك على خيل احس ورجالها خمس مرات قال مسدد بيت في ختم **ش** مطابقته للترجمة في قوله فارسل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبشره ويحيى هو القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي وقيس هو ابن ابي حازم والحديث مر في كتاب الجهاد في باب حرق الدور والنخيل عن مسدد عن يحيى الى آخره واخرجه بعضه ايضا في باب من لا يثبت على الخيل قوله اجرب وفي رواية مسدد فيما مضى اجوف قوائمه قال مسدد بيت في ختم اراد بهذا ان مسددا رواه عن يحيى القطان بالاسناد الذي ساقه البخاري عن محمد بن المثني عن يحيى فقال بدل قوله وكان بيتا فيه ختم وكان بيتا في ختم وهذه الرواية هي الصواب **ص** **باب**

ما يعطى للبشير **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ما يعطى للبشير وقد ذكرنا ان الذى يعطى للبشير يسمى بشارة بضم الباء **ص** واعطى كعب بن مالك ثوبين حين بشر بالتوبة **ش** **ص** كعب بن مالك ابن ابي كعب واسمه عمرو السلى المدنى الشاعر وهو احد الثلاثة الذين تاب الله عليهم واتزل فيهم (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) هو احد السبعين الذين شهدوا العقبة قوله حين بشر بالتوبة اى بشر بقبول توبته لاجل تخلفه عن غزوة تبوك وكان المبشر هو سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه وقد مضى هذا **ص** **ص** باب لاهجرة بعد الفتح **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه لاهجرة بعد فتح مكة ويجوز ان يكون المراد ايام من ذلك **ص** حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة لاهجرة ولكن جهاد ونية واذا استتفرتم فانفروا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وشيخان ابن عبد الرحمن النخعي ومنصور بن المعتمر والحديث مر في اول كتاب الجهاد **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا يزيد بن زريع عن خالد عن ابي عثمان النهدي عن مجاشع ابن مسعود قال جاء مجاشع بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هذا مجالد يابئك على الهجرة فقال لاهجرة بعد فتح مكة ولكن ابايعه على الاسلام **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وخالد هو ابن مهران الخذاء البصرى وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون ومجاشع ابن مسعود بن ثعلبة بن وهب السلمى قتل يوم الجمل واخوه مجالد بالجيم ايضا له صحة قال ابو عمر ولا اعلم له رواية كان اسلامه بعد اسلام اخيه بعد الفتح قال ابو حاتم قتل يوم الجمل والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب البيعة في الحرب **ص** **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو وابن جريج سمعت عطاء يقول ذهبت مع عبيد بن عمير الى عائشة رضى الله تعالى عنها وهي بجاورة بثيرة فمالت لنا انقطعت الهجرة منذ فتح الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم مكة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وابن جريج هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابي رباح وعبيد بن عمير بالتصغير فيهما ابن قتادة الليثى قاضى اهل مكة قوله بشير بفتح الشاء المثناة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهو جبل عظيم بالمزدلفة على يسار الذهاب منها الى منى قال محمد بن الحسن والعرب اربعة جبال اسم كل واحد ثير وكلها حجازية والهجرة انقطعت بعد فتح مكة لان المؤمنين كانوا يفرون بدينهم الى الله والى رسوله مخافة ان يقتلوا واما اليوم فقد اظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء ولكن جهاد ونية كما مر في الحديث فيما مضى **ص** **ص** **ص** باب **ص** اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة والمؤمنات اذا عصين الله وتجرى دهن **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة وجواب اذا محذوف تقديره يجوز للضرورة قوله والمؤمنات بالجر عطف على ما قبله تقديره واذا اضطر الرجل الى النظر في المؤمنات اذا عصين الله قوله وتجرى دهن اى واذا اضطر ايضا الى تجرى دهن من الثياب لان المعصية تبیح حرمتها الا ترى ان عليا والزيير رضى الله تعالى عنهما ارادا كشف المرأة في قضية كتاب حاطب وقد اجمعوا ان المؤمنات والكافرات في تحريم الزنا بن سواء وكذلك تحريم النظر اليهن ولكن الضرورات تبیح المحظورات ولم أر احدا تعرض لشرح هذه

قلت الترجيح بهذا الوجه فيه نظر والزيرامه صفية بنت عبدالمطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الزبير ابن عتي وحواري من امتي فان قلت اخرج احد والنسائي من طريق خالد بن سارة عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حمله خلفه وحمل قثم بن العباس بين يديه قلت لا يستلزم هذا ان يكون حين تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند قدومه مكة قوله اذكرا الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اذ تلقينا اي حين تلقينا قوله فحملنا بفتح اللام والضمير في حمل يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالحمول ابن الزبير وابن عباس والمتروك عبد الله بن جعفر وعلى رواية مسلم المتروك ابن الزبير وفيه من الفوائد ان التلقي للمسافرين والقادمين من الجهاد والحج بالبشر والسروور أمر معزوف ووجه من وجوه البر وفيه الفخر باكرام الشارع وفيه رواية الصبي ابن سبع سنين واثبات الصحبة لعبد الله بن الزبير لانه صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو ابن ثمان سنين وفيه ركوب الثلاثة على الدابة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة عن الزهري قال قال السائب بن يزيد ذهبنا تلقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الصبيان الى ثنية الوداع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وابن عيينة هوسفيان ابن عيينة والسائب بالسين المهملة ابن يزيد الكندي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن علي بن عبد الله وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابي الطاهر بن السرح واخرجه الترمذي فيه عن محمد بن يحيى وسعيد بن عبد الرحمن قوله الى ثنية الوداع المراد من ثنية الوداع هنا هي من جهة تبوك لان في رواية الترمذي عن السائب بن يزيد قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تبوك خرج الناس يتلقونه الى ثنية الوداع فخرجت مع الناس وانا غلام وقال هذا حديث حسن صحيح وفي غير هذا يحتمل ان يكون ثنية الوداع التي من كل جهة التي يصل اليها المشيعون يسمونها ثنية الوداع والثنية طريق العقبة وحكي صاحب المحكم في الثنية اربعة اقوال فقال والثنية الطريق في الجبل كالنقب وقيل الطريقة الى الجبل وقيل هي العقبة وقيل هي الجبل نفسه وقال الداودي ثنية الوداع من جهة مكة وتبوك من الشام مقابلتها كالشرق من المغرب الا ان يكون ثنية اخرى في تلك الجهة قال والثنية الطريق في الجبل ورد عليه صاحب التوضيح بقوله و ليس كذلك وانما الثنية ما ارتفع من الارض قلت كان هذا ما اطلع على ما قاله صاحب المحكم فلذلك اسرع بالرد **ص** باب ما يقول اذا رجع من الغزو **ش** اي هذا باب في بيان ما يقول الغازي اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرة عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قفل كبر ثلاثا قال آيوني ان شاء الله تأيوني عابدون حامدون ربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **ش** وجويرة مصغر جارية بن اسماء الضبي البصري والحديث قد مر في الجهاد في باب التكبير اذا علا شرفا فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن صالح بن كيسان عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر الحديث ومضى ايضا في او اخر الحج في باب ما يقول اذا رجع من الحج او العمرة والغزو وانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره قوله اذا قفل باللقاف ثم بالقاء معناه اذا رجع من غزوه **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثني يحيى بن ابي اسحق عن

انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كناع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقفله من عسفان ورسوا الله صلى الله تعالى عليه وسلم على راحلته وقدر دف صفة بنت حي فثرت ناقته فصر ما جيعا فاقتم ابو طلحة فقال يا رسول الله جعلني الله فداك قال عليك المرأة فقلب ثوبا على وجهه واناها فالتقاء عليها واصلى لهما مركبهما فركبا فاكشفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اشرفنا على المدينة قال ايون تايون مابدون ربنا جامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو معمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمرو المنقرى المقعد البصرى وعبد الوارث هو ابن سعيد ويحيى بن ابي اسحق مولى الحضارمة البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي الادب عن علي عن بشر بن الفضل وفي اللباس عن محمد بن الحسن بن محمد بن الصباح واخرجه مسلم في المناسك عن زهير بن حرب وعن حميد بن مسعدة واخرجه النسائي في الحج وفي اليوم واليلة عن عمران بن موسى قوله مقفله بفتح الميم وسكون القاف وقمع القاء اى مرجعه قوله من عسفان بضم العين وسكون السين المهملة وقدم غير مرة انه موضع على مرحلتين من مكة وقال الحافظ الديلمى هذا وهم وانما هو عند مقفله من خيرلان غزوة عسفان الى بنى لحيان كانت في سنة ست وغزوة خير كانت في سنة سبع وارداف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفة ووقوعهما كان فيها قوله فصر ما اى وقعا قوله فاقتم من قمم في الامر اذارى نفسه فيها من غير روية قوله المرأة بالنصب اى ازم المرأة ويروى بالمرأة وهى صفة قوله قلب اى ابو طلحة قلب ثوبه على وجهه واناها اى واتى صفة قوله واصلى لهما اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصفة قوله فاكشفنا اى احطناه يقال كفت الرجل اى حطته وصنته قوله فلما اشرفنا على المدينة من اشرفت على الشئ اذا اطلعت عليه واشرفت الشئ اى علوته **و** وفي الحديث فواء **و** فيه ارداف المرأة خلف الرجل وسترها عن الناس **و** وفيه ستر من لا تجوز رؤيته وستر الوجه عنه **و** وفيه خدمة الامام والعالم وخدمة اهل العلم **و** وفيه اكتناف الامام والاجتماع حوله عند دخول المدن **و** وفيه جد الله للمسافر عند اتيانه سالما الى اهله وسؤاله الله التوبة **و** وفيه حجاب امهات المؤمنين وان كن كالا مهات **و** ص حدثنا علي حدثنا بشر بن الفضل حدثنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك انه اقبل هو وابو طلحة مع النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم وصفة مردفها على راحلته فلما كانوا ببعض الطريق عثرت الناقة فصرع النبي صلى الله عليه وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال احسب قال اقمتم عن بعيره فاقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله جعلني الله فداك هل اصابك من شئ قال لا ولكن عليك المرأة فاقى ابو طلحة ثوبه على وجهه فقصد قصدها فلقى ثوبه عليها فقامت المرأة فشدهما على راحلتهما فركبا فساروا حتى اذا كانوا بظهر المدينة او قال اشرفوا على المدينة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آيون تايون مابدون ربنا جامدون فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة **ش** هذا وجه آخر في الحديث المذكور وهو في رواية الكشميهنى وحده وعلى هو ابن المدينى ويحيى هو ابن ابي اسحق المذكور قوله وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصارى قوله على راحلته اى ناقته قوله والمرأة بالرفع عطفًا على النبي ويجوز بالنصب على تقدير مع المرأة قوله احسب اى اظن قوله هل اصابك من شئ كلمة من زائدة قوله عليك المرأة اى ازم المرأة وانظر في امرها قوله فقصد قصدها اى نحوا قولها بظهر المدينة اى بظاهرها قوله او قال اشرفوا شك من الراوى

باب الصلاة اذا قدم من سفر **ش** - اي هذا باب في بيان الصلاة اذا قدم الغازي او المسافر من سفره **ص** - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين **ش** - مطابقته لترجمة ظاهرة والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر فانه رواه هناك عن خلاد بن يحيى عن مسعر عن محارب بن دثار الى آخره **ص** - حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن ابيه وعمه صبيد الله بن كعب عن كعب رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قدم من سفر مضى دخل المسجد فصلى ركعتين قبل ان يجلس **ش** - مطابقته لترجمة ظاهرة وابو عاصم الضمالة بن محمد النخيل البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن ابي عاصم به وعن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق عن ابن جريج به واخرجه ابو داود في الجهاد عن محمد بن المتوكل العسقلاني والحسن بن علي الحلال وعن ابي الطاهر بن المرح واخرجه النسائي في السير عن عمرو بن علي عن ابي عاصم به وعن يوسف بن سعيد وفيه وفي الصلاة عن سليمان بن داود قوله مضى بالضم والقصر قال ابن الاثير الضموة ارتفاع اول النهار والضم هو فوقه وبه سميت صلاة الضمى فيه ان الصلاة عند القدوم من السفر سنة وفضيلة فيها معنى الحمد لله على السلامة والتبرك بالصلاة اول ما يبدأ في الحضر ونتم المفتاح الى كل خير وفيها يباح العبد به وذلك هدى رسول الله ولنا فيه الاسوة وفيه الابتداء ببيت الله تعالى قبل بيته وجلسه للناس عند قدومه ليسلوا عليه **ص** **باب الطعام عند القدوم** **ش** - اي هذا باب في بيان مشروعية اتخاذ الطعام عند القدوم من السفر **ص** - وكان ابن عمر رضي الله عنهما يفطر لمن يفشاء **ش** - يفطر من الافطار لا من التفطير قوله لمن يفشاء اي لاجل من يقدم عليه وينزل لديه وهذا التعليق رواه القاضي اسماعيل في احكامه عن حاد بن زيد عن نافع عنه انه كان اذا كان مقيما لم يفطر واذا كان مسافرا لم يصم فاذا قدم افطر اياما لغاشيته ثم يصوم **ص** - حدثني محمد اخبرنا وكيع عن شعبة عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة نحر جزورا او بقرة زاد معاذ عن شعبة عن محارب سمع جابر بن عبد الله اشترى مني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعيرا بوقيتين ودرهم او درهمين فلما قدم صرارا امر ببقرة فذبحت فاكلوا منها فلما قدم المدينة امرني ان آتي المسجد فأصلي ركعتين ووزن لي ثمن البعير **ش** - مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام والحديث اخرجه ابو داود في الاطعمة عن عثمان بن ابي شيبة عن وكيع قوله جزور اي ناقه او جلازا معاذ هو معاذ بن معاذ العبدي وقد وصله مسلم قوله بوقيتين ويروى بأوقيتين قوله او درهمين شك من الراوي وهذا الطعام يسمى النقيعة بفتح النون وكسر القاف مشتق من النقع وهو الغبار لان المسافر يأتي وعليه غبار السفر وقال في الموعب النقيعة المحض من اللبن يرد وقال السلي طعام الرجل ليلة يملك وعن صاحب العين النقيعة العبيطة من الابل وهي جزور توفر اعضاؤها وتقع في اشياء على حبالها وقد نفعوا نقيعة ولا يقال انفعوا **ص** - صرار موضع ناحية بالمدينة **ش** - صرار بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء الاولى موضع قريب من المدينة على نحو ثلاثة اميال من طريق العرق وقيد الدار قطي بالمهملة وعند الجموي وغيره

والمستملى وابن الحذاء ضرار بالضاد المجمة وقال ابن قر قول وهم وقال ابو عبيد البكري هو بئر
قديمة تلقاه حرة واقم والله اعلم

❦ ص بسم الله الرحمن الرحيم ❦ كتاب الخمس ❦

اي هذا كتاب في بيان حكم الخمس وفي بعض النسخ هذا مبتوج بالبسملة وبعده ❦ ص باب ❦
فرض الخمس ❦ اي هذا باب في بيان فرض الخمس وفي بعض النسخ ايضا هكذا فرض
الخمس بدون ذكر لفظ باب ❦ ص حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال
اخبرني علي بن الحسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبرنا ان عليا قال كانت لي شارف من نصيبي
من المغنم يوم بدر وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس فلما اردت
ان ابني بقاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعدت رجلا صواقا من بني قينقاع
ان يرتحل معي فتأني باذخر اردت ان ابيعه للصوافين واستعين به في وليمة عرسى فيتنا انا اجمع لشارف في
منا من الاقطاب والفرار والحيال وشارفنا منا خان الى جنب حجرة رجل من الانصار رجعت حين
جمعت ما جمعت فاذا شارفنا قد اجنبت استمتهما وبقرت خواصرهما واخذ من اكبادهما فلم املك عيني
حين رايت ذلك المنظر منهما فقلت من فعل هذا فقالوا فعل حجرة بن عبد المطلب وهو في هذا البيت
في شرب من الانصار فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة
فعرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهي الذي لقيت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مالك فقلت يا رسول الله ما رايت كاليوم قط عدا حجرة علي فاجب استمتهما وبقر خواصرهما وها
هو ذا في بيت معه شرب فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بردائه فاردي ثم انطلق يمشي وابعته
انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حجرة فاستأذن فاذنوا لهم فاذا هم شرب فطفق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يلوم حجرة فاذا حجرة قد ثمل بحجرة عينا فظهر حجرة الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم صعد النظر فنظر الى سرته ثم صعد النظر فنظر الى
وجهه ثم قال حجرة هل انتم الا صبيد لابي فعرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قد ثمل
فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على عقبيه القهقري وخرجنا معه ❦ ص مطابقتة
للتريجة في قوله اعطاني شارقا من الخمس وعبدان قد مر في مرة وهو لقب عبد الله بن عثمان وعبد الله
هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الابلبي وعلي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم
يروى عن ابيه الحسين بن علي اخو الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث
مرفى في كتاب الشرب في باب بيع الخطب والكلاء فانه اخرجته هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام
عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين بن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب الى آخره
وبين المتنين بعض تفاوت بزيادة ونقصان قوله شارف بالشين المجمة وهو المسنة من النوق قوله اعطاني
شارقا من الخمس يعني يوم بدر ظاهره ان الخمس كان يوم بدر قال ابن بطال لم يختلف اهل السير ان الخمس
لم يكن يوم بدر قلت فحينئذ يحتاج قول علي رضي الله تعالى عنه الى تأويل لا يعارض قول اهل السير وهو
ان معنى قول علي رضي الله تعالى عنه وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاني شارقا من الخمس
يعني من سرية عبد الله بن جمش وكانت قبل بدر الاولى في رجب من السنة الثانية وكان
صلى الله تعالى عليه وسلم بعث عبد الله بن جمش ومعه ثمانية رهط من المهاجرين الى نخلة بين مكة والطائف

فوجدوا بها عير قريش فقتلوه و أخذوا العير فقال عبدالله لأصحابه ان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما غنمنا الخمس وذلك قبل ان يقرض الله الخمس من المغنم فعزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الغنمة وقسم الباقي بين اصحابه وقدروى ابوداود ما يدل على هذا المعنى قال كان لى شارف من نصيبى من المغنم يوم بدر واعطانى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارقا من الخمس يومئذ يعنى يوم بدر واراد به من الخمس الذى عزله عبدالله بن جحش لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس التى اخذها كما ذكرنا * وقيل اول يوم جعل فيه الخمس فى غزوة بنى قريظة حين حكم سعد بأن تقتل مقاتلة وتسي الذرية وقيل نزل بعد ذلك ولم يأت فى ذلك من الحديث ما فيه بيان شاف وانما جاء امر الخمس يقينا فى غنائم حنين وهى آخر غنمة حضرها الشارح قوله ان ابنتى من الابتاء وهو الدخول بالزوجة وكذلك البناء وقد ذكرنا ان اصل ذلك ان الرجل كان اذا اراد تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله قوله من بنى قينقاع بفتح القافين وضم النون وقسمها وكسرهما منصرفا وغير منصرف قال الكرماني هم قبيلة من اليهود وقال الصاغاني هم حى من اليهود قلت هو مركب من قين الذى هو الحداد وقاع سم اطم من اطام المدينة قوله باذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الراححة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزته زائدة وقدم فى كتاب الحج قوله وليمة حرمى الولية طعام الزفاف وقيل اسم كل طعام والعرس بالكسر امرأة الرجل وبالضم طعام الولية وينبغى ان يكون بالكسر والا يكون المعنى وليمة وليتى وهكذا لا يقال وفى المغرب العرس بالضم اسم ومنه اذا دعى احدكم الى وليمة عرس فليجب اى الى طعام عرس وطعام الولية يسمى عرسا باسم سيده قوله من الاقتاب جمع قتب وهو معروف والغرائر بالغين المعجمة وبالراء المكورة ظرف التبن ونحوه وهو جمع فرارة قال الجوهري اظنه معربا قوله وشارفانى مبتدا وخيره قوله مناخان اى مبروكان ويروى مناخان فالتذكير باعتبار لفظ شارف والتأنيث باعتبار معناه قوله فاذا كلمة مفاجأة قوله قد اجتبت افعل من الجب بفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة وهو القطع قوله وبقرت على صيغة المجهول من البقر بالباء الموحدة والقاف وهو الشق قوله ولم املك عيني اى من البكاء وانما كان بكاءه رضى الله تعالى عنه خوفا من توهم تقصيره فى حق فاطمة رضى الله تعالى عنها اوفى تأخير الابتاء بسبب ما كان منه ما يستعان به لالاجل فواتهما لان متاع الدنيا قليل لاسيما عند امثاله قوله فى شرب بفتح الشين المعجمة جمع شارب قوله حتى ادخل يحوز بالرفع والنصب قوله مارأيت كاليوم قط اى مارأيت يوما فظع كاليوم قوله فطفق اى جعل قوله قد ثمل بفتح التاء المثناة وكسر الميم اى سكر قوله ثم صعد بفتح الصاد المهملة وتشديد العين المهملة المفتوحة اى جر النظر قوله الا بعيد اى بعيد وغرضه ان عبدالله واباطالب كانا كائهما عبادان لعبد المطلب فى الخضوع لحرمة وانه اقرب اليه منهما قوله فنكص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القهقرى قال الاخفش يعنى رجع وراه ووجهه اليه والنكوص الرجوع الى وراه يقال نكص ينكص فهو ناكص قال ابن الاثير القهقرى مصدر ومنه قولهم رجع القهقرى اى رجع الرجوع الذى يعرف بهذا الاسم قلت يكون القهقرى منصوبا على المصدرية من غير لفظه كما فى قدمت جلوسا وقال الازهرى القهقرى الارتداد عما كان عليه وقد قهقر وتقهر وقيل انه مشتق من القهر وقال الطبرى وفى حديث على

رضي الله تعالى عنه ان المسلمين كانوا يشربون الخمر ويسمونها الفنا في اول الاسلام حتى نهى الله
 عن ذلك بقوله انما الخمر والميسر الاية وانما حرمت الخمر بعده غزوة احد احتج بعض اهل العلم بهذا
 الحديث في ابطال احكام السكران وقالوا لو لم السكران ما يكون منه في حال سكره كما يلزمه في حال
 صحوه لكان المخاطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما استقبله خزة كافرا مباح الدم قاله الخطابي
 ثم قال وقد ذهب على هذا القائل ان ذلك منه انما كان قبل تحريم الخمر فان قلت الى ما آل امر الناقين
 قلت كان ضمانهما لازما لجزء رضي الله تعالى عنه لو طالبه على رضي الله تعالى عنه ويمكن ان النبي صلى
 الله عليه وسلم عوضهما اذ العلماء لا يختلفون ان جنایات الاموال لا تسقط عن الجانين وغير المكافين ويلزمهم
 ضمانها في كل حال كالعقلاء ومن شرب لبنا او اكل طعاما او تدوى بمباح فسكر فهو كالجنون والمغمى
 عليه والصبي يسقط عنهم هذا القذف وسائر الحدود غير ائلاف الاموال لرفع القلم عنهم ومن سكر
 من حلال فحكمه حكم هؤلاء ومن ابى عبد الله النحال ان من سكر من ذلك لا طلاق عليه وحكى الطحاوي
 انه اجماع من العلماء رحمهم الله تعالى **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن
 سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته ان
 فاطمة ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بعد وفاته
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقسم لها ميراثها ما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 مما فاء الله عليه فقال لها اوبكر الصديق رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا نورث ما تركنا صدقة ففضبت فاطمة فهجرت ابا بكر فلم تزل مهاجرة حتى توفيت
 وماتت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستة اشهر قالت وكانت فاطمة تسأل ابا بكر نصيبها
 مما ترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خير وفدك وصدقته بالمدينة فابى اوبكر عليها ذلك
 وقال لست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعمل به الا عملت به فاقى اخشى ان
 تركت من امره ان ازيغ فأما صدقته بالمدينة فدفعها عمر رضي الله تعالى عنه الى علي وعباس رضي الله
 تعالى عنهما واما خير وفدك فامسكهما عمر وقال هما صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانتا
 لحقوقه التي نعروه ونوابه وامرهما الى من ولي الامر قال فهما على ذلك الى اليوم **ش** قبل
 لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه ذكر الخمس واجيب بان من جملة ما سألت فاطمة
 ميراثها من خير وقد ذكر الزهري ان بعض خير صلح وبعضها عنوة فجرى فيها الخمس وقد جاء في
 بعض طرق الحديث في كتاب المغازي قالت عائشة ان فاطمة جاءت تسأل نصيبها مما ترك رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما فاء الله عليه بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خير والى هذا اشار البخاري
 واستغنى بشهرة الامر عن ايراده مكشوفاً بلفظ الخمس في هذا الباب **و** ذكر رجاله **و** هم ستة
١ الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي العامري الاويسى المدني وهو من افراد **٢** الثاني
 ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابواسحق القرشي الزهري المدني **٣** الثالث
 صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنه **٤** الرابع محمد بن مسلم الزهري
٥ الخامس عروة بن الزبير بن العوام **٦** السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **٧** والحديث
 أخرجه البخاري ايضا في المغازي في باب غزوة خير من يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن
 شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر

رضي الله تعالى عنه الحديث ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله سألت ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما قال عياض تأول قوم طلب فاطمة ميراثها من ابيها على انها تأولت الحديث ان كان بلغها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا تورث على الاموال التي لها بال فهو الذي لا يورث لا ما يترك من طعام واثاث وسلاح قال وهذا التأويل يردده قوله بما افاء الله عليه وقوله بما ترك من خير وفدك وصدقة بالمدينة ﴿ وقيل ان طلبها لذلك كان قبل ان تجمع الحديث الذي دل على خصوصية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك وكانت متمسكة بآية الوصية وان كانت واحدة فلها النصف وقال ابن التين حكي ان طائفة من الشيعة ترمي انه لا يورث قالوا ولم تطالب فاطمة بالميراث وانما طالبت بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها من غير علم ابي بكر وانكر هذا وقالوا ما ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحلها شيئا ولا انها طالبت به ﴿ فان قلت رووا ان فاطمة طلبت فدك وذكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعها اياها وشهد على رضي الله تعالى عنه على ذلك فلم يقبل ابا بكر شهادته لانه زوجها قلت هذا لا اصل له ولا يثبت به رواية انها ادعت ذلك وانما امر مفتعل لا يثبت قوله ما ترك بيان او بدل لميراثها قوله بما افاء الله عليه من الفى وهو ما حصل له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله لا تورث قال القرطبي جميع الرواة اهذه اللفظة يقولونها بالنون لا تورث يعنى جاعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كافي الرواية الاخرى فمن معاشر الانبياء لا تورث قوله ما تركنا في محل الرفع على الابتداء وصدقة بالرفع خبره وقد صحف بعض الشيعة هذا وقال لا يورث بيا آخر الحروف وما تركنا صدقة بالنصب على ان يجعل ما يفعلوا للملم بسم فاعله وصدقة تنصب على الحال ويكون معنى الكلام ان ما ترك صدقة لا يورث وهذا مخالف لما وقع في سائر الروايات وانما فعل الشيعة هذا واقتصموا لما يلزمهم على رواية الجمهور من فساد مذهبهم لانهم يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يورث كما يورث غيره متمسكين بعموم الآية الكريمة وقال الكرماني لا تورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح ثم الحكمة في سبب عدم ميراث الانبياء عليهم الصلاة والسلام انه لا يظن بهم انهم جميعوا المال لورثتهم وقيل لثلاث ينحش على وارثهم ان يتمنى لهم الموت فيقع في محذور عظيم وقيل لانهم كالأباء لانهم قالهم لكل اولادهم وهو معنى الصدقة قوله فهجرت ابا بكر قال المهلب انما كان هجرها اتقباضا عن لقائه وترك مواصلته وليس هذا من الهجران المحرم واما المحرم من ذلك ان يلتقيا فلا يسلم احدهما على صاحبه ولم يرو احد انهما التقيا وامتنعا من التسليم ولو فعلا ذلك لم يكونا منها جريئين الا ان تكون النفوس مظهرة للعداوة والهجران وانما لازمت بيتها فغير الراوى عن ذلك بالهجران وقد ذكر في كتاب الخمس تأليف ابي حفص بن شاهين عن الشعبي ان ابا بكر قال لفاطمة يا بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خير عيش حياة اعيشها وانت على ساحة فان كان عندك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك عهد فانت الصادقة المصدقة المأمونة على ما قلت قال فقام ابو بكر حتى رضيت ورضي ﴿ وروى البيهقي عن الشعبي قال لما مرضت فاطمة رضي الله تعالى عنها اتاها ابو بكر رضي الله تعالى عنه فاستأذن عليها فقال على رضي الله تعالى عنه يا فاطمة هذا ابو بكر يستأذن عليك فقالت اتحب ان آذن له قال نعم فاذنت له فدخل عليها يتراضاها فقال والله ما تركت الدار والمال والاهل والعشيرة الا ابتغاء مرضاة الله ومرضاة رسوله ومرضاتكم اهل البيت ثم تراضاها حتى رضيت وهذا قوى جليد والظاهر ان

الشعبي سمعه من علي رضي الله تعالى عنه او عن سمعه من علي * فان قلت روى احمد وابوداود عن
 ابى الطفيل قال لما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوسلت فاطمة الى ابى بكر لانت ورثت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام اهله فقال لابل اهله قالت فأتين سهم رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ابوبكر اتى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله تعالى
 اذا اطعم نبياً طعمته ثم قبضه جعله لذي يقوم من بعده فرأيت ان اردته على المسلمين قالت فانت وما سمعت
 من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في لفظه غريبة ونكارة وفي اسناده من يتشيع واحسن ما فيه
 قولها انت وما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا هو المظنون بها واللائق بأمرها
 وسيادتها وعلوها ودينها قوله وقدك بالغاء والدال المهملتين المفتوحتين منصرفاً وغير منصرف
 بينهما وبين مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم مر حلان وقيل ثلاث قوله وصدقته
 بالمدينة أى املاكه التى بالمدينة التى صارت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة ويقال صدقته
 بالمدينة اموال بنى النضير وكانت قرية من المدينة وقال ابن الجوزى وهى مما افاها الله على رسوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وقال عياض الصدقات
 التى صارت اليه صلى الله تعالى عليه وسلم * احدها من وصية مخير بقى يوم احد وكانت سبع
 حوائط فى بنى النضير قلت مخير بقى كان يهود يا فاطمة تلك الحوائط لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عند اسلامه * الثانى ما اعطاه الانصار من ارضهم وهو مما لا يبلغه الماء وكان هذا ملكا له
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها حقه من النقي من اموال بنى النضير كانت له خاصة حين اجلاهم
 وكذا نصف ارض فدك صالح اهلها بعد فتح خير على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا ثلث
 ارض وادى القرى اخذه فى الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خير الوطى
 والسلام اخذهما صلحا * ومنها سهم من خمس خير وما اقتنع فيها عتوة فكانت هذه كلها ملكا
 لسيده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة لاحق لاحد فيها فكان يأخذ منها نفقة ونفقة
 اهله ويصرف الباقي فى مصالح المسلمين وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركت بعد نفقة نسائي
 ومؤنة ما ملئ فهو صدقة وكان ابن عينة يقول ازواج النبي فى معنى المعتدات لانهن لا يجوز لهن
 النكاح ابداً فخرت عليهن النفقة وترك لهن حجرهن يسكنها واراد بمؤنة العامل من يلى بعده قوله
 لست تاركاً شيئاً علمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاعلنه يعنى انه كان مع ما كان يعمل
 يخبرانه لا يورث عنه قاله الداودى قوله ان ازيع من الزيع بالزاي والغين المعجمة وهو الميل يعنى
 ان اميل عن الحق قوله فاما صدقته الى آخره من كلام عائشة ايضاً قوله فدفعها الى دفع عربى
 الخطاب رضى الله تعالى عنه الصدقة المذكورة الى علي بن ابى طالب وعباس عه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ليتصرفا فيها وينفعا منها بقدر حقهما كما تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل
 جهة تملكه لهما * وقال القرطبي لماولى على رضى الله تعالى عنه لم يغير هذه الصدقة عما كانت فى ايام
 الشيعين ثم كانت بعده بيد الحسن ثم بيد حسين ثم بيد علي بن الحسين ثم بيد الحسن ثم بيد زيد
 ابن الحسن ثم بيد عبد الله بن حسين ثم وليها بنوا العباس على ما ذكره البرقاني فى صحيحه ولم يرو عن احد
 من هؤلاء انه تملكها ولا ورثها ولا رثت عنه فلو كان ما يقول الشيعه حقاً لآخذها على رضى الله تعالى
 عنه او احد من اهل بيته لما ولوها قوله التى تعرفه أى ينزله وينتبه ويفشاء قوله ونوابه

النواب جمع نأبئة وهي الحادثة التي تصيب الرجل **ص** قال ابو عبد الله اعتراك افعل من عروته فأصبته ومنه يعرفه واعتراني ش **ص** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله اعتراك اشار بهذا الى المذكور في قوله تعالى اعتراك به من آلتها بسوء قوله افعل اراد به انه من باب الافعال واصله من عروته اذا أصبته وقال الجوهري عراني هذا الآخر واعتراني اذا غشيت وعروت الرجل امرؤه عروا اذا المته به واتته طالبا فهو معرووفلان تعرفوه الاضياف ويعتريه اي تغشاه **ص** قصة فذك ش **ص**

حدثنا اسحق بن محمد الفروي حدثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جبير ذكر لي ذكرا من حديثه ذلك فانطلقت حتى ادخل على مالك بن اوس فسألته عن ذلك الحديث فقال مالك بينا انا جالس في اهل بيته حين منع النهار اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى يا تينى فقال احب امير المؤمنين فانطلقت معه حتى ادخل على عمر فاذا هو جالس على رمال سرير ليس بينه وبينه فراش متكى على وسادة من ادم فسلمت عليه ثم جلست فقال يا مال انه قدم علينا من قومك اهل ابيات وقد امرت فيهم برضخ فاقبضه فاقسمه بينهم فقلت يا امير المؤمنين لو امرت به غيرى قال اقبضه ايها المرء فينسا انا جالس عنده انا حاجبه يرفأ فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير وسعد بن ابى وقاص يستأذنون قال نعم فأذن لهم فدخلوا فجلسوا ثم جلس يرفأ يسيرا ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم فأذن لهما فدخلوا فجلسا فجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبين هذا وهما يختصمان في ما افاء الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال عمر تيدكم انشدكم بالله الذى بأذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فأقبل عمر على علي وعباس فقال انشدكما الله اعطان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال ذلك قال ذلك ثم قال عمر فاني احذركم عن هذا الامر ان الله قد خص رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا النقي بشئ لم يعطه احدا غيره ثم قرأ وما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد ير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم قد اعطاكموه وبثها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فجعله يجعل مال الله فعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قال عمر رضى الله تعالى عنه ثم توفي الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابوبكر اناولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضها ابوبكر فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله يعلم انه فيها لصادق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابابكر فكانت اناولى ابى بكر فقبضتها سنتين من امارتي اعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما عمل فيها ابوبكر والله يعلم اني فيها لصادق راشد تابع للحق ثم جثمتاني تكلمتاني وكلمتكما واحدة وامركما واحد جثمتني يا عباس تسألني نصيبك من ابن اخيك وجايتني هذا يريد عليا يريد نصيب امرأته من ايها فقلت لكما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

لا تورث ما تركنا صدقة فلما بدى الى ان ادفعه اليكما قلت ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه
 لتعملان فيها بما اهل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابو بكر وبما عملت
 فيها منذ وليتها فقلتما ادفعها الينا فبذلك دفعتهما اليكما فانشدكم بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قال الرهط
 نعم ثم اقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتهما اليكما بذلك قالا نعم قال فلتمسان
 مني قضاء غير ذلك فوالله الذي بأذنه تقوم السماء والارض لا اقضى فيها قضاء غير ذلك
 فان عجزتما عنها فادفعها الى قاتي افيكما هاشم ~~من~~ مطا بقنة للترجمة تؤخذ من قوله
 ان الله قد خص رسوله الى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لان من جلة ما سألت فاطمة رضي الله تعالى عنها ما بقى من خمس خيرة وكان علي وعباس مختصمان
 في النقي الذي خص الله تعالى نبيه بذلك كما سيجي بيان ذلك ان في النقي خص رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بشئ دون غيره وحقه في النقي من اموال بن النضير كانت له خاصة حين اجلاهم
 وكذا نصف ارض فذك صالح اهلها بعد فتح خيبر على نصف ارضها فكانت خالصة له وكذا
 ثلث ارض وادي القرى اخذه في الصلح حين صالح اليهود وكذا حصنان من حصون خيبر
 الوطيع والسلام اخذها صلحا ومنها سهم من خمس خيبر وما اقتنع منها ضوة فكان هذا ملكا له
 خاصة لاحق لاحد فيها ~~وذكر~~ رجاله ~~وهم~~ خمسة * الاول اسحق بن محمد الفروي بفتح الفاموسكون
 الراي وبالواو وقال النسائي وفي بعض النسخ محمد بن اسحق وهو خطأ * الثاني مالك بن انس *
 الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الرابع مالك بن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو والسين
 المهمة ابن الحدثان بالمهملتين المفتوحتين وبالشاء المثناة ابن عوف بن ربيعة النصرى من بني نصر بن
 معاوية يكنى ابا سعيد زعم احد بن المصري وكان من جلة اهل هذا الشأن ان له صحبة وقال سلمة بن
 وردان رأيت جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم وذكر فيهم مالك بن
 اوس بن الحدثان النصرى وقال ابو عمر لا احفظ له صحبة اكثر مما ذكرت ولا اعلم له رواية عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واما روايته عن عمر رضي الله تعالى عنه فاكثر من ان تذكر وروى عن العشرة
 المهاجرين وعن العباس بن عبد المطلب روى عنه محمد بن جبير بن مطعم والزهري ومحمد بن المنكدر
 وآخرون مات بالمدينة سنة اثنتين وتسعين وهو ابن اربع وتسعين سنة * الخامس محمد بن جبير بضم
 الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم بن عدي بن نوفل بن عدي بن عبد مناف القرشي المديني مات بالمدينة
 زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري
 ايضا في النفقات عن سعيد بن عفير وفي الاعتصام عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن يحيى بن
 بكير وخرجه مسام في المغازي عن عبد الله بن اسماء وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد
 ابن حبيب وخرجه ابوداود في الخراج عن الحسن بن علي الخلال ومحمد بن يحيى بن فارس
 وعن محمد بن عبيد وخرجه الترمذي في السير عن الحسن بن علي الخلال به وخرجه النسائي
 في الفرائض عن عمرو بن علي وفي قسم النقي عن علي بن حجر وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى
 * ذكر معناه * قوله حتى ادخل يجوز فيه ضم اللام وقصها فوجه الضم هو ان تكون حتى
 عاطفة والمعنى انطلقت فدخلت ووجه القمع هو ان تكون حتى بمعنى كي ومثله قوله تعالى ووزلوا
 حتى يقول الرسول قوله بينا قدم غير مرة ان اصله بين فاشبعت قمحة النون بالالف وربما تزد فيه
 الميم فيقال بينا وهما ظرفا زمان : يضافان الى جلة اسمية وفعلية ويحتاجان الى جواب يتم به

الحنى وجوابه هو قوله اذا رسول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والافصح ان لا يكون في
 جوابهما اذا واذا قوله حين منع النهار بليل والثناء المثابة من فوق والعين الهمزة المفتوحات ومعناه
 حين ارتفع وطال ارتفاعه وقال صاحب العين منع النهار متوفاً وذلك قبل الزوال وقيل معناه طال
 وعلا وامنع الشيء طالت مدته ومنه في الدماء امتنعى الله بك وقيل معناه نفى الله بك وقال الداودي
 منع صار قرب نصف النهار وفي رواية ابي داود ارسل على عمر رضى الله تعالى عنه حين تعالى النهار
 وفي رواية مسلم ارسل الى عمر بن الخطاب فبعثه حين تعالى النهار قوله على رمال سرير الرمال
 بكسر الراء وضمها ما يشيع من ضعف الفضل ليضطجع عليه ويقال رمل سريرته وارمله اذا رمل
 شريطاً او غيره فبعثه ظهراً وقيل رمال السرير مامد على وجهه من خيوط وشريط ونحوهما وفي
 رواية ابي داود فبعثه فوجدته في بيته جالساً على سريرته مفضياً الى رماله وفي رواية مسلم فوجدته في بيته
 جالساً على سريرته مفضياً الى رماله متكئاً على وسادة من آدم قوله مفضياً الى رماله يعني ليس بينه وبين
 رماله شيء وانما قال هذا لان العادة ان يكون فوق الرمال فراش او نحوه ومعنى قوله ليس بينه وبينه اى
 ليس بينه وبين الرمال فراش قوله يامال اى يامالك فرجته بمحذف الكاف ويجوز ضم اللام
 وكسرهما على الوجهين في الترخيم قوله انه قدم علينا من قومك وفي رواية مسلم انه قد دف اهل ايات
 من قومك وكذا في رواية ابي داود دف من الدف وهو المسمى بسرعة قوله برضخ بفتح الراء وسكون
 الضاد المجمة وفي آخره خاء معجمة وهى العطية القليلة غير المقدرة قوله لو امرت به غيرى اى لو امرت
 بدفع الرضخ اليهم غيرى وفي رواية ابي داود وقد امرت فيهم بشئ فاقسم فيهم قلت لو امرت غيرى
 بذلك فقال خذه وفي رواية مسلم لو امرت بهذا غيرى قال خذه يامال قوله اقبضه ايها المرء هو عزم عليه
 في قبضه قوله يرفاً هو مولى عمر وحاجبه بفتح الياء آخر الحروف وسكون الراء وقمع القاء مهموزاً
 وغير مهموز وفي رواية البيهقي اليرفا بالالف واللام قوله هل لك في عثمان اى هل لك اذن في عثمان
 وقال الكرمانى هل لك رغبة في دخولهم قوله يستأذنون جلة حالية قوله اقض بينى وبين هذا
 يعنى على بن ابي طالب وفي رواية مسلم اقض بينى وبين هذا الكاذب الاثم الغادر الخائن يعنى
 الكاذب ان لم ينصف فحذف الجواب وزعم المازرى ان هذه اللفظة نزه القائل والمقول فيه عنها
 ونسبها الى ان بعض الرواة وهم فيها وقد ازالها بعض الناس من كتابه تورما وان لم يكن الحمل فيها على
 الرواة فاجود ما يحمل عليه ان العباس قالها ادلالاً عليه لانه بمنزلة والده ولعله اراد ردع على عما
 يعتقد انه مخطئ فيه وان هذه الاوصاف يتصف بها لو كان يفعلها عن قصد وان كان على لا يراها موجبة
 لذلك في اعتقاده وهذا كما يقول المالكي شارب النيذ ناقص الدين والحنفى يعتقد انه ليس بناقص
 وكل واحد محق في اعتقاده ولا بد من هذا التأويل لان هذه القضية جرت بحضرة عمر والحجبة
 رضى الله تعالى عنهم ولم ينكر احد منهم هذا الكلام مع تشددهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم
 فهموا بقربة الحال انه تكلم بما لا يعتقد انه قلته بل يجب ازالة هذه اللفظة عن
 الكتاب وحاشى من عباس ان يلفظ بها ولا سيما بحضرة عمر بن الخطاب وجاعة من الصحابة ولم
 يكن عمر ممن يسكت عن مثل هذا لصلابته في امور الدين وعدم مبالاة من احد وفي مقاله نسبة عمر الى
 ترك المنكر وعجزه عن اقامة الحق فاللائق لحال الكل ازالة هذه من الوسط فلا يحتاج الى تأويل
 غير طائل فانهم قوله وهما يختصمان اى العباس وعلى يختصمان اى يتجادلان ويتنازحان والواو
 فيه للحال قوله فيما افاض الله على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من مال بنى النضير وهو بمال

يوجب عليه المسلمون بخيل ولا ركاب وهو المال الذي بالمدينة وفدك وما بقى من خمس خيروفى رواية من
 الزهرى قرى غريبة فذلك وقال ابن عباس فى قوله وما آفأ الله على رسوله منهم الآية هو من اموال الكفار
 اهل القرى وهم قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وخير وقرى غريبة وينبع كذا فى تفسير النفسى
 قوله فقال الرهط وهم المذكورون فيما مضى وهم عثمان واصحابه فقوله عثمان خبر مبتدأ محذوف
 اى هم عثمان واصحابه المذكورون ويجوز ان يكون بيانا او بدلا لقوله وارح امر من الاراحة بالراء
 والمهمله وفى رواية مسلم فاقض بينهم وارحهم فقال مالك بن اوس يخيل الى انهم كانوا قدموهم
 لذلك وفى رواية ابى داود فقال العباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا يعنى عليا فقال
 بعضهم اجل يا امير المؤمنين فاقض بينهما وارحهما قوله فقال عمر تيدكم بفتح التاء المثناة من
 فوق وكسرهما وسكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهمله وضمها وهو اسم فعل كرو يد اى
 اصبروا وامهلوا وعلى رسلكم وقيل انه مصدر تأديتد وقال ابن الاثير هو من التؤدة كانه قال الزموا
 تؤدتكم يقال نادنا كانه اراد ان يقول تأدكم فابدل من الهزء بابهنى آخر الحروف هكذا ذكره ابو موسى
 وفى رواية مسلم اشدوا اى تأنوا واصبروا قوله انشدكم بالله بضم الشين اى اسألكم بالله يقال نشدتك
 الله وبالله قوله لا تورث قدمضى تفسيره وان الرواية بالنون قال القرطبى يعنى جاعة الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام كما فى رواية اخرى نحن معاشر الانبياء لا نورث روى ابو عمر فى التمهيد من حديث
 ابن شهاب عن مالك بن اوس عن عمر رضى الله تعالى عنه انا معشر الانبياء ما تركناه صدقة وهذا جنة
 على الحسن البصرى فى ذهابه الى ان هذا خاص بنينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره
 من الانبياء فاستدل بقوله تعالى فى قصة زكريا عليه السلام يرثنى ويرث من آل يعقوب وبقوله تعالى وورث
 سليمان داود وحمل جمهور العلماء الآيتين على ميراث العلم والنبوة والحكمة ومنطق الطير فى حق سليمان
 عليه السلام قوله قد قال ذلك اى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة وكذلك
 معنى قوله قد قال ذلك فى الموضوعين الاخرين قوله ولم يعطه احدا غيره اى لم يعط النى احدا غير النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه خصص النى كله كما هو مذهب الجمهور اوجه كما هو مذهب الشافعية
 وقبل اى حيث حلل الغنيمة ولم يحل لساثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال القاضى تخصيصه
 بالنى اما كاه او بعضه وهل فى النى خمس ام لا قال ابن المنذر لا نعم احدا قبل الشافعى قال بالخمس قوله
 ثم قرأ وما آفأ الله على رسوله منهم الى قوله قد ير وتام الآية فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله
 يسلط رسله على من يشاء والله على كل شى قد ير اى وما رد الله على رسوله ورجع اليه ومنه فى الظل
 والنى كالعود والرجوع يستعمل بمعنى المصير وان لم يتقدم ذلك قوله فما اوجفتم من الايجاف من الوجيف
 وهو السير السريع والمعنى انما جعل الله لرسوله من اموال بنى النضير شيئا لم تحصلوه بالقتال والغلبة ولكن
 سلط الله رسوله عليهم وعلى اموالهم كما كان يسلط رسله على اعدائهم فالامر فيه مفوض اليه يضعه حيث
 يشاء وهو معنى قوله فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولاحق لاحد فيها فكان
 يأخذ منها نفقته ونفقة اهله ويصرف الباقي فى مصالح المسلمين وفى رواية مسلم قال عمر رضى الله
 تعالى عنه ان الله خص رسوله بخاصة لم يخص بها احدا غيره قال ما آفأ الله على رسوله من اهل
 القرى فله وللرسول ما درى هل قرأ الآية التى قبلها ام لا قال تقسم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينكم اموال بنى النضير فوالله ما استأثر عليكم ولا اخذها دونكم حتى بقى هذا المال وكان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم يجعل ما بقى اسوة المال انتهى وهذا تفسير
 لرواية البخاري في نفس الامر فقوله والله ما احتازها اي ما جمعها دونكم وهو بالخاء المهملة والزاي
 قوله ولا استأثر بها اي ولا استبد بها وتخصص بها عليكم قوله وبها فيكم اي فرقها عليكم قوله
 نفقة سنتهم فان قلت كيف يجمع هذامع ما ثبت ان درعه حين وفاته كانت مرهونة على الشعير استدانة
 لاهله قلت كان يعزل مقدار نفقتهم منه ثم ينفق ذلك ايضا في وجوه الخير الى حين انقضاء السنة عليهم
 قوله يجعل مال الله بفتح الميم وهو موضع الجعل بأن يجعله في السلاح والكرام ومصالح المسلمين قوله
 فلماذا اي ظهر وسخ لي قوله من ابن اخيك وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان اخاه
 عبد الله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عبد الله قوله يريد نصيب امرأته من ابيها اي يريد على
 ابن ابي طالب نصيب زوجته فاطمة التي آل اليها من ابيها وهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم قال الكرمانى ان كان الدفع اليهما صوابا فلم يدفعه في اول الحال والا فلم دفعه في الآخر واجاب
 بانه منع اولاه على الوجه الذي كانا يطلبانه من التملك وثانيا اعطاهما على وجه التصرف فيها كما
 تصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبه ابوبكر وهر رضى الله تعالى عنهما
 وقال الخطابي هذه القصة مشكلة جدا وذلك انهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر على الشريطة
 التي شرطها عليهم وقد اعترفا بأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما تركنا صدقة وقد شهدا بها جرون
 بذلك فالذي بدالهما بعد حتى تخصما والمعنى في ذلك انه كان يشق عليهما الشركة فطلبا ان يقسم
 بينهما ليستبد كل واحد منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فنعهما عمر القسم لثلاثي عشر عليهما
 اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاموال ويتطاول الزمان فتظن به الملكية وقال ابوداود ولما
 صارت الخلافة الى علي رضى الله تعالى عنه لم يغيرها عن كونها صدقة قوله قضاء غير ذلك اي غير
 الذي قضى به وفي رواية ابى داود والله لا اقضى بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة قوله فادفعها
 الى وفي رواية ابى داود فان عجزتما عنهما فرداها الى (وذكر ما يستفاد منه) فيه ان عليا والعباس
 اختصما في ما افاء الله على رسوله من مال بنى النضير ولم يتنازما في الخمس وانما تنازما فيما
 كان خاصا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الباقي فتركه صدقة بعد وفاته وفيه انه يحب ان يولى
 امر كل قبيلة سيدها لانه اعرف باستحقاق كل رجل منهم لعلمه بهم وفيه الترخيم له ولا مار على المنادى
 بذلك ولا نقيصة وفيه استعناؤه بما يولى الامام بالين الكلام لقول مالك لعمر رضى الله تعالى عنه
 حين امره بقسمة المال بين قومه لو امرت به غيري وفيه الجابة للامام وان لا يصل اليه شريف
 ولا غيره الا بأذنه وفيه الجلوس بين يدي السلطان بغير اذنه وفيه الشفاعة عند الامام في اتخاذ
 الحكم اذا تفاقمت الامور وخشى الفساد بين المتخاصمين لقول عثمان رضى الله تعالى عنه اقض بينهما
 وارح احدهما من الآخر وقد ذكر البخاري في المغازي ان عليا والعباس استبا يومئذ وفيه تعزيز
 الامام من يشهد له على قضاء وحكمه وفيه انه لا بأس ان يمدح الرجل نفسه ويطريها اذا قال الحق وفيه
 جواز ادخار الرجل لنفسه واهله قوت سنة وهو خلاف قول جملة الد وفيه المنكرين للادخار الزاعمين
 ان من ادخر لغد فقد اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق توكله وفيه اباحة اتخاذ العقار التي يتغنى بها
 الفضل والمعاش وفيه ان الصديق قضى على العباس وفالمة رضى الله تعالى عنهما بحديث لا نورث
 ولم يحاكمهما في ذلك الى احد غيره فكذلك الواجب ان يكون للحكام والائمة الحكم بعلومهم لا تقسمهم

كان ذلك اولغيرهم بعد ان يكون ما حكموا فيه معلومهم بما يعلم صحة امره وعيتهم قاله الطبري * وفيه قبول خبر الواحد فان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لم يستشهد باحد كما استشهد عمر بن الخطاب بذلك عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل ذلك منه * وفيه انه لا ينكر ان يخفى على الفقيه والعالم بعض الامور بما علمه غيره كما خفى على فاطمة التخصيص في ذلك وكذلك يقال انه خفى على رضى الله تعالى عنه ذلك وكذلك على العباس حتى طلبا الميراث وقد يقال لم يخف ذلك عليهما وانما كانا ذهلا ونسيان حتى ذكرهما ابو بكر فرجعا اليه بدليل ان عمر تشدهما بالله هل تعلمان ذلك فقالا نعم * وفيه ان في طاب فاطمة ميراثها من ابيها وطلب العباس دليلا على ان الاصل في الاحكام العموم وعدم التخصيص حتى يدل ما يدل على التخصيص وعلى ان المتكلم داخل في عموم كلامه حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك مالا فلاهله وهذا قول اكثر اهل الاصول خلافا للحنابلة وابن حواز منداد وعند كثير من القائلين بالعموم ان هذا الخطاب وسائر العمومات لا يدخل فيها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الشرع ورد بالتفرقة بينه وبين امته ولو ثبت العموم لوجب تخصيصها وهذا الخبر وما في معناه يوجب تخصيص الآية وان كانت واحدة فلها النصف وخبر الآحاد يخص فكيف ما كان هذا سبيله وهو القطع بصحته والله اعلم **فصل** باب اداء الخمس من الدين **ش** اى هذا باب في بيان ان اداء الخمس شعبة من شعب الدين ويجوز ان يكون لفظ باب مضافا الى لفظ اداء الخمس ويجوز ان يقطع ويرتفع باب على انه خبر مبتدأ محذوف كما قلنا ويكون اداء الخمس مبتدأ ومن الدين خبره وقد ذكر في كتاب الايمان باب اداء الخمس من الايمان والجمع بين الترجتين ان الايمان ان قدر انه قول وعمل دخل اداء الخمس في الايمان وان قدر انه تصديق دخل في الدين والخمس بضم الخاء من خست القوم اخسهم بالضم اذا اخذت منهم خمس اموالهم وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **فصل** حديثنا ابو النعمان حدثنا جاد عن ابي جرة الضبعي قال سمعت ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس فقالوا يا رسول الله ان هذا الحى من ربيعة بيننا وبينك كفار مضر فلنا فصل اليك الا في الشهر الحرام فرنا بأمر نأخذ منه وندعو اليه من وراءنا قال أمركم بأربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقديده واقام الصلاة وايتاء الزكاة وصيام رمضان وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانهاكم عن الدباء والنقير والحتم والزفت **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وحادهو ابن زيد وابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبعي بضم الضاد المعجمة وقص الباء الموحدة من بنى ضبيعة مصغرا وهو بطن من عبد القيس والحديث قدم في باب اداء الخمس من الايمان في اواخر كتاب الايمان وقد استقصينا فيه الكلام ولكن تذكر بعض شئ لطول العهد به قوله وقد عبد القيس الوفد قوم يجتمعون فيردون الى البلاد التي الملوك وغيرهم وعبد القيس ابو قبيلة وربيعة هو ابن زرار بن معد بن عدنان ومضر بضم الميم وقص الضاد المعجمة غير منصرف وهو مضر بن زرار بن معد ابن عدنان اخو ربيعة قوله عقد يده اى ثنى خنصره قاله الداودي فاذا ثنى خنصره وعد الايمان فهو خمسة بلا شك قوله الدباء بتشديد الباء والمد القرع الواحدة دبابة والنقير بفتح النون وكسر القاف اصل النخلة يقرجوفها وينبذ فيها والحتم بفتح الحاء المهملة وسكون الزون وقص التاء المثناة من فوق قال ابو هريرة هي الجراز الحضر وقال ابن عمر هي الجراز كلها وقال انس بن مالك جراز يؤتى بها من مصر مقبرات الاجواف والزفت بتشديد الفاء اى المطلى بالزفت

ص ١٠٠ باب ١٠ نفقة النساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد وفاته ش ١٠٠ اي هذا
باب في بيان نفقة نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته ص ١٠٠ حدثنا عبد الله بن
يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا تقسم ورثتي ديناراً مارك بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة ش ١٠٠ مطابقتها
للترجمة ظاهرة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعمرج هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث
اخرجه البخاري ايضا في الوصايا من عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه وسندنا في
الفرائض عن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الجراح
عن القهتي واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان
الثوري عن ابي الزناد عن الاعمرج عن ابي هريرة لا تقسم ورثتي ديناراً ولا درهما قوله لا تقسم
من الاقسام من باب الاقوال ويروى لا تقسم من القسم قوله ديناراً التقيد به هو من باب التنبيه بالادنى
على الاعلى كقوله تعالى (ومنهم من ان تأمنه بدينار) وانما هو بمعنى الاخبار ومعناه لا تقسمون
شيئاً لاني لا اورث ولا اخلف مالا وانما امتنني نفقة نساءه بعد موته لانهن محبوسات عليه اولعظم
حقوقهن في بيت المال افضلهن وقدم هجرتهن وكونهن امهات المؤمنين ولذلك اختصاص بمساكنهن
ولم يرث ورثته واختلف في مؤنة العامل فقيل حافره ومتولى دفنه وقيل الخليفة بعده
وقيل عمال حوائطه ر جزم ابن بطال بأن المراد بالعامل عامل نخلة فيما خصه الله به من الشيء في فلك
وبني النضير وسهمه بخير مالم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكان له من ذلك نفقة اهله
ويجعل سائرهم في نفع المسلمين وجرت النفقة بعده من ذلك على ازواجه وعلى عمال الحوائط الى ايام
عمر رضي الله تعالى عنه فخير عمر ازواجه بين ان ينادين على ذلك او يقطع لهن قطائع فاختارت عائشة
وحفصة الثاني فقطع لهما بالغاية واخرجهما عن حصتهما من ثمرة تلك الحيطان فلكتا ما قطعتهما
عمر من ذلك الى ان ماتتا وورث عنهما ص ١٠٠ حدثنا عبد الله بن ابي شيبة حدثنا ابو اسامة حدثنا
هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وما في بيتي من شيء يا كلبه ذوكبد الا شطر شعير في رفالي فاكلت منه حتى طال علي فلكته ففني
ش ١٠٠ مطابقتها للترجمة من حيث انها لم تذكر انها اخذته في نصيبها اذ لو لم يكن لها النفقة
مستحقة لكان الشعير الموجود لبيت المال او مقسوما بين الورثة وهي احديهن وابو اسامة
حاجد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق
عن عبد الله بن ابي شيبة ايضا واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب واخرجه ابن ماجه في الاطعمة
عن ابي بكر بن ابي شيبة به قوله ذوكبد اي حيوان او انسان قوله الا شطر شعير قال الترمذي الشطر
الشيء وقال عياض نصف وسق وقال ابن الجوزي اي جزء من شعير قال ويشبه ان يكون نصف
شيء كالصاع ونحوه قوله في رفي بفتح الراء وتشديد الفاء شبه الطاق وقال ابن الاثير الرف شيب
رفع عن الارض الى جنب الجدار يوقى به ما يوضع عليه وجهه رفوف ورقاف قوله ففني يعني فرغ
وقال ابن بطال كان الشعير الذي عند عائشة غير مكبل فكانت البركة فيه من اجل جعلها بكيله وكانت
تظن في كل يوم انه سيفني لقلته كانت يتوهمها فيه فلذلك طال عليها فلما كالت علمت مدة بقائه
ففني عند تمام ذلك الا انه قد قلنا في روي عن المقدم بن معدي كرب كيلوا طعامكم ببارك لكم فيه

قلت المراد بكيله اول تملكه اياه او عند اخراج النفقة منه بشرط ان يبقى الباقي مجهولا ويكيل ما يخرج منه اثلا يخرج اكثر من الحاجة او اقل * وفيه ان البركة اكثر ما يكون في المجهولات والمبهمات

ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلحة وبغلة البيضاء وارضاه تركها صدقة

ش * مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وارضاه تركها صدقة وذلك لان نفقة نسائه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد موته كانت بما خصه الله به من الفى ومنه فدىك وسهمه من خير * ويحيى هو القطان وقال الجبائي وقع عند القابسي حدثنا يحيى عن سفيان وهذا وهم والصواب حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الى آخره وقدم الحديث في اول كتاب الوصايا باتم منه ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب** * ما جاء في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما نسب من البيوت اليهن **ش** * اى هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في بيوت زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بيان ما نسب من البيوت اليهن **ص** وقول الله تعالى وقرن في بيوتكن * و* لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم **ش** * وقول الله بالجبر عطفنا على قوله في بيوت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير وما جاء في قوله تعالى وذكر بعض شئ من آيتين من القرآن مطابقا لما في الترجمة الآية الاولى هي قوله عز وجل (وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) واقرن الصلاة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله) الآية قرأ نافع وعاصم قرن بفتح القاف والباقون بكسرهما فالفتح اصله قرن فحذفت الراء الاولى والقيت فتحها على ما قبلها فصار قرن على وزن قلن وقيل من قار بقارا اذا اجتمع فعلى هذا اصله قورن قلبت الواو القاف لتحركها وانفتاح ما قبلها فصار قارن فالتقى ساكنان فحذفت الالف فصار قرن ووجه كسر القاف هو انه من وقر يقر وقارا والامر منه قررا قروا قرى قرا قرن واصله او قرن فحذفت الواو لوقوعها بين الكسرتين واستغيت عن الهمزة فحذفت فصار قرن على وزن قلن وقيل من قر يقر واصله على هذا اقرن نقلت حركة الراء الى القاف ثم حذفت واستغيت عن الهمزة فحذفت فصار قرن والمعنى على الوجهين لا تخرجن من بيوتكن ولا تبرجن من التبرج قال قتادة هو التبرج والتكسر والتفتح وقيل هو اظهار الزينة وابرار المحاسن للرجال * قوله تبرج الجاهلية الاولى قال الشافعي هي ما بين محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقال ابو انعمالية ما بين دازد وسليمان وقال الكلبي الجاهلية الاولى هي الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكانت المرأة من اهل ذلك الزمان تتخذ الدرع من الؤلؤ فتلبسه ثم تمشى وسط الطريق ليس عليها شئ غيره وتعرض نفسها على الرجال فكان ذلك في زمن عمرو والناس حينئذ كلهم كفار * الآية الثانية هي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه) الآية وفيها قضية الحجاب المعنى لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناه اى غير منتظرين وقت ادراكه ونضجه قال ابن عباس تزات في ناس يتخيمون طعام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام الى ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتأذى من ذلك فزات ولكن اذا دعيت الآية **ص** حدثنا حبان بن موسى ومحمد قالا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر ويونس عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن

عصية بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن
ازواجه ان يمرض في بيتي فأذن له **ش** مطابقتها للترجمة في قولها في بيتي حيث اسندت البيت الى
نفسها ووجه ذلك ان سكنى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم من الخصاص
فلما استحقن النفقة لحسنهن استحقن السكنى ما بين نبيه البخاري بسوق احاديث هذا الباب
وهي سبعة على ان هذه النسبة تحقق دوام استحقاق سكناهن للبيوت ما بينه وحبان بكسر الحاء
المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى ابو محمد السلي الروزي مات آخر سنة ثلاث وثلاثين ومائتين ومحمد
الذي قرنه بحبان وذكره مجردا هو محمد بن مقاتل الروزي مات سنة ست وعشرين ومائتين قاله
البخاري وكلاهما من اقراده وعبد الله هو ابن المبارك الروزي ومعه هو ابن راشد ويونس هو ابن
يزيد الايلي والحديث قدمه طولا في كتاب الصلاة في باب حد المريض ان يشهد الجماعة فانه اخرج
هناك عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر بن الزهري الى آخره وقدم الكلام فيه هناك
ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع سمعت ابن ابي مليكة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها
توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي وفي نوبتي وبين مصري ومصري وجع الله بين ربي وربقه
قالت دخل عبدالرحمن بسواك فضعف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده فأخذته فضعته ثم سنته
به **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو سعيد بن الحكم بن ابي مريم الجهمي ابو
محمد المصري ونافع هو ابن يزيد المصري وابن ابي مليكة هو عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة
وقدمه غير مرة قوله وفي نوبتي يعني يوم نوبتي على حساب الدور الذي كان قبل المرض قوله
عبدالرحمن هو ابن ابي بكر اخو عائشة رضي الله تعالى عنهم قوله مصري بفتح السين المهملة وسكون
الحاء المهملة وهو الربية وقبل ما لحق باللقوم والنحر بالنون الصدر قوله ثم سنته به اي ثم سوكت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواك عبدالرحمن وقال ابن الاثير الاستئذان استعمال السواك وهو
افتعال من الاسنان اي ان يمر عليها واصل الحديث في كتاب الجمعة في باب من تسوك بسواك غيره فليرجع
اليه **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبدالرحمن بن خالد عن ابن
شهاب عن علي بن حسين ان صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انها جاءت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الاواخر من رمضان
ثم قامت تقلب فقام معها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا بلغ قريبا من باب المسجد عند باب
ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار فسما علي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نفذا فقال لهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي رسلكما قال سبحان الله
يا رسول الله وكبر عليهما ذلك فقال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكما
شيئا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله عند باب ام سلمة وذكر الباب يستلزم ذكر البيت والحديث
بعين هذا المتن قدمه في الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوايجه الى باب المسجد غير انه
اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري وهو محمد بن مسلم بن شهاب الى آخره وهنا لفظة
زائدة وهي قوله ثم نفذا اي مضيا وتجاوزا قوله تزوره حال من صفية وهو معتكف حال من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله علي رسلكما بكسر الراء اي تأتيا ولا تتجاوزا حتى تعرفانها
صفية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس

ابن عياض عن عبيد الله عن محمد بن يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ارتقيت فوق بيت حفصة فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضي حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بيت حفصة وعبيد الله بن عمر العمري وحبان يقع الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة والحديث مضي في كتاب الوضوء في باب التبرز في البيوت وفيه لفظة زائدة وهي قوله لبعض حاجتي بعد قوله فوق ظهر بيت حفصة والباقي نحو حديث الباب متنا وسندا **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن هشام بن أبيه ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي العصر والشمس لم تخرج من جحرها **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من جحرها لان الجحرة بيت والحديث مضي بعين هذا الاسناد والمتن في كتاب الصلاة في باب وقت العصر **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جوهرية عن نافع عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا فأشار نحو مسكن عائشة فقال هنا الفتنة ثلاثا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نحو مسكن عائشة لان مسكنها بيتها قيل لا مطابقة هنا ولا دلالة على الملك الذي اراده البخاري لان المستعير والمستأجر والمالك يستوون في المسكن واجيب بأن طائفة من العلماء قالوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل لكل امرأة منهن المسكن الذي كانت ساكنة في حياته وملكته ذلك في حياته فتوفي حين توفي وذلك لها يدل عليه ان الساكن لو لم تكن ملكهن كانت دخلت في الميراث ولم تكن الاعلى وجه الميراث عنه وكان لكل واحدة منهن ما يخصها مشاما في جميعها واقوى من ذلك ان العباس وفاطمة لم ينازما معهن فيها وهذا دليل واضح على ان الامر في ذلك كان كما ذكرناه وقال آخرون انما تركهن في المساكن التي كن يسكنها في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت مستثناة لهن مما كان بيده صلى الله تعالى عليه وسلم ايام حياته كما استثنى نفقاتهن ويدل على ذلك انها ما ورثت بعدهن ولا طلبت ورثتهن فلما مضين لسيلهن جعلت زيادة في المعجد النبوي وجوهرية ابن اسماء الضبي البصري وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هنا الفتنة اي جانب المشرق وهو العراق وهذا شار الفتنة قوله قرن الشيطان اي طرف رأسه اي يدي رأسه الى الشمس في هذا الوقت فيكون الساجدون للشمس من الكفار كالساجدين له وقيل قرنه امته وشيعته ويروى قرن الشمس **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي بكر عن عمة ابنة عبد الرحمن ان عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت انسان يستأذن في بيت حفصة رضي الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلا تألم حفصة من الرضاعة وان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله في بيت حفصة والحديث مضي في كتاب الشهادات في باب الشهادة على الانساب والرضاع فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف ايضا الى آخره نحوه وهناك بعض زيادة قوله تحرم من التحريم قوله ما تحرم الولادة ويروى ما تحرم من الولادة **ص** باب * ماذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصاه وسيفه وقدره وخاتمه وما استعمل الخلفاء بعده من ذلك مما لم تذكر قسمته ومن شعره ونعله وآيته مما يترك اصحابه وغيرهم بعد وفاته **ش** اي هذا

باب في بيان ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله وما استعمل اي
وفي بيان ما استعمله الخلفاء بعده صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك اي من التي ذكرها قوله
بما لم تذكر قسمته يعني على طريقة قسمة الصدقات اذ لا خفا ان المراد منها هو قسمة الثركات قوله
ومن شعره اي وفي بيان ما ذكر من شعر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يسكون العين وقصها
قوله بما تبرك من باب التفضل من البركة واعلم ان هذه الترجمة مشتملة على تسعة اجزاء وفي الباب
سنة احاديث الاول فيه ذكر الخاتم والثاني فيه ذكر النعل والثالث فيه ذكر الكساء الملبد والرابع
فيه ذكر القدح والخامس فيه ذكر السيف والسادس فيه ذكر الصدقة التي كان ذكرها في الصحيفة
ولم يذكر فيه ما يطابق درعه ولا ما يطابق عصاه ولا ما يطابق شعره ولا ما يطابق آيته اما الدرع
فقد ذكره في كتاب الجهاد في باب ما قيل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما عصاه فقد ذكرها
انه كانت له منحصرة تسمى العرجون وهي كالتضيب يستعملها الاشراف للتشاكيل بها في ايديهم
ويحكون بها ما بعد من البدن عن اليد وكان له قضيب من شوحط يسمى المشوق وكان له عسيب
من جريد النخل واما شعره ففي مسلم ان الحلاق لما خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى جعل
يعطيه الناس وفي رواية احمد عن انس قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحلاق
يحلقه وقد اطاق به اصحابه ما يريدون ان تقع شعرة الا في يدرجل واما آيته فكثيرة ذكرها اصحاب
السيرة منها قدر من بحارة يدعى الخضب يتوضأ فيه ومخضب آخر من شبه يكون فيه الحناء والكتم
يضع على رأسه اذا وجد فيه حرا وكان له مفسل من صفر وكانت له ركوة تسمى الصادرة وكان
له طشت من نحاس وقدح من زجاج وكانت له جفنة عظيمة يطعم فيها الناس يحملها اربعة رجال تسمى الغراء
مذكور في سنن ابي داود وغير ذلك **فصل** حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي
عن ثمامة عن انس ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه لما استخلف بعثه الى البحرين وكتب له هذا
الكتاب وختمه وكان نقش الخاتم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر **ش**
مطابقته لجزء من اجزاء الترجمة في قوله وخاتمه ومحمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك
ابو عبد الله الانصاري البصري وثمامة بضم التاء المثناة وباليين بينهما الف ابن عبد الله بن انس
قاضي البصرة سمع جده انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قوله لما استخلف على صيغة المجهول
قوله الى البحرين على تسمية البحر هو بلد مشهور بين البصرة وعمان صالح اهله رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وامر عليهم العلاء بن الحضرمي قوله بعثه فيه التفات من الغائب الى
الحاضر واصله بعثني قوله هذا الكتاب اي كتاب فريضة الصدقة وصورة المكتوب قد
تقدمت في كتاب الزكاة في باب زكاة الفهم ولشهرته فيما بينهم اطلق و اشار اليه بهذا الكتاب
واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار ومحمد بن يحيى نحو رواية البخاري غير ان في رواية محمد بن
يحيى لم يقل ثلاثة اسطر وروى ابن عدي في الكامل عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اراد ان يكتب الى الجهم كتابا فذكر الحديث وفيه فأمر بخاتم آخر مصاغ من ورق فجعله في اصبعه
فأقره جبريل عليه السلام وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش عليه محمد رسول الله **فصل**
حدثني عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الاسدي حدثنا عيسى بن طهمان قال اخرج الينا
انس نعلين جرداوين لهما قبالة فحدثني ثابت البناني بعد عن انس انهما نعلان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتة لجزء الترجمة وهو قوله ونعله وعبد الله بن محمد هو ابن ابي شيبه ومحمد بن عبد الله الاسدي ابو احمد الزيري والحديث اخرجه البخاري في اللباس عن محمد بن عبد الله قلت هو محمد بن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك واخرجه الترمذي عن احمد بن منيع عن ابي احمد الزيري قوله جرداوين بالجيم ثنية جرداء مؤنث اجرد اي الخلق بحيث صار مجردا عن الشعر وهو بالواو لا غير نحو الجرأوين ويروي جرداوتين وهو بمشكل الهم الا ان يقال التاء وائدة للمبالغة قاله الكرمانى وفيه نظر قوله قبلا ان بكسر القاف ثنية يقال وهو ما يشذبه الشيع و قال الجوهري هو الزمام الذى يكون بين الاصبع الوسطى والى تليها قوله بعد اى بعد ان كان انس اخرج اليانعين **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن حيد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت الينا عائشة رضى الله تعالى عنها كساء ملبدا وقالت فى هذا زرع روح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتة لجزء من الترجمة يمكن ان تكون لقوله وما استعمل الخلفاء بعده وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابو بردة ابن ابي موسى الاشعري واسمه الحارث ويقال حامر ويقال اسمه كنيته والحديث اخرجه البخاري في اللباس ايضا عن مسدد ومحمد واخرجه مسلم في اللباس عن شيان بن فروخ وعن علي بن حجر ومحمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه ابوداود فيه عن موسى عن حماد واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبه قوله كساء ملبدا الكساء معروف لكن الظاهر انه لا يطلق الاعلى ما كان من الصوف والملبد اسم مفعول المرقع يقال لبدت القميص البد و يقال للخرقة التى يرقع بها صدر القميص اللبدة والى ترفع بها قبة القبيلة قاله ابن الاثير قال ويقال الملبد الذى تخن وصفق حتى صار يشبه البد ويقال الملبد الكساء الغليظ يركب بعضه على بعض واما لبسه صلى الله تعالى عليه وسلم الملبد يحتمل ان يكون للتواضع وترك التعم ويحتمل ان يكون لعدم وجود ما هو ارفع منه ويحتمل ان يكون ذلك اتفاقا لاعن قصد منه بل كان يلبس ما وجد والوجه الاول اقرب وكان على موسى عليه الصلاة والسلام يوم كلبه ربه جبة وسراويل وكساء وقلنسوة **ص** وزاد سليمان عن حيد بن ابي بردة قال اخرجت الينا عائشة ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من هذه التى تدعونها الملبدة **ش** سليمان هذا هو ابن المغيرة ابو سعيد القيسي البصري اى زاد سليمان على رواية ايوب عن حيد بن هلال عن ابي بردة قال اخرجت الينا عائشة الى آخره واسنده مسلم وقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا حيد بن ابي بردة قال دخلت على عائشة فاخرجت الينا ازارا غليظا مما يصنع باليمن وكساء من التى تسمونها الملبدة قال فاسمت بالله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبض فى هذين الثوبين **ص** حدثنا عبدان عن ابي حزة عن عاصم عن ابن سيرين عن انس بن مالك ان قدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكسر فأتخذ مكان الشعب سلسلة من فضة قال عاصم رأيت القدح وشربت فيه **ش** مطابقتة لجزء الترجمة الذى هو قوله وقدحه وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقدمر غير مرة وابو حزة بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابن سيرين هو محمد بن سيرين قال الدارقطني هذا حديث اختلف فيه على عاصم الاحول فرواه ابو حزة محمد بن ميمون عن عاصم عن ابن سيرين عن انس وخالفه غيره فرواه عن عاصم عن انس والصحيح الاول وقال الجياني والذى عندي فى هذا ان بعض الحديث رواه عاصم عن انس وروى بعضه عن ابن سيرين عن انس

وهذا بين في حديث أبي حوالة عن حاصم المذكور عند البخاري وفي آخره قال وقال حاصم قال ابن سيرين
انه كانت فيه حلقة من فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن فيه شيئا صنعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتركه
قال كذا رواه ابو حوالة وجوده ذكر اوله عن حاصم عن انس و آخره عن حاصم عن محمد بن انس والحديث
اخرجه البخاري ايضا في الاشربة عن حسن بن مدرك قوله الشعب بفتح الشين المجمة وسكون
العين المهملة الصدع والشق واصلاحه ايضا الشعب وقال البيهقي هو قدح هريض من نضار
وروي احمد من حديث ججاج بن حسان قال كنا عند انس فدما باناه فيه ثلاث ضباب من حديد وحلقته
من حديد فاخرجه من خلاف اسود وهو دون الربع وفوق نصف الربع وامر انس فجعلنا فيه
ماء فاتاناه فشربنا وصينا على رؤسنا ووجوهنا وصلينا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا سعيد بن محمد الجرمي حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي ان الوليد بن كثير حدثه
عن محمد بن عمرو بن حلحلة الدؤلي حدثه ان ابن شهاب حدثه ان علي بن الحسين حدثه انهم حين قدموا
المدينة من عند يزيد بن معاوية مقتل حسين بن علي رضي الله تعالى عنهما لقيه المسور بن مخرمة فقال له هل
لنا الى من حاجة تأمرني بها فقلت له لا فقال له فهل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاني اخاف ان يغلبك القوم عليه وايم الله لئن اعطيتني لا يخلص اليه ابداحتي تبلغ نفسي ان علي
ابن ابي طالب خطب ابنة ابي جهل على فاطمة رضي الله تعالى عنها فسمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يخطب الناس في ذلك على منبره هذا وانا يومئذ محتمل فقال ان فاطمة مني وانا اتخوف
ان تفتن في دينها ثم ذكر صهره له من بني عبد شمس فأتني عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني
ووعدني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله
وبنت عدو الله ابدا **ش** مطابقته لجزء الترجمة الذي هو قوله وسيفه وسعيد بن محمد ابو
عبد الله الجرمي بفتح الجيم واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
ابن عوف القرشي الزهري يكنى ابا يوسف اصله مدني كان بالعراق يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد
والوليد بفتح الواو ابن كثير ضد قليل المخزومي من اهل المدينة ومحمد بن عمرو بن حلحلة بفتح الحاء ابن
المهملين وسكون اللام الاولى الدؤلي بضم الدال وفتح الهزة ويروي بكسر الدال وسكون الياء
آخر الحروف وعلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب زين العابدين رضي الله تعالى عنهم والحديث
رواه مسلم في الفضائل عن احمد بن حنبل رحمه الله قوله المدينة اي المدينة النبوية قوله مقتل
الحسين كان ذلك في سنة احدى وستين يوم عاشوراء قوله المسور بن مخرمة بكسر الميم في المسور
وقمها في مخرمة ولهما صحبة قوله معطى بضم الميم وسكون العين وكسر الطاء وتشديد الياء
يعني هل انت معطى سيف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياي وكون السيف عند آل علي رضي الله
تعالى عنه يحتمل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اعطاه لعلي رضي الله تعالى عنه في حياته
ثم انتقل الى زين العابدين او اعطاه ابو بكر رضي الله تعالى عنه ثم انتقل الى آله والظاهر ان هذا السيف
هو ذو الفقار لان سبط ابن الجوزي ذكر في تاريخه ولم يزل ذو الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم
حتى وهبه لعلي رضي الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى آله وكانت له عشرة اسياخ منها ذو الفقار
تغله يوم بدر قوله ان يغلبك القوم عليه اي يأخذونه منك بالقوة والاستيلاء قوله لا يخلص علي
صيغة المجهول معناه لا يصل اليه احدا ابدا قوله حتى تبلغ بلفظ المجهول اي حتى تقبض روحه قوله

ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الى آخره انما ذكر السور قصة خطبة علي بنت ابي جهل ليعلم على
 ابن الحسين زين العابدين بمحبته في فاطمة وفي نسلها لما سمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله خطب ابنة ابي جهل واسمها جويرة تصغير جارية بالجيم وقبل جيلة بفتح الميم قوله ان فاطمة
 مني اى بضمة مني قوله ان تفن في دينها يريد انها لا تصبر بسبب الغيرة قوله ضمرا له الصهر يطلق
 على الزوج وعلى اقاربه واقارب المرأة واراد ابا العاص بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس كان زوج
 زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مناصفا له ومصافيا مرت قصته في كتاب الشروط
 قوله واني لست احرم حلالا ولا احل حراما قد اعلم صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك باباحة نكاح
 بنت ابي جهل لعلي رضي الله تعالى عنه ولكن نهى عن الجمع بينها وبين فاطمة ابنة لعلي بن منصورين
 احدهما ان ذلك يؤذي لان ابناء فاطمة ابناء ابي والآخرى خوف الفتنة عليها بسبب الغيرة وقالوا
 في هذا الحديث تحريم ابناء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل حال وعلى كل وجه لان تولد ذلك
 الابناء مما كان اصله مباحا وهو في هذا بخلاف غيره وقال النووي ويحتمل ان المراد تحريم جمعها
 ويكون معنى لا احزم حلالا اى لا اقول شيئا يخالف حكم الله فاذا احل شيئا لم احرمه واذا حرمه لم احله
 ولم اسكت عن تحريمه لان سكوتي تحليل له ويكون من جملة محرمات النكاح الجمع بين بنت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وبنت عدو الله والله اعلم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد
 بن سوقة عن منذر عن ابن الحنفية قال لو كان علي ذا كرا عثمان ذكره يوم جاءه ناس فشكوا سعة عثمان
 فقال لي علي رضي الله تعالى عنه اذهب الى عثمان فاخبره انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فرسعتك يعملون فيها فأتيت بها فقال اغنها عنا فأتيت بها عليا فاخبرته فقال ضعها حيث اخذتها
ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تأخذ من قوله فاخبرته انها صدقة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم واراد به الصحيفة التي كانت فيها احكام الصدقات ويكون هذا مطابقا لقوله في الترجمة
 وما استعمل الخلفاء بعده وسفيان هو ابن عينة ومحمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو
 وقح القاف ابوبكر الغنوي الكوفي ومنذر بلفظ اسم الفاعل من الانذار ابن يعلى الثوري الكوفي
 وابن الحنفية هو محمد بن علي بن ابي طالب والحنفية اسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن ربوع
 ابن مسلمة بن ثعلبة بن ربوع بن ثعلبة بن الدؤل بن حنيفة وكانت من سبي اليمامة قوله لو كان
 علي ذا كرا عثمان اى بما لا يليق ولا يحسن قوله ذكره جواب لو قوله يوم جاءه يوم نصب علي
 الظرف قوله سعة عثمان جمع ساعى وهو العامل في الزكاة قوله اذهب الى عثمان واخبره انها
 صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعنى ان عليا رضي الله تعالى عنه ارسل الى عثمان صحيفة
 فيها بيان احكام الصدقات وقال مرسعاتك يعملون بها اى بهذه الصحيفة ويروى يعملون فيها اى بما فيها
 قوله فأتيت بها اى قال ابن الحنفية أتيت عثمان بتلك الصحيفة قوله فقال اى عثمان قوله اغنها عنها
 بقطع الهمزة اى اصرفها عنا وقبل كفها عنا وقال الخطابي معاشها الترك والاعراض وقال ابن
 الانبارى ومنه قوله تعالى وتولوا واستغنى الله المعنى تركهم لان كل من استغنى عن شئ تركه وهو
 من الثلاثى من قولهم غنى فلان عن كذا فهو غان مش علم فهو عالم وقال الداودى ويحتمل قوله اغنها
 عنا ان يكون عنده علم من ذلك وانه امر به وقال ابن بطال رد الصحيفة ويقال كان عنده نظير منها ولم
 يحملها لانه ردها ولا يبعد ذلك لانه لا يجوز على عثمان غير هذا واما فعل عثمان في صدقة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فرواه الطبرى عن ابن حنبل حدثنا جرير عن مغيرة قال لما ولي عمر بن عبد العزيز

رضي الله تعالى عنه جمع بني امية فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت له فذك فكان يأكل منها
وينفق ويعود على فقراء بني هاشم ويزوج منها ايتهم وان فاطمة رضي الله تعالى عنها سألته ان يجعلها الها فابي
فكانت كذلك حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض ثم ولي ابو بكر رضي الله تعالى عنه فكانت
كذلك فعمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته حتى مضى لسبيله ثم ولي عمر رضي الله
تعالى عنه فعمل فيها مثل ذلك ثم ولي عثمان فاطمها مروان فعمل مروان ثلثها لعبد الملك وثلثها
لعبد العزيز فعمل عبد الملك ثلثه لوليد وثلثه لسليمان وجعل عبد العزيز ثلثه لي ثم ولي مروان
فجعل ثلثه لي فلم يكن لي مال اعود ولا اسد حاجتي منها ثم وليت انا فرأيت ان امرا منعه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته انه ليس لي بحق وانا اشهدكم اني قد رددتها على ما كانت عليه
في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال الحميدي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
سوقة قال سمعت منذرا الثوري عن ابن الحنفية قال ارسلني ابي خذ هذا الكتاب فاذهب به الى عثمان
فان فيه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصدقة **ش** الحميدي هو عبد الله بن الزبير بن
عيسى ونسبته الى احد اجداده جيد وهذا تعليق منه وهو من مشايخ البخاري وسفيان هو ابن عيينة
قوله في الصدقة وروي بالصدقة **ص** **باب** * الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والمساكين وايتار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الصفة والارامل حين
سأله فاطمة وشكت اليه الطعن والرحى ان يخدمها من السبي فوكها الى الله تعالى **ش** **ص** اي
هذا باب في بيان الدليل على ان الخمس من المنعم لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
جمع نائمة وهي ما كان تنوبه اي تنزل به من المهمات والحوادث قوله والمساكين اي ولاجل المساكين
قوله وايتار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي ولاجل ايتاره اي اختياره قوله اهل الصفة بالنصب
لانه مفعول المصدر المضاف الى فاعله وهم الفقراء والمساكين الذين كانوا يسكنون صفة مسجد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والارامل بالنصب عطف على اهل الصفة وهو جمع ارملة والارمل
هو الرجل الذي لا امرأه والارملة التي لا زوج لها والارامل المساكين من الرجال والنساء قوله
حين ظرف للايتار قوله سأله اي سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته فاطمة وشكت الى
النبي ما كانت تقاسيه من طعن الشعير ومن مقابلة الرحى قوله ان يخدمها بفتح ان لانه مفعول ثان
لقوله سأله ويخدمها بضم الياء من الاخداع اي يعطى اياها خادما من السبي الذي حضر عنده على ما يحى
بيانه في حديث الباب قوله فوكها الى الله تعالى اي فوض امرها الى الله تعالى **ص** حدثنا
بدل بن الحخير اخبرنا شعبة قال اخبرني الحكم قال سمعت ابن ابي ليلى حدثنا علي رضي الله تعالى عنه ان
فاطمة رضي الله تعالى عنها اشتكت ما تلقي من الرحى مما تطعن فبلغها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اتى بسى فأنته تسأله خادما فلم توافقه فذكرت لعائشة رضي الله تعالى عنها فجاء النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك لعائشة به ما تانا وقد دخلنا مضاجعنا فذهبنا لنقوم فقال علي مكانكما
حتى وجدت برد فمد علي صدرى فقال الا ادلكما على خير مما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما فكبر الله
اربما وثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين وسجعا ثلاثا وثلاثين فان ذلك خير لكما مما سألتاه **ش** **ص**
مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اختار اهل الصفة على فاطمة رضي الله تعالى
عنها وان لم يكن فيه ذكر الخمس لكنه يفهم من معنى الحديث وروي اسماعيل بن اسحق من حديث

ابن عيينة وحجاء بن سلة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعلي وفاطمة لا اخد منكم ادا مع اهل الصفة يطوون جوعا لا اجد ما اتفق عليهم لكن ابعده فاتفقه عليهم وبديل بفتح الباء الموحدة وفتح الدال المهملة وباللام ابن الحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مرفى الصلاة والحكم بفتحين هو ابن عيينة وابن ابي ليلى هو عبدالرحمن بن ابي ليلى وقال ابن الاثير في الجامع اذا اطلق المحدثون ابن ابي ليلى يعنون عبدالرحمن ابن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يريدون ابنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ليلى والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل علي عن بندار عن خنجر وفي النفقات عن مسدد وفي الدعوات عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الدعوات عن محمد بن المثنى وبندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبدالله بن معاذ عن ابيه وعن محمد بن المثنى عن ابن ابي عدي واخرجه ابوداود في الادب عن مسدد به وعن حفص بن عمر عن شعبة به قوله ما تلقى عن الرحي مما تطمن وفي رواية مسلم ما تلقى من الرحي في يدها قوله انا بسبي السبي النهب واخذ الناس عبيدا واماء قوله خادما هو يطلق على العبد والجارية قوله فلم تواقه اى لم تصادفه ولم تجتمع به وفي رواية مسلم فلم تجده ولقيت عائشة فأخبرتها فلما جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة اليها قوله فانا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحال اما قد اخذنا مضاجعنا قوله فذهبنا نقوم اى لان نقوم وفي رواية مسلم فذهبنا نقوم قوله على مكانكما اى لا تقارقا عن مكانكما والزماء وفي رواية مسلم على مكانكما فعد بيننا قوله حتى وجدت برد قدميه على صدرى وكلمة حتى غاية لقد رتقديه فدخل هو في مضجعنا وظهره ترك وفي لفظ وكانت ليلة باردة وقد دخلت هي وعلى في الحفاف فاراد ان يلبس الثياب وكان ذلك ليلا وفي لفظ جاء من عند رأسهما وانها ادخلت رأسها في الفراع يعنى الحفاف حيا من ايها قال على حتى وجدت برد قدميه على صدرى فمخنتها وروى مسلم من حديث ابي هريرة ان فاطمة اتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تسأله خادما وشكت العمل فقال ما الفيتة عندنا قال الادالك على خير الحديث وفي علل الدار القطنى ان ام سلمة هي التي قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابنتي فاطمة جاءتك تلتصقك الحديث وروى ابوداود وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبدالله بن وهب قال حدثنا عياش بن عقبة الحضرمي عن الفضل بن حسن الضمري ان ام الحكم اوضباعة ابنتي الزبير حدثه عن احدهما انها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبيا فذهبت انا واختي فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فشكونا اليه ما نحن فيه وسألناه ان يأمر لنا بشئ من السبي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبقكن يتامى بدر ثم ذكر قصة التسبيح قوله الادالكما على خير مما سألتما. وروى سألناه بالضمير وانما اسند السؤال اليهما مع ان السائل هي فاطمة فقط لان سؤالها كان برضاء فان قلت ابن وجه الخيرية في الدنيا او الآخرة او فيهما قلت فائدة الذكر ثواب الآخرة وفائدة الجارية خدمة الطمحن ونحوه والثواب اكثر وابق فهو خير **باب** قول الله تعالى فان لله خسه وللرسول يعنى للرسول قسم ذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا قسم وخازن والله يعطى شئ **باب** اى هذا باب في بيان معنى قول الله تعالى فان لله خسه الى آخره هذا اللفظ من قوله تعالى واحملوا انما ختمتم من شئ فان لله خسه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الآية بين الله تعالى فيها احلال الغنائم لهذه الامة من بين سائر الامم والغنيمة هي المال المأخوذ من الكفار بايجاف الخيل والركاب والنفى ما اخذ

منهم بغير ذلك كالأموال التي يصالحون عليها أو يتوفون عنها ولا وارث لهم والجزية والخراج ونحو ذلك قوله يعني الرسول قسم ذلك هذا تفسير البخاري قوله تعالى فان لله خمسة وللرسول قال الكرمانى يعني الرسول قسمته لان سهمها منه له ثم قال وقال شارح التاجم مقصود البخاري ترجيح قول من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يملك خمس الخمس وانما كان اليه قسمته فقط قلت هذا الباب فيه اختلاف للفسرين فقال بعضهم لله نصيب يجعل في الكعبة فبن ابي مالة الرياحي كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتى بالقيمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماس لمن شهدها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله لكعبة وهو سهم الله تعالى ثم يقسم ما بقى على خمسة اسمهم فيكون سهم الرسول وسهم لذوى القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وقال آخرون ذكر الله استفتاح كلام للتبرك وسهم للرسول وعن ابن عباس ان سهم الله وسهم الرسول واحد وهكذا قال ابراهيم النخعي والحسن بن محمد بن الحنفية والحسن البصري والشعبي وعطاء بن ابي رباح وقتادة وآخرون ان سهم الله ورسوله واحد ثم اختلف القائلون بهذا القول فروى على من بن ابي طلحة عن ابن عباس قال كانت القيمة تقسم على خمسة اقسام اربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة اخماس فربع لله وللرسول فكان لله وللرسول فهو لقربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروى ابن ابي حاتم من حديث عبد الله بن بريدة في قوله واهلوا انما ختمت من شئ فان لله خمسة وللرسول قال الذي لله فليديه والذي للرسول فلا زواجه وعن عطاء بن ابي رباح خمس الله ورسوله واحد يحمل منه ويصنع فيه ما شاء يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال آخرون ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال النقي وهذا قول مالك واكثر السلف وقد اختلف ايضا في الذي كان يناله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس ماذا يصنع به من بعده فقالت طائفة يكون لمن يلي الامر من بعده روى ذلك عن ابي بكر وعلى وقتادة وجاعة وقال آخرون يصرف في مصالح المسلمين وقال آخرون بل هو مردود على بقية الاصناف ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل واختاره ابن جرير وقيل ان الخمس جميعه لذوى القربى وقال الاعمش عن ابراهيم قال كان ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يجعلان سهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الكراع والسلاح قلت لابراهيم ما كان على رضي الله تعالى عنه يقول فيه قال كان اشدهم فيه وهذا قول طائفة كثيرة من العلماء ذكر ابن المناصف في كتاب الجهاد عن مالك ان النقي والخمس سواء يجعلان في بيت المال ويعطى الامام اقرب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر اجتهاده ولا يعطون من الزكاة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحمل الصدقة لآل محمد وهم نوح هاشم وقال في الخمس والنقي هو حلال للاغنياء ويوقف منه لبيت المال بخلاف الزكاة وقال عبد الملك المال الذي آسى الله عز وجل فيه بين الاغنياء والفقراء مال النقي وما ضارع النقي من ذلك اخماس الغنائم وجزية اهل العنوة واهل الصلح وخراج الارض وما صولح عليه اهل الشرك في الهدنة وما اخذ من تجار اهل الحرب اذا خرجوا لتجاراتهم الى دار الاسلام وما اخذ من اهل ذمتنا اذا اتجروا من بلد الى بلد وخمس الركاز حيث ما وجد يبدؤ عندهم في تفريق ذلك بالفقراء والمساكين واليتامى وابن السبيل ثم يساوى بين الناس فيما بقى ثم يفرقهم ووضعهم ومنه يرزق والى المسلمين وقاضيهم ويعطى فائزهم ويسد ثغورهم ويبني مساجدهم وقناطرهم ويفك اسيرهم وما كان من كافة المصالح

التي لا توضع فيها الصدقات فهذا اهم في المصروف من الصدقات لانه يجري في الاغنياء والفقراء وفيما يكون
 فيه مصرف الصدقة وما لا يكون هذا قول مالك واصحابه ومن ذهب مذهبهم ان الخمس والنق مصرفهما
 واحد وذهب الشافعي وابو حنيفة واصحابهما والاوزاعي وابوثور وداود واسحق والنسائي
 وائمة اصحاب الحديث والفقهاء الى التفريق بين مصرف النقي والخمس فقالوا الخمس موضوع فيما
 عينه الله فيه من الاصناف المسمين في آية الخمس من سورة الانفال لا يتعدى به الى غيرهم ولهم مع ذلك
 في توجيه قسمه عليهم بعد وفات سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف وانما النقي فهو الذي يرجع
 النظر في مصرفه الى الامام بحسب المصلحة والاجتهاد قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انما انا قاسم وخازن والله يعطى احتج البخاري بهذا التعليق على ما ذهب اليه من الرد على من جعل
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس الخمس ملكا واسند ابو داود هذا التعليق من حديث
 عبد الرزاق عن معمر بن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بلفظ ان انا الا خازن اضع حيث امرت
 والله اعلم **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وقادة سمعوا سالم بن ابي
 الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال شعبة
 في حديث منصور ان الانصاري قال جلته على حنق فأنيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفي حديث سليمان ولد له غلام فاراد ان يسميه محمدا قال سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي فاني انما
 جعلت قاسما اقسم بينكم وقال حصين بعثت قاسما اقسم بينكم وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة
 قال سمعت سالما يحدث عن جابر اراد ان يسميه القاسم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سموا
 باسمي ولا تكتنوا بكنتي **ش** مطابقتها لترجمة في قوله انما جعلت قاسما اقسم بينكم وابو الوليد
 هشام بن عبد الملك الطيالسي وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتمر والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن محمد بن كثير وفي الادب عن آدم واخرجه مسلم رحمه
 الله في الاستبذان كذا قاله المزي ولم يخرج له الا في الادب عن جماعة كثيرة قوله قال شعبة في حديث
 منصور اشار بهذا الى ان شعبة لما روى هذا الحديث عن هؤلاء الثلاثة وهم سليمان ومنصور وقادة
 وهم سموا جابرا قال ولد لرجل منا من الانصار غلام فاراد ان يسميه محمدا قال في حديث منصور ان
 الانصاري قال جلته على حنق فأنيت به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم عن منصور عن
 سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقال له قومه لاندعك تسمى باسم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بابنه حامله على ظهره فأتى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 يا رسول الله ولد لي غلام فسميته محمدا فقال لي قومي لاندعك تسمى باسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بكنتي فانما انا قاسم اقسم بينكم وروى مسلم
 ايضا من حديث شعبة عن قتادة ومنصور وسليمان وحصين بن عبد الرحمن قالوا سمعنا سالم بن ابي
 الجعد عن جابر فزاد هنا حصين بن عبد الرحمن على هؤلاء الثلاثة المذكورين قوله وفي حديث سليمان
 اي قال شعبة في حديث سليمان الاعمش ولد له غلام الى آخره قوله سموا بفتح السين وضم الهم المشددة امر
 من سمى يسمي قوله ولا تكتنوا من الاكثناء من باب الافعال ويروى ولا تكتنوا من كنى يكنى وقال
 الجوهرى اكنى فلان كذا وفلان يكنى بابي عبد الله ولا تقل يكنى بعبد الله وكنيته ابا زيد وبابي يزيد
 تكنية والكنية عندها كل مركب اضافي صدره اب وام كآبي بكر وام كلثوم وهي من

اقسام الاعلام قوله انما جعلت قاسما قسم بينكم اي اقسام الاموال في الموارث والغنائم وغيرهما من
الله تعالى وليس ذلك لاحد الا له فلا يطلق هذا الاسم بالحقيقة الاعليه وعلى هذا فيفتح التكنية
بذلك مطلقا وهو مذهب محمد بن سيرين والشافعي واهل الظاهر سواء كان اسمه احدا او محمدا او قال
المنذرى اختلف هل النهى عام او خاص فذهب طائفة من السلف الى ان التكني وحده بأبي القاسم ممنوع
كيف كان الاسم وذهب آخرون من السلف الى منع التكني بأبي القاسم وكذلك تسمية الولد بالقاسم لئلا يكون
سببا للتكنية لان الشخص اذا سمي بالقاسم يلزم منه ان يكون ابوه ابا القاسم فيصير الاب مكنتي بكنية رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وذهب آخرون الى ان المنوع الجمع بين التكنية والاسم وانه لا بأس بالتكني
بأبي القاسم بمجرد ما لم يكن الاسم محمدا او واحدا وذهب آخرون وشذوا الى منع التسمية باسم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم جملة كيف ما كان يكنى وذهب آخرون الى ان النهى في ذلك منسوخ وحكى القرطبي عن
جمهور السلف والخلف وقفهاء الامصار جواز كل ذلك والحديث اما منسوخ واما خاص به احتجوا بما
يحديث على رضى الله تعالى عنه رواه الترمذي وصححه ولفظه يا رسول الله ان ولد لي بعدك غلام
اسمه باسمك واكنيه بكنتك قال نعم قوله وقال حصين هو حصين بضم الحاء وقبح الصاد المهملين ابن
عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي وهذا التعليق رواه مسلم وقال حدثنا هناد بن السرى حدثنا
عبد الرحمن بن حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال ولد لرجل منا غلام فسماه محمدا فقلنا
لانكنيك برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى تستأمره قال فأتاه فقال انه ولدي غلام
فسميته برسول الله وان قومي ابوا ان يكونوا به حتى تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنتي فانما بعثت قاسما اقسام بينكم قوله وقال عمرو بن مرزوق
هذا التعليق رواه ابو نعيم الاصبغاني عن ابي العباس قال حدثنا يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق
اخبرنا شعبة عن قتادة الحديث **ح** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن سالم
ابن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله الانصاري قال ولد لرجل منا غلام فسماه القاسم فقالت الانصار
لانكنيك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ولد لي غلام
فسميته القاسم فقالت الانصار لانكنيك ابا القاسم ولا تنعمك عينا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسنت
الانصار فسموا باسمي ولا تكنوا بكنتي فانما انا قاسم **ش** هذا طريق آخر في حديث جابر
المذكور رواه عن محمد بن يوسف البخاري البيهقي عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاعمش الى آخره
قوله لانكنيك بضم النون وقبح الكاف وكسر النون من التكنية ويروى لانكنك بفتح النون وسكون
الكاف من كنى يكنى قوله ولا تنعمك عينا اي لا تقر عينك بذلك ولا تكرمك تقول العرب في الكرامة
وحسن القبول نعم عين ونعمة عين ونعام عين اما النعمة فعناها التعم يقال كم من ذى نعمة لا نعمة له اي لا تنعم
له بماله والنعمة بفتح النون الفرح والسرور ونعمة العين بالضم قرنها قوله فسموا ويروى سموا
بفتح السين وتشديد الميم قوله ولا تكنوا من التكنية ويروى ولا تكتنوا من الاكثناء وفيه اباحة
التمنى باسمه للبركة الموجودة منه ولما في اسمه من الفال الحسن من معنى الحمد ليكون محمودا من يسمي
باسمه ونهيه عن التكني بكنيته لما رواه انس نادى رجلا يا ابا القاسم قالت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال الرجل لم اعنك ونقل ايضا عن اليهود انها كانت تناديه بها فاذا التفت قالوا لم نعنك
فسم الذريعة بالنهى فان قلت هل يمنع التسمية بمحمد قلت قد قيل به ولم يكن احد من الصحابة يعمري

ان ينادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسمه لان النداء بالاسم لا توقير فيه بخلاف الكنية وانما
كان يناديه باسمه الا عرب ممن لم يؤمن منهم اولم ير سخ الايمان بقلبه وقبل ان النبي مخصوص بحياته وقد ذهب
اليه بعض اهل العلم وكان عمر رضى الله تعالى عنه كتب الى اهل الكوفة لا تسموا احدا باسم نبي وامر
بجاعة بالمدينة بتغيير اسماء ابائهم المسمين بمحمد حتى ذكر له جاعة من الصحابة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اذن
لهم في ذلك فتركهم وقال القرطبي حديث النبي غير معروف عند اهل النقل وعلى تسليمه يقتضاه النبي عن لعن
من تسمى بمحمد وقيل وان سبب نهى عمر عن ذلك انه سمع رجلا يقول لابن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب
فعل الله بك يا محمد فقال ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسببك والله لا ندعو محمدا
ما بقيت وسماء عبدالرحمن وقد تقرر الاجماع على اباحة التسمية باسماء الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وتسمى جاعة من الصحابة باسماء الانبياء وكره بعض العلماء فيما حكاه عياض التسمى باسماء الملائكة وهو
قول الحارث بن مسكين قال وكره مالك التسمى بجبريل واسرافيل وميكائيل ونحوها من اسماء الملائكة
ومن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال ما نعتم باسماء بني آدم حتى سميت باسماء الملائكة
ص حديثان اخبرنا عبد الله بن يونس عن الزهري عن جريد بن عبدالرحمن انه سمع معاوية قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين والله المعطى وانا القاسم ولا تزال هذه
الامة ظاهرين على من خالفهم حتى ياتي امر الله وهم ظاهرون ش مطابقتهم لترجمة في قوله وانا القاسم
وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى ابو محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
ويونس ابن يزيد الايلي والحديث رواه البخاري في كتاب العلم في باب من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين
عن سعيد بن عفير عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال جريد بن عبدالرحمن سمعت معاوية
خطيبا يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا الى آخره نحوه وقدم الكلام
فيه هناك ص حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عبدالرحمن بن ابى عمرة عن ابى
هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما اعطيكم ولا امنعكم انما انا قاسم
اضع حيث امرت ش مطابقتهم لترجمة في قوله انما انا قاسم ومحمد بن سنان بكسر السين
وبالنونين وفليح بضم الفاء وقم اللام ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبدالملك ولقبه فليح فقلب على اسمه
وهلال هو ابن على القهري المدني قوله ما اعطيكم ولا امنعكم اي الله هو المعطى في الحقيقة وهو المانع
وانا اعطيكم بقدر ما يلهمني الله منه ص حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن ابى ايوب قال حدثني
ابو الاسود عن ابن ابى عياش واسمه نعمان عن خولة الانصارية رضى الله تعالى عنها قالت سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار ش
لامطابقة بين الحديث والترجمة بحسب الظاهر ولكن قال الكرمانى قوله بغير حق اي بغير قسمة حق
واللفظ وان كان اعم من ذلك لكن خصصناه بالقسمة ليفهم منه الترجمة صريحا وعبد الله بن يزيد من
الزيادة ابو عبدالرحمن المقرئ مولى آل عمر بن الخطاب واصله من ناحية البصرة سكن مكة وروى عنه البخاري
في غير موضع وروى عن علي بن المديني عنه في الاحكام وعن محمد بن عيسى عن يونس عن يونس عن يونس
ابن ابى ايوب الخزازي المصري واسم ابى ايوب مقلص وابو الاسود محمد بن عبدالرحمن بن نوفل
وابن ابى عياش اسمه نعمان وابو عياش بالعين المهملة والياء آخر الحروف المشددة واسمه زيد بن الصلت
الزرقى الانصاري المدني وخولة بفتح الخاء المعجمة بنت قيس بن فهد بن قيس بن ثعلبة الانصارية ويقال لها

خولة ام محمد وهي امرأة حزة بن عبد المطلب وقيل ان امرأة حزة خولة بنت ثامر بالشاء المثلثة الخولانية
وقيل ان ثامر لقب لقيس بن فهد قال علي بن المديني خولة بنت قيس هي خولة بنت ثامر وقال الترمذي
حدثنا قتيبة حدثنا ثابث عن سعد المقبري عن ابي الوليد قال سمعت خولة بنت قيس وكانت تحت حزة بن
عبد المطلب تقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا المال خضرة حلوة من اصابه
بحقه بور لك له فيه ورب متخوض في امشاة نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة الا النار هذا
الحديث حسن صحيح وابي الوليد اسمه عبيد سنوطا قلت وكذا اخرجه الطبراني من حديث جماعة
عن المقبري واخرج الاسمعيلى وابو نعيم والطبراني والحميدي من حديث ابي الاسود عن ابن عباس عن
خولة بنت ثامر وقد ذكرنا ان كنية خولة بنت قيس ام محمد وقال ابو نعيم ويقال ام حبيبة وصحف
ابن منده ام حبيبة بأم صبية وتلك غير هذه تلك جهينة وهذه انصارية من انفسهم ووقع للكلاباذي
ايضا ان كنيته ام صبية وقال الدارقطني لم يرو عن خولة بنت ثامر سوى النعمان بن ابي عبيد الزرقى
وذكر ابو عمر الحديث في خولة بنت قيس عن عبيد سنوطا وبنت ثامر عن النعمان عنها قوله يتخوضون
من الخوض بالمجنين وهو المشى في الماء وتحريكه ثم استعمل في التلبس بالامر والتصرف فيه والتخوض
تفعل منه وقيل هو التخليط في تحصيله من غير وجهه كيف امكن وباب التفعّل فيه التصكّف
ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم ش اي هذا
باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم اي ولم تحل لاحد غيركم ص
وقال الله تعالى (وعدمكم الله مغنم كثيرة تأخذونها فعمل لكم هذه ش تمام الآية
(وكف ايدي الناس عنكم وتكون آية للؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما) قوله وعدمكم الله
مغنم كثيرة هي ما اصابوها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعده الى يوم القيامة قوله فعمل لكم
هذه يعني غنائم خيرة قوله وكف ايدي الناس عنكم اي ايدي قريش كفهم الله بالصلى وقال قتادة ايدي
اليهود وقال مقاتل انهم اسد وغطفان حلفاء اهل خير جاؤا لينصروا اهل خير فحذف الله في
قلوبهم الرعب فانصرفوا ص حدثنا سعد بن خالد حدثنا حصين عن عامر عن عروة البارقي
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الخيل معقود في نواصيها الخير الاجر والمغنم
الى يوم القيامة ش مطابقته للترجمة في قوله والمغنم وخالد هو ابن عبد الله ابن عبد الرحمن الطحان
وحصين بضم الحاء المهملة وقع الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي وعامر هو الشعبي وعروة ابن الجعد
ويقال ابن ابي الجعد البارقي بالباه الموحدة وبالراء والقاف الازدي والحديث قد مر في كتاب الجهاد في
باب الخيل معقود في نواصيها الخير فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن حصين وابن
ابي سفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايس فيه افظة والمغنم
واخرجه ايضا في باب الجهاد ماض الى يوم القيامة وفيه الاجر والمغنم ص حدثنا ابو اليمان
اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفقن
كنوزهما في سبيل الله ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لتنفقن كنوزهما في سبيل الله
لان كنوزهما كانت مغنم وابي اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابي حزة وابي الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمرز قوله فلا كسرى بعده اي في العراق ولا قيصر

اي في الشام وكلمة لاهنا بمعنى ليس فلا يلزم التكرير وقال الخطابي اما كسرى فقد قطع الله دابره
وانفقت كنوزه في سبيل الله واما قيصر فكان الشام منشأ وبها بيت المقدس وهو الذي لا يتم للنصارى
نسك الافيه ولا يملك احد على الروم من ملوكهم حتى يكون قد دخله سرا او جهرا وقد اجلى
صنها واقتحت خزائنه التي فيها ولم يخلفه احد من القياصرة بعده الى ان ينجز الله تمام وعده في فتح
قسطنطينية آخر الزمان **ص** حدثنا اسحق سمع جريرا عن عبد الملك عن جابر بن سمرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر
فلا قيصر بعده والذي تقبى يده لتتقن كنوزهما في سبيل الله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة مثل
مطابقة الذي قبله واسحق هذا قال الجياني لم أراه منسوبا الى احد ونسبه ابو نعيم اسحق بن ابراهيم
قلت ثلاثة انفس كل منهم يسمى اسحق بن ابراهيم وروى البخاري عن كل واحد منهم فاسحق
ابن ابراهيم من هؤلاء الثلاثة وجرير ابن عبد الحميد وعبد الملك هو ابن عمير الكوفي والحديث اخرجه
البخاري ايضا في علامات النبوة من قبصة بن عتبة وفي الايمان والنذور عن موسى بن اسمعيل
واخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة عن جرير **ص** **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا هشيم اخبرنا
سيار حدثنا يزيد الفقير عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احلت
لي الغنائم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح
الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف الواسطي وسيار بفتح السين المهملة وتشديد الياء آخر
الحروف ابن ابي سيار واسمه وردان ابو الحكم الواسطي وي زيد من الزيادة ابن صهيب الكوفي
المعروف بالفقير قال الكرماني الفقير ضد الغنى قلت ليس كذلك وانما هو من فقار الظهر لا من المال وهو
الذي اصيب في فقار ظهره وهو خرزاته الواحدة فقارة والحديث مرفى في كتاب الطهارة في باب اول
التيمم بأنهم منه عن محمد بن سنان عن هشيم وعن سعيد بن النضر عن هشيم عن ميار عن يزيد الفقير
الحديث وقدم الكلام فيه هناك قوله واحلت لي الغنائم هي من خصائصه فلم تجعل لاحد غيره وغير
امته على ما ذكرناه هناك **ص** **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن
ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله
لا يخرج منه الا الجهاد في سبيله وتصديق كلامه بأن يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه
مع اجر او غنية **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله او غنية واسمعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت
مالك بن انس وقد تكرر ذكره والحديث قدمضي في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان فانه
اخرجه هناك بأنهم منه عن حرمي بن حفص عن عبد الواحد الى آخره قوله او يرجعه بفتح الياء لان
رجع متعد بنفسه قوله او غنية يعني لا يخلو عن احدهما مع جواز الاجتماع بينهما بخلاف او
التي في او يرجعه فانها تفيد منع الخلو ومنع الجمع كليهما **ص** **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا
ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غزاني
من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل ملك بضع امرأة وهو يردان يني بهم او لما بين بها ولا احد يني بيوتا
ر لم يرفع قوفها ولا احد اشترى غنما وخلفات وهو ينتظر رلادها فتزافدنا من القرية صلاة العصر
او قريبا من ذلك فقال للشمس انك مأمورة وانا مأمور اللهم احببها علينا فحبست حتى فتح الله عليه
فجمع الغنائم فجاءت يعني النار لنا كلها فلم تطعمها قتال ان فيكم غلولا فليسا يعني من كل قبيلة رجل

فلزقت يدرجل بيده فقال فيكم الغلول فليبيا يعني قبيلتك فلزقت يدرجلين او ثلاثة بيده فقال فيكم الغلول
فجاؤا برأس مثل رأس بقرة من الذهب فوضعوها فجمعت النار فاكتتها ثم احل الله لنا الغنائم رأى
ضعفنا وهجزنا فأجابها انا ش **مطابقته للترجمة في قوله ثم احل الله لنا الغنائم ومحمد**
ابن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وابن المبارك هو عبيد الله بن المبارك المروزي والحديث
اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في المغازي عن ابي كريب ايضا عن ابن المبارك به
ذكر معناه **قوله غزائي عن الانبياء قال ابن اسحق هذا النبي هو يوشع بن نون ولم تحبس**
الشمس الا له ولنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم صبحة الاسراء حين انتظروا العير التي اخبر
صلى الله تعالى عليه وسلم بقدها عند شروق الشمس في ذلك اليوم **واصل ذلك ان النبي صلى الله**
عليه وسلم لما توجه من بيت المقدس بعد نزوله من الاسراء لقي عير بني فلان بضجنان ولما دخل مكة
اخبر بذلك وقال الآن تصوب صيرهم عن ثنية التعيم البيضاء بقدها جل اوراق عليه فرار تان احداها
سوداء والاخرى برقاء قال فابتدر القوم الثنية فوجدوا مثل ما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم وعن
السدي ان الشمس كادت ان تغرب قبل ان يقدم ذلك العير فدعا الله عز وجل فحبسها حتى قدموا
كما وصف لهم قال فلم تحبس الشمس على احدا الا عليه ذلك اليوم وعلى يوشع بن نون رواء البيهقي
قلت حبست ايضا في الخندق حين شغل عن صلاة العصر حتى غابت الشمس فصلاها ذكره عياض
في اكمالها وقال الطحاوي رواه ثقات ووقع لموسى عليه الصلاة والسلام تأخير طلوع الفجر روى
ابن اسحق في المبتدأ من حديث يحيى بن عروة عن ابيه ان الله عز وجل امر موسى عليه الصلاة والسلام
بالمسير ببني اسرائيل وامره بحمل تابوت يوسف ولم يدل عليه حتى كاد الفجر يطلع وكان وعد
بني اسرائيل ان يسير بهم اذا طلع الفجر فدما ربه ان يؤخر طلوعه حتى يفرغ من امر يوسف ففعل
الله عز وجل ذلك ونحوه ذكر الضحاك في تفسيره الكبير **وقد وقع ذلك ايضا للامام علي رضي الله**
تعالى عنه اخرجه الحاكم عن اسماء بنت عميس انه صلى الله تعالى عليه وسلم قام على فخذه على رضي الله
تعالى عنه حتى غابت الشمس فلما استيقظ قال علي رضي الله تعالى عنه يا رسول الله اني لم اصل العصر
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم ان عبدك عليا احتبس بنفسه على نبيك فرد عليه شرقها قالت اسماء
فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على فتوضأ وصلى العصر وذلك بالصباح
وذكره الطحاوي في مشكل الآثار قال وكان احمد بن صالح يقول لا ينبغي لمن سبيله العلم ان يتخلف عن
حفظ حديث اسماء لانه من اجل علامات النبوة وقال وهو حديث متصل ورواه ثقات واعلال
ابن الجوزي هذا الحديث لا يلتفت اليه **وكذلك وقع لسليمان عليه الصلاة والسلام روى عن ابن**
عباس انه قال سألت علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن هذه الآية (انني احببت حب الخير عن
ذكر ربّي حتى توارت بالحجاب) فقال ما بلغك في هذا يا ابن عباس فقلت له سمعت كعب الاخبار يقول
ان سليمان عليه الصلاة والسلام اشتغل ذات يوم بعرض الافراس والنظر اليها حتى توارت الشمس
بالحجاب ردوها على يعني الافراس وكانت اربعة عشر فردوها عليه فأمر بضرب سوقها واعناقها
بالسيف فقتلها وان الله تعالى سلب ملكه اربعة عشر يوما لانه ظلم الخيل بقتلها فقال علي
رضي الله تعالى عنه كذب كعب لكن سليمان اشتغل بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد عدو
حتى توارت بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على يعني الشمس فردوها عليه

حتى صلى العصر في وقتها وان انبياء الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم ولا يرضون بالظلم لانهم معصومون
 مطهرون قوله ملك بضع امرأة بضم الباء وهو النكاح اي ملك عقدة نكاحها وهو ايضا يقع الجماع وعلى
 الفرج قوله وهو يريد الواو فيه الحال قوله ان يبنى بها اي يدخل عليها وتزف اليه ويروى ان
 يبنى من البناء من باب الافتعال قوله ولما بين بها اي والحال انه لم يدخل عليها قوله او خلفات جمع
 خلفه بفتح الخاء الموحدة وكسر اللام وفتح الفاء قال ابن فارس هي الناقة الحامل وقيل جمعها مخاض على
 غير قياس كما يقال لواحدة النساء امرأة وقيل هي التي استكملت سنة بعد النواج ثم حمل عليها فلقحت وقيل
 الخلفة التي توهم ان بها حلا ثم لم تلحق وقال الاصمعي فلا يزال خلفه حتى تبلغ عشرة اشهر وقال الجوهري
 الخلفة بكسر اللام المخاض من النوق الواحدة خلفه وفي المغيث يقال خلفت اذا حلت واختلفت اذا حالت
 ولم تحمل قوله فدنا من القرية قيل هي اريحا وقال ابن اسحق لامات موسى عليه السلام وانقضت
 الاربعون سنة بعث يوشع بن نون نبيا فاخبر بني اسرائيل انه نبي الله وان الله قد امره بقتال الجبارين فصدقوه
 وبابصومه فتوجه بني اسرائيل الى اريحا ومعه تابوت الميثاق فحاط بمدينة اريحا ستة اشهر فلما كان السابع نفخوا
 في القرون وضج الشعب ضجعة واحدة فسقط سور المدينة فدخلوها وقتلوا الجبارين وكان القتال يوم الجمعة
 فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فخشى يوشع ان يعجزوا فقال اللهم اردد
 الشمس على فقال لها انت في طاعة الله وانا في طاعة الله وهو معنى قوله انت مأمورة وانا مأمور يعني
 انت مأمورة بالغروب وانا مأمور بالصلاة او القتال قبل الغروب قوله فلم تطعمها اي فلم تطعم النار
 الغنائم وانما قال فلم تطعمها ولم يقل فلم تأكلها للبالغة اذ معناه لم تذق طعمها كقوله تعالى (ومن لم يطعمه
 فانه مني) قوله ان فيكم غلولا وهو الخيانة في الغنم وكان من خصائص الانبياء المتقدمين ان يجمعوا
 الغنائم في مر بد فتأتى نار من السماء قهقهها فان كان فيها غلول او مالا يحل لم تأكلها وكذلك كانوا
 يفعلون في قرابينهم كان المتقبل تأكله النار وما لا يتقبل يبقى على حاله ولا تأكله فضل الله هذه الامة
 وجعلها خیرامة اخرجت للناس واعطاهم ما لم يعط احدا غيرهم واحل لهم الغنائم اشار اليه في الحديث
 بقوله رأى ضعفنا وعجزنا فاحلها لنا رحمة من الله علينا وهي من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فان قلت ما الحكمة في اكل النار غنائمهم والتحليل لنا قلت جعل هذا في حقهم حتى لا يكون قتالهم
 لاجل الغنية لقصورهم في الاخلاص واما تحليلها في حق هذه الامة فلكون الاخلاص غالبا عليهم
 فلم يحتاج الى باعث آخر **ص** **باب** الغنية لمن شهد الواقعة **ش** اي هذا باب في
 بيان كون الغنية لمن شهد اي حضر الواقعة اي صدمة العدو وهذا قول عمر رضي الله تعالى عنه وعليه
 جماعة الفقهاء **فان قلت** قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لجعفر بن ابى طالب ولما قدم في سفينة ابى
 موسى من غنائم خيبر لمن لم يشهدا قلت انما فعل ذلك لشدة احتياجهم في بدء الاسلام فانهم كانوا للانصار
 تحت منح من النخيل والمواشي لحاجتهم فضاقت بذلك احوال الانصار وكان المهاجرون في ذلك
 في شغل فلما فتح الله خير عوض الشارح المهاجرين ورد الى الانصار منا يحهم وقال الطحاوي
 رحمه الله انه صلى الله تعالى عليه وسلم استطاب انفس اهل الغنية وقدرى ذلك عن ابى هريرة
 كما يحى عن قريب **ص** حدثنا صدقة اخبرنا عبد الرحمن عن مالك عن زيد بن اسلم عن
 ابيه قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا آخر المسلمين ما قمت قرية الا قسمتها بين اهلها كما قسم
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خير **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الا قسمتها

بين اهلها وصدقة بلفظ اخذ الزكاة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من افراده وعبدة الرحمن هو ابن
مهدى البصري واسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبي اليمى قوله اولا آخر المسلمين
المعنى لو قسمت كل قرية على الفاتحين لما بقى شئ لمن يجرى بعدهم من المسلمين قال الكرمانى هو حقهم
لم لا يقسم عليهم فأجاب بانه يسترضيهم بالبيع ونحوه ويوقفه على الكل كما فعل بأرض العراق وغيرها
قوله كما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر ولم يكن قسم خيبر بكما لها ولكنه قسم منها طائفة
وترك طائفة لم يقسمها والذي قسم منها هو الشق والنطاة وترك سائرهما فلما ان يفعل من ذلك
ما رآه صلاحا واحتج عمر رضى الله تعالى عنه في ترك قسمة الارض بقوله تعالى (ما أفاء الله على رسوله) الى
قوله والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال عمر هذه الآية قد استوعبت الناس كلهم فلم يبق منهم احد الا وله
في هذا المال حق حتى الراعى بعدن وقال ابو عبيد الى هذه الآية ذهب على ومعاذ رضى الله تعالى عنهما
واشار عمر بإقرار الارض لمن يأتى بعدهم وقد اختلف العلماء في حكم الارض فقال ابو عبيد وجدنا الاثار
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونخلفاء بعده قد جابت في اقتساح الارض ثلاثة احكام * ارض
اسلم اهلها عليها فهي لهم ملك وهي ارض عشر لا شئ فيها غيره * وارض افتتحت صلحا على خراج
معلوم فهم على ما صلحوا عليه لا يلزمهم اكثر منه * وارض اخذت عنوة وهي التي اختلف فيها المسلمون
فقال بعضهم سبيل الغنية فيكون اربعة اجناسها حصصا بين الذين اقتنوها خاصة والخمس
الباقى لمن سمي الله وقال ابن المنذر وهذا قول الشافعى وابى ثور وبه اشار الزبير بن العوام على عمرو بن
العاص حين افتتح مصر قال ابو عبيد وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها الى الامام ان رأى ان يجعلها
غنية فيخمسها ويقسمها كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذلك له وان رأى ان يجعلها موقوفة على
المسلمين ما بقوا كما فعل عمر في السواد فذلك له وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه والثوري فيما حكاه الطحاوى
وقال مالك يجتهد فيها الامام وقال في العتية لعمرك في ارض العتوة على فعل عمر رضى الله تعالى عنه ان لا يقسم
ويقرب بحالها وقد اخ بلال واصحاب له على عمر في قسم الارض بالشام فقال اللهم اكفنيهم فأتى الحول وقد بقى
منهم احد **ص** **باب** * من قاتل للمغنم هل ينقص من اجره **ش** **باب** في بيان
حال من قاتل لاجل حصول الغنية هل ينقص اجره وجوابه انه ليس له اجر فضلا عن التقصان لان المجاهد
الذى يجاهد في سبيل الله هو الذى يجاهد لاءلاء كلمة الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
حدثنا شعبة عن عمرو قال سمعت ابا وائل قال حدثنا ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه قال قال امر ابى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل ليدكر ويقاتل ليرى مكانه من في سبيل الله
فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ش** **باب** * مطابقتها لترجمة في قوله الرجل يقاتل
للمغنم وغندر بضم الغين وسكون النون لقب محمد بن جعفر وعمرو بفتح العين هو ابن مرة وابو وائل شقيق بن
سلمة وابو موسى عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار الاشعري والحديث قدمضى في كتاب الجهاد في باب من
قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرج عن سليمان بن حرب عن شعبة عن عمرو الى آخره نحوه غير ان هناك
جاء رجل وهناك امر ابى قوله ليذكر على صيغة المجهول اى ليذكر بالشجاعة عند الناس قوله ليرى
على صيغة المجهول ايضا قوله مكانه اى مرتبته قوله من في سبيل الله كلمة من للاستفهام
ص **باب** * قسمة الامام ما يقدم عليه وينجأ لمن لم يحضره او يغيب عنه **ش** **باب** **ش** اى
هذا باب في بيان قسمة الامام ما يقدم عليه من هذا يا المشركين بين اصحابه قوله وينجأ من خبأت الشئ

اخبؤه خبأ اذا اخفيه والخبؤ والخبى والخبئة الشئ اخبؤه قوله لمن لم يحضره اى لاجل من لم يحضر
 مجلسه او يغيب عنه حاصل المعنى يقسم ما يقدم عليه بين الحاضرين والغائبين بأن يعطى شيئا للحاضرين
 ويخبأ شيئا للغائبين **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حاد بن زيد عن ايوب عن
 عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهديت له اقية من ديباج مزررة بالذهب فقسما
 في ناس من اصحابه وعزل منها واحدا لخرمة بن نوفل فجاء ومعه ابنه المسور بن مخرمة فقام على الباب
 فقال ادعنى فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فاخذ قباء فلقاه فاستقبله بازرا فقال يا ابا المسور
 خبأت هذا لك يا ابا المسور خبأت هذا لك وكان في خلقه شدة **ش** **ص** مطابقته لترجيه ظاهرة وعبد الله
 ابن عبد الوهاب ابو محمد الجبى البصرى وايوب هو السخنياني وعبد الله بن ابي مليكة بضم الميم التميمي
 الاحول القاضي على عهد ابن الزبير وهو من التابعين وليست له صحبة وحديثه من مراسيل التابعين
 وهذا الحديث قد مر مسندا في كتاب الشهادات في باب شهادة الاعمى اخرجته عن زياد بن يحيى عن
 حاتم بن وردان عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اقية الحديث وهذا مسند لان المسور بكسر الميم وابه مخرمة بفتح الميم كليهما صحابي
 والاقية جمع قباء والديباج الثياب المتخذة من الابرسم وهو معرب وقد ذكر غير مرة قوله مزررة
 من زررت القميص اذا اتخذت له ازرازا ويروى مزردة من الزرد وهو تدخل حلق الدروع
 بعضها في بعض قوله فقال ادعنى اى فقال مخرمة لابنه المسور ادع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 معناه عرفه انى حضرت فلما سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته خرج فلقاه به اى بذلك
 الواحد من الاقية وفي الحديث الماضي فخرج ومعه قباء وهو يريه محاسنه قوله فلقاه به فاستقبله
 بازاره وانما استقبله بازاره ليريه محاسنه كما نص عليه في الحديث الماضي وانما فعل هذا ليرضيه لانه
 كان شرس الخلق و اشار اليه في الحديث بقوله وكان في خلقه شدة **ص** ورواه ابن عليه عن
 ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم اقية **ش** **ص** اى روى الحديث المذكور اسماعيل بن عليه بضم العين المهملة
 وقح اللام وتشديد الباء آخر الحروف وهو اسماعيل بن ابراهيم الاسدي البصرى وعليه امد وقد ذكر
 غير مرة وايوب هو السخنياني واسند البخارى رواية ايوب في باب شهادة الاعمى حيث قال حدثنا زياد
 ابن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث
ص **ص** تابعه الليث عن ابن ابي مليكة **ش** **ص** اى تابع ايوب الليث بن سعد عن عبد الله
 ابن ابي مليكة وقد اسند البخارى هذه المتابعة في كتاب الهبة في باب كيف يقبض المتاع وقال
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة الحديث **ص** **ص** **باب**
 كيف قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة والنضير وما اعطى من ذلك في نوابه **ش** **ص**
 اى هذا باب في بيان كيفية قسمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قريظة بضم القاف والنضير بفتح
 النون وهما قبيلتان من اليهود ولم يبين كيفية القسمة وهى الترجمة طلبا للاختصار وفي بقية الحديث
 ما يدل عليها او يجعل قوله وما اعطى من ذلك في نوابه كالعطف التفسيري لقوله كيف قسم
 واصل ذلك ان الانصار كانوا يعملون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من عقارهم
 نخلات لتصرف في نوابه وهى المهمات الحادثة وكذلك لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار

اموالهم فلما وسع الله الفتوح عليه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يرد عليهم فخلاتهم **ص** حدث
عبد الله بن ابي الاسود حدثنا معتمر عن ابيه قال سمعت انس بن مالك رضي الله تعالى عنه يقول كان
الرجل يجعل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلات حتى اقتح قريظة والنضير فكان بعد ذلك يرد
عليهم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الله بن ابي الاسود اسمه جيد
ابوبكر بن اخت عبد الرحمن بن مهدي البصري الحافظ وهو من افراده ومعتمر على وزن اسم الفاعل من
الاحتمار ابن سليمان بن طرخان التيمي **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن الاسود
وفيه حدثني خليفة واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر وحامد بن عمر ومحمد بن عبد الاعلى قوله كان
الرجل اى من الانصار قوله حين اقتح قريظة اى حين اقتح حصنا كان لقريظة وحين اجلى بنى النضير لان
الاقتح لا يصدق على القبيلتين فان قلت بنو النضير اجلاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
فامعنى الاقتح فيه قلت هو من باب علفته بنا وما بارداه بان المراد القدر المشترك بين التعليف والسقي وهو
الاعطاء مثلا او ثمة احتمار اى واجلى بنى النضير او الاجلاء مجاز عن الاقتح وهذا الذى كانوا يعملون
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من باب الهدية لا من باب الصدقة لانها محرمة عليه وعلى آله اما المهاجرون
فكانوا قد نزل كل واحد منهم على رجل من الانصار فواساه وقاسمه فكانوا كذلك الى ان فتح الله
الفتوح على رسوله فرد عليهم ثمارهم فأول ذلك النضير كانت مما فاء الله عليه بمالم يوجف عليه بخيل
ولاركاب وانجلى عنها اهلها بالرعب فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون
سائر الناس وانزل الله فيهم ما فاء الله على رسوله الآية فخبس منها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لنوابه وما يعرفه وقسم اكثرها في المهاجرين خاصة دون الانصار وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال للانصار ان شئتم قسمت اموال بنى النضير بينكم وبينهم واقسم على مواساتهم في ثماركم
وان شئتم اعطيتها المهاجرين دونكم وقطعتم عنهم ما كنتم تعطونهم من ثماركم قالوا بلى
تعطيهم دوننا ونقيم على مواساتهم فاعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجرين
دونهم فاستغنى القوم جميعا استغنى المهاجرون بما اخذوا واستغنى الانصار بما رجع اليهم من ثمارهم
ص **باب** بركة الغازی فی ماله حیا ومیتامع النبی صلی الله تعالى عليه وسلم وولاية الامر
ش اى هذا باب في بيان بركة الغازی الى آخره البركة بالباء الموحدة مأخوذة في الاصل من برك
البعير اذا ناخ في موضع فزمه ويطلق ايضا على الزيادة وفي ديوان الادب البركة الزيادة والتمو وتبرك
به اى يتم وقيل صحفها بعضهم فقال تركة الغازی بالناء المشاة من فوق قال عياض وهو وان كان
متجها باعتبار ان في القصة ذكر ما خلفه الزبير رضي الله تعالى عنه لكن قوله حیا ومیتامع النبی صلی الله
تعالى عليه وسلم وولاية الامر يدل على ان الصواب ما وقع عند الجمهور بالباء الموحدة وقيل هذا يشبه
ان يكون من باب القلب لان الذى ينبغي ان يقال باب بركة مال الغازی قلت لا حاجة الى هذا لان المعنى
باب البركة الحاصلة للغازی في ماله قوله حیا نصب على الحال اى في حال كونه حیا قوله ومیتامع عليه
اى وفي حال موته قوله مع النبی صلی الله تعالى عليه وسلم يتعلق بقوله الغازی والولاية بالضم جمع والى
ص حدثنا اسحق بن ابراهيم قال قلت لابي اسامة أحد ثكم هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله
ابن الزبير قال لما وقف الزبير يوم الجمل دعاني فقلت الى جنبه فقال يا بنى انه لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم
وانى لا ارانى الا ساقتل اليوم مظلوما وان من اكبر همى لدينى أفترى بقی دیننا من مالنأشیتا فقال يا بنى بع
مالنا فاقض دينى واوصى بالثلث وثلثه لبيه يعنى بنى عبد الله بن الزبير يقول ثلث الثلث فان فضل

من ما نأفضل بعد قضا ما لدين شيء فقلته لولدك قال هشام وكان بعض ولد عبد الله قد وازى بعض
 بنى الزبير خبيب وعباد وله يومئذ تسعة بنين وتسع بنات قال عبد الله فبجعل بوصيني بدينه ويقول
 يا بني ان عجزت عنه في شيء فاستعن عليه مولاي قال فوالله ما دريت ما اراد حتى قلت يا ابني من مولاي
 قال الله قال فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولاي الزبير اقض عنه دينه فيقضيه فقتل الزبير
 رضى الله تعالى عنه ولم يدع دينارا ولا درهما الا ارضين منها الغابة واحدى عشرة دارا بالمدينة
 ودارين بالبصرة ودار بالكوفة ودارا بمصر قال وانما كان دينه الذى عليه ان الرجل كان ياتيه بالمال
 فيستودعه اياه فيقول الزبير لا ولكنه سلف قاتى اخشى عليه الضيعة وماولى اماراة قط ولا جباية
 خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او مع ابي بكر وعمر وثمان رضى الله
 تعالى عنهم قال عبد الله بن الزبير فحسبت ما عليه من الدين فوجدته الف الف ومائى الف قال فلقى حكيم
 ابن حزام عبد الله بن الزبير فقال يا ابن اخي كم على اخي من الدين فكنتم فقال مائة الف فقال حكيم والله
 ما ارى اموالكم تسع لهذه فقال له عبد الله افرأيتك ان كانت الف الف ومائى الف قال ما ارأىكم تطيقون
 هذا فان عجزتم عن شيء منه فاستعينوا بى قال وكان الزبير اشترى الغابة بسبعين ومائة الف فباعها عبد الله
 بالف الف وستمائة الف ثم قام فقال من كان له على الزبير حق فليوا فئا بالغابة فأثام عبد الله بن جعفر
 وكان له على الزبير اربعمائة الف فقال لعبد الله ان شئتم تركتها لكم قال عبد الله لا قال فان شئتم جعلتموها
 فيما تؤخرون ان أخرتم فقال عبد الله لا قال قال فاقطعوا الى قطعة فقال عبد الله لك من ههنا الى ههنا
 قال فباع منها فقصى دينه فأوثاه وبقى منها اربعة اسهم ونصف فقدم على معاوية وعنده عمرو بن عثمان
 والمنذر بن الزبير وابن زمعة فقال له معاوية كم قومت الغابة قال كل سهم مائة الف قال كم بقى قال اربعة
 اسهم ونصف قال المنذر بن الزبير قد اخذت سهما بمائة الف قال عمرو بن عثمان قد اخذت سهما بمائة
 الف وقال ابن زمعة قد اخذت سهما بمائة الف فقال معاوية كم بقى قال سهم ونصف قال اخذته بخمسين
 ومائة الف قال فباع عبد الله بن جعفر نصيبه من معاوية بستمائة الف فلما فرغ ابن الزبير من قضاء دينه قال
 بنوا الزبير اقسم بيننا ميراثنا قال لا والله لا اقسم بينكم حتى اتادى بالموسم اربع سنين الا من كان له
 على الزبير دين فليأتنا فنقضه قال فبجعل كل سنة ينادى بالموسم فلما مضى اربع سنين قسم بينهم قال
 فكان للزبير اربع نسوة ورفع الثلث فاصاب كل امرأة الف الف ومائتا الف فجميع ما له خمسون
 الف الف ومائتا الف ش ~~مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وماولى اماراة الى قوله~~ وثمان رضى الله
 تعالى عنه وذلك ان البركة التى كانت فى مال الزبير من كونه فازيا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومع ابي بكر وعمر وثمان رضى الله تعالى عنهم وكون البركة فى حياته وبعد موته تظهر عند التأمل
 فى قصته ~~وذ~~ كرجاله ~~وهم~~ ستة ~~الاول~~ اسحق بن ابراهيم بن محمد يعرف بابن راهويه الخنظلي
 المروزي ~~الثاني~~ ابو اسامة جاد بن اسامة الليثي ~~الثالث~~ هشام بن عروة بن الزبير بن العوام
~~الرابع~~ عروة بن الزبير ~~الخامس~~ عبد الله بن الزبير ~~السادس~~ الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة
 وحوارى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن عمته صفية بنت عبد المطلب شهيد بدارا والمشاهد كلها
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المهاجرين واسلم وهو ابن ست عشرة سنة وهو اول
 من سل سيفا فى سبيل الله ~~وفيه~~ الحديث بصيغة الجمع فى موضع وبصيغة الافراد فى موضع مع
 الاستفهام وهو قوله أحدثكم هشام وفيه رواية لابن من الاب ورواية الاخ عن الاخ لان عروة

وعبد الله اخوان ابن الزبير بن العوام (ذكر رجال هذا الحديث) هذا من افراد البخاري و ذكر اصحاب
الاطراف في مسند الزبير والاشبه ان يكون من مسند ابنه عبد الله وكله موقوف غير قوله وماولى اماره
ولاجابة خراج ولا شيئا الا ان يكون في غزوة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا المقدار في حكم
المرفوع ورواه الاصح على عن جويرية حدثنا ابواسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله وروى الترمذي
من حديث عروة قال اوصى الزبير الى ابنه عبد الله صبيحة الجمل فقال ما منى عضوا ولا وقد جرح
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انتهى ذلك الى فرجه ورواه ابن سعد في طبقاته في قتل
الزبير ووصيته بدينه وثلاث ماله عن ابى اسامة جاد بن اسامة نحو حديث البخاري وطوله غير انه خالفه
في موضع واحد وهو قوله اصاب كل امرأة من نساءه الف الف ومائة الف لا كما في البخاري مائتا الف
وعلى هاتين الروايتين لا يصح قسمة خمسين الف الف ومائتي الف على دينه ووصيته وورثته وانما يصح
قسمتها ان لو كان لكل امرأة الف الف فيكون الثمن اربعة آلاف الف فتصح قسمة الورثة من اثنين
وثلاثين الف الف ثم يضاف اليها الثلث ستة عشرة الف الف فتصير الجملتان ثمانية واربعين الف الف
ثم يضاف اليها الدين الف الف ومائتا الف ومنها تصح ورواية ابن سعد تصح من خمسة وخمسين الف الف
ورواية البخاري تصح من تسعة وخمسين الف الف ومائتي الف فهذه تركته عند موته لا ما زاد عليها بعد
موته من غلة الارضين والدور في مدة اربع سنين قبل قسمة التركة ويدل عليه ما رواه الواقدي
عن ابى بكر بن سبرة عن هشام عن ابيه قال كان قيمة ما ترك الزبير احدا وخمسين او اثنين وخمسين الف
الف وروى ابن سعد عن القعني عن ابن عيينة قال قسم ميراث الزبير على اربعين الف الف
وذكر الزبير بن بكار عن عبد الله بن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الزبير في بنى عائكة بنت
زيد بن عمرو بن نفيل زوج الزبير ان عبد الله بن الزبير ارسل اليها بثمانين الف درهم وقبضتها وصاكت
عليها قال الدماطي وبين قول الزبير بن بكار هذا وقول غيره بون بعدو والعجب من الزبير مع سعة علمه
فيه وتقيره عنه كيف خفي عليه وما تصدى لتحرير ذلك كما ينبغي (ذكر بيان قصة وقعة الجمل) مختصة
مختصرة كانت وقعة الجمل عام ستة وثلاثين من الهجرة وكان قتل عثمان بن عفان سنة خمس وثلاثين
وكانت عائشة بمكة وكذلك امهات المؤمنين قد خرج الى الحج في سنة خمس وثلاثين فرارا عن الفتنة ولما
بلغ اهل مكة ان عثمان قد قتل اقبل بمكة ثم لما بويج على رضى الله عنه كان احظى الناس عنده بحكم الحال لاهن
اختيار على اذلك رؤس اولئك الذين قتلوا عثمان رضى الله تعالى عنه وفرجاجة من بنى امية وغيرهم
الى مكة وخرج طلحة والزبير في الاعتماد وتبعهم خلق كثير وجمع فقير وقدم الى مكة ايضا في هذه
الايام يعلى بن امية ومعه ستمائة الف الف درهم وستمائة بعير فاناخ بالابطح وقيل كان معه ستمائة
الف دينار وقدم ابن عامر من البصرة بأكثر من ذلك فاجتمع بنو امية بالابطح وقامت عائشة في الناس
تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها في ذلك وخرجوا وتوجهوا نحو البصرة وكانت
عائشة تحمل في هودج على جبل اسمه عسكر اشترى يعلى بن امية من رجل من حربنة بمائتي دينار
وكان هذا هو الذي يدلهم على الطريق وكانوا لا يمرون على ماء ولا واد الا سألوه عنه حتى وصلوا
الى موضع يسمى حووب بفتح الحاء المهملة يسكون الواو وقع الهمزة وفي آخره باء موحدة وهو
ماء قريب من البصرة فتبعت كلابه فقالوا اى ماء هذا قال الدليل هذا ماء الحووب فحين سمعت عائشة
بذلك صرخت بأعلى صوتها وضربت عضد بعيرها فاناخته فقالت انا والله صاحبة الحووب ردوني
ردوني تقول ذلك فاناخوا حووبا وهم على ذلك وهى تأبى المسير حتى اذا كانت الساعة التى

اناخت فيها من الغد جاءها عبدالله بن الزبير فقال النجاء النجاء فقد ادركم علي بن ابي طالب فعند ذلك
 رحلوا * واما حديث الخوارج فاخرجه احمد في مسنده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لي ذات يوم كيف باحدا كن اذا اجتعتها كلاب الخوارج ففرفت الحال عند ذلك فارادت
 الرجوع * واما علي رضي الله تعالى عنه فانه خرج في آخر شهر ربيع الآخر في سنة ست وثلاثين من
 المدينة في تسعمائة مقاتل وقيل لما بلغ عليا سير عائشة وطلحة وزيبر الى البصرة سار نحوهم في اربعة
 آلاف من اهل المدينة فيهم اربعمائة ممن بايعوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار ورايته مع ابنه
 محمد بن الحنفية وعلي ميمته الحسن بن علي وعلي مسيرته الحسين بن علي وعلي الخليل عمار بن ياسر
 وعلي الرجالة محمد بن ابي بكر الصديق وعلي مقدمته عبدالله بن عباس ثم اجتمعوا كلهم عند قصر
 عبدالله بن زياد وتزل الناس في كل ناحية وقد اجتمع مع علي رضي الله تعالى عنه عشرون الفا
 والتفت علي عائشة رضي الله تعالى عنها ومن معها نحو من ثلاثين الفا وقامت الحرب علي ساقها
 فتصافوا وتصارولوا وتجاولوا وكان من جملة من يارز الزبير عمار بن جهم وبارع وزيبر كاف عنه
 لقول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقتلك الفئة الباغية وقتل ناس كثير ورجع الزبير عن
 القتال * وقال الواقدي كان زمام الجمل بيد كعب بن سور وما كان يأخذ زمام الجمل الا من هو معروف
 بالشجاعة ما اخذه احدا لا قتل وحل عليه عدي بن حاتم ولم يبق الا عقره ففقت عيين عدي واجتمع
 بنو ضبة عند الجمل وقتلوا دونه قتالا لم يسمع مثله قطعت عنده الف يد وقتل عليه الف رجل منهم
 وقال ابن الزبير جرح علي زمام الجمل سبعة وثلاثين جراحة وما احد اخذ برأسه الا قتل اخذه
 عبد الرحمن بن عتاب فقتل ثم اخذه الاسود بن البختري فقتل وهد بجاعة رغب ابن الزبير من
 الجراحات فلقى نفسه بين القتلى ثم وصلت النبال الى هودج ام المؤمنين جعلت تنادي الله الله يا بني
 اذكروا يوم الحساب ورفعت يديها تدعو علي اولئك القوم من قتلة عثمان فضج الناس
 معها بالدعاء واواثك نفر لا يقلعون عن رشق هودجها بالنبال حتى بقي مثل القنفذ فجعلت
 الحرب تأخذ وتعطي قتارة لاهل البصرة وتارة لاهل الكوفة وقتل خلق كثير ولم تر وقعة
 اكثر من قطع الايدي والارجل فيها من هذه الوقعة ثم حلت عليه السابة والاشتر يقدمها وحل
 بجبر بن ولجة الضبي الكوفي وقطع بطنه وعقره وقطع ثلاث قوائم من قوائمه وبرك ووقع الهودج
 علي الارض ووقف عليها علي رضي الله تعالى عنه فقال السلام عليك يا اماء فقالت وعليك السلام
 يا بني فقال يغفر الله لك قتالتك وانهمز من كان حوله من الناس وامر علي رضي الله تعالى عنه ان يحملوا
 الهودج من بين القتلى وامر محمد بن ابي بكر وعمار بن ياسر ان يضربا عليه قبة ولما كان آخر الليل خرج
 محمد بعائشة فادخلها البصرة وانزلها في دار عبدالله بن خلف الخزاعي وبكت عائشة بكاء شديدا
 وقالت وددت اني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وجاء وجوه الناس من الامراء والاعيان يسلمون
 عليها ثم ان عليا رضي الله تعالى عنه اقام بظاهر الكوفة ثلاثة ايام وصلى علي القتلى من الفريقين
 وقال ابن الكلبي قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقبل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقبل
 من اهل البصرة عشرة آلاف ومن اهل الكوفة خمسة آلاف وكان في جملة القتلى طلحة بن عبدالله
 احد المشركين باجنته ثم دخل علي البصرة يوم الاثنين ثم سهرت عائشة لحد من الجناز حتى شئ يابقي
 لها من مركب وزاد رماحها وخرج منها كل من نجا من الوقعة بمن خرج منها واختار له اربعة امراء
 من نساء اهل البصرة المعروفات ووقف علي معها حتى ودعها وكان خروجهما يوم السبت فمره رجب

سنة ست وثلاثين وشيعها على اميالا وسرح بنيه معها يوما وقال الواقدي امر على النساء اللاتي
خرجن مع عائشة بلبس العمام وتقليد السيوف ثم قال لهن لا تعلمين انكن نسوة وتلشين مثل الدجال
وكن حولها من بعيد ولا تقربنها وسارت عائشة على تلك الحالة حتى دخلت مكة واقامت حتى حجت
واجتمع اليها نساء اهل مكة يبكين وهونكي وسئلت عن مسيرها فقالت لقد اعطى علي فاكثر وبعث
معي رجالا وبلغ النساء قاتننها وكشفن عن وجوههن وهرقن بالخال فسجدت وقالت والله ما يزداد
ابن ابي طالب الا كرما **هـ** كرم قتل الزبير وبيان سيرته **هـ** لما انفصل الزبير رضي الله تعالى عنه من
عسكر عائشة كاذ كرنا تبعه عمرو بن جرموز وفضالة بن حابس من غواة بني تميم وادركوه وتعاونوا
عليه فقتلوه ويقال بل ادركه عمرو بن جرموز فقال له ان لي اليك حاجة فقال ادن فقال مولى
الزبير واسمه عطية ان معه سلاحا فقال وان كان فتقدم اليه فجعل يحدته وكان وقت الصلاة فقال له الزبير
الصلاة فقال الصلاة فتقدم الزبير ليصلي بهما فطعنه عمرو بن جرموز فقتله ويقال بل ادركه عمرو
بوادي السباع وهونائم في القائلة ففهم عليه فقتله وهذا القول هو الاشهر واخذ رأسه وذهب به الى
علي فقبل لعلي هذا ابن جرموز اناك برأس الزبير فقال بشروا قاتل الزبير بالنار فقال عمرو * اتيت
عليا برأس الزبير * وقد كنت احسبها زافتي * فبشر بالنار قبل العيان * فبش البشارة والخفة * وسيان
عندي قتل الزبير * وضرطة عنزبدي الجحفة * واما سيرته فقد ذكرنا عن قريب انه احد العشرة المبشرة
بالجنة وانه شهد جميع مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه يوم بدر مائة صفراء فنزلت
الملائكة على سيمائه وثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبايعه على الموت وقال مصعب
ابن الزبير قاتل ابي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمره اثني عشر سنة وقال الزبير
ابن بكار باسناده عن الاوزاعي قال كان للزبير الف مملوك يودون الضريبة لا يدخل بيت ماله
منها درهم بل يتصدق بها وقال الزبير بن بكار باسناده عن جويرية قالت باع الزبير
دارا بستمائة الف فقبل له غبت فقال كلا والله تعلن انني لم افن هي في سبيل الله وروى عن هشام
ابن عروة فقال اوصى الى الزبير جماعة من الصحابة منهم عثمان وعبد الرحمن بن عوف وابن مسعود
والمقداد وكان يحفظ عليهم اموالهم وينفق على اولادهم من ماله وكان الزبير رجلا ليس بالقصير ولا
بالطويل الى الخفة ما هو في اللحم ولحيته خفيفة اسمر اللون اشمر وحكى الواقدي عن عبد الرحمن بن
ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه قال ربما اخذت بالشعر على منكب الزبير وانا غلام فأتعلق به
على ظهره وحكى ابو اليقظان عن هشام بن عروة قال كان جدي الزبير اذا ركب تخط الارض رجلاه
ولا يغير شيه **هـ** واختلفوا في سنة حكي ابن سعد عن الواقدي باسناده الى عروة بن الزبير قال قتل
ابي يوم الجمل وقد زاد على الستين بأربع سنين وحكى ابن الجوزي في الصفوة ثلاثة اقوال * احدها
انه قتل وهو ابن بضع وخسين سنة * والثاني ابن ستين سنة * والثالث ابن خمسة وستين **هـ** ذكر معاني
الحديث **هـ** قواه قلت لابي اسامة احدثكم هشام بن عروة لم يذكر جواب الاستفهام وقد ذكره في مسنده
اسحق بن راهويه بهذا الاسناد وقال في آخره **نم قوله** يوم الجمل يعني يوم وقعة كانت بين علي
وعائشة رضي الله تعالى عنهما وهو في هودج على جل كاذ كرناه وكانت الوقعة على باب البصرة
في جادي الاولى سنة ست وثلاثين وانما اضيفت الوقعة الى الجمل لكون عائشة عليه وهذا الحرب كان
اول حرب وقعت بين المسلمين **قوله** لا يقتل اليوم الا ظالم او مظلوم قال ابن بطال معناه ظالم عند خصمه

مظلوم عند نفسه لان كلا الفريقين كان يتأول انه على الصواب وقال ابن التين معناه انهم اما صحابي
متأول فهو مظلوم واما غير صحابي قاتل لاجل الدنيا فهو ظالم وقال الكرمانى المراد ظالم اهل
الاسلام هذا لفظ الكرمانى فى شرحه وقال بعضهم قال الكرمانى ان قيل جميع الحروب كذلك
فالجواب انها اول حرب وقعت بين المسلمين ثم قال قلت ويحتمل ان يكون اولئك من الراوى وان
الزبير اما قاتل لا يقتل اليوم الا ظالم بمعنى انه ظن ان الله يعجل للظالم منهم العقوبة او لا يقتل اليوم الا
مظلوم بمعنى انه ظن ان يعجل له الشهادة و ظن على التقديرين انه كان يقتل مظلوما اما لا اعتقاده انه كان
مصيبا واما لانه كان سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماسمعا على رضى الله تعالى عنه وهو
قوله لما جاءه قاتل الزبير بشر قاتل ابن صفية بالنار ورفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كبروا
احد وغيره من طريق زرين حبش عن علي باسناد صحيح انتهى قلت الاصل ان لا تكون اولئك و
بالاحتمال لا يثبت ذلك وكلمة او على معناه للتقسيم ههنا لان المقتول يومئذ لم يكن الا من احد القسمين
على ما ذكره ابن بطال* وايضا انما اراد الزبير بقوله هذا ان تقاتل الصحابة ليس كقتال اهل البغي
والعصية لان القاتل والمقتول منهم ظالم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفهما فقاتل
والمقتول فى النار لانه لا تأويل لواحد منهم بعذبه عند الله ولا شبهة له من الحق يتعلق به فليس احد منهم
مظلوما بل كلهم ظالم وكان الزبير وطلحة وجعاعة من كبار الصحابة رضى الله تعالى عنهم خرجوا مع مائة
لطلب قتلة عثمان واقامة الحد عليهم ولم يخرجوا القتال على لانه لا خلاف بين الامة ان عليا كان احق بالامامة من
جميع اهل زمانه وكان قتلة عثمان لجأوا الى علي رضى الله عنه فرأى على انه لا ينبغي اسلامهم لقتل على هذا
الوجه حتى يسكن حال لامة وتجري الاشياء على وجوهها حتى ينفذ الامور على ما اوجب الله عليه فهذا وجه
منع على رضى الله عنه المظلومين بدم عثمان فكان ما ندر الله مما جرى به القلم من الامور التي وقعت وقال الزبير
لانه ما قال لما رأى من شدة الامر وانهم لا يفصلون الا عن تقاتل فقال لا ارانى الا ساقتل مظلوما لانه لم ينو
على قتال ولا عزم عليه ولما التقى الجمعان فرقبه ابن جرموز فقتله فى طريقه كما ذكرنا قوله واني لا ارانى بضم
الهمزة اى لا اظن ويجوز بفتح الهمزة بمعنى لا اعتقد وقد تحقق ظنه فقتل مظلوما قوله لدينى اللام فيه
مفتوحة للتأكيد وهو خبران ومعناه ليس على تبعة سوى دينى قوله أفترى على صيغة الجھول بهمزة
الاستفهام اى افظن قوله بضم الياء من الابقاء وقوله ديننا بالرفع فاعله وشيئا بالنصب مفعوله قوله
واوصى بالثلاث اى بثلاث ماله مطلقا من شاء ولما شاء قوله وثلاثة لبنيه اى وبثلاث الثلث لبنى عبد الله
خاصة وقد فسر به قوله يعنى بنى عبد الله بن الزبير وهم حفدة الزبير قوله فان فضل من مالنا فضل بعد
قضاء الدين شئ فثله لولدك قال المهلب معناه ثلث ذلك الفضل الذى اوصى بها من الثلث لبنيه
وحكى الدماطى عن بعض العلماء ان قوله فثله بتشديد اللام على صيغة الامر من التثنية يعنى ثلث
ذلك الفضل الذى اوصى به للمساكين من الثلث لبنيه قال بعضهم هذا اقرب معنى من كلام المهلب وقال
الدماطى فيه نظريعى فيما حكاه عن بعض العلماء قوله قال هشام هو ابن عروة بن الزبير قوله قد وازى
بالزاي المعجمة أى ساوى اى حاذاهم فى السن وانكر الجوهرى استعمال هذا بالواو فقال يقال آزته اى حازته
ولا يقال وازيته والذى جاء هنا جة عليه قوله خيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر
الحروف وفى آخره باء اخرى روى مرفوعا على انه بدل او بيان لقوله للبعض فى قوله وكان بعض ولد عبد الله
وروى مجرورا باعتبار ا لولد وقال بعضهم يجوز جره على انه بيان للبعض قلت هذا غلط لان لفظ

بعض في موضعين احدهما وهو الاول مرفوع لانه اسم كان والاخر منصوب لانه مفعول قوله وازى قوله وعباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة قوله وله يومئذ قال الكرمانى اى لعبد الله يوم وصية الزبير تسعة بنين احدهم خبيب وعباد قلت ليس كذلك بل معنى قوله ولداى للزبير تسعة بنين وتسع بنات ولم يكن لعبد الله يومئذ الا خبيب وعباد وهاشم وثابت واما سائر ولده قولوا بعد ذلك امانسة بنين فهم عبد الله وعروة والمندرامهم اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وعمر وخالدا متهما ام خالد بنت خالد بن سعيد ومصعب وحزة امهما الرباب بنت ائيف وعبدة وجعفر امهما زينب بنت بشر وسائر ولد الزبير من غير هؤلاء ماتوا قبله واما التسع الاناث فهن خديجة الكبرى وام الحسن وعائشة امهن اسماء بنت ابي بكر وحبيبة وسودة وهند امهن ام خالد ورملة امها الرباب وخفصة امها زينب وزينب امها ام كلثوم بنت عقبة قوله منها الغابة بالغين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة قال الكرمانى اسم موضع بالحجاز قلت هذا ليس بتفسير واضح وتفسيرها ارض عظيمة شهيرة من عوالى المدينة وقال ياقوت الغابة موضع بينه وبين المدينة اربعة اميال من ناحية الشام والغابة ايضا قرية بالبحرين وقال في كتاب الامكنة والجلال للزمخشري الغابة يريد من المدينة طريق الشام وقال البكري الغابة غابتان العليا والسفلى وقال الرشاطى الغابة موضع عند المدينة الغابة ايضا فى آخر الطريق من البصرة الى اليمامة وفى المطالع الغابة مال من اموال عوالى المدينة وفى تركة الزبير كان اشترها بسبعين ومائة الف وبيعت فى تركته بالف الف وستمائة الف وقد صحفه بعض الناس فقال الغاية يعنى بالياء آخر الحروف وذلك غلط فاحش والغاية فى اللغة الشجر الملتف والاجم من الشجر وشبهها قوله فيقول الزبير لا اى لا يكون ودبعة ولكنه دين وهو معنى قوله سلف وكان غرضه بذلك انه كان يخشى على المال ان يضيع فيظن به التقصير فى حفظه فرارا ان يجعله مضمونا وليكون اوثق لصاحب المال وابقى لمروته وقال ابن بطال وليطيب له ربح ذلك المال قوله وماولى امارة قط بكسر الهمزة قوله ولاجباية خراج اى ولاولى ايضا جباية خراج ولا شيئا اى ولاولى شيئا من الامور التى يتعلق بها تحصيل المال اراد ان كثرة ماله ليس من هذه الجهات التى يظن فيها السوء باصحابها وانما كان كسبه من الغنائم مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مع ابي بكر ثم مع عمر ثم مع عثمان رضى الله تعالى عنهم فبارك الله له فى ماله لطيب اصله ورجح ارباح بلغت الوف الالوف قوله قال عبد الله بن الزبير هو متصل بالاسناد المذكور قوائمه فحسبت بفتح السين من حسبت الشئ احسبه بالضم حسابا وحسابة وحسابا وحسبانا بالضم اى عدته واما حسبته بالكسر احسبه بالفتح محسبة بفتح السين ومحسبة بكسر السين وحسبانا بكسر الحاء اى ظننته قوله فلقى حكيم بن حزام بالرفع على انه فاعل لقي وعبد الله بن الزبير بالنصب بمفعوله قوله يا ابن اخي انما جعل الزبير اخاه باعتبار اخوة الدين قال الكرمانى او باعتبار قرابة بينهما لان الزبير ابن العوام بن خويلد ابن عم حكيم قلت حكيم ابن حزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاى ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشى الاسدى يكنى ابا خالد وهو ابن اخى خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من مسلمة الفتح وهاشم فى الجاهلية ستين سنة وفى الاسلام ستين سنة وتوفى بالمدينة فى خلافة معاوية سنة اربع وخسين وهو ابن مائة وعشرين سنة والزبير ابن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشى الاسدى فعلى هذا فالعوام يكون اخا حزام فيكون الزبير ابن عم حكيم

قوله فكتمه يعني كتم اصل الدين فقال مائة الف والاصل الف الف ومائتا الف قال الكرمانى ما كذب
اذ لم ينف الزائد على المائة ومفهوم العدد لا اعتبار له وفي التوضيح هذا ليس بكذب لانه صدق
في البعض وكتم بعضا وللانسان اذا سئل عن خبران يخبر عنه بما شاء وله ان لا يخبر بشئ منه اصلا وقال ابن
بطال انما قال له مائة الف وكتم الباقي لثلاث استعظم حكيم ما استدانه فيظن به عدم الحزم وبعبد الله
عدم الوفاء بذلك فينظر اليه بعين الاحتياج اليه فلما استعظم حكيم امره بمائة الف احتاج عبد الله
ان يذكر له الجميع ويعرفه انه قادر على وفائه قوله تسع لهذه اى يكفى لو فاء مائة الف قوله فقال
له عبد الله اى فقال لحكيم عبد الله بن الزبير افرأيتك ان كانت الف الف ومائتا الف قوله فليوافنا اى فليأتنا
يقال وافي فلان اذا أتى قوله عبد الله بن جعفر اى عبد الله بن جعفر بن ابي طالب بحر الجود والكرم قوله
قال لعبد الله اى فقال عبد الله بن جعفر لعبد الله بن الزبير قوله قال عبد الله لا اى قال عبد الله بن الزبير
عبد الله بن جعفر لا نترك دينك فانه ترك به وفاء قوله قال قال اى قال عبد الله بن الزبير قال عبد الله بن
جعفر قوله فقدم على معاوية اى تقدم عبد الله بن الزبير على معاوية بن ابي سفيان وهو في دمشق وقال بعضهم
قدم على معاوية اى في خلافته وهذا فيه نظر لانه ذكر انه اخر القسمة اربع سنين استبراء للدين كما سيأتى
فيكون آخر الاربع في سنين بعين وذلك قبل ان يجتمع الناس على معاوية انتهى قلت هذا النظر انما توجه
بقوله اى في خلافته فلا يحتاج الى هذا لانه قيد المطلق بغير وجه على انه يجوز ان يكون قدومه عليه قبل
اجتماع كل الناس عليه قوله عمرو بن عثمان يفتح العين في عمرو وهو عمرو بن عثمان بن عفان والمنذر بلفظ اسم
الفاعل من الانذار وهو التخويف ابن الزبير بن العوام اخو عبد الله بن الزبير قوله وابن زمعة وهو
عبد الله بن زمعة بالزاي والميم والعين المهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم وهو عبد الله بن زمعة بن قيس بن
عبد شمس وهو اخو سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يها قوله كل سهم مائة الف بنصب المائة
بنزع الخافض اى قومت الغابة وجاء كل سهم بمائة الف قوله قال لا اى لا اقسم والله وقوله لا اقسم بعد ذلك
تفسير لما قبله وليس فيه منع المستحق من حقه وهو القسمة والتصرف في نصيبه لانه كان وصيا ولعله
ظان بقاء الدين بالقسمة لا تكون الا بعد وفاء الدين جميعه قوله بالموسم اى موسم الحج وسمى به لانه يعلم يجتمع
الناس اليه والوسم العلامة قوله اربع سنين فائدة تخصبص المنداة بأربع سنين هي ان الغالب ان المسافة
التي بين مكة واقطار الارض تقطع بستين فاراد ان تصل الاخبار الى الاقطار ثم تعود اليه او لان
الاربع هي الغاية في الاحاد بحسب ما يمكن ان يتركب منه العشرات لانه يتضمن واحدا واثنين
وثلاثة واربعة وهي عشرة قوله اربع نسوة اى مات عنهن وهن ام خالد والرباب وزينب وعاتكة
بن يزيد اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة واما اسماء وام كلثوم فكان قد طلقهما قترله ورفع
الثلاث اى الذي اوصى به قترله فجميع ماله حسون الف الف ومائتا الف قدمر في اول الحديث
ان الكلام فيه ولكن الكرمانى ذكر هنا ما رفع الخطا في الحساب فقال فان قلت اذا كان الثمن اربعة آلاف الف
وثمنا مائة الف فالجميع ثمانية وثلاثون الف الف واربع مائة الف وان اضيفت اليه الثلث وهو حسون
الف الف وتسعة آلاف الف وثمنا مائة الف فعلى التقدير الحساب غير صحيح قلت لعل الجميع كان قبل
وفاته هذا المقدار فزاد من غلات امواله في هذه الاربع سنين الى ستين الف الف الامائتا الف فيصح منه
اخراج الدين والثلث يربى المبلغ الذي منها كل امرأة منه الف الف ومائتا الف ذكر ما استفاد
منه فيه الوصية عند الحرب لانه سبب مخوف كركوب البحر واختلاف او تصدق حيث شاء وحرر هل يكون
من الثلث او من رأس المال وفيه ان الوصى تأخير قسمة الميراث حتى يوفى ديون الميت وينفذ وصاياه

ان كان له ثلث ويؤخر القسمة بحسب ما يؤدى اليه اجتهاده ولكن اذا وقع العلم بوفاء الدين وصم الورثة على القسمة اجيب اليها فلا يترتب الى امر موهوم فاذا ثبت بعد ذلك شئ يؤخذ منهم وفيه جواز الوصية للاحفاد اذا كان من محبهم وفيه جواز شراء الوارث من التركة وكذلك شراء الوصي اذا كان بالقيمة وفيه ان الهبة لا تملك الا بالقبض وفيه بيان جود عبدالله بن جعفر فلذلك سمي بحر الكرم وفيه اطلاق اللفظ المشترك لمن يظن به معرفة المراد والاستفهام لم يتبين له لان الزبير قال لابنه استعن عليه بمولاى ولفظ المولى مشترك بين معان كثيرة فظن عبدالله انه يريد بعض حقه فاستفهم فعرف مراده وفيه منزلة الزبير عند نفسه وانه في تلك الحالة كان في غاية الوثوق بالله والاقبال عليه والرضى بحكمه والاستعانة به وفيه قوة نفس عبدالله بن الزبير لعدم قبول ما سأله حكيم بن حزام من المعاونة وفيه كرم حكيم ايضا وسماحة نفسه وفيه ان الدين انما يكرم لمن لا وفاء له او لمن يصرفه الى غير وجهه وفيه النداء في ديون من يعرف بالدين وفيه النداء في الموسم لانها مجمع الناس وفيه طاعة بنى الزبير لآخيم في تأخير القسمة لاجل الدين التوهم وفيه ما كان عليه الصحابة من اتخاذ النساء وفيه ان اجل المفقود والغائب اربع سنين وبه احتج مالك وفيه نظر لا يخفى **باب** اذا بعث الامام رسولا في حاجة او امره بالمقام هل يسهم له شئ **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا بعث الى آخره قوله بالمقام اى بالاقامة قوله هل يسهم له اى من الغنية او لا يسهم وجواب اذا يفهم من حديث الباب وفيه خلاف ذكره في باب الغنية لمن شهد الواقعة **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان بن موهب عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال انما تغيب عثمان عن بدر فانه كانت تحته بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدرنا وسهمه **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان لك اجر رجل الى آخره وبه يحصل الجواب للترجمة وموسى هو ابن اسمعيل المقرئ المعروف بالتبوكى وابو عوانة بفتح العين اسمه الوضاح ابن عبدالله الشكرى وعثمان بن موهب على وزن جعفر هو عثمان بن عبدالله بن موهب الاخرج الطليعى التميمى القرشى والحديث اخرجه البخارى مطولا في المغازى عن عبدان وفي فضل عثمان ايضا عن موسى واخرجه الترمذى في المناقب عن صالح بن عبدالله الترمذى عن ابي عوانة قوله عثمان بن موهب عن ابن عمر قال ابو على الجبائى وقع في نسخة ابي محمد عن ابي احمد يعنى الاصيلى عن الجرجاني عمرو بن عبدالله وهو غلط وصوابه عثمان بن موهب قوله انما تغيب عثمان اى تكلف الغيبة لاجل تريض بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعثمان رضى الله تعالى عنه لم يحضر بدرنا لاجل ذلك وعد ابن اسحق الذين قابوا عن بدر ثمانية او تسعة وهم عثمان بن عفان تخلف لذلك وطلحة بن عبيدالله كان بالشام فضرب له سهمه واجره وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل كان بالشام ايضا وابو لبابة بشير بن عبد المنذر رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين بلغه خروج النفير من مكة فاستعمله على المدينة والحارث بن حاطب بن صبيد رده ايضا من الطريق والحارث بن الصمة كسر بالروحاء فرجع وخوات بن جبير لم يحضر الواقعة وابو الصباح بن ثابت خرج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصاب ساقه نصل حجر فرجع وسعد بن مالك تجهز ليخرج فمات وقيل انه مات في الروحاء فضرب لكل واحد منهم سهمه واجره قوله كانت تحته اى تحت عثمان بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية توفيت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بدر ثم زوجته ام كلثوم توفيت تحته سنة تسع وهى التى فسلتها ام عطية **واحتج** ابو حنيفة بهذا الحديث ان من بعثه

الامام حاجة حتى غم الامام انه يسهم له وكذلك المدد يلحقون ارض الحرب وهو قول الشعبي
والنخعي والثوري والحكم بن عتيبة والاوزاعي والحديث حجة على الهيث والشافعي ومالك واحد
حيث قالوا لا يسهم من الغنمة الا لمن حضر الوقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة اخرج الطحاوي
وابو داود انه صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابا بن
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخير بعدما فتحها بالحديث وفيه اجلس يا ابا بن فلم يقسم لهم
شيئا فاجاب الطحاوي عنه بقوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم وجه ابا بن الى نجد قبل ان يتبها
خروجه الى خير فتوجه ابا بن في ذلك ثم حدث من خروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خير
ما حدث فكان ما غاب فيه ابا بن من ذلك عن حضور خير ليس هو شغل شغله النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن حضورها وقال الجصاص لا جنة فيه لان خير صارت دار الاسلام لظهور النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عليها وهذا خلاف فيه وقيل كانت خير لاهل المدينة خاصة شهدوها اولم
يشهدوها دون من سواهم لان الله تعالى كان وعدهم اياها بقوله واخرى لم تقدرها عليها قد
قد احاط الله بها بعد قوله وعدكم الله معاتم كثيرة تأخذونها فعمل لكم هذه فان قالوا ان اعطاء
رسول الله لعثمان وهو لم يحضر بدرا خصوص له قلنا يحتاج الى دليل الخصوص فان قالوا
اعطى عثمان من سهمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس قلنا كان ذلك يوم حنين حيث قال
مالى مما فاء الله عليكم الا الخمس وهو مردود فيكم قلنا يحتاج الى دليل على ان اعطاء عثمان ومن غاب
ايضا من بدرا انه كان من سهمه بعد حنين **باب** ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين
ما سأل هو اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برضاعه فيهم فحمل من المسلمين وما كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعد الناس ان يعطيهم من الفى والانتقال من الخمس وما اعطى الانتصار وما اعطى
جابر بن عبد الله من تمر خير شىء **باب** مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا باب يذكر
فيه ومن الدليل الى آخره وقال بعضهم ومن الدليل عطف على الترجمة التي قبل ثمانية ابواب حيث قال
الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال هنا لنواب المسلمين وقال بعد باب
ومن الدليل على ان الخمس للامام انتهى قلت لا وجه لدعوى هذا العطف البعيد المتخلل بين المعطوف
والمعطوف عليه ابواب بأحاديثها فان اضطر الى القول بهذا لاجل الواو فيقال له هذه ليست بواو
العطف وانما مثل هذا يأتي كثيرا بدون ان يكون معطوفا على شىء فيقال هذه واو الاستفتاح وهو المسموع
من الاساتذة الكبار ولما ذكرنا ولا الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكرنا نواب
المسلمين ثم ذكرنا ان الخمس للامام فطريق التوفيق بينها ان الخمس لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ثم للامام بعده يتولا مثل ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يتولا واما قوله هنا لنواب المسلمين
هو انه لا يكون الامع تولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قسمته وله ان يأخذ منه ما يحتاج اليه بقدر
كفايته وكذلك من يتولى بعده وقال بعضهم جوز الكرماني ان يكون كل ترجمة على وفق مذهب
من المذاهب وفيه بعد لان احد الم يقل ان الخمس للمسلمين دون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودون الامام
ولا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دون المسلمين وكذا للامام انتهى قلت عبارة الكرماني هكذا فان قلت
ترجم هذه المسألة او لا بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثانيا
بقوله ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين وثالثا ان الخمس للامام فالالتقيق بينهما قلت المذاهب

فيه مختلفة فبوب لكل مذهب بابا وترجم له ولا تفاوت في المعنى اذ نواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هي نواب المسلمين ولا شك ان التصرف فيه له ولمن يقوم مقامه انتهى قلت قوله ولا تفاوت في المعنى ينبغي من وجه التوفيق مثل ما ذكرناه غير انه قال لكل مذهب بابا بحسب النظر الى الظاهر واما بالنظر الى المعنى فاقاله على ان نقول في هذا الباب مذاهب * وذكر المفسرون في قوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شيء فان الله خمسة وللرسول قال ابو جعفر الرازي عن الربيع عن ابي العالية الرياحي قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤتي بالغنمة فيقسمها على خمسة يكون اربعة اخماسها لمن شهد بها ثم يأخذ الخمس فيضرب يده فيه فيأخذ منه الذي قبض كفه فيجعله للكعبة وهو سهم الله ثم يقسم ما بقى على خمسة اسمهم فيكون سهم للرسول وسهم لذوي القربى وسهم لليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل * وروي على بن طلحة عن ابن عباس قال كانت الغنمة تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها بين من قاتل عليها وخمس واحد على اربعة اخماس فربيع لله وللرسول فما كان لله وللرسول فهو لقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخمس شيئا وروي ابن حاتم بسنده عن عبد الله بن بريدة عن قوله واعلموا انما غنمتم الاية قال الذي لله فله والذى للرسول فلا زواجه وروي ابو داود والنسائي من حديث عمرو بن عتبة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الى بعير من الغنم فلما سلم اخذوا برة من ذلك البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم وقالت جماعة ان الخمس يتصرف فيه الامام بالمصلحة للمسلمين كما يتصرف في مال الفيء وقالت طائفة يصرف في مصالح المسلمين وقالت طائفة بل هو مردود على بقية الاصناف ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل وقال ابن جرير وهو قول جماعة من اهل العراق وقيل ان الخمس جميعه لذوي القربى كما رواه ابن جرير حدثنا الحارث بن عبد العزيز حدثنا عبد الغفار حدثنا الميمون بن عمر سألت عبد الله بن محمد بن علي وعلى بن الحسين عن الخمس فقالوا هو لنا قلت لعباس ان الله يقول واليتامى والمساكين وابن السبيل فقال يامانا ومساكيننا قوله لنواب المسلمين النواب جمع نابة وقد فسرها بانها ما ينوب الانسان من الحوادث قوله ما سأل في محل الرفع على الابتداء وخبره قوله ومن الدليل قوله هو ازن مرفوع لانه فاعل سأل وهو ابو قبيلة وهو هو ازن بن منصور بن عكرمة بن قيس خيلان قال الرشاطي في هو ازن بطون كثيرة وافخاذ وفي خزاعة ايضا هو ازن بن اسلم بن افضى قوله النبي منصوب بقوله سأل قوله برضاعه فيهم اي بسبب رضاعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم ويروي برضاعه بلفظ المصدر والتنوين وذلك ان حليمة بفتح الحاء المهملة السعدية التي ارضعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اذهى بنت ابي ذؤيب بضم الذال المججمة عبد الله بن الحارث بن شحنة بكسر الشين المججمة وسكون الجيم وقبح النون ابن صابر بن رزام بكسر الراء وتخفيف الزى ابن ناصرة بالنون والضاد المججمة والراء ابن سعد بن بكر بن هو ازن قوله قتل من المسلمين اي استحل من الغنائم اقسامهم من هو ازن او طلب الزول من حقهم وقدر تحقيقه في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا ثم له وما كان عطف على قوله ما سأل قوله من الفيء والانفال الفيء ما يحصل من الكفار بغير قتال والانفال جمع نفل بالتحريك وهو ما شرط الامير لمعاطى خطر من مال المصالح وسر الغنمة هذا في اصطلاح الفقهاء واما في اللغة فقال الجوهري الفيء الخراج والغنمة والنفل الغنمة يقال نفلته نفلا اي اعطيته نفلا قوله وما اعطى الانصار عطف على قوله وما كان وقوله

وما عطي جابر بن عبد الله عطف على ما قبله قوام من تمر خير بالناء المتسابة من موق او بالشاء الثلاثة
 ص حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الايث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال وزعم عروة
 ان مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حين جاءه
 وفدهوا زن مسلمين فسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسيبهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم احب الحديث الى اصدقه فاختروا احدى الطائفتين اما السبي واما المال وقد كنت استأثيت
 بهم وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتظر آخرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف
 فلما تبين لهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير راد اليهم الا احدى الطائفتين قالوا فانما نختر سبينا
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسلمين فاثني على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء
 قد جاؤا ثائين واثي قد رأيت ان ارد اليهم سيبيهم من احب ان يطيب فليعمل ومن احب منكم ان يكون على
 حظه حتى نعطيهم اياه من اول ما يفي الله علينا فليعمل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا لاندري من اذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجموا حتى يرفع اليانصرا فؤكم
 امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه انهم
 قد طيبوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن ش مطابقة للترجمة في قوله ومن الدليل
 الى قوله فتحمل من المسلمين والحديث قد مر في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا
 فانه اخرجته هناك عن ابن ابي مريم عن الايث الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه مستقصي
 قوله استأثيت اي انتظرت والعرفاء جمع عريف وهو القائم بأمر القوم المتعرف لاحوالهم قوله فهذا
 الذي بلغنا من كلام ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري ص حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب
 حدثنا جاد حدثنا ايوب عن ابي قلابة قال وحدثني القاسم بن عاصم الكلبي وانا لحديث القاسم بن عاصم
 احفظ عن زهدم قال كنا عند ابي موسى فاتي ذكر دجاجة وعنده رجل من بني تيم الله احر كائنه
 من الموالى فدماه للطعام فقال اني رأيت يأكل شيئا فقد رته فخلفت ان لا آكل فقال هلم فلاحدثكم
 عن ذلك اني اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نستحم له فقال والله لا احل لكم
 وما عندي ما احل لكم واتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال ان انفر الاشعريون
 فامر لنا بخمس ذود فر الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا لا يبارك لنا فرجعنا اليه فقلنا انا سألنا ان تحم لنا
 فخلفت ان لا تحم لنا فانسيت قال لست انا احل لكم ولكن الله حل لكم واني والله ان شاء الله لا احلف
 على يمين فارى غير ها خيرا منها الا ايت الذي هو خير وتحللتها ش مطابقة للترجمة ودى قوله وما كان
 النبي الى قوله من الخمس تؤخذ من قوله واتي رسول الله بنهب ابل الى آخره هو عبد الله بن عبد الوهاب
 ابو محمد الجبى البصرى وحاد هو ابن زيد وايوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد
 الجرهمى البصرى والقاسم بن عاصم التميمي الكلبي منسوب الى مصفر الكلبي البصرى وزهدم بفتح
 الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضرب من التضريب بالضاد المعجمة الجرهمى الازدى
 البصرى وهؤلاء كلهم بصريون وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث اخرجته البخارى
 في الترويح عن عبد الله بن عبد الوهاب ايضا وفي النذور عن قتيبة وفي الذمائم وفي النذور ايضا
 عن ابي معمر وفي كفارات الايمان عن علي بن حجر وفي المنازى عن ابن نعيم وفي التبايح عن يحيى
 عن وكيع واخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الربيع الزهراني وعن ابن ابي عمير وعن عني

ابن حجر واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبد الله بن غير وعن ابن ابي عمر عن سفيان وعن شيان بن فروخ
وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه الترمذى فى الاطعمة عن هناد بن عصفه وعن
زيد بن احرم وفى الثمائل عن على بن حجر واخرجه النسائى فى الصيد عن على بن حجر وعن محمد
ابن منصور وفى النذور عن قتيبة **قوله** **ذكر معناه** **قوله** قال وحدثني القاسم القائل هو ايوب بين ذلك
عبد الوهاب الثقفى عن ايوب كما سيأتى فى الايمان والنذور **قوله** احفظ يعنى من ابي قلابة وقال الكلاباذى
القاسم وابو قلابة كلاهما حدثان عن زهدم وروى ايوب عن القاسم مقرونا بابي قلابة فى الخمس **قوله**
فأتى ذكر دجاجة كذا فى رواية ابي ذر فأتى بصيغة الماضى من الاتيان ولفظ ذكر بكسر الذاو وسكون
الكاف ودجاجة بالجر والتنوين على الاضافة وكذا فى رواية النسفى وفى رواية الاصيل فأتى بصيغة
المجهول وذكر بفتحين على صيغة الماضى ودجاجة بالنصب والتنوين على المفعولية وفى النذور
فأتى بطعام فيه دجاج وفى رواية مسلم فدعى بمائة وعليها لحم دجاج وفى لفظ عن زهدم الجرمى
دخلت على ابي موسى وهو يأكل لحم دجاج وفى رواية الترمذى عن زهدم قال دخلت على ابي موسى
وهو يأكل دجاجة فقال ادن فكل فأتى رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكله وقال هذا حديث
حسن والدجاجة بفتح الدال وكسرها وهما لغتان مشهورتان وحكى فيه ايضا ضمها وهى لغة ضعيفة
قال الداودى اسم الدجاجة يقع على الذكر والانثى وقال صاحب التوضيح ولا ادرى من اين اخذه
قلت قاله اهل اللغة والتاء فيه للفرق بين الجنس ومفرده **قوله** وعنده رجل من بني تيم الله والرجل
وتيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف
وهو نسبة الى بطن من بني بكر بن عبد مناة بن كنانة ومعنى تيم الله عبد الله **قوله** احمر مقابل الاسود
وهو صفة لرجل **قوله** كانه من الموالى يعنى من سبي الروم **قوله** تقذرت بالقاف والذال المعجمة والراء قال
ابن فارس قد رت الشئ اى كرهته **قوله** هلم اى تعال وفيه لغتان فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد
والاثين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح وبنو تيم ثنى وتجمع وتؤنث فتقول هلم هلموا
هلمى هلماهن **قوله** فلا حدثكم من ذلك يعنى عن الحلف **قوله** فى نفر النفر رطط الانسان وعشيرته وهو
اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحده من لفظه والرهط
عشيرة الرجل واهله والرهط من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا
واحدله من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع **قوله** من الاشعرين جمع اشعرى نسبة
الى الاشعر وهونيت بن ادد بن زيد يشجب بن حريش بن زيد بن تهلان **قوله** نستحملة اى نسأل مندان
يحملنا يعنى ارادوا ما يكون عليه من الابل ويحملون عليها **قوله** واتى رسول الله صلى الله تعالى
على صيغة المجهول **قوله** بنهب ابل النهب الغنيمة **قوله** ذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو
وفى آخره دال مهملة وهو من الابل ما بين الثلاث الى العشرة **قوله** غر الذرى الغر بضم الغين
المججمة وتشديد الراء جمع اخر وهو الابيض والذرى بضم الذال المعجمة وفتح الراء مقصورا
جمع ذروة وذروة كل شئ اعلاه يريد انهم اذوا والاسنة البيض من سمهن وكثرة شحومهن
قوله افنسيت الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** ولكن الله جعلكم خيالا
يحمل وجوها ان يريد به ازالة المنة عليهم واطافة النعمة فيها الى الله تعالى اوانه نسي والناسى
بمنزلة المضطر وفعله قد يضاف الى الله تعالى كما فى الصائم اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وسقاه اوان الله
جعلكم حين ساق هذا النهب ورزق هذه الغنيمة اوانه نوى فى ضميره الا ان يرد عليه مال فى ثانى

الحال فيجعلهم عليه قولا وتحللها من التحلل وهو التفضي من عهدته اليمين والخروج من حرمتها الى ما يحل له منها وهو اما بالاستثناء مع الاعتقاد واما بالكفارة وفي هذا الحديث دلالة على ان من حلف على فعل شيء او تركه وكان الحث خيرا من التماضي على اليمين استحب له الحث وتلزمه الكفارة وهذا متفق عليه واجمعوا على انه لا تجب عليه الكفارة قبل الحث وعلى انه يجوز تأخيرها عن الحث وعلى انه لا يجوز تقديمها قبل اليمين واختلفوا في جوازها بعد اليمين وقبل الحث فبحوزها مالك والاوزاعي والتوري والشافعي واستثنى الشافعي التكفير بالصوم فقال لا يجوز قبل الحث واما التكفير بالمال فبحوز وقال ابو حنيفة واصحابه واشهب المالكي لا يجوز تقديم الكفارة على الحث بكل حال وفيه انه لا بأس بدخول الرجل على الرجل في حال اكله لكن انما يحسن ذلك اذا كان بينهما صداقة مؤسكة وفيه استدناء صاحب الطعام لادخل عليه في حال اكله ودعوته للطعام وهو مشروع متأكد سواء كان الطعام قليلا او كثيرا وطعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي الثمانية واجتماع الجماعة على الطعام مقتضى لحصول البركة فيه وفيه جواز اكل الدجاج وهو يجمع عليه وانما الخلاف في الجلالة منه هل يكره اكلها او يحرم وروى ابن عدي في الكامل من حديث نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد ان يأكل دجاجة امر بها فربطت اياما ثم يأكلها بعد ذلك **حسن** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبدالله قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او واحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا **ش** مطابقته لترجمة في قوله ونقلوا على صيغة المجهول من التنفيل وهو الاعطاء لغة وقال الخطابي التنفيل عطية يحض بها الامام من ابلى بلاء حسنا وسعى سعيا جيلا كالسلب انما يعطى للقاتل لغناؤه وكفايته قوله بعث سرية هي طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو قوله فيها عبدالله وهو عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وصرح بذلك مسلم في روايته فانه اخرجه في المغازي عن يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وانا فيهم قبل نجد فغنموا ابلا كثيرة فكانت سهامهم اثني عشر بعيرا او واحد عشر بعيرا ونقلوا بعيرا بعيرا واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني عن مالك وعن القعني وابن موهب كلاهما عن الميث عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها عبدالله بن عمر قبل نجد الحديث ووراه الطحاوي عن محمد بن خزيمة عن يوسف بن عدي عن المبارك عن عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة فكانت غنائمهم لكل انسان اثني عشر بعيرا ونقل كل انسان منهم بعيرا بعيرا سوى ذلك قوله قبل نجد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي ناحية نجد وجهتها والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو اسم خاص لمادون الحجاز مما يلي العراق وروى ان هذه السرية كانوا عشرة فغنموا مائة وخمسين بعيرا فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها ثلاثين واخذوا هم عشرين ومائة واخذ كل واحد منها اثني عشر بعيرا ونقل بعير اقواله فغنموا ابلا كثيرة وفي رواية لمسلم فاصبنا ابلا وغنما قوله فكانت سهامهم اي انصبواهم اثني عشر بعيرا وقال النووي معناه سهم لكل واحد منهم وقد قيل معناه سهمان جميع الغنائم اثني عشر وهذا غلط وقد جاء في بعض روايات ابي داود وغيره ان اثني عشر بعيرا

سهمان كل واحد من الجيش والسرية وتقل السرية سوى هذا بعير بعيرا قوله او احد عشر قال ابن
عبدالبر اتفق جماعة رواية الموطأ على ان روايته بالشك الا الوليد بن مسلم فانه رواه عن شعيب
ومالك فلم يشكوكا ثم حل رواية مالك على رواية شعيب وكذا اخرج ابو داود عن القعني
عن مالك والليث بن سعد وشك وقال ابو عمر قال مائر اصحاب نافع اثني عشر بعيرا بغير شك لم يقع
الشك فيه قوله ونقلوا على صيغة المجهول كما ذكرنا وفي رواية ونقلوا بعيرا فلم يغيره رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ونقلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والجمع بين
الروايات ان امير السرية نقلهم فاجازه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيجوز نسبته
الى كل منهما واحتج بهذا الحديث سعيد بن المسيب والحسن البصري والارزاعي واحد واسحق
في جواز التنزيل بعد سهامهم قالوا هذا ابن عمر يخبر انهم قد نقلوا بعد سهامهم بعيرا فلم
ينكر ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي واختلفوا في محل النفل هل هو من اصل
الغنمية او من اربعة اخماسها من خمس الخمس وهي ثلاثة اقوال للشاذلي وبكل منها قال جماعة من العلماء
والاصح عندنا انه من خمس الخمس وبه قال ابن المسيب ومالك وابو حنيفة وآخرون ومن قال انه من اصل
الغنمية الحسن البصري والاوزاعي واحد وابو ثور وآخرون واجاز النخعي ان تنفل السرية جميع
ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة **ص** حدثنا يحيى بن بكير اخبرنا
الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينفل
بعض من يبعث من المرايا لانفسهم خاصة سوى قسم طامة الجيش **ش** **ص** مطابقته للترجمة
ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن عبد الملك بن شعيب بن
الليث عن ابيه عن جده به واخرجه ابو داود في الجهاد عن عبد الملك به وعن ججاج بن ابي يعقوب
عن حصين بن المثني عن الليث به وفيه دليل على ان النفل الابعدا الخمس ويؤيده ما رواه الطحاوي من
حديث معن بن يزيد السلمي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تنفل الابعدا الخمس
قال الطحاوي معناه حتى يقسم الخمس فاذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهي اربعة اخماس فكان
ذلك النفل الذي ينفله الامام من بعد ان اثران يفعل ذلك من الخمس لامن الاربعة الاخماس التي هي
حق المقاتلة **ص** **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة اخبرنا يزيد بن عبد الله عن ابي بردة
عن ابي موسى رضي الله عنه قال بلغنا مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا
مهاجرين اليه انا واخواني انا اصغرهم احدهما ابو بردة والآخر ابو رهم اما قال في بضع واما قال
في ثلاثة وخمسين او اثنين وخمسين رجلا من قومي فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا الى النجاشي بالحبيشة
ووافقنا جعفر بن ابي طالب واصحابه عنده فقال جعفر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثنا
ههنا وامرنا بالاقامة فاقموا معنا فاقمنا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حين افتتح خيبر فاسهم لنا او قال فاعطانا منها وما قسم لاحد فاب عن فتح خيبر منها شيئا الا لمن شهد معه الا
اصحاب سفينتنا مع جعفر واصحابه قسم لهم معهم **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فاسهم
لنا الى آخره ويزيد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري يكنى ابا بردة
الكوفي يروي عن جده ابي بردة واسمه مامر وقيل الحارث وهو يروي عن ابيه ابي موسى عبد الله
ابن قيس والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الخمس وفي هجرة الحبشة وفي المغازي عن ابي كريب

واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب وابي عامر عبد الله بن براد كلاهما عن ابي اسامة عنه به قوله
 مخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفظ مخرج مصدر ميمي بمعنى الخروج مرفوع لانه فاعل بلغنا وهو
 بفتح الغين والواو في ونحن بالين للحال قوله مهاجرين نصب على الحال قوله ابو بردة بضم الباء
 الموحدة واسمه عامر بن قيس الاشعري وقال ابو عمر حديثه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم
 اجعل فناء امتي بالطعن والطاعون قوله ابو رهم بضم الراء ابن قيس الاشعري وقال ابو عمر كانوا
 اربع اخوة ابو موسى وابو بردة وابورهم ومجدي وقيل ابو رهم اسمه مجدي بنو قيس بن سليم بن
 حضار بن حرب بن غنم بن عدي بن وائل بن ناجية بن جاهر بن الاشعر بن ادد بن زيد قال العلماء في معنى
 هذا الحديث تأويلات * احدها ما روى عن موسى بن عقبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استطاب
 قلوب الغانمين بما اعطاهم كما فعل في سبي هوازن * الثاني انما اعطاهم مما لم يفتح بقتال * الثالث انما اعطاهم
 من الخمس الذي حكمه حكم النبي * وله ان يضعه باجتهاده حيث شاء وقال الكرمانى ميل البخارى الى الاخير
 بدليل الترجمة وبدليل انه لم يقل انه استأذن من القاتلين **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا محمد بن
 المنكدر سمع جابرا رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو قد جاءني مال البحرين
 لقد اعطيتك هكذا وهكذا فلم يجي حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما جاء مال البحرين
 امر ابو بكر مناديا فنادى من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين او عدة فليأتنا فاتيته
 فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي كذا وكذا فأتيت ابا بكر فسألت فلم يعطني ثم اتيته فلم يعطني ثم اتيته الثالثة
 فقلت سألتك فلم تعطني ثم سألتك فلم تعطني فاما ان تعطيني واما ان تبخل عني قال قلت تبخل على ما منعك
 من مرة الا وانا اريد ان اعطيك قال سفيان وحدثنا عمرو عن محمد بن علي عن جابر فحشي لي حشية وقال
 عدها فوجدتها خسمائة قال خذ مثلها مرتين وقال يعني ابن المنكدر واى داء ادوا من البخل
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين
 او عدة وقد مر في الترجمة وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الناس ان يعطيهم من القى والاقال
 من الخمس * وعلى شيخه هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والحديث مر بالسند الاول بعينه في كتاب
 الهبة في باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات الى قوله فحشي لي ثلاثا بدون الزيادة التي بعده وتقدمت
 رواية سفيان عن عمرو هو ابن دينار عن محمد بن علي بن الحسين بن علي في كتاب الكفالة في باب من
 تكفل عن ميت دينا وفي كتاب الشهادات في باب من امر بانجاز الوعد فانه اخبره هناك عن ابراهيم بن
 موسى عن هشام عن ابن جريج عن عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر الحديث **قوله** فلما جاء مال
 البحرين ارسله العلاء بن الحضرمي قوله او عدة اى وعده قوله مناديا قيل يحتمل ان يكون بلالا
 رضى الله تعالى عنه **قوله** فحشي لي ثلاثا اى ثلاث حشيات من حشى يحشى ومن حشايحشولفتان الحشية ما يملأ
 الكف والحفنة ما يملأ الكفين وذكر ابو عبيد انهما بمعنى قوله تبخل بفتح الخاء و يروى تبخل
 بتشديد الخاء اى تنسب الى البخل قوله عني اى عن جهتي قوله ما منعك من مرة الا وانا اريد ان اعطيك
 فان قلت اذا كان يريد ان يعطيه فلم منعك قلت لعله منع الاعطاء في الحال لما منع اولاهم من ذلك او لثلاث
 يحرص على الطلب او لثلاث يزدحم الناس عليه ولم يرد به المنع الكلى على الاطلاق قوله قال سفيان
 هو متصل بالسند المذكور قوله ادوا قال القاضى عياض رواه المحدثون غير مهموز من دوى

الرجل اذا كان به مرض في جوفه والصواب الهمة لانه من الداء **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا قرة حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنيمة بالجرانة اذ قال له رجل اعدل فقال له شقيت ان لم اعدل **ش** لا يمكن توجيه وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة الا بأن يقال لما كان التصرف في الفيء والاتفال والغنائم والاخماس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الحديث ذكر قسمة الغنيمة وفي الترجمة ما يدل على هذا حصلت المطابقة من هذا الوجه وان كان فيه بعض التعسف وقرة بضم القاف وتشديد الراء هو ابن خالد ابو محمد السدوسي البصري وقدم تفسير الجرانة غير مرة انه موضع قريب من مكة وهو في الحل ومبقات الاحرام وهي بتسكين العين والتخفيف وقد تكسر وتشدد الراء وكانت القسمة بالجرانة قسمة غنائم هو ازن وكانت الغنيمة ستة آلاف من الذراري والنساء ومن الابل والشاء مالا يدرى عدته ويقال عدة الابل اربعة وعشرون الف بغير وعدة الغنم اكثر من اربعين الفا شاة ومن الفضة اربعة آلاف اوقية وقال الواقدي اصاب كل رجل اربع من الابل واربعون شاة وعن سفيان بن عيينة عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى المؤلفة قلوبهم من سبي حنين مائة من الابل فاعطى ابا سفيان بن حرب مائة وصفوان بن امية مائة وعيينة بن حصين مائة والاقرع بن حابس مائة وعلقمة بن علاثة مائة ومالك بن عوف مائة والعباس بن مرادس دون المائة وقصتهم مشهورة قوله اذ قال جواب بينا والرجل الذي قال له اعدل ذوالخويرة التميمي كما ذكره ابن اسحق رجل من بني تميم وفي رواية قال هذه قسمة ما يريد بها وجه الله وسيأتي حديث ابي سعيد مطولا قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم اذا اتاه ذوالخويرة رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعدل الحديث قوله فقال له اي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل شقيت ان لم اعدل وشقيت بضم التاء في رواية الاكثرين ومعناه ظاهر ولا محذور فيه والشرط لا يستلزم الوقوع لانه ليس بمن لا يعدل حتى يحصل له الشقاء بل هو عادل فلا يشقى وحكى القاضي عياض قبح التاء على الخطاب ورجع النووي والمعنى على هذا لقد ضللت انت ابها السابع حيث تقتدى بمن لا يعدل او حيث تعتقد ذلك في نبيك هذا القول الذي لا يصدر عن مؤمن وقال الذهبي ذوالخويرة القائل يا رسول الله اعدل يقال هو حرقوص بن زهير رأس الخوارج قتل في الخوارج يوم النهر **ص** **باب** ما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير ان يخمس **ش** اي هذا باب في بيان ما منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسارى من غير تخميس و اشار بهذه الترجمة الى انه صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يتصرف في الغنيمة بما يراه مصلحة فتارة ينفل من رأس الغنيمة وتارة من الخمس وتارة بمن بلا تخميس يعني بغير فداء **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جبير عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اسارى بدر او كان المطعم بن عدي حيا ثم كنى في هؤلاء الثمنى لتركتهم له **ش** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث واسحق بن منصور شيخ البخاري صرح اصحاب الاطراف انه اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزي وكذا ذكره في المغازي فقال حدثني اسحق بن منصور حدثنا عبد الرزاق ورواه ابو نعيم عن الطبراني حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق ولما رواه في المغازي قال حدثنا محمد بن مكي

حدثنا الفريرى حدثنا البخارى حدثنا اسحق بن منصور عن عبدالرزاق وكذا هو فى بعض نسخ
 المغاربة انه ابن منصور وجبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة مصغرا سلم قبل القح ومات بالمدينة
 وابوه مطم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام ابن عدى بن نوفل بن عبد مناف القرشى مات كافرا فى صفر
 قبل بدر بنحو سبعة اشهر وكان قد احسن السعى فى نقض الصحيفة التى كتبها قريش فى ان لا يابعوا
 الهاشمية والمطلبية ولا ياتكؤهم وحصروهم فى الشعب ثلاث سنين فاراد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يكافيه وقبل لما مات ابوطالب وخديجة خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
 الطائف فلم يلق عندهم خيرا ورجع الى مكة فى جوار المطم والحديث اخرجه البخارى ايضا فى
 المغازى عن اسحق بن منصور وقال المزي اخرجه فى الخمس عن اسحق ولم ينسبه واخرجه ابوداود
 فى الجهاد عن محمد بن يحيى عن عبدالرزاق به قوله فى هو لاء التنى قال الخطابى التنى جمع التنى مثل
 الزمنى والزمن يقال انتن الشئ فهو منتن ومنتن* وفيه دلالة على ان للامام ان يمن على الاسارى
 بغير فداء خلافا لبعض* وفيه حجة لابي حنيفة ومالك على ان الغنائم لا تستقر ملكا للغائبين الا بعد القسمة
 وقال الشافعى يملكون بنفس الغنمية وقال بعضهم الجواب عن الحديث انه محمول على انه كان يستطيع
 انفس الغائبين وليس فى الحديث ما يمنع ذلك فلا يصلح للاحتجاج قلت ردها بأن طيب قلوب الغائبين
 بذلك من العقود الاختيارية فيحتمل ان لا يذعن بعضهم* قوله وليس فى الحديث ما يمنع ذلك فنقول
 كذلك ليس فى الحديث ما يقتضى ذلك وقال ابن قسار لو ملكوا بنفس العقد لكان من له اب او ولد او ممن
 يعتق عليه اذا ملكه يجب ان يعتق عليه ويحاسب به من سهمه وكان يجب لو تأخرت القسمة فى العين
 والورق ثم ان قسمت يكون حول الزكاة على الغائبين يوم غنموا اذ فى اتفاقهم انه لا يعتق عليهم من يلزم
 عتقه الا بعد القسمة ولا يكون حول الزكاة الا من يوم حاز نصيبه بالقسمة فدل هذا كله على انها لا تملك
 بنفس الغنمية اذ لو ملكت بنفس الغنمية لم يجب عليه الحد اذا وطئ جارية من المغنم* وقد انكر الداودى
 دخول الخمس فى اسارى بدر فقال لم يقع فيهم غير امرين اما المن بغير فداء واما الفداء بما لم يكن
 له مال علم اولاد الانصار الكتابة ورد بانه لا يلزم من وقوع شئ او شيئين بما خيره رفع التخيير فافهم
باب* ومن الدليل على ان الخمس للامام وانه يعطى بعض قرابته دون بعض ما قسم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لبني المطلب وبني هاشم من خمس خير شئ* هذا باب يذكر فيه ومن
 الدليل وقد مر توجيه هذا عند قوله باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين قوله للامام اراد به
 من كان نائب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان التصرف فيه له صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولمن يقوم مقامه قوله وانه يعطى عطف على ان الخمس اى وعلى انه يعطى بعض قرابته دون بعض
 قوله ما قسم فى محل ارفع على الابتداء وما موصولة وخبره قوله ومن الدليل مقدما قوله لبني المطلب
 هذا المطلب هو عم عبد المطلب جد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المطلب وهاشم ونوفل
 وعبد شمس كلهم اولاد عبد مناف وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام واهم مائة
 بنت مرة وكان نوفل اخاهم لا يسمهم فقسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابني المطلب وبني
 هاشم وترك بني نوفل وبني عبد شمس فهذا يدل على ان الخمس له وله فيه الخيار بضمه حيث شاء **باب***
 قال عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه لم يعهم بذلك ولم يخص قريبا دون من اوج اليه وان كان
 الذى اعطى نائشكوا اليه من الحاجة ولما ستمهم فى جنبه من قرصهم وحلفائهم شئ **قوله**

لم يسمهم اى لم يسم قريشا بذلك اى بما قسمه قوله من احوج اليه اى من احوج هو اليه قال ابن مالك فيه حذف العائد على الموصول وهو قليل ومنه قراءة يحيى بن يعمر (تماما على الذى احسن) بضم النون اى الذى هو احسن قال واذا طال الكلام فلا ضعف ومنه (وهو الذى فى السماء الله وفى الارض اله) اى وفى الارض هو اله واحد قلت وفى بعض النسخ دون من هو احوج اليه فعلى هذا لا يحتاج الى التكلف المذكور واحوج من احوج اليه غيره واحوج ايضا بمعنى احتاج قوله وان كان شرط على سبيل المبالغة ويروى بفتح ان قاله الكرمانى قوله اعطى على صيغة المجهول وحاصل المعنى وان كان الذى اعطى ابعد قرابة ممن لم يعط قوله لما تشكوا لتعليل لعطية الابل بعد قرابة وتشكوا بتشديد الكاف من التشكى من باب التفعّل ويرى لما يشكوا من شكايشكو شكاية قوله ولما مستهم عطفت على لما الاولى ويروى مستهم بدون تاء التانيث قوله فى جنبه اى فى جانبه قوله وحلفائهم بالحاء المهملة اى حلفاء قومهم بسبب الاسلام واما بذلك الى مالك النبی صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة من قريش بسبب الاسلام **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا وعثمان بن عفان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا يا رسول الله اعطيت لبني المطلب وتركنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو المطلب وبنو هاشم شئ واحد **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا فى مناقب قريش عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل وفى المغازى عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس واخرجه ابوداود فى الخراج عن القواريرى عن ابن المهدي وعن القواريرى عن عثمان بن عمرو عن مسدد عن هشيم واخرجه النسائى فى قسم الفى عن محمد بن الثنى وعن عبدالرحمن بن عبدالله واخرجه ابن ماجه فى الجهاد عن يونس بن عبد الاعلى **و** ذكر معناه قوله عن ابن المسيب فى رواية ابى داود اخبرنى سعيد بن المسيب قوله عن جبير بن مطعم فى رواية البخارى فى المغازى من رواية يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان جبير بن مطعم اخبره قوله مشيت انا وعثمان وفى رواية ابوداود قال اخبرنى جبير بن مطعم انه جاء هو وعثمان بن عفان بكلمان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قسم من الخمس فى بني المطلب فقلت يا رسول الله قسمت لاختواننا فى بني المطلب ولم تعطنا شيئا وقرابتنا وقرابتهم منك واحدة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنو هاشم وبنو المطلب شئ واحد قوله بمنزلة واحدة لان عثمان ابن عفان بن ابى العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وجبير هو ابن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف فهما بنو المطلب كلهم اولاد عم جده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شئ واحد بفتح الشين المعجمة وفى آخره همزة قال عياض رويناه فى البخارى هكذا بلا خلاف وقال الخطابى يروى بعضهم سى بكسر السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف ومعناه سواء ومثله قيل هذا رواية الكشميهنى هنا ورواية المستمل فى المغازى ومناقب قريش وكذا رواية الحموى ويحيى بن معين وحده وقال الخطابى هو اجود فى المعنى وقال عياض الصواب رواية العامة لرواية ابى داود انا وبنو المطلب لا نفرق فى جاهلية ولا اسلام رانما نحن وهم شئ واحد وشبك بين اصابعه انتهى وهذا دليل على الاختلاف والامتزاج كالشئ الواحد لا على التمثيل والتنظير وقيل وقع فى رواية ابى يزيد المروزي شئ واحد بغير الواو فقبل الواحد والا حد بمعنى واحد وقبل الا حد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات وقيل الا حد

لنقى ما يذكركم من العدد والواحد اسم لفتح العدد وقبل لا يقال احدا لله تعالى **ص** وقال
 الليث حدثني يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد شمس ولا لبني
 نوفل **ش** هذا التعليق اسنده البخاري في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بتمامه
ص وقال ابن اسحق عبد شمس وهاشم والمطلب اخوة لام وامهم مائة بنت مرة وكان نوفل
 اخاهم لا يسم **ش** ابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي وهذا التعليق ذكره ابن
 جرير والزيبر بن بكار ومحمد بن اسحق وقال ابن جرير وكان هاشم توأم اخيه عبد شمس وان هاشما
 خرج ورجله ملتصقة برأس عبد شمس فانتحلت حتى سال بينهما جادم فتفاهل الناس بذلك ان يكون
 بين اولادهما حروب فكانت وقعة بني العباس مع بني امية بن عبد شمس سنة ثلاث وثلاثين ومائة من
 الهجرة قوله وكان نوفل اخاهم لا يسم ولم يذكر امه وهي واقدة بالقاف بنت عمرو المازنية وكان هو لاء الاربعة
 قد سادوا قومهم بعد ابيهم وصارت اليهم الرياسة فكان يقال لهم المجبرون وذلك لانهم اخذوا لقومهم
 قريش الامان من ملوك الاقاليم ليدخلوا في التجارات الى بلدانهم فكان هاشم قد اخذ امانا من ملوك
 الشام والروم وفسان واخذ لهم عبد شمس من النجاشي الاكبر ملك الحبشة واخذ لهم نوفل من الاكاسرة
 واخذ لهم المطلب امانا من ملوك حير وكانت الى هاشم السقاية والرقادة بعد ابيه واليه والى اخيه
 المطلب نسب ذوى القربى وقد كانوا شيئا واحدا وقال ابن كثير في تفسيره بنو المطلب وازروا بني
 هاشم في الجاهلية والاسلام ودخلوا معهم في الشعب عضبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحجابه له مسلمهم طاعة لله ورسوله وكافرهم حية للعشيرة وانفة وطاعة لابي طالب عم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وامانو عبد شمس وبنو نوفل وان كانوا ابنا عمهم فلم يوافقوهم على ذلك
 بل حاربوهم وناذوهم وامالوا بطون قريش على حرب الرسول ولهذا كان ذم ابي طالب لهم في قصيدته
 اللامية * جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا * عقوبة شر عاجل غير آجل * بمران قسط لا يفيض شعيرة *
 له شاهد من نفسه حق عادل * لقد سفهت اخلاق قوم تبدلوا * بني خلف قبضا بنا والغياطل
 ونحن الصميم من ذؤابة هاشم * وآل قصي في الخطوب الاوائل * وهذه قصيدة طويلة مائة وعشرة
 ابيات قد ذكرناها في تاريخنا الكبير وفسرنا لغاتها * قوله بني خلف اراد رهط امية بن خلف الجحفي
 * قوله قبضا اي مقابضة وهو الاستدلال والغياطل جمع غيطلة وهي الشجرة **ص** **باب**
 من لم ينجس الاسلاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه من لم يرتطم بالاسلاب وشاربهذا
 الى خلاف فيه فقال الشافعي كل شيء من الغنيمة ينجس الا السلب فانه لا ينجس وبه قال احمد وابن
 جرير وجاعة من اهل الحديث وعن مالك ان الامام مخير فيه ان شاء خسه وان شاء لم ينجسه واختاره
 القاضي اسمعيل بن اسحق وفيه قول ثالث انها ينجس اذا كثرت وهو مروى عن عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه وبه قال اسحق بن راهويه وقال الثوري ومكحول والاوزاعي ينجس وهو قول
 مالك ورواية عن ابن عباس وقال الزهري عن القاسم بن محمد عن ابن عباس السلب من النفل
 والنفل ينجس وقال ابن قدامة السلب للقاتل اذا قتل في كل حال الا ان ينهزم العدو وبه قال الشافعي
 وابو ثور وداود وابن المنذر وقال مسروق اذا التقى الزحفان فلا سلب لهما انما النفل قبله او بعده
 ونحوه قول نافع وقال الاوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وابو بكر بن ابي مريم السلب للقاتل مالم
 تمتد الصفوف بعضها الى بعض فاذا كان كذلك فلا سلب لاحد وقال ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد

السلب من غنيمة الجيش حكمه حكم سائر الغنيمة الا ان يقول الامام من قتل قتيلا فله سلبه فحينئذ يكون له وقال ابن قدامة وبه قال مالك وقال قال احد لا يعجبني ان يأخذ السلب الا باذن الامام وهو قول الاوزاعي وقال ابن المنذر والشافعي له اخذه بغير اذنه قوله الاسلاب جمع سلب بفتحين على وزن فعل بمعنى مفعول اى مسلوب وهو ما يأخذه احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من سلاح وثياب ودابة وغيرها وعن احد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداة الحرب **ص** ومن قتل قتيلا فله سلبه من غير ان يخمس وحكم الامام فيه **ش** قوله ومن قتل قتيلا فله سلبه هذا المقدار اخرج الطحاوي وقال حدثنا ابو بكره وابن مرزوق قالا حدثنا ابو داود عن حماد بن سلمة عن اسحق بن عبيد الله بن ابي طلحة عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم حنين من قتل قتيلا فله سلبه فقتل ابو طلحة يومئذ عشرين رجلا فاخذ اسلابهم وابو بكره بكار القصاصي وابو داود سليمان بن داود الطيالسي واخرج ابو داود ايضا في سننه ولكن لفظه من قتل كافرا فله سلبه قوله قتيلا بمعنى شارفا للقتل لان قتل القتل لا يتصور قوله من غير ان يخمس ليس من لفظ الحديث واراد به ان السلب لا يخمس ويروى من غير خمس بضمين وخمس بسكون الميم قوله وحكم الامام فيه عطف على قوله من لم يخمس فانهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يوسف بن الماجشون عن صا بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن جده قال بيته انا واقف في الصف يوم بدر فنظرت عن يميني وشمالى فاذا انا بغلامين من الانصار حديثا سنانهما تمنيت ان اكون بين اضلع منهما فغمزني احدهما فقال يا عم هل تعرف ابا جهل قلت نعم ما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيت لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الا بجل منا فتجبت لذلك فغمزني الآخر فقال لي مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يحول في الناس قلت الا ان هذا صاحبكما الذي سألتني فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما قتله قال كل واحد منهما انا قتلت فقال هل مسحتما سيفكما قالا لا فنظر في السيفين فقال كلا يكافله سلبه لمعاذ بن عمرو بن جوح وكانا معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجوح **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخمس سلب ابي جهل* ويوسف هو ابن يعقوب بن عبد الله بن ابي سلمة واسمه دينار التيمي القرشي والماجشون هو يعقوب وهو بالفارسية تفسيره المورد وهو بكسر الجيم وفتحها وضم الشين المعجمة وصالح بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن عبد الرحمن وابراهيم بن عبد الرحمن يسمع اياه عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه **ش** والحديث اخرج ايضا في المغازى عن علي بن عبد الله وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه مسلم في المغازى عن يحيى بن يحيى عن يوسف بن الماجشون قوله بينا انا قد مر غير مرة ان اصله بين فاشعبت الفتحة فصار بينا ويضاف الى جملة ويحتاج الى جواب فجوابه هو قوله فاذا انا بغلامين وهما معاذ بن عمرو ومعاذ بن عفراء ويحيى ذكرهما عن قريب قوله حديثا سنانهما صفة الغلامين فلذلك جر لفظ حديثا وسنانهما بالرفع لانه فاعل حديثا قوله بين اضلع بالضاد المعجمة والعين المهملة اى بين اشدوا قوى منهما اى من الغلامين المذكورين وهو على وزن افعل من الضلعة وهى القوة يقال اضطلع بحمله اى قوى عليه ونهض به وهذا هكذا رواية الاكثرين ووقع في رواية الجوى وحده بين اصلح منهما بالصاد والحاء المهملتين ونسب ابن بطلال هذه الرواية

لسدد شيخ البخاري وقال خالفه ابراهيم بن حجة عند الطحاوي وموسى بن اسمعيل عند ابن سنجر وعفان
عند ابن ابي شيبة فكلهم رووا اضلع بالصناد المعجمة والعين ورواية ثلاثة حفاظ اولى من رواية واحد
خالفهم وقال القرطبي الذي في مسلم اضلع ووقع في بعض رواياته اصلح والاول الصواب قوله هل
تعرف ابا جهل هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي فرعون هذه الامة قوله اخبرت بضم
الهمزة على صيغة المجهول قوله لا يفارق سوادى سواده يعني لا يفارق شخصى شخصه واصله ان الشخص
يرى على البعد اسود قوله الاجل منا الى الاقرب اجلا وهو كلام مستعمل يفهم منه ان بلازمه ولا يتركه الى
وقوع الموت باحدهما وصدور هذا الكلام في حال الغضب والارتجاج يدل على صحة النقل الوافر
والنظر في العواقب فان مقتضى الغضب ان يقول حتى ا قتله لكن العاقبة مجهولة قوله فلم انشب اى فلم
البث يقال نشب بعضهم في بعض اى دخل وتعلق ونشب من الشئ اذ اوقع فيما لا يخلص له منه
ولم ينشب ان فعل كذا اى لم يلبث وحقيقته لم يتعلق بشئ غيره ولا بسواه ومادته نون وشين معجمة
وباء موحدة قوله يحول في الناس بالجيم وفي رواية مسلم يزول وهو بمعنى اى يضطرب في المواضع
ولا يستقر على حال قوله الا للتخصيص والتنبيه قوله فابتدرا اى سبقاه مسرعين قوله فنظر
في السيفين ليستدل بهما على حقيقة كيفية قتلها فلم ان ابن الجموح هو المثخن وقال المهلب نظره
صلى الله تعالى عليه وسلم في السيفين ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم
المقتول ليحكم بالسيف لمن كان في ذلك ابلغ ولذلك سألها اولاهل مسجما سيفيكما لانهما الواسعاهما
لما ين المراد من ذلك قوله فقال كلا كما قتله انما قال ذلك وان كان احدهما الذي اثخنه تطيبا لقلب الآخر
من حيث ان له مشاركة في القتل قوله سلبه اى سلب اى جهل لعاذبن عمرو وانما حكم له مع انهما
اشتركا في القتل لان القتل الشرعى الذى يتعلق به استحقاق السلب هو الاثخان وهو انما وجد منه
وقال اسمعيل ان الانصاريين ضرباه فاثخناه وبلغاه البلغ الذى يعلم انه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال
الا قدر ما يطفأ فدل قوله كلا كما قتله على ان كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابانتها وبه يعلم ان
عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فصار في حكم المثبت لجراحه حتى
وقعت به ضربة الثانية فاشتركا في القتل الا ان احدهما قتله وهو ممتنع والاخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى
بالسلب للسابق الى اثخانه * ولما روى الطحاوي هذا الحديث قال فيه دليل على ان السلب لو كان واجبا
للقاتل بقتله اياه لكان قد وجب سلبه لهما ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينتزعه من احدهما فيدفعه
الى الآخر الا يرى ان الامام لو قال من قتل قتيلا فله سلبه وقتل رجلان قتيلا ان سلبه لهما نصفان وانه ليس
للامام ان يحرم اخدهما ويدفعه الى الآخر لان كل واحد منهما له فيه من الحق مثل ما لصاحبه وهما
اولى به من الامام فلما كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سلب ابي جهل ان يجعله لاحدهما دون
الآخر دل ذلك انه كان اولى به منهما لانه لم يكن قال يومئذ من قتل قتيلا فله سلبه وقال ايضا ان سلب
المقتول لا يجب للقاتل بقتله صاحبه الا ان يجعل الامام اياه على ما فيه صلاح المسلمين من التعريض
على قتال عدوهم قوله وكانا اى الغلامان المذكوران من الانصار معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن
الجموح * اما معاذ بن عفراء بفتح العين المهملة وسكون الفاء وبالراء وبالمد وهو امه عفراء بنت عبيد بن
ثعلبة بن غنم بن مالك بن النجار وهو معاذ بن الحارث بن رفاعه بن سواد هكذا قاله محمد بن اسحق وقال ابن
هشام هو معاذ بن الحارث بن عفراء بن سواد بن مالك بن النجار وقال موسى بن عقبة معاذ بن الحارث بن

رفاعة بن الحارث شهد بدرًا هو واخوه عوف ومعوذ بنو عفراء وهم بنو الحارث بن رفاعة
وقال ابو عمر ولما عاذ بن عفراء رواية عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النهي عن الصلاة بعد
الصبح وبعد العصر مات في خلافة علي رضي الله تعالى عنه واما معاذ بن عمرو بن الجموح فابن
ابن زيد بن حرام بن كعب بن قثم بن كعب بن سلمة بن سعيد بن علي بن اسد بن ساردة بن يزيد بن جشم
ابن الخزرج السلي الخزرجي الانصاري شهد العقبة وبدرًا هو وابوه عمرو وقتل عمرو بن الجموح
يوم احد وذكر ابن هشام عن زياد بن ابن امحق انه الذي قطع رجل ابي جهل بن هشام وصرعه
قال وضرب ابنه عكرمة بن ابي جهل يدمعها فطرحها ثم ضربه معوذ بن عفراء حتى اتيته وتركه
وبه رمق ثم وقف عليه عبد الله بن مسعود واحتر رأسه حين امره رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ان يلتمسه في القتلى وفي صحيح مسلم ان ابني عفراء ضرباه حتى برد بالبال اي مات وفي رواية
حتى برئ بالكاف اي سقط على الارض وكذا في البخاري في باب قتل ابي جهل وادعى القرطبي
انه وهم التيس على بعض الرواة معاذ بن الجموح بمعاذ بن عفراء وقال ابن الجوزي ابن الجموح
ليس من ولد عفراء ومعاذ بن عفراء ممن باشر قتل ابي جهل فلعل بعض اخوته حضره او اعمامه
او يكون الحديث ابن عفراء فغلط الراوي فقال ابنا عفراء وقال ابو عمر اصح من هذا حديث انس
ابن مالك ان ابن عفراء قتله وقال ابن التين يحتمل ان يكونا اخوين لام او يكون بينهما رضاع قال
الداودي ابنا عفراء سهل وسهيل ويقال معوذ ومعاذ وروى الحاكم في اكليله من حديث الشعبي
عن عبد الرحمن بن عوف رجل كان مع ابي جهل على ابن عفراء فقتله فحمل ابن عفراء الآخر على
الذي قتل اخاه فقتله ومرا بن مسعود على ابي جهل فقال الحمد لله الذي اعز الاسلام فقال ابو جهل
تشتني يا ربيعة هذيل فقال نعم والله واقتلك فخذفه ابو جهل بسيفه وقال دونك هذا اذا فأكذه
عبد الله فضر به حتى قتله وقال يا رسول الله قتلت ابا جهل فقال الله الذي لا اله الا هو فخلف له فأكذه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ثم انطلق معه حتى اراه اياه فقام عنده وقال الحمد لله الذي
اعز الاسلام واهله ثلاث مرات والتوفيق بين هذه الروايات باثبات الاشتراك في قتل ابي جهل
ولكن السلب ما ثبت الا الذي اتخذه على ما مر فافهم **ص** قال محمد بن يوسف صالح بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف المذكور في الاسناد وسمع ابراهيم اباه وهذه الزيادة هتلا بي ذروا بي الوقت
واراد بهذه دفع قول من يقول ان بين يوسف وبين صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن رجل هو عبد الواحد
ابن ابي عون وهو رجل مشهور ثقة فيكون الحديث منقطعًا وقد ذكره البرار في روايته عن
محمد بن عبد الملك القريشي وعلي بن مسلم قال حدثنا يوسف بن ابي سلمة حدثنا عبد الواحد بن ابي عون
حدثني صالح بن ابراهيم به ثم قال هذا الحديث لا نعلم يروى عن عبد الرحمن بن عوف عن رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الا من هذا الوجه بهذا الاسناد ووثق عبد الواحد فاشار البخاري بهذه
الزيادة ان سمع يوسف عن صالح وسمع ابراهيم عن ابيه ثابت فالحديث متصل **ص** حدثنا
عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعد عن ابن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة عن ابي قتادة قال
خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلا من المشركين
على رجلا من المسلمين فاستدرت حتى رأيت من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل ما تقه فاقبل علي فضمني

ضمة وجدت من هاريج الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فليقت عمر بن الخطاب فقلت ما بال الناس قال
امر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بينة
فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه فقلت فقلت
من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة مثله فقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالك يا أبا قتادة
فأقتصصت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فأرضه عنى فقال أبو بكر
رضي الله تعالى عنه لاها الله اذا اعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق فأعطاء فبغت الدرع فابتعت به مخرفا في بني سلمة فانه لاول
مال تأثله في الاسلام **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان السلب الذي اخذه أبو قتادة لم
يخمس وهذا الاسناد بعينه قد ذكر في كتاب البيوع في باب بيع السلاح في الفتنة فانه أخرجه
هناك مختصرا ويحيى بن سعيد الانصارى وابن افلح هو عمرو بن كثير بن افلح وأبو محمد هو نافع
مولي أبي قتادة وأبو قتادة الحارث بن ربيع الانصارى وقدم الكلام فيه هناك ومن أخرجه غيره
ولطائف اسناده **و** ذكر معناه **و** قوله مام حنين وكان في السنة الثامنة من الهجرة وحنين واد
بينه وبين مكة ثلاثة اميال وهو منصرف قوله جولة اي بالجيم اي دوران واضطراب من جال
ينحول اذا دار قوله فاستدرت من الدوران هذه رواية الكشميهني وفي رواية الاكثري فاستدرت
من الاستدبار قوله على حبل ماته وهو موضع الرداء من العنق وقيل ما بين العنق والمنكب وقيل هو
عرق او عصب هناك قوله ما بال الناس اي ما حال الناس منهزمين قوله قال امر الله اي قال عمر
جاء امر الله تعالى ويقال معناه ما حالهم بعد الانهزام فقال امر الله غالب والعاقبة للمتقين قوله رجعوا
اي بعد الانهزام قوله لاها الله اذا كذا الرواية بالتنوين قال الخطابي والصواب فيه لاها الله ذاغير
الف قبل الذال ومعناه لا والله يجعلون الهاء مكان الواو وقال المازري معناه لاها الله ذا يعني او قسمي
وقال ابو زيد ذازائدة وفي هذا لغتان المد والقصر قالوا ويلزم الجر بعدها كما يلزم بعد الواو وقالوا
ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله وقال ابو عثمان المازني من قال لاها الله اذا فقد اخطأ انما هو
لاها الله ذا وقال الجوهرى ها للتنبيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت وقولهم لاها الله ذا ان
اصله لا والله هذا ففرقت بين ها وذا وتقديره لا والله ما فعلت هذا وقال الكرماني المعنى صحيح
على لفظ اذا يعني بالتنوين جوابا وجزاء وتقديره لا والله اذا صدق لا يكون اولا يعمد ويروى
برفع الله مبتدأها للتنبيه ولا يعمد خبره قوله يعمد بالياء آخر الحروف وبالنون ايضا وكذلك يعطيك بالياء
والنون اي لا يقصد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رجل كالاسد يقاتل عن جهة الله ورسوله
نصرة في الدين فياخذ حقه قوله يعطيك اي لا يعطيك ايها الرجل المسترضى حق ابي قتادة لا والله كيف
وهو اسد الله قوله الى اسد من اسد الله الاول بفتحين مفرد والثاني بضم الهزة وسكون السين جمع اسد
قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق اي أبو بكر قوله فأعطاء اي فأعطى النبي صلى الله عليه
وسلم أبا قتادة الدرع ومقتضى الظاهر ان يقول فأعطاني فعدل الى الغيبة التفاتا او تجريدا وهو مفعول ثان
والاول محذوف وانما أعطاء بلاينة لانه صلى الله عليه وسلم لعلم انه القاتل بطريق من الطرق ولا
يقال ان أبا قتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لان المال كان منسوباً الى الجيش جميعهم فلا اعتبار
لاقراره قوله فابتعت به مخرفا اي اشتريت بالدرع اي بثمنه ان كان بأعه والمخرف بفتح الميم وسكون الخاء
المجعة وفتح الراء بعدها فاء وهو البستان وقيل الحائط من النخل يخرف فيه الرطب اي يجتنى قوله في بني

سلة بكسر اللام قوله تأثنته أي جمعت وهو من باب التفعّل فيه معنى التكلف مأخوذ من الأثلة وهو الأصل أي اتخذته أصلاً للال ومادته همزة وناه مثله ولا م يقال مال مؤثّل ومجد مؤثّل أي مجموع ذواصل ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ اعتصم به من قال إن السلب من رأس الغنيمة لا من الخمس لأن إعطاءه صلى الله تعالى عليه وسلم إياقتاده كان قبل القسمة لأنه نقله حين برد القتال وإجاب أصحابنا ومالك عنه فقال هذا حجة لنا لأنه إنما قال ذلك بعد تقضي الحرب وقد حيرت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الغانمين وهو الأربعة الأخماس على ما أوجبها الله لهم فينبغي أن يكون من الخمس وقال القرطبي هذا الحديث أدل دليل على صحة مذهب مالك وأبي حنيفة وزعم من خالفنا أن هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين الأول أن الجمع بينهما ممكن فلا نسخ الثاني روى أهل السير وغيرهم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلاً فله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته أن يكون من باب تخصيص العموم ﴿ وفيه أن لاها الله يمين ولكنهم قالوا أنه كناية أن نوى بها اليمين كانت يميناً والأفلا قلت ظاهر الحديث يدل على أنه يمين ﴾ وفيه جواز كلام الوزير ورد مسائل الأمير قبل أن يعلم جواب الأمير كما فعله أبو بكر رضي الله تعالى عنه حين قال لاها الله ﴿ وفيه إذا ادعى رجل أنه قتل رجلاً بعينه وأدعى سلبه هل يعطى له فقالت طائفة لا بد من البيعة فإن أصاب أحداً فلا بد أن يحلف معه ويأخذه واحتجوا بظاهر هذا الحديث وبه قال الليث والشافعي وجاعة من أهل الحديث وقال الأوزاعي لا يحتاج إليها ويعطى بقوله ﴿ وفيه من استدله على دخول من لا سهم له في عموم قوله من قتل قتيلاً وعن الشافعي لا يستحق السلب إلا من استحق السهم وبه قال مالك لأنه إذا لم يستحق السهم فلا أن لا يستحق السلب بالطريق الأولى ورد بان السهم علق على المظنة والسلب يستحق بالفعل فهو أولى وهذا هو الأصح ﴿ وفيه أن السلب مستحق للقاتل الذي أئخذ بالقتل دون من وقف عليه ﴿ وفيه أن السلب مستحق للقاتل من كل مقتول حتى لو كان المقتول امرأة وبه قال أبو ثور وابن المنذر وقال الجمهور شرطه أن يكون المقتول من المقاتلة وقال ابن قدامة ويجوز أن يسلب القتلى ويتركهم حراً قاله الأوزاعي وكرهه الثوري وابن المنذر ﴿ ص ﴾ باب ﴿ ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه ﴾ ش ﴿ أي هذا باب في بيان ما كان أنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم وهم ضعفاء النية في الإسلام وشرقاء يتوقع بإسلامهم إسلام نظرائهم قوله وغيرهم أي المؤلفة قلوبهم ممن يظهر له المصلحة في إعطائه قوله ونحوه أي ونحو الخمس وهو مال الخراج والجزية والفي ﴿ ص ﴾ رواه عبد الله بن زيد عن أنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وسلم ﴿ أي روى ما ذكر في الترجمة عبد الله بن زيد بن ماصم الانصاري المازني المدني وسيأتي حديثه الطويل موصولاً في قصة حنين إن شاء الله تعالى ﴿ ص ﴾ حدثنا أحمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير أن حكيم ابن حزام قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم قال يا حكيم إن هذا المال خضر حلو فخذ منه ما تشاءة نفس بورك له فيه ومن أخذه بأشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا فكان أبو بكر رضي الله تعالى عنه يدهو حكماً يعطيه العطاء فيأبى أن يقبل

منه شيئا ثم ان مر رضى الله تعالى عنه دما لم يعطيه فابى ان يقبل فقال يا معشر المسلمين انى اعرض عليه حقه الذى قسم الله له من هذا الفى فابى ان يأخذه فلم يرزأ حكيم احدا من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفى **ش** مطابقتة للترجمة في قوله سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأعطاني ثم سألت فأعطاني وحكيم بن حزام كان من المؤلفة قلوبهم وهو يفتح الحاء وكسر الكاف وحزام بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي والحديث قدمضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجته هناك عن عبدان عن عبد الله عن يونس عن الزهرى الى آخره نحوه وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله لا ارزأ بتقديم الراء على الزاي اى لا آخذ من احد شيئا بعدك واصله النقص **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال يا رسول الله انه كان على اعتكاف يوم في الجاهلية فامر به ان يقى به قال واصاب عمر جارتين من سبي حنين فوضعهما في بعض بيوت مكة قال فمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبي حنين فجعلوا يسعون في السكك فقال عمر يا عبد الله انظر ما هذا فقال من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على السبي قال اذهب فارسل الجاريتين قال نافع ولم يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يخف على عبد الله **ش** مطابقتة للترجمة في قوله واصاب عمر جارتين من سبي حنين * وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وهذا الحديث يشتمل على ثلاثة احكام **الاول** في الاعتكاف اخرجته البخارى في كتاب الاعتكاف في باب اذا نذر في الجاهلية ان يعتكف ثم اسلم فانه اخرجته هناك عن عبيد بن اسمعيل الى آخره لكن رواه نافع هناك عن ابن عمر ان عمر وهما عن نافع ان عمر هذا مرسل لانه لم يذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عمر ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه فكل ما رواه عنهما فهو مرسل وقدم الكلام فيه **الثاني** في المن على السبي وهو قوله قال واصاب عمر جارتين وهو ايضا مرسل وقال الدارقطنى روى سفيان بن عيينة عن ايوب حديث الجاريتين فوصله عنه قوم وارسله عنه آخرون **الثالث** في العمرة وهو ايضا مرسل ووصله مسلم قال حدثنا احمد بن عبد الله الضبي حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب عن نافع قال ذكر عندنا ابن عمر عمرة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجعرانة فقال لم يعتمر منها وليس في قول نافع جملة لان ابن عمر ليس كل ما علمه حدث به نافع ولا كل ما حدث به حفظه نافع ولا كل ما علم ابن عمر لا ينسأوا العمرة من الجعرانة اشهر من هذا واظهر ان يشك فيها **ص** وزاد جرير بن حازم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال من الخمس **ش** اراد بهذا ان حديث السبي في رواية جرير بن حازم موصول وان الذى اصاب عمر جارتين كان من الخمس قال الدارقطنى حديث جرير موصول وجاد أثبت في ايوب من جرير **ص** ورواه معمر عن ايوب عن نافع عن ابن عمر في النذر ولم يقل يوم **ش** اى روى حديث الاعتكاف معمر بفتح الميم قبل اتفقت الروايات كلها على انه بفتح الميم ابن راشد وقال بعضهم وحكى بعض الشراح انه معتمر بفتح الميم وبعد العين تاء مشددة من فوق وهو تصحيف قلت ان اراد به الكرمانى فهو لم يقل هكذا وانما عبارة معمر بفتح الميم ابن راشد وفي بعضها معتمر بلفظ الفاعل من الاعمار وكلاهما ادركا ايوب وسما منه **والاول** اشهر قوله في النذر اى في حديث النذر قوله ولم يقل يوم يعنى لم يذ كر لفظ يوم في قوله على اعتكاف يوم ويجوز في يوم الجر بالتثوين على طريق الحكاية ويجوز النصب على الظرفية **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير ابن حازم حدثنا الحسن قال حدثني عمرو بن تغلب رضى الله تعالى عنه قال اعطى رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال اني اعطى قوما اخاف ظلمهم وجزعهم
واكل قوما الى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما احب ان لي
بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرا لنعم ش مطابقة للترجمة في قوله اعطى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوما والحسن هذا هو البصري وعمرو بالواو ابن تغلب بفتح التاء
المتأمة من فوق وسكون الغين المعجمة وكسر اللام وفي آخره باء موحدة وقدم الحديث في كتاب
الجمعة في باب من قال في الخطبة بعد التاء اما بعد فانه اخرج هناك عن محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم الى آخره قوله كأنهم عتبوا عليه اي لاموا قال الخليل حقيقة العتاب
مخاطبة الادلال ومذاكرة الموجدة قوله ظلمهم ليس هناك وانما هناك لما رى في قلوبهم من الجزع
والهلع والظلم بفتح الظاء المعجمة واللام وبالعين المهملة وهو الاوجاج واصل الظلم الميل
واطلق ههنا على مرض القلب وضعف اليقين قوله وجزعهم بالجيم والزاي قوله وأكل اي
افوض قوله من الغنى بالكسر والقصر بلفظ ضد الفقر في رواية الكشميهني وفي رواية غيره من الغناء
بفتح الغين المعجمة ثم نون ممدودا وهو الكفاية قوله بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
التي قالها في حقه وهي ادخاله في اهل الخير والغناء ويقال المراد الكلمة التي قالها في حق غيره
قالعني لا احب ان يكون لي حرا لنعم بدلا من الكلمة المذكورة التي لي او ان يكون لي ذلك وتقال تلك
الكلمة في حق غيري قوله حرا لنعم قال الجوهرى النعم واحد الانعام وهو المال الراعية واكثر ما يقع هذا
الاسم على الابل والحمر بضم الحاء المهملة وسكون الميم

وزاد ابو عاصم عن جرير قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اتى بمال اوبسبي قسمه بهذا ش ابو عاصم هو الضحاك المشهور بالنيل احد
مشايخ البخارى وهذا من المواضع التي علق البخارى من بعض شيوخه ما بينه وبينه واسطة وساقه
موصولا في اواخر الجمعة وادخل بينه وبين ابى عاصم واسطة حيث قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا
ابو عاصم عن جرير بن حازم وقد ذكرناه الآن وهناروى عنه بواسطة وتارة يروى بلا واسطة قوله
اوبسبي بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وفي رواية الكشميهني بشئ بالشين المعجمة وهو
اشمل واعم من ذلك بهذا اي بهذا الذي ذكر في الحديث ص حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
عن قتادة عن انس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني اعطى قريشا اتألفهم لانهم
حديث عهد بجاهلية ش مطابقة للترجمة ظاهرة واو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
واخرج البخارى هذا الحديث مطولا ومختصرا فاخرجه في مناقب قريش عن سليمان بن حرب
وفي المغازي عن بندار عن غندروف عن ابى الوليد وآدم على ما يحمي قوله اتألفهم اي اطلب الفهم
قوله لانهم حديث عهد اي قريب العهد بالكفر وروى حديثا عهد بصيغة الجمع والحديث على وزن
فعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع وان كان بمعنى الفاعل ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب حدثنا الزهرى قال اخبرني انس بن مالك ان ناسا من الانصار قالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
حين افاء الله على رسوله اموال هو ازن ما افاء فطفق يعطى رجلا من قريش المائة من الابل فقالوا يغفر الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويدعنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاتلتهم فارسل الى الانصار فجمعهم في قبة من ادم ولم يدع معهم احدا

غيرهم فلما اجتمعوا جاءهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما كان حديث بلغني عنكم قال
له فقهاؤهم اماذاور رأينا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا وامانا اناس منا حديثه اسنانهم فقالوا يغفر الله
لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعطى قريشا ويترك الانصار وسيوفنا تنطر من دمانهم فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انى اعطى رجالا حديث عهدم بكفر اما ترضون ان يذهب الناس بالاموال
وترجعون الى رجالكم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوالله ما تقبلون به خيرا مما يقبلون به قالوا
بلى يا رسول الله قدر ضيفا فقال لهم انكم سترون بعدى اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله
على الحوض قال انس فلم نصبر شيئا **مطابقته للترجمة ظاهرة وابواليمان الحكم بن نافع قوله فطلق**
بمعنى اخذنى الفعل وجعل يفعل وهو من افعال المقاربة قوله المائة من الابل ذكر ابن اسحق الذين
اعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ مائة من الابل يتألفهم ويتألف بهم قومهم هم ابوسفيان
صخر بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام والحارث بن الحارث بن كادة والحارث بن هشام
وسهل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى والعلاء بن حارثة الثقفي وعيينة بن حصن وصفوان بن
امية والاقرع بن حابس ومالك بن عوف النصرى فهؤلاء اصحاب المئين واعطى دون المائة رجالا
من قريش منهم مخزومة بن نوفل الزهرى وعمر بن وهب الجمحى وهشام بن عمرو اخو بنى عامر قال ابن
اسحق لا احفظ ما اعطاهم وقد عرفت انها دون المائة واعطى سعد بن ربوع بن عنكثة بن عامر بن
مخزوم خمسين من الابل والسهمى كذلك وقال ابن هشام واسمه عدى بن قيس واعطى عباس بن
مرداس ابا صرقليلة وقال ابن التين انهم فوق الاربعين وعد منهم عكرمة بن ابى جهل قوله فحدث
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول اى اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ما قاله انس من الانصار قوله فقهاؤهم اى اصحاب الفهم والعلم واشتقاق الفقه فى الاصل من الفهم
وليس المراد منه ما جملة العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منها قوله اماذاورا
رأينا اى اما اصحاب رأينا الذين ترجع اليهم الامور فلم يقولوا شيئا من ذلك قوله حديثه اسنانهم ارادوا
بهم الشبان الجهال الذين ما تمكنوا من القول بالصواب وقوله اسنانهم مرفوع بحديثه قوله الى
رجالكم هو جمع الرجل وهو مسكن الرجل وما يستحبه من المناع قوله خيراى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم خير من المال قوله اثره بفتح الهزة والياء المثلثة وهو اسم من آثر يؤثر ايثارا اذا اعطى يقال
استأثر فلان بالشيء اى استبد به واراد استقلال الامر بالاموال وحرمانكم منها وهذا مرفى فى كتاب الشرب
مختص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى اخبرنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني
عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان محمدا بن جبير قال اخبرني جبير بن مطعم انه بينا هو مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ومعه الناس مقبلا من حنين علفت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاحراب يسألونه
حتى اضطروا الى سمره فحطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني ردائي
فلو كان عدد هذه العضاه نعم الله بئسكم ثم لا تجدوني بخيلا ولا كذوبا ولا جباناش **مطابقته**
لترجمة تستأنس من قوله تقسمته بينكم وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح
هو ابن كيسان والحديث مرفى فى كتاب الجهاد فى باب الشجاعة فى الحرب والجن فانه اخرجهم هناك
عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى عن عمر بن محمد الى آخره قوله مقبلا نصيب على الحال ووقع
فى رواية الكشميهنى متغلة اى مرجعه قواه الى سمره بفتح السين المهملة وضم اليم وهر شجرة طرية

متفرقة الرأس قليلة الظل صغيرة الورق والشوك صلب الخشب قوله فخطفت رداءه أي خطفت
السمة على سبيل المجاز وخطفت الأعراب قوله العضاء هو شجر الشوك كالطلع والعومج والسدر
واحدتها عضة كشفة وشفاء وأصلها عضه وشفة فحذف الهاء وقبل واحدتها عضاة وقد
مر بتحقيق الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله
عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال كنت أمشي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه برد
نجراني غليظ الخاشية فأدركه أعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت إلى صفحة مائق النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد أثرت به حاشية الرداء من شدة جذبه ثم قال مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت
إليه فضحك ثم أمره بقطعة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم
أعطى لهذا الأعرابي مع أسامة في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم تأنيلاً واسحق بن عبد الله بن
أبي طلحة أبو يحيى الأنصاري والحديث أخرجه البخاري أيضاً في اللباس عن اسمعيل بن أبي أويس
وفي الأدب عن عبد العزيز بن عبد الله الأوبسي وأخرجه مسلم في الزكاة عن عمرو بن محمد النافذ وعن
يونس بن عبد الأعلى وأخرجه ابن ماجه في اللباس عن يونس بن عبد الأعلى به مختصراً قوله وعليه
برد نجراني الواو فيه للعال والبرد بضم الباء الموحدة وهو نوع من الثياب معروف والجمع إيراد
وبرود ونجراني بالنون المفتوحة وسكون الجيم وبالراء نسبة إلى نجران بلد باليمن قوله إلى صفحة مائق
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفح كل شيء وجهه وناحيته والعائق ما بين المنكب والعنق قوله
جذبة الجذبة والمعنى واحد وفيه لطف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحمله وكرمه وأنه لعلى
خلق عظيم **ص** حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي
الله تعالى عنه قال لما كان يوم حنين آثر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أناساً في القسمة فأعطى الأقرع بن
حابس مائة من الأبل وأعطى عيينة مثل ذلك وأعطى أناساً من أشرف العرب وآثرهم يومئذ في القسمة قال
رجل والله إن هذه القسمة ما عدل فيها وما ريد بها وجه الله فقلت والله لا أخبر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فأتيته فأخبرته فقال فن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله رحم الله موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وأبو وائل شقيق
ابن سلمة والحديث أخرجه البخاري في المغازي عن قتيبة وأخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب قوله
آثر بالمداي اختار أناساً في القسمة بالزيادة والأقرع بن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وفي آخره
سين مهملة ابن عقيل بن محمد بن سفيان بن مجاشع التميمي المجاشعي الدارمي أحد المؤلفات قلوبهم وكان الأقرع
وعيينة بن حصن شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحنينا والطائف وقال
الذهبي قال ابن دريد اسمه فراش ولقب الأقرع لقرع برأسه وكان أحد الأشراف واستعمله عبد الله
ابن عامر على جيش سيره إلى خراسان فاصيب هو والجيش يحوز حان وعيينة بضم العين المهملة وفتح
الباء آخر الحروف الأولى وسكون الثانية أبو حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري من المؤلفات قال
الذهبي وكان أحق مطاعاً دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بغير اذن وأساء الأدب فغصبر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على جفوته وأمر أخته وقد رتد واسن بطيخة ثم أسرف عليه الصديق
رضي الله تعالى عنه ثم لم يزل مظاهراً للإسلام وسمه حذيفة ولقبه عيينة لشر عينه قوله فقال
رجل قوله أو ما ريد فيها أي في هذه القسمة وكلمة أو شك من الراوي وفي

مسلم بالواو من غير شك قوله فآخبرته وفي رواية مسلم بعده بما قال فتغير وجهه حتى كان كالصرف
بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وفي آخره فآو هو صبح احر يصبح به الجلود وقال ابن دريد وقد
يسمى الدم صرفا وفي رواية اخرى له قال فأنيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فساررتة فغضب
من ذلك غضبا شديدا واخرج وجهه حتى تمنيت اني لم اذكر له وقال القاضي عياض حكم الشرع
ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وقتل ولم يذكر في هذا الحديث ان الرجل قتل وقال
المازري يحمل ان يكون لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسبته الى ترك العدل في القسمة فلعله
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقب هذا الرجل لانه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وبشهادة
الواحد لا يراق الدم قوله اودى على صبغة الجهول ص حدثنا محمود بن غيلان حدثنا
ابو اسامة حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما قالت
كنت اقل النوى من ارض الزبير التي أقطعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسي وهي
مني على ثلثي فرسخ ش وجه المطابقة بينه وبين قوله في الترجمة وغيرهم اي وغير المؤلف
وفي قوله وغيره اي وغير الخمس يؤخذ من هذا وفيه دقة وغيلان بفتح الغين المعجمة وابو اسامة
حماد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة الزبير بن العوام والحديث اخرجه البخاري
مطولا في النكاح ولم يذكر هنا الا قصة النوى واخرجه مسلم في النكاح عن اسحق بن ابراهيم وفي
الاستيذان عن ابي كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن عبد الله بن المبارك قوله
اقطعه اي اعطاء قطعة من الاراضي التي جعلت الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم حين قدم المدينة او من اراضي بني النضير كما في الحديث بعده قوله على رأسي يتعلق بقوله
انقل قوله وهي اي الارض التي اقطعه ص وقال ابو ضمرة عن هشام عن ابيه ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اقطع الزبير ارضا من اموال بني النضير ش ابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة
وسكون الميم وبالراء اسمه انس بن عياض وهشام هو ابن عروة بن الزبير و اشار بهذا التعليق الى
ان ابو ضمرة خالف اسامة في وصله فأرسله كما ترى وايضا فيه تعيين الارض المذكورة وانها كانت مما
افاء الله تعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اموال بني النضير فاقطع الزبير منها وبهذا يجاب عن
اشكال الخطابي حيث قال لا ادري كيف اقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارض المدينة واهلها قد املوا
راضين في الدين الا ان يكون المراد ما وقع من الانصار انهم جعلوا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يبلغه الماء
من ارضهم فاقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمن شاء منه ص حدثني احمد بن المقدام حدثنا الفضيل
ابن سليمان حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرني نافع عن ابن عمر ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اجلى
اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما ظهر على اهل خيبر
اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها اليهود وللرسول والمسلمين فسأل اليهود
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل ولهم نصف الثمر فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تفركم على ذلك ماشئنا فاقروا حتى اجلاهم عمر رضي الله تعالى عنه في
امارته الى تيماء واريحا ش لا مطابقة بين الحديث والترجمة هنا لانه ليس للعطاء فيه ذكر
واجيب بأن فيه جهات قد علم من مكان آخر انها كانت جهات عطاء فهذا الطريق يدخل تحت الترجمة

في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اترك بما اترك الله فانه اخرجته هناك مظلولا عن
 اخدين المقدام عن فضيل بن سليمان عن موسى عن نافع عن ابن عمر الى آخره وقدم الكلام فيه هناك
 قوله اجلي اليهود والنصارى اى اخرجهم من وطنهم يقال اجليت القوم عن وطنهم وجلوتهم و
 وجل القوم واجلوا وجلوا وانما فعل هذا عمر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبقين دينان بحزيرة
 العرب والصدى اشتغل عنه بقتال اهل الردة اولم يبلغه الخبر والله اعلم قوله لليهود والرسول
 والمسلمين هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن السكن لما ظهر عليها لله والرسول قبل هذا هو
 الصواب وقال ابن ابي صفرة والذي في الاصل صحيح ايضا قال والمراد بقوله لما ظهر عليها اى لما
 ظهر على قسح اكثرها قبل ان يسأله اليهود ان يصلحوه فكانت لليهود فلما صلحهم على ان يسلموا له
 الارض كانت لله والرسول ويحتمل ان يكون على حذف مضاف اى ثمرة الارض ويحتمل ان
 يكون المراد بالارض ما هي اعم من المفتحة وغير المفتحة والمراد بظهورها عليها غلبته اعم فكان
 حينئذ بعض الارض لليهود وبعضها للرسول والمسلمين قوله نترككم من التقرير هذه رواية الكشميني
 وفي رواية غيره نترككم قوله تيماء بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وبالمدة قال
 ابن قرقول هي من امهات القرى على البحر من بلاد طى منها يخرج الى الشام وقال البكري قال السكونى
 ترتحل من المدينة وانت تريد تيماء فنزل الصهباء لاشجع ثم تنزل التمدى لاشجع ثم تنزل العين ثم سلاج
 لبنى عذرة ثم تسير ثلاث ايام في الجنب ثم تنزل تيماء وهو اطلق قوله واريحما بفتح الهمزة وكسر الراء
 وبالهاء المهملة قال البكري اريح قرية بالشام وهي ارض سميت باريحما بن المك بن ارفخشذ بن سام بن
 نوح عليه السلام والله تعالى اعلم **ص** **باب** ما يصيب من الطعام في ارض الحرب
ش اى هذا باب في بيان حكم ما يصيب المجاهد من الطعام في دار الحرب هل يؤخذ منه
 الخمس او هل يباح اكله لاغزاة وفيه خلاف فعند الجمهور لا بأس باكل الطعام في دار الحرب بغير
 اذن الامام ماداموا فيها فيا كلون منه قدر حاجتهم ولا بأس بذبح البقر والغنم قبل ان يقع في المقام
 هذا قول الليث والاربعة والاوزاعى واسحق واتفقوا ايضا على جواز ركوب دوابهم وابش ثيابهم
 واستعمال سلاحهم حال الحرب ورده بعد انقضاء الحرب وقال الزهرى لا يأخذ شيئا من الطعام وغيره
 الا باذن الامام وقال سليمان بن موسى يأخذ الا ان ينهى الامام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبه عن
 حبيب بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال كنا محاصرين قصر خير فرمى انسان بحراب فيه شحم فنزوت
 لاأخذه فالتفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستحييت منه **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رآه ولم ينكر عليه فان قلت قال فنزوت لاأخذه وليس فيه انه أخذه حتى يتأتى
 عدم الانكار قلت جاء في رواية سليمان بن المغيرة عن حبيب بن هلال عن عبد الله بن مغفل قال اصبت جرابا
 من شحم يوم خير قال فالترتمه فقلت لا اعطى اليوم احدا من هذا شيئا رواه مسلم عن شيان بن فروخ عن
 سليمان بن المغيرة و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبد الله بن مغفل بالغين المصححة والفاء والحديث
 اخرج به البخارى ايضا في المغازى وفي الذبايح عن ابى الوليد وفي المغازى ايضا عن عبد الله بن محمد و اخرج به
 مسلم في المغازى عن بنى نزار عن سليمان بن المغيرة و اخرج به ابو داود في الجهاد عن موسى بن اسمعيل والقعنبي
 و اخرج به النسائي في الذبايح عن يعقوب بن ابراهيم قوله بحراب هو المزود وقال القزاز هو بفتح
 الجيم وهو و ماء من جلود وفي غرائب المدونة هو بكسر الجيم وفتحها وقال صاحب المنتهى الجراب

بالكسر والعامية تفقحه ويجعه اجربة وجرب باسكان الراء وقمها قوله فنزوت بالنون والزاي
اي وثبت مسرنا قوله فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي هناك ونحوه لان كلمة اذا التي للمفاجأة
تقع بعدها الجملة قوله فاستحييت منه اي من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد انه استحي منه من فعل
ذلك وفيه اشارة الى ما كانوا عليه من توقيف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الاعراض عن
خوارم البروة وفيه جواز اكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة عليهم وكرها مالک
وعنه تحريمها وكذا من احذر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا حجاج بن زيد
عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب فأنأكله
ولا نرفعه **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة قوله العسل بالنصب مفعول نصيب وعند ابى
نعيم من رواية يونس بن محمد وعند الاسمعيلى من رواية احمد بن ابراهيم كلاهما عن حجاج بن زيد
فزاد فيه والقوا له وروى الاسمعيلى ايضا من طريق ابن المبارك عن حجاج بن زيد بلفظ كنا نصيب العسل
والسمن في المغازي فأنأكله ومن طريق جرير بن حازم عن ايوب بلفظ اصبنا طعاما واغنا ما يوم اليرموك
وهذا موقوف يوافق المرفوع لان يوم اليرموك كان بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
ولا نرفعه اي ولا نحمله للادخار قبل ويحتمل ان يريدوا نرفعه الى متولى القسمة او الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لاجل الاستيذان وفيه ما فيه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد
حدثنا الشيباني قال سمعت ابن ابي اوفى يقول اصابتنا مجاعة ليالى خيرة فلما كان يوم خيرة وقعنا
في الجمر الاهلية فاتعمرناها فلما غلت القدور نادى نادى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكفؤا
القدور ولا تطعموا من لحوم الجمر شيئا قال عبدالله قلنا انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها
لم تخمس قال وقال آخرون حرما البتة وسألت سعيد بن جبيرة قال حرما البتة **ش** **ص**
مطابقته للترجمة ظاهرة لان مادتهم جرت بالاسراع الى المأكولات ولولا ذلك ما اقدموا بحضرة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فلما امروا بالاراقة كفوا **ص** وعبد الواحد بن زياد العبدى
البصرى والشيباني بفتح الشين المحجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة والنون هو
سليمان بن ابى سليمان واسمه فيروز الكوفي وابن ابى اوفى هو عبدالله بن ابى اوفى واسم ابى اوفى
علقة واخرجه البخارى ايضا في المغازي عن سعيد بن سليمان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابى
بكر بن ابى شيبة وعن ابى كامل الجحدري واخرجه النسائي في الصيد عن محمد بن عبدالله بن يزيد
المقرئ واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن سويد بن سعيد قوله مجاعة اي جوع شديد
قوله اكفؤا اي اقلبوا من كفات القدر اذا كبتها لتفرغ ما فيها وكفات الاناء واكفأته
اذا كبتها واذا املته قوله ولا تطعموا اي ولا تذوقوا قوله قال عبدالله هو عبدالله بن ابى اوفى الصحابي
راوى الحديث وبين ذلك في المغازي من وجه آخر عن الشيباني بلفظ قال ابن ابى اوفى فحدثنا فذكر
نحوه وفي رواية مسلم من طريق علي بن مسهر عن الشيباني قال فحدثنا بيننا اي الصحابة وهذا
اشارة الى ان الصحابة اختلفوا في علة النهى عن لحوم الجمر هل هو لذاتها او لعارض فقال عبد الله
انما نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها لم تخمس فهذا يدل على انها اذا خست تؤكل وقال
بعضهم لانها كانت تأكل القدر وفي كتاب الاطعمة لعثمان بن سعيد الدارمي باسناده عن سعيد بن جبيرة
قال انما نهى عنها لانها كانت تأكل القدر وقال آخرون منهم عبد الرحمن بن ابى ليلى قال انما كرهت ابقاء

على الظهر وخشية ان يفنى قوله وقال آخرون حرما البتة اى قال جماعة آخرون من الصحابة حرما البتة يعنى قطعاً وهو منصوب على المصدرية يقال به البتة من البت وهو القطع قوله وسألت سعيد بن جبيرة السائل هو الشيباني وللشيباني رواية عن سعيد بن جبيرة من غير هذا الحديث عند النسائي فان قلت روى ابن شاهين في ناسخه استدلالاً على نسخ التحريم باسناد جيد عن البراء ابن مازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر ان نكفي الحمر الاهلية ونضيجه ثم امر بعد ذلك وروى ابو داود ايضا من حديث غالب بن ايجر انه قال يا رسول الله لم يبق في مالي شيء اطعم اهلي الا حمرى فقال اطعم اهلك من سمين مالك قلت الاحاديث الصحيحة الثابتة ترد ذلك كله وقال الخطابي حديث غالب مختلف في اسناده فلا يثبت والنهي ثابت وقال عبد الحق ليس هو بمنصل الاسناد وقال السهيلي ضعيف لا يعارض بمثله حديث النهي

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجزية والموادعة مع اهل الذمة والحرب ش

اى هذا كتاب في بيان احكام الجزية الى آخرة ولفظ الكتاب انما وقع عند ابى نعيم وابن بطال وعند الاكثرين باب الجزية واما البسملة فوجوده عند الكل الا في رواية ابى ذر والجزية من الجزاء لانها مال يؤخذ من اهل الكتاب جزاء الاسكان في دار الاسلام وقيل من جزأت الشيء اذا قسمته ثم سهلت الهمزة وهى عبارة عن المال الذى يعقد للكتابى عليه الذمة وهى فعيلة من الجزاء كأنها جزت عن قتله والموادعة المتاركة والمراد بها مشاركة اهل الحرب مدة معينة لمصلحة قيل فيه لف ونشر مرتب لان الجزية مع اهل الذمة والموادعة مع اهل الحرب ص وقول الله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ش وقول الله بالجرح عطف على قوله الجزية اى وفي بيان قول الله عز وجل ومطابقة الآية الكريمة للترجمة في قوله حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون وهذه الآية اول الامر بقتال اهل الكتاب بعد ما تمهدت امور المشركين ودخل الناس في دين الله افواجا واستقامت جزيرة العرب امر الله ورسوله بقتال اهل الكتابين اليهود والنصارى وكان ذلك في سنة تسع ولهذا جهز رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقتال الروم ودعا الناس الى ذلك وبعث الى احياء العرب حول المدينة فندبهم فأوعبوا معه واجتمع من المقاتلة نحو من ثلاثين الفا وتخلف بعض الناس من اهل المدينة ومن حولها من المنافقين وغيرهم وكان ذلك في عام جدب ووقت قيتا وعرو خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد الشام لقتال الروم فبلغ تبوك فنزل بها واقام على مائها قريبا من عشرين يوما ثم استخار الله تعالى في الرجوع فرجع لضيق الحال وضعف الناس قوله حتى يعطوا الجزية اى ان لم يسلموا قوله عن يد اى عن قهر وغلبة وهم صاغرون اى ذليلون حقيرون مهانون قلها لا يجوز اضراهم ولا رفعهم على المسلمين بل اذلاء اشقياء ص اذلاء ش هذا تفسير البخارى لقوله تعالى وهم صاغرون وذكر ابو عبيد في المجاز الصاغر الذليل الحقير ص والمسكنة مصدر المسكين يقال اسكن من فلان احوج منه ولم يذهب الى السكون ش وجه ذكر البخارى لفظ المسكنة هنا هو ان مادته انه يذكر الفاظ القرآن التى لها ادنى مناسبة بينها وبين ما هو المقصود في الباب ويفسرها وقد ورد في حق اهل الكتاب قوله تعالى وضربت عليهم الذلة والمسكنة فقال والمسكنة مصدر المسكين قلت المسكنة

الفقر المدقع وقال ابن الاثير المسكنة فقر النفس فان كان مراد البخاري من المصدر المصدر الاصطلاحي فلا
 يصح على ما لا يخفى وان كان مراده الموضع فكذلك لانه لا يقال المسكنة موضع صدور المسكين قوله
 اسكن من فلان احوج منه اشارة الى ان المسكين يؤخذ من قولهم فلان اسكن من فلان اي احوج
 وليس من السكون الذي هو قلة الحركة وهذا الكلام فيه ما فيه ايضا لان المسكنة والمسكين
 وما اشتق من ذلك في هذا الباب كلها من السكون وقال بعضهم والقائل ولم يذهب الى السكون قيل
 هو الفربري الراوي عن البخاري قلت من قال بمن تصدى شرح البخاري او من غيرهم ان قائل هذا
 هو الفربري وهذا تخمين وحس ولئن سلمنا ان احدا منهم ذكر هذا على الابهام فلا يفيد شيئا لان
 المتصرف في مادة خارجا عن القاعدة لا يؤخذ منه وهذا مما لا نزاع فيه ولا مكابرة **ص** وما جاء
 في اخذ الجزية من اليهود والنصارى والمجوس والجم **ش** اي وفي بيان ما جاء في اخذ الجزية
 الى آخره وهذا من بقية الترجمة قوله والجم اعم من المعطوف عليه من وجه واخص من وجه آخر
 وهذا الذي ذكره هو قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه فان عنده تؤخذ الجزية من جميع الاماكن
 سواء كانوا من اهل الكتاب او من المشركين وعند الشافعي واحد لا يؤخذ الا من اهل الكتاب وعند
 مالك يجوز ان تضرب الجزية على جميع الكفار من كتابي ومجوسي ووثني وغير ذلك الا من ارتدوبه
 قال الاوزاعي وفعهاء الشام **ص** وقال ابن عيينة عن ابن ابي نعيم قلت لمجاهد ما شان اهل الشام
 عليهم اربعة دنائير واهل اليمن عليهم دينار قال جعل ذلك من قبل اليسار **ش** ابن عيينة هو
 سفيان وابن ابي نعيم هو عبد الله وهذا التعليق وصله عبد الرزاق عنه به وزاد بعد قوله
 اهل الشام من اهل الكتاب تؤخذ منهم الجزية قوله من قبل اليسار اي من جهة الغنى و اشار بهذا الى
 جواز التفاوت في الجزية وقد عرف ذلك في الفروع **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال
 سمعت عمرا قال كنت جالسا مع جابر بن زيد وعمرو بن اوس فحدثهما بحالة سنة سبعين عام حج مصعب
 ابن الزبير باهل البصرة عند درج زمزم قال كنت كاتباً لجزء بن معاوية عم الاكحف فأتانا كتاب عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه قبل موته بسنة فرقوا بين كل ذي محرم من المجوس ولم يكن عمر اخذ الجزية
 من المجوس حتى شهد عبدالرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اخذها من مجوس هجر **ش** مطابقته للترجمة في قوله والمجوس **ص** ذكر رجاله **ص** الرجال
 المذكورون فيه احدى عشر نفسا **ص** الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني **ص** الثاني سفيان
 ابن عيينة **ص** الثالث عمرو بن دينار **ص** الرابع جابر بن زيد ابو الشعثاء البصري **ص** الخامس عمرو
 ابن اوس بفتح الهمزة وسكون الواو وفي آخره سين مهملة التقى المكي **ص** السادس بحالة
 بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وباللام ابن عبدة بالمهملين والباء الموحدة المفتوحات التميمي وقد يقال
 بحالة بن عبد بسكون الباء بلاها وهو من التابعين الكبار المشهورين من اهل البصرة **ص** السابع
 مصعب بن الزبير بن العوام ابو عبد الله من الطبقة الثانية من التابعين من اهل المدينة وكان يجالس
 ابا هريرة وحكي عن عمر بن الخطاب وروى عن ابي الزبير بن العوام وسعد واني سعيد الخدري
 وكان يقال له النحل لجوده وكان جليلاً وسيماً شجاعاً وولي العراق خمس سنين فأصاب الف الف
 و الف الف و الف الف ففرقها في الناس قتل يوم الخميس النصف من جادى الآخر سنة اثنين ومبشرين
 وسنة خمس وثلاثون سنة وقيل تسع وثلاثون وقيل اربعون وقيل خمس وأربعون وكان قتله عند
 دير الجاثليق على شاطئ نهر يقال له دجيل وقبره معروف هناك وكان عبد الملك بن مروان سار

في جنود هائلة من الشام فالتقى مصعب في السنة المذكورة وعبد الملك في خسين الفاومصعب في ثلاثين الفا
 فانهزم جيش مصعب لتفاق جاعة من عسكره وقتل منهم خلق كثير وقتل مصعب قتله زائدة بن قدامة وقيل
 يزيد بن الهبار القابسي وكان من اصحاب مصعب وتزل اليه عبيد الله بن ظبيان فحز رأسه واتى به
 عبد الملك فأعطاه الف دينار وكان في هذه الايام عبد الله بن الزبير يدعى له بالخلافة في ارض الججاز
 واخوه مصعب كان ماله على البصرة والكوفة الثامن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي وفي آخره
 همزة ابن معاوية بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة التيمى السعدي قال الدار قطني
 بكسر الجيم وسكون الزاي وبالياء آخر الحروف وقال ابن ماكولا بفتح الجيم وكسر الزاي وبالياء
 وقيل بضم الجيم وفتح الزاي وتشديد الياء وقيل هذا تحيف وقال بعضهم وهو معدود في الصحابة
 وكان حامل عمر على الاهواز وقال ابو عمر في الاستيعاب لا يصح له صحبة * التاسع الاحنف بن
 قيس واسمه الضحاك بن قيس وقيل صخرة بن قيس بن معاوية بن حصين بن عباد بن الزال بن
 مرة بن عبيد بن الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مناة التيمى السعدي قال ابو عمر ادرك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان احدا لاجلة
 الحكماء الدهاة الخلاء العقلاء يعد من كبار التابعين بالبصرة ومات بالكوفة في امانة مصعب بن الزبير
 سنة سبع وستين ومشي مصعب في جنازته وقال الذهبي هو مخضرم * العاشر عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه * الحسادى عشر عبدالرحمن بن عوف احد البشارة بالجنة * ذكر لطائف
 اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع في موضع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه عمرو بن دينار وليس له هنا رواية لان بحاله لم يقصده بالحديث
 وانما حدث غيره فسمعه هذا وهذا من وجوه التحمل بالاتفاق ولكن اختلفوا هل يسوغ ان يقول
 حدثنا الجمهور على الجواز ومنع منه النسائي وطائفة قليلة وقال البرقاني يقول سمعت فلانا وفيه بحاله وماله
 في البخاري سوى هذا الموضع وذكر الزبي هذا الحديث في مسند عبدالرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه
 * ذكر من اخرجاه غيره * اخرجاه ابوداود ايضا في الخراج عن مسدد عن سفيان بام
 منه واخرجاه الترمذي في السير عن احمد بن منيع بقصة الجزية مختصرة وعن ابن ابي عمر
 واخرجاه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه عن سفيان به مختصرا * ذكر معناه *
 قوله سنة سبعين فيها حج مصعب بن الزبير واخوه يدعى له بالخلافة بالججاز وال عراق وقدم باموال
 عظيمة ودواب وظهر ففرق الجميع في قومه وغيرهم ونحر عند الكعبة الف بدنة وعشرين الف
 شاة واغنى ساكني مكة وما دالى الكوفة قوله عند درج زمزم الدرج بفتحين جمع درجة وهي الرقاة قاله
 الجوهري وفي المغرب درج السلم رتبة الواحدة درجة قوله قبل موته اي قبل موت عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنه قوله فرقوا بين كل نبي محرم من الجوس قال الخطابي امر عمر رضي الله تعالى عنه
 بالفرقة اي بين الزوجين المراد منه ان يمنعوا من اظهار المسلمين والاشارة به في مجالسهم التي يجتمعون
 بها الملوك والافالسنة ان لا يكشفوا عن بواطن امورهم وعما يستحلون به من مذاهبتهم في الانكحة
 غيرها وذلك كما يشترط على النصارى ان لا يظهروا صليبهم ولا يفتشوا عقايدهم لئلا يفتن به ضعفة
 المسلمين ثم لا يكشف لهم عن شيء مما يتخلوه من بواطن الامور وفي رواية مسدد واخي بعلى بدمتونه
 فرقوا بين كل زوجين من الجوس اتلوا كل ساحر قال فقتلنا في يوم ثلاث سواحر وفرقنا بين المحرم

منهم وصنع طعاما فدعاه وعرض السيف على فخذيه فأكلوا بغير رمرمة قوله ولم يكن عمر اخذ الجزية من الجحوس لانه كان يرى في زمانه ان الجزية لا تقبل الا من اهل الكتاب اذ لو كان عاما لما كان في توقفه في ذلك معنى قوله حتى شهد عبدالرحمن بن عوف يعني الى ان شهد فلما شهد بذلك رجع اليه وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا ادري ما اصنع بالجحوس فقال عبدالرحمن بن عوف اشهد لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سنوا بهم سنة اهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله ثقات ورواه ابن المنذر والدارقطني في الغرائب من طريق ابي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه من جده وهذا ايضا منقطع لان جده علي بن الحسين لم يلحق عبدالرحمن بن عوف ولا عمر وقال ابو عمر هذا من العام الذى اريد به الخاص لان المراد منه اهل الكتاب واخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة اهل الكتاب على انهم ليسوا اهل الكتاب ورد هذا بأن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم سنوا بهم سنة اهل الكتاب يعني في اخذ الجزية منهم ومن ادعى الخصوص فعليه الدليل وايضا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث امراء السرايا فيقول لهم اذ القيم العدو فادعوهم الى الاسلام فان اجابوا والا فالجزية فان اعطوا والا قتلوهم ولم ينص على مشرك دون مشرك بل عم جميعهم لان الكفر يجمعهم ولما جاز ان يسترقهم جاز ان تؤخذ منهم الجزية عكسه المرتد لما لم يجوز ان يسترق لم يجوز اخذ الجزية منه فان قلت تدل الآية المذكورة على ان الجزية لا تؤخذ الا من اهل الكتاب قلت لا نسلم لان الله تعالى لم ينهاه ان يؤخذ من غيرهم وللشارع ان يزيد في البيان ويفرض ما ليس بموجود ذكره في الكتاب على ان الشافعى وعبدالرزاق وغيرهما رووا باسناد حسن عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه كان الجحوس اهل كتاب يقرؤنه وعلم يدرسونه فشرب اميرهم الخمر فوقع على اخنه فلما اصبح دعا اهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم عليه الصلاة والسلام كان ينكح اولاده بناته فطاعوه فقتل من خالفه فاسرى على كتابهم وعلى ما في قلوبهم فلم يبق عندهم شئ قوله هجر بفتحين قالوا المراد منه هجر البحرين قال الجوهرى هو اسم بلد مذكور مصروف وقال الزجاجى يذكر ويؤنث وقال البكرى لا يدخله الالف واللام وفي الحديث قبول خبر الواحد

ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة انه اخبره ان عمرو بن عوف الانصارى وهو حليف لبني عامر بن لؤى وكان شهد بدرا اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه الى البحرين باقى بجزيتها وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمى فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدم ابي عبيدة فوافقت صلاة الصبح مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما صلى بهم الفجر انصرف فتعرضوا له فبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآهم وقال اظنكم قد سمعتم ان ابا عبيدة قد جاء بشئ قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله لا الفقر اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم قتنا فسوها كآتنا فسوها فتهلككم كما اهلكتهم شئ **م** مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله بعث ابا عبيدة الى البحرين الى قوله فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين وكان اهل البحرين اذذاك مجوسا هو ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة الحمصى والزهري محمد بن مسلم وكل هؤلاء قد ذكروا وعمرو بن عوف بالفاء في آخره الانصارى قال ابو عمر عمرو بن عوف الانصارى حليف لبني عامر بن لؤى شهد بدرا يقال له عمر وقال ابن اسحق هو مولى سهيل بن عمرو العامرى سكن المدينة

لا عقب له روى عنه المسور بن مخرمة حديثا واحدا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ
الجزية من مجوس البحرين قال بعضهم المعروف عند اهل المغازي انه من المهاجرين لان قوله وهو حليف
لبنى تامر يشعر بكونه من اهل مكة قلت لا يقطع به انه من المهاجرين ثم قال هذا القائل ثم ظهري ان
لفظة الانصاري وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه اصحاب الزهري كلهم عنه بدونهما في الصحاحين
وغيرهما قلت هذا ايضا لا يجزم به انه من المهاجرين وشعيب بن ابي حنزة ثقة لا يضر تفرده بمثل
هذا على انه يحتمل ان يكون اصله من الاوس او من الخزرج وتزل مكة ومخالفة بعض اهلها فهذا
الاختبار يطلق عليه انه انصاري مهاجري باعتبار الوجهين المذكورين ووقع عند موسى بن
عقبة في المغازي انه عمير بن عوف بالتصغير وقد ذكرنا عن قريب عن ابي عمر انه يقال له عمير وقد
فرق العسكري بين عمرو بن عوف وعمير بن عوف والصواب ما قاله ابو عمر انهما واحد قوله
ابا عبيدة واسمه عامر بن عبد الله بن الجراح أمين هذه الامة قوله وكان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم هو صالح اهل البحرين كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة قوله وامر عليهم العلاء
بن الحضرمي وهو صحابي مشهور واسم الحضرمي عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضر موت
فقدم مكة فخالف بها بنى مخزوم واسم العلاء قديما ومات ابو عبيدة والعلاء باليمن وعمرو بن عوف
في خلافة عمر رضي الله تعالى عنهم قوله املوا من التأمل قوله لا الفقر منصوب لانه مفعول اخشى
قوله ان تبسط كلمة ان مصدرية في محل نصب على انه مفعول ولكن اخشى قوله تنافسوها من التنافس
وهو الرغبة في الشيء والانفراد به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة وتفاسا
اذا رغبتم فيه وفي الحديث ان طلب اعطاء من الامام لا مضاضة فيه وفيه البشري من الامام لا تباعه
وتوسيع املهم منه وفيه من اعلام النبوة اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم بما يقع عليهم وفيه
ان المنافسة في الدنيا قد تجر الى هلاك الدين **ص** حدثنا الفضل بن يعقوب اخبرنا عبد الله
ابن جعفر الرقي اخبرنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي اخبرنا بكر بن عبد الله المزني
وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال بعث عمر الناس في افناء الامصار يقاثلون المشركين فاسلم
الهرمزان فقال اني مستشيرك في مغازي هذه قال نعم مثلها ومثل من فيها من الناس من عدو المسلمين مثل
طائر له رأس وله جناحان وله رجلان فان كسر احد الجناحين نهضت الرجلان بجناح والرأس فان
كسر الجناح الآخر نهضت الرجلان والرأس وان شدخ الرأس ذهبت الرجلان والجناحان والرأس فان
قال رأس كسرى والجناح قبصر والجناح الآخر قارس ففر المسلمون فليفتروا الى كسرى وقال بكر وزياد
جميعا عن جبير بن حية قال فقدمنا عمر واستعمل علينا النعمان بن مقرن حتى اذا كنا بارض العدو وخرج
علينا حامل كسرى في اربعين الفا فقام ترجان فقال ليكلمني رجل منكم فقال المغيرة بن عمار قال
ما انتم قال نحن اناس من العرب كنا في شقاء شديد وبلاء شديد نمص الجلد والنوى من الجوع ونلبس الوبر
والشعر ونعبد الشجر والحجر فبينما نحن كذلك اذ بعث رب السموات والارضين تعالى ذكره وجلت عظمته
اليانا نبيا من انفسنا نعرف اياه وامه فامرنا نبينا رسول ربنا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نقاتلكم حتى
تعبدوا الله وحده او تؤدوا الجزية واخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار
الى الجنة في نعيم لم ير مثلها قط ومن بقي منا ملك رقابكم فقال النعمان ربما شهدك الله مثلها مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فلم يندمك ولم ينجذك ولكني شهدت القتال مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

كان اذا لم يقاتل في اول النهار انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات **ش** مطابقتها
 للترجمة في تأخير النعمان بن مقرن عن مقاتلة العدو وانتظاره هبوب الرياح وزوال الشمس وهو
 معنى قوله في آخر الحديث انتظر حتى تهب الارواح وتحضر الصلوات وفي رواية ابن ابي شيبة حتى
 تزول الشمس على ما ذكره ان شاء الله تعالى وهذه موادة في هذا الزمان مع الامكان للمصلحة والترجمة
 هي الموادة مع اهل الحرب وهي ترك قتالهم مع امكانه قبل الظفر بهم **و** ذكر رجاله **و** هم ثمانية **و**
 الاول الفضل بن يعقوب الرخامي البغدادي وهو من افراده **م** في البيع **و** الثاني عبد الله بن جعفر
 ابن غيلان ابو عبد الرحمن الرقي بفتح الراء المشددة وكسر القاف المشددة نسبة الى الرقة كانت مدينة
 مشهورة على شرف ضفة الفرات ويقال لها الرقة البيضاء وهي الراققة فاما الرقة فخربت وغلب اسم
 الرقة على الراققة **و** الثالث المعتمر بن سليمان كذا وقع في جميع النسخ بسكون العين المهملة وفتح التاء المثناة
 من فوق وكسر الميم وكذا في وقع في مستخرج الاسمعيلى وغيره في هذا الحديث وزعم الديلمى ان
 الصواب المعمر بفتح العين المهملة وتشديد الميم المفتوحة وبالراء قال لان عبد الله بن جعفر لا يروى عن
 المعتمر البصرى ورد بان ذلك ليس بكاف في رد الروايات الصحيحة لان عدم دخول احدهما بلد الآخر
 لا يستلزم عدم ملاقاتهما في سفر الحج ونحوه وقال بعضهم واضرب الكرماني فحكى انه قيل للصواب
 في هذا معمر بن راشد يعنى شيخ عبد الرزاق ثم قال قلت وهذا هو الخطأ بعينه فليست لعبد الله بن جعفر
 الرقي عن معمر بن راشد رواية اصلها انتهى قلت الكرماني لم يحزم فيه بل حكى عن بعضهم ولمن حكى عنه ان
 يقول الدعوى بعدم رواية عبد الله بن جعفر الرقي عن معمر بن راشد يحتاج الى دليل فمجرد النفي
 غير كاف **و** الرابع سعيد بن عبيد الله الثقفي هو ابن جبير بن حية الذي يأتى الآن **و** الخامس بكر بن عبد الله
 المزني البصرى **و** السادس زياد بن جبير بن حية الثقفي روى عن ابيه جبير بن حية وروى عنه سعيد
 ابن عبيد الله الثقفي المذكور آنفا **و** السابع جبير بن حية بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف
 ابن مسعود بن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقف الثقفي ولاء زياد اصبهان ومات
 ايام عبد الملك بن مروان وقال ابن مأكولا جبير بن حية الثقفي روى عن المغيرة بن شعبة هو والد
 الجبير بن بالبصرة وابنه زياد بن جبير قلت روى جبير بن حية ايضا عن عمر بن الخطاب والنعمان
 ابن بشير **و** الثامن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه واخرج البخارى بعض هذا الحديث في التوحيد
 عن الفضل بن يعقوب ايضا **و** ذكر معناه **و** قوله في افناء الامصار قال صاحب المطالع قوله في افناء الناس
 اى جوامعهم والواحد فنو وقيل افناء الناس اخلاطهم يقال للرجل اذا لم يعلم من اى قبيلة هو من افناء
 القبائل وقيل الافناء اتزاع من القبائل من ههنا ومن ههنا حكى ابو حاتم انه لا يقال في الواحد هذا من افناء
 الناس انما يقال في الجماعة هو لا من افناء الناس وقال الجوهري يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم من هو وقال
 ابن الاثير وفي الحديث رجل من افناء الناس اى لم يعلم من هو الواحد فنو وقيل هو من الفناء وهو المتسع
 امام الدار ويجمع الفناء على اقية وقال الكرماني قوله افناء الانصار يقال هو من افناء الناس اذا لم يعلم
 من هو وفي بعضها الامصار بالميم وقال بعضهم في افناء الامصار انه في مجموع البلاد الكبار قلت هذا
 التفسير ليس على قانون اللغة والذي ذكرناه هو التفسير قوله فاسم الهرمزان بضم الهاء وسكون
 الراء وضم الميم وتخفيف الزاى وفي آخره نون وهذا الموضع يقتضى بعض بسط الكلام حتى ينشرح
 صدر الناظر فيه لان الراوى هنا اخل شيئا كثيرا فنقول وبالله التوفيق اما الهرمزان فكان ملكا كبيرا

من ملوك العجم وكانت تحت يده كورة الاهواز وكورة جندی سابور وكورة السوس وكورة السرق
وكورة نهر بين وكورة نهر تيرى ومناذر بفتح الميم والنون وبعد الالف ذال معجمة وفي آخره راه
وكان الهرمزان في الجيش الذين ارسلهم يزدجر الى قتال المسلمين وهم على القادسية وهي قرية على
طريق الحاج على مرحلة من الكوفة وامير المسلمين يومئذ سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وكان
رأس جيش العجم رستم في مائة الف وعشرين الفا يتبعها ثمانون الفا ومعهم ثلاثة وثلاثون فيلا
وكان الهرمزان رأس المينة وزعم ابن اسحق ان المسلمين كانوا بين السبعة آلاف الى الثمانية آلاف ووقع
بينهم قتال عظيم لم يعهد مثله وابلى في ذلك اليوم بجاعة من الشجعان مثل طليحة الاسدي وعمر بن معدى
كرب والقعقاع بن عمرو وجري بن عبدالله الجعفي وضرار بن الخطاب وخالدين عرقطة وامثالهم
وكانت الوقعة يوم الاثنين مستهل المحرم عام اربع عشرة وارسل الله تعالى في ذلك اليوم ريحا شديدة
ارمت خيام الفرس من اماكنها والقت سير رستم مقدم الجيش فركب بغلة وهرب وادركه المسلمون
وقتلوه وانهزمت الفرس وقتل المسلمون منهم خلقا كثيرا وكان فيهم المسلمون ثلاثين الفا قتلوا بكمالهم
وقتل في المعركة عشرة آلاف وقيل ذلك قريب من ذلك ولم يزل المسلمون وراءهم الى ان دخلوا مدينة الملك
وهي المدائن التي فيها ايوان كسرى وكان الهرمزان من جملة الهاربين ثم وقعت بينه وبين المسلمين وقعة ثم
وقع الصلح بينه وبين المسلمين ثم نقص الصلح ثم جمع ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه الجيش وحاصروا
هرمزان في مدينة تسترو لما استدعاه امر بعث الى ابى موسى فسأل الامان الى ان يحمله الى امير المؤمنين
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فاجابه الى ذلك ووجه معه الخمس من غنائم المسلمين فلما وصل
اليه ووقع نظره عليه مجدده تعالى وجرى بينه وبين عمر محاورات ثم بعد ذلك اسلم طائعا غير مكره
واسلم من كان معه من اهله وولده وخدمته ثم قرب عمر وفرح باسلامه فهذه قصة اسلام هرمزان الذي
قال في حديث الباب فاسلم الهرمزان وكان لا يفارق عمر حتى قتل عمر رضى الله تعالى عنه فاتهمه
بعض الناس بمهالات ابى لؤلؤة قتله عبيد الله بن عمر قوله فقال انى مستشيرك اى قال عمر رضى الله
تعالى عنه للهرمزان ان قوله في مغازى بتشديد الياء وقدين ابن ابى شيبة ما قصده من ذلك فروى من
طريق معقل بن يسار ان عمر شاور الهرمزان في فارس واصبهان واذر بيجان ان بابها يبدأ وانما شاوره
عمر رضى الله تعالى عنه في ذلك لانه كان اعلم باحوال تلك البلاد قوله قال نعم اى قال الهرمزان نعم
وهو حرف ايجاب وقال الكرمانى ان صححت الرواية بلفظ فعل المدح فتقدير نعم المثل مثلها والضمير في مثلها
يرجع الى الارض التي يدل عليها السياق وارتفاع مثلها على الابتداء وخبره قوله مثل طائر قوله
والجناح قبصر هو ملك الروم قيل فيه نظر لان كسرى لم يكن رأسا للروم ونوزع في هذا بان كسرى
رأس الكل لانه لم يكن في زمانه ملك اكبر منه لان سائر ملوك البلاد كانوا يهابونه ويهادنونه قوله فلينفروا
الى كسرى انما شاور بالنفير اولا الى كسرى لكونه رأسا فاذا فات الرأس فات الكل و اشار الى هذا المعنى
بقوله وان شذخ الرأس اى وان كسر من الشذخ بالشين المعجمة والذال المهملة والخاء المعجمة قال ابن الاثير
الشذخ كسر الشئ الاجوف تقول شذخت رأسه فان شذخ فان قلت قال فارأس كسرى والجناح قبصر
والجناح الآخر فارس وما الرجلان قلت لقبصر الفرقين مثلا وكسرى الهند مثلا ولا شك ان الفرقين
كانت في طرف من قبصر متصلين به والهند كانت في طرف من كسرى متصلين به وانما لم يقل وان كسر
الرجلان فكذا اكتفاء للعلم بحاله قياسا على الجناح لاسيما وانه بالنسبة الى الظاهر اسهل حالا من الجناح

فان قلت اذا انكسر الجناحان والرجلان جميعا لا ينهض ايضا قلت الغرض ان العضو الشريف هو الاصل
 فاذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد بخلاف العكس قوله وقال بكر هو بكر بن عبد الله المذكور
 وزيد هو زيد بن جبير المذكور قوله قد بنا بفتح الدال والباء على صيغة الماضي اي طلبنا ودعاوا وعزم علينا
 ان يجمع للجهاد قوله واستعمل علينا النعمان بن مقرن اي جعله اميرا علينا وكان النعمان قدم على عمر
 رضى الله تعالى عنه بفتح القادسية التي ذكرناها عن قريب وفي رواية ابن ابي شيبة قد دخل عمر المسجد
 فاذا هو بالنعمان يصلي فقف فلما فرغ قال اني مستمك قال اما جاييا فلا ولكن فازيا قال فانتك فاز فخرج
 ومعه اثير وحذيفة وابن عمرو والاشعث وعمر بن معدى كرب وفي رواية الطبراني فاراد عمر رضى الله
 تعالى عنه ان يسير بنفسه ثم بعث النعمان ومعه ابن عمر وجاعة وكتب الى ابي موسى الاشعري ان
 ان يسير باهل البصرة والى حذيفة ان يسير باهل الكوفة حتى يجمعوا بها واند واذا التقيتم فاميركم النعمان
 ابن مقرن بضم الميم وقح القاف وكسر الراء المشددة وبالتون ابن عاتق بن منجى بن هجير بن نصر
 ابن حبشية بن كعب بن عبد بن تور بن هذمة بن الاطم بن عثمان وهو مزينة ابن عمرو بن ادين
 طابحة المزني قال ابو عمر ويقال النعمان بن عمرو بن مقرن بكى اباهمرو ويقال اباحكيم قال مصعب
 هاجر النعمان بن مقرن ومعه سبعة اخوة وروى عنه انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في اربع مائة من مزينة ثم سكن البصرة وتحول عنها الى الكوفة قوله حتى اذا كنا بأرض العدو وهوننا وند
 بضم النون وتخفيف الهاء وقح الواو وسكون النون وفي آخره دال مهملة وضبط بعضهم بفتح النون وليس
 كذلك بل بالضم لان الذي بناها نوح عليه الصلاة والسلام وكانت تسمى نوح اوند يعني عمرها نوح
 عليه الصلاة والسلام فابداوا الحاء هاء وهي مدينة جنوبي همدان ولها انهار وبساتين وهي كثيرة
 الفواكه وتحمل فواكهها الى العراق لجودتها منها الى همدان اربعة عشر فرسخا وهي من بلاد عراق
 العجم في حد بلاد الجبل قوله وخرج علينا عامل كسرى في اربعين الفا كان هؤلاء الاربعون الفا من اهل
 فارس وكرمان وكان من اهل نهاوند عشرون الفا ومن اهل اصبهان عشرون ومن اهل قم وقاشان
 عشرون ومن اهل اذربيجان ثلاثون الفا ومن بلاد اخرى عشرون الفا فالجملة مائة الف وخسون الفا
 فرسانا وكان عامل كسرى الذي على هؤلاء الجيش الغيزران ويقال بNDAR ويقال ذوالحاجين وقال
 ابن الاثير في كتاب الاذواء ذوالحاجين هو خرزاد بن هرمز من الفرس احد الامراء الاربعة الذين
 امرتهم الامام على كورة نهاوند وكانت هذه الوقعة التي وقعت على نهاوند وقعة عظيمة وكان المسلمون
 يسمونها فتح الفتوح وقال ابن اسحق والواقدي كانت وقعة نهاوند في سنة احدى وعشرين وقال سيف كانت
 في سنة سبع عشرة و قيل في سنة تسع عشرة وكانت هذه الوقعة اربع وقعات وفي الوقعة الثانية قتل النعمان
 ابن مقرن امير الجيش وقام مقامه حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه قوله فقام ترجان بفتح التاء وضمها
 وضم الجيم والوجه الثالث فتحهما نحو الزعفران قوله فقال المغيرة وهو المغيرة بن شعبة وكان هو الترجان
 وكذلك كان هو الترجان بين الهرمزان وعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في المدينة لما قدم الهرمزان
 اليه كما ذكرناه قوله قال ما انتم هكذا خاطب عامل كسرى الذي هو عينه على جيشه بصيغة من
 لا يعقل احتقار له قوله قال ناس من العرب اي قال المغيرة نحن ناس من العرب الى آخر ما ذكره وفي رواية
 ابن ابي شيبة فقال انكم معشر العرب اصابكم جوع وجهد فحتم فان شتمت مرناكم بكسر الميم
 وسكون الراء اي اعطيناكم الميرة اي ازاد ورجعتم وفي رواية الطبري انكم معشر العرب اطول

الناس جوما وابعدا الناس من كل خير ومانعني ان امر هؤلاء الاساورة ان ينظمواكم بالنشاب الاتحينا
لجيفكم قال المغيرة فحمدت الله واثبت عليه ثم قلت ما اخطأت شيئا من صفتنا كذلك كنا حتى بعث
الله اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فاعترفوا له وادعوا له وادعوا له وادعوا له وادعوا له
حديثا قوله فقال النعمان يعني للمغيرة ربما شهدك الله اي احضرك الله مثلها اي مثل هذه الشدة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فلم يندمك بضم الباء من الاندام يقال اندم به الله فندم والمعنى لم
يندمك فيما لقيت معه من الشدة قوله ولم يخرزك من الخرزاء يقال خرزى بالكسر اذا ذل وهان ويروى
فلم يخرزك بالحاء المهملة والنون وهي رواية الاكثرين والاولى رواية المستمل وهي اوجه لوافق ما قبله
كافي حديث وفد عبد القيس غير خزايا ولا ندأى وهذه المحاورة التي وقعت بين النعمان بن مقرن والمغيرة بن
شعبة بسبب تأخير النعمان القتال فاعتذر النعمان بقوله ولكن شهدت القتال مع رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى آخره وقال الكرمانى مامعنى الاستدراك وابن تومطه بين كلامين متغايرين قلت كائن المغيرة قصد
الاشتغال بالقتال اول النهار بعد الفراغ عن المكالمات مع الترجان فقال النعمان انك شهدت القتال مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لكنك ما ضبطت انتظاره للهوب وقال ابن بطل قوله ولكن شهدت الى آخره
كلام مستأنف وابتداء قصة اخرى قلت الذى قاله الكرمانى هو الذى يقتضيه سياق الكلام وسياقه
على ما لا يخفى على المتأمل وفي رواية الطبرى قد كان الله اشهدك امثالها والله مامعنى ان انا جزم الاشياء
شهدته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله كان اذا لم يقاتل اول النهار الى آخره قوله
حتى تهب الارواح جمع ربح واصله روح قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والتصغير
والتكسير يردان الاشياء الى اصولها وقد حكى ابن جنى جمع ربح على ارياح قوله وتحضر الصلوات
يعنى بعد زوال الشمس تدل عليه رواية ابن ابى شيبة وتزول الشمس وزاد في رواية الطبرى ويطيب القتال
وفي رواية ابن ابى شيبة وينزل النصر وفي الحديث من الفوائد منقبة النعمان ومعرفة المغيرة بن شعبة
بالحرب وقوة نفسه وشهامته وفصاحته وبلاغته واشتمال كلامه على بيان احوالهم الدينية والدنيوية
وعلى بيان معجزات الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واخباره عن الغيبات ووقوعها كما اخبر
وفيه فضل المشورة وان الكبير لا تنقص عليه في مشاورة من هو دونه وان المفضل قد يكون اميرا
على الافضل لان الزبير بن العوام رضى الله عنه كان في جيش عليه النعمان بن مقرن والزبير افضل
منه اتفاقا وفيه ضرب المثل وفيه جودة تصور الهرمزان وكذلك استشارة عمر رضى الله تعالى
عنه وفيه الارسال الى الامام بالبشارة وفيه فضل القتال بعد زوال الشمس عليه ما قبله
باب اذا وادع الامام ملك القرية هل يكون ذلك لبقيتهم شى اي هذا باب يذكر فيه اذا
وادع الامام من الموادعة وهي المصالحة والمسائلة على ترك الحرب والاذى وحقيقة الموادعة المتاركة
اي يدع كل واحد منهما ما هو فيه قوله هل يكون ذلك جواب اذا اي هل يكون ماذكر من الموادعة
التي يدل عليه قوله وادع قوله لبقيتهم اي لبقية اهل القرية وجواب الاستفهام محذوف تقديره
يكون ص حدثنا سهل بن بكار حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباس الساعدي عن
ابى جريد الساعدي قال غزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبوك واهدى ملك ايلة للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء وكساء بردا وكتب لهم بجرهم شى مطابقتها للترجمة
من حيث ان قبول هديته موزن بموادعته وكتابته بجرهم موزن بدخولهم في الموادعة لان موادعة

الملك موادة لرعيته لان قوتهم به ومصلحتهم اليه فلا معنى لانفرادهم دونهم وانفرادهم دونه عند الاطلاق
وقال بعضهم هذا القدر لا يكفي في مطابقة الحديث للترجمة لان العادة بذلك معروفة من غير الحديث
وانما جرى البخاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث الذي يورده وقد ذكر ذلك ابن
اسحق في السيرة فقال لما انتهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى تبوك اتاه بجنة بن روبة صاحب ايلة
فصالحه واعطاه الجزية وكتب اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا فهو عندهم **بسم الله**
الرحمن الرحيم هذه امانة من الله ومحمد النبي رسول الله بجنة بن روبة واهل ايلة فذكره قلت هذا
القائل ذكر الاكتفاء في مواضع عديدة في المطابقة بوجه ادنى من الذي ذكرناه فخاله يدعي
هنا عدم الكفاية واثبات المطابقة بالوجه الذي ذكرناه اقوى واوجه من الذي ذكره لان
الذي ذكرناه من الداخل والذي ذكره من الخارج وهل علم انه قصد ذلك ام لا وسهل بن
بكار ابو بشر الدارمي البصري ووهيب مصفر وهب بن خالد بن عجلان ابو بكر البصري
صاحب الكرايس وعمر بن يحيى بن عمارة المازني وهب بن سهل الساعدي وابو حنيفة
الساعدي اسمه عبد الرحمن وقبل المنذر ويقال انه عم عباس الساعدي وهذا طرف حديث مضى
في كتاب الزكاة مطولا بعين هذا الاسناد في باب خرص التمر وقدمضى الكلام فيه قوله ايلة
بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وقع اللام وفي آخره هاء وقال ابن قرقول هي مدينة بالشام
على النصف ما بين طريق مصر ومكة على شاطئ البحر من بلاد الشام قوله وكساه كذا هو بالواو
وفي رواية ابي ذر بالقاه قوله بجرهم اي بقرتهم **ص** باب الوصاة باهل ذمة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان الوصية باهل الذمة وانما اضاف الذمة
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان الذمة التي هي العهد عهد بينهم وبين رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم والوصاة اسم بمعنى الوصاية بفتح الواو وتخفيف الصاد بمعنى الوصية وقال
الجوهري اوصيت له بشئ واوصيت اليه اذا جعلته وصيك والاسم الوصاية بكسر الواو
وقتها واوصيته ووصيته توصية والاسم الوصاة وفي بعض النسخ باب الوصايا **ص** والذمة العهد
والال القرابة **ش** فسر البخاري الذمة بالعهد والذمة تجب بمعنى العهد والامان والضمان
والحرمة والحق وسمى اهل الذمة لدخولهم في عهد المسلمين وامانهم قوله والال بكسر الهمزة وتشديد
اللام وقد فسر بالقرابة والال ايضا الله تعالى قاله مجاهد وانكروا عليه وقبل الال الاصل الجيد
والال بالفتح الشدة والله تعالى اعلم **ص** باب ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مال البحرين
وما وعد من مال البحرين والجزية لمن يقسم الف والجزية **ش** اي هذا
باب في بيان ما قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقطع من الاقطاع بكسر الهمزة وهو تسويغ
الامام شيئا من مال الله لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها
شيئا له يحوزه اما ان يملكه اياه فيعمره او يجعل له عليه مدة والاقطاع قد يكون تملكيا وغير تملك
والاجناد يسمون مقطعين بفتح الطاء ويقال مقطعين ايضا قوله من البحرين اراد به من مال البحرين
لانها كانت صلحا فلم يكن في ارضها شئ قوله وما وعد عطف على ما قطع قوله والجزية من
عطف الخاص على العام قوله ومن يقسم الف وقدر ان الف ما حصل للمسلمين من اموال الكفار
من غير حرب ولا جهاد **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير عن يحيى بن سعيد قال سمعت

أنس رضي الله تعالى عنه قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليكتب لهم البحرين فقالوا
 لا والله حتى تكتب لاخواننا من قريش بمثلها فقال ذلك لهم ماشاء الله على ذلك يقولون له قال فأتاكم
 سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني ش **مطابقته للجزء الاول للترجمة لان لها ثلاثة**
اجزاء في الباب ثلاثة احاديث فلكل جزء حديث يطابقه على الترتيب **محدث** انس هذا يدل على
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشار بذلك على الانصار فلم يقبلوا فتركه صلى الله تعالى عليه وسلم
 فنزل البخاري ما بالقوة منزلة ما بالفعل وهو في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم واضح لانه لا يأمر الا بما
 يجوز فعله * واحد بن بونس هو واحد بن عبدالله بن يونس بن عبدالله بن قيس التميمي اليربوعي الكوفي
 وزهير بن معاوية بن خديج ابو خثيمة الجعفي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصاري قاضي المدينة والحديث قد مر
 في كتاب الشرب في باب كتابة القطائع فانه اخرجه هناك معلقا قال الليث عن يحيى بن سعيد الى آخره
 وهناك لفظة لقطع لهم بالبحرين وهنا يكتب لهم البحرين اي يعين لكل منهم منها حصة على سبيل
 الاقطاع والمراد بالحصصة الحصص من الجزية والخراج لان رقبته لا تملك لان ارض الصلح لا تقسم قوله ذلك
 لهم اي ذلك المال للمهاجرين ماشاء الله على ذلك قوله يقولون له اي الانصار يقولون لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في شأنهم مصرين على ذلك حتى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 انكم سترون اثره وهي بفتح الهمزة والتاء المثلثة الاسم من أثر اثارا اذا اعطى قاله ابن الاثير وفي
 المطالع بضم الهمزة واسكان التاء ويروى اثره بفتحهما وبالوجهين فيده الجباني ويقال ايضا اثره
 بكسر الهمزة وسكون التاء قال الازهرى وهو الاستبصار اي يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم
 عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وعن ابي علي القالي ان الاثر الشدة وبه كان يتأول الحديث
 والتفسير الاول اظهر وعليه الاكثر وسببه يشهد له وهو اثار الانصار المهاجرين على انفسهم
 فاجابهم صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا قوله حتى تلقوني ويروى على الخوض **ص**
 حدثنا علي بن عبدالله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرني روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن جابر بن
 عبدالله قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي لو قد جاءنا مال البحرين قد اعطيتك هكذا
 وهكذا وهكذا فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء مال البحرين قال ابو بكر رضي الله
 تعالى عنه من كان له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عدة فليأتني فأتيت فقلت ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان قال لي لو قد جاءنا مال البحرين لا اعطيتك هكذا وهكذا وهكذا فقال لي احته
 فحثوت حبة فقال لي عدها فعدتها فاذا هي خمسمائة فاعطاني الفا وخمسمائة ش **مطابقته**
 للجزء الثاني للترجمة وقد بيناه عن قريب * واسمعيل بن ابراهيم بن معمر الهذلي الهروي سكن بغداد
 وروح بفتح الراء ابن القاسم الغنبري التميمي البصري والحديث مر في الخمس في باب ومن الدليل
 على ان الخمس لنواب المسلمين قوله عدة اي وعد قوله احته بضم الهمزة وكسر هاء من حثا يحثو
 حثوا وحثى يحثى حثيا وقيل الهاء فيه لسكت **ص** وقال ابراهيم بن طهمان عن عبد العزيز
 ابن صهيب عن انس رضي الله تعالى عنه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين
 فقال انثره في المسجد فكان اكثر مال اتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه العباس
 رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله اعطني فاتي فاديت نفسي وفاديت عقيلما قال خذ فحثى في ثوبه
 ثم ذهب يقله فلم يستطع فقال أمر بعضهم برفعه الى قال لا قال فارفعه انت على قال لا فثر منه ثم

ذهب يقوله فلم يرفع فقل أمر بعضهم يرفعه على قال لا قال فرفعه أنت على قال لا فنثر ثم احتمله
على كاهله ثم انطلق فإزاد يتبعه بصره حتى خفي علينا عجا من حرصه فاقام رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وثمه منها درهم ش **ق**دمضى هذا التعليق بهذا الاسناد في كتاب
الصلاة في باب القسمة وتعليق القنوق في المسجد قوله عقيلاً بفتح العين ابن أبي طالب وقد فادى العباس
لنفسه وله يوم بدر حين صار اسيرين للمسلمين قوله يقوله بضم الياء وكسر القاف وتشديد اللام
اي يحمله قوله على كاهله وهو ما بين الكتفين **ص** **ب**اب **ب** من قتل معاهدا
بغير جرم ش **ق**اي هذا باب في بيان اثم من قتل معاهدا اي ذميا بغير جرم اي بغير ذنب اراد
اذا قتله بغير حق وهذا القيد ليس في الحديث ولكنه مستفاد من قواعد الشرع ووقع منصوصا
عليه في رواية ابي معاوية التي يأتي ذكرها بلفظ بغير حق وروى النسائي وابوداود من حديث ابي
بكرة بلفظ من قتل نفسا معاهدة بغير حلها حرم الله عليه الجنة **ص** حدثنا قيس بن حفص
حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن بن عمرو حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة وان ريحها يوجد من مسيرة اربعين عاما ش **ق**مطابقته
للترجة في قوله من قتل معاهدا وقوله لم يرح الى آخره بوضع ما بينهما في الترجمة * وقيس بن حفص
ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد بن زياد والحسن بن عمرو والفقهي التميمي الكوفي والفقهي بضم
الفاء وقح القاف نسبة الى قميم بن دارم بن مالك والحسن بن عمرو وهذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث
وآخر في الادب **ق**والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات عن قيس بن حفص ايضا واخرجه ابن ماجه
في الديات عن ابي كريب قالوا هذا الحديث متقطع فيما بين عبد الله بن عمرو ومجاهد بين ذلك البرديجي في
كتابه المتصل والمرسل بقوله مجاهد عن ابن عمرو ولم يسمع منه وقد رواه مروان بن معاوية الفزاري عن
حدثنا الحسن بن عمرو عن مجاهد عن جنادة بن ابي

امية عن عبد الله بن عمرو قال الدار قطني هو الصواب واجيب بان سماع مجاهد عن ابن عمرو ثابت
وليس هو بمدلس فيحتمل ان يكون مجاهد سمعه اولا من جنادة ثم لقي عبد الله بن عمرو او سمعاه
معا من ابن عمرو فحدث به مجاهد تارة عن ابن عمرو وتارة عن جنادة وقالوا ايضا هذا الحديث من
مسند عبد الله بن عمرو الا ان الاصيلي رواه عن الجرجاني عن الفريري فقال عبد الله بن عمر بضم العين
بغير واو وودبانه تصحيف **ق**قوله معاهدا بكسر الهاء وقحها واراد به الذمي لانه من اهل
العهد اي الامان والعهد حيث وقع هو الميثاق قوله لم يرح بفتح الياء والراء واصله يراح قال
الجوهري راح فلان الشيء يراحه ويربحه اذا وجد ربحه واما في هذا الحديث فقد جعله ابو عبيد
من راحه يراحه وكان ابو عمرو يقول انه من راحه يربحه والكسائي يقول من راحه يربحه ومعنى
الثلاث واحد قوله اربعين اما هكذا هو في رواية الجميع اربعين اما الاعد الغفار فقال سبعين
اما وكذا جاء في رواية ابي هريرة عند الترمذي مرفوعا ونقله الامن قتل نفسا معاهدة لها ذمة الله
وذمة رسوله فقد اخفر بذمة الله فلا يراح رائحة الجنة وان ريحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفا وروى
النسائي ايضا من حديث ابي بكرة باسناد صحيح نحوه وفي الموطأ خمسة ائمة قال ابن بطال اما الاربعون
فهى اقصى اشد الامر في قول الاكثرين فاذا بلغها ابن آدم زاد عمله وبقينه واستمكمت بصيرته في الخشوع لله
على الطاعة والندم الى ما سلف فهذا يجدر بريح الجنة على مسيرة اربعين عاما واما السبعون فانها

حد المعتك و يعرض للبرء عندها من الخشية والندم لاقترب اجله فيجدرج الجنة من مسيرة سبعين
 عاما واما وجه الخمسمائة فهي فترة ما بين نبي ونبي فيكون من جاء في آخر الفترة واهتدى باتباع
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان قبل الفترة ولم يضره طولها فيجدرج الجنة على خمسمائة
 عام فان قلت المؤمن لا يخلد في التارقلت المراد لم يجد اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتربوا
 الكبار وقال احد اربعة احاديث تدور على السنة الناس ولا اصل لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من آذى ذميا فانا خصمه يوم القيامة ومن بشر بخروج اذار بشرته بالجنة * ويوم نحركم يوم فطركم *
 والسائل حق وان جاء على فرس **ص** **باب** اخراج اليهود من جزيرة العرب **ش**
 اى هذا باب في بيان اخراج اليهود من جزيرة العرب وقدمضى بتفسير جزيرة العرب في باب هل
 يستشفع الى اهل الذمة وقال الكرمانى جزيرة العرب هي ما بين عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة
 الى الشام عرضا وقيل هذا ما اريد به الخاص وهو الحجاز **ص** وقال عمر رضى الله تعالى
 عنه اقركم ما اقركم الله به **ش** هذا قطعة من قصة اهل بنخير وقد ذكرها البخارى موصولة
 في كتاب المزارعة في باب اذا قال رب الارض اترك ما اقر الله ومضى الكلام فيه هناك **ص**
 حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني سعيد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن
 في المسجد خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا حتى جئنا بيت
 المدراس فقال اسلموا تسلموا واعلموا ان الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجليكم من هذا الارض فمن يجد
 منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة من
 حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يخرج اليهود لانه كان يكره ان يكون بارض العرب غير
 المسلمين لانه امتحن في استقبال القبلة حتى نزل قدرى قلب وجهك الآية وامتحن مع بنى النضير حين
 ارادوا الغدر به وان يلقوا عليه جرافمه الله باجلاتهم واخراجهم وترك سائر اليهود وكان يرجوان
 يحقق الله رغبته في ابعاد اليهود عن جواره فلم يوح اليه في ذلك شئ الى ان حضرته الوفاة فأوحى
 اليه فيه فقال لا يقين دينان بارض العرب واوصى بذلك عند موته فلما كان في خلافة عمر رضى الله
 تعالى عنه قال من كان عنده عهد من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليأت به والا فاني مجليكم
 فاجلاهم **ص** ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وسعيد بن المقبرى يروى هنا عن ابيه عن ابي سعيد واسمه
 كيسان المدنى مولا بنى ليث **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاكرام عن عبد العزيز بن عبد الله
 وفي الاحتصام عن قتيبة واخرجه في المغازى وابوداود في الخراج والنسائى في السير جميعا عن قتيبة
ص ذكر معناه **ص** قوله خرج جواب **ص** وثنا وقد ذكرنا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذوا اذا
 قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو البيت الذى يدرسون فيه وقيل المدراس العالم التالى للكتاب
 وقال بعضهم الاول ارجح لان في الرواية الاخرى حتى اتى المدراس قلت ما تم ترجيح لان معنى اتى المدراس
 اى جاء مكان دراستهم للتورية ونحوها قوله اسلموا بفتح الهمزة من الاسلام قوله تسلموا مجزوم
 لانه جواب الامر وهو من السلامة وفيه الجناس الحسن لسهولة لفظه وعدم كلفته ونظيره في كتاب
 هرقل اسلم تسلم قوله واعلموا اجلة ابتدائية كأنهم قالوا فى جواب قوله اسلموا تسلموا قلت هذا وكرره
 فقال اسلموا انى اريد ان اجليكم فان اسلمتم سلمتم قوله بماله اى بدل ماله والباء البدلية قوله فليبعه
 جواب من والمعنى ان من كان له شئ مما لا يمكن تحويله فله ان يبعه قوله والاى وان لم تسمعوا ما قلت لكم

من ذلك فاعلموا ان الارض لله اى تعلقت مشيئة الله بان يورث ارضكم هذه للمسلمين ففارقوها وهذا
كان بعد قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير لان هذا كان قبل اسلام ابى هريرة لان اباهريرة انما جاء بعد
فتح خير قوله ورسوله وروى ورسوله **ص** حدثنا محمد حدثنا ابن عيينة عن سليمان الاحول
سمع سعيد بن جبير سمع ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ثم بكى
حتى بل دمعته الحصى قلت يا ابا عباس ما يوم الخميس قال اشتد برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه
فقال ايتوني بكتف اكتب لكم كتابا لاتضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عندنى تنازع فقالوا ماله
اهجر استفهموه فقال ذرونى فالذى انا فيه خير مما تدعونى اليه فامرهم بثلاث قال اخرجوا المشركين
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بثمنا ما كنت اجيزهم والثالثة خيرا ما ان سكت عنها واما ان قالها
ففسيتها قال سفيان هذا من قول سليمان **ش** مطابقة للترجمة في قوله اخرجوا المشركين فان قلت
الترجمة اخراج اليهود والمشرك اعم من اليهود قلت انما ذكر اليهود في الترجمة لان اكثرهم يوحدون
الله تعالى فاذا كان هؤلاء مستحقين الاخراج فغيرهم من الكفار اولى **و** محمد شيخ البخارى قال الجياني
لم ينسبه احد من الرواة وقال بعضهم هو محمد بن سلام وقد ذكر في الوضوء حدثنا ابن سلام حدثنا ابن عيينة
قلت لا يلزم من قوله في الوضوء حدثنا ابن سلام عن ابن عيينة ان يكون هنا ايضا ابن سلام عن ابن
عيينة لانه قال في عدة مواضع عن محمد بن يوسف البيكندى عن ابن عيينة وروى الاسمعىلى هذا الحديث
عن الحسن بن سفيان عن محمد بن خلاد الباهلى عن ابن عيينة وهو سفيان ابن عيينة والحديث مرفى
كتاب الجهاد في باب هل يستشفع الى اهل الذمة فانه اخرجهم هناك عن قتيبة عن ابن عيينة الى آخره وقد
مر الكلام فيه هناك قوله قال سفيان اى ابن عيينة هذا من قول سليمان اى الاحول المذكور فيه وقال
المهلب انما امر باخراجهم خوف التدليس منهم وانهم متى رؤوا هدوا قويا صاروا معه كما فعلوا برسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب وقال الطبرى فيه من الفقه ان الشارع بين لامته المؤمنين اخراج
كل من دان بغير دين الاسلام من كل بلدة للمسلمين سواء كانت تلك البلدة من البلاد التى اسلم اهلها
عليها او من بلاد العنوة اذالم يكن للمسلمين بهم ضرورة اليهم مثل كونهم عمار الاراضيم ونحو ذلك فان
قلت كان هذا خاصا بمدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر جزيرة العرب دون سائر بلاد
الاسلام اذ لو كان الكل فى الحكم سواء لكان صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك قلت قد ذكرنا انه اذا كان
للمسلمين ضرورة اليهم لا يتعرض لهم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقربهم الى ضرورة اليهم
ايها عمارا لارضها للضرورة وكذلك فعل الصديق رضى الله تعالى عنه فى يهود خيبر ونصارى نجران
وكذلك فعله عمر رضى الله تعالى عنه بنصارى الشام فانه اقرهم للضرورة اليهم فى عمارة الارضين
اذا كان المسلمون مشغولين بالجهاد **ص** **باب** اذا غدر المشركون بالمسلمين هل يعفى
عنهم **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا غدر المشركون بالمسلمين والغدر ضد الوفاء والغدر
الخيانة والغدر نقض العهد ولم يذكر جواب الاستفهام لاجل الاختلاف فى معاقبة المرأة التى اهدت
الشاة المسمومة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثنى سعيد عن ابى هريرة
قال لما فتحت خيبر اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة فيها سم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اجمعوا الى من كان ههنا من يهود فجتمعوا له فقال لهم انى سائلكم عن شىء فهل انتم صادقى عنه فقالوا نعم
قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابوكم قالوا فلان فقال كذبتم بل ابوكم فلان قالوا صدقت فقال

هل انتم صادق عن شيء ان سألت عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبنا عرفت كذبنا كما عرفت في ايها فقال لهم من اهل النار قالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخسؤا فيها والله لا تخلفكم فيها ابدا ثم قال هل انتم صادق عن شيء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم قال هل جعلتم في هذه الشاة سما قالوا نعم قال ما جعلكم على ذلك قالوا اردنا ان كنت كاذبا نستريح وان كنت نبسال بضره شيء مطابقتة للترجمة من حيث ان المشركين من اهل خير غدروا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهدوا له على يد امرأة شاة مسمومة فعفا عنها او قتلها فيه خلاف على ما ذكره الآن وسعيد هو المقبري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الطب عن قتبية واخرجه النسائي في التفسير عن قتبية به واخرجه مسلم عن انس ان امرأة يهودية اتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجثي بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألها عن ذلك فقالت اردت لاقطك قال ما كان الله ليسطك على ذلك قال او قال صلى قال قالوا لا نقلها قال لا قال فازلت امرها في لهوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر معناه قوله اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاة وكان التي بها امرأة يهودية صرح بذلك في صحيح مسلم وقال النووي في شرح مسلم وهذه المرأة اليهودية الفاعلة للسسم اسمها زينب بنت الحارث اخت مرحب اليهودي قلت كذا رواه الواقدي عن الزهري وانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ما جعلك على هذا قالت قلت ابى وعمى وزوجى واخى قال محمد فسألت ابراهيم بن جعفر عن هذا فقال ابوها الحارث وعما بشار وكان اجبن الناس وهو الذى اتزل من الرف واخوه اذير وزوجها سلام بن مشكم قوله سم بفتح السين وضمها وكسرهما ثلاث لغات والفتح افصح ووجه سمام وسموم قوله صادق بتشديد الاء لان اصله صادقون فلما اضيف الى ياء المتكلم وسقطت النون وقبلت الواو ياء ادغمت الاء فى الياء قوله ثم تخلفونا فيها اى فى النار واصل تخلفونا تخلفونا فاسقاط النون من غير جازم ولا ناصب لغة وهو من خلف يخلف اذا قام مقام غيره والخلف بتحريك اللام وسكونها كل من يحى بعد من مضى الا انه بالتحريك فى الخير وبالسكون فى الشر يقال خلف صدق وخلف سوء قوله اخسؤا زجر لهم بالطرد والابعاد اودعاه عليهم بذلك ويقال لطرد الكلب اخسأ قال القاضي عياض واختلف الآثار والعلماء هل قتلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا فوقع فى مسلم انهم قالوا لا نقلها قال لا ومثله عن ابى هريرة وجابر وعن جابر من رواية ابى سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفى رواية ابن عباس انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفعها الى اولياء بشر بن البراء بن معرور وكان اكل منها فأت بها فقتلوا **وقال ابن سحنون** اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتلها وفى رواية داود قامر بها فقتلت وفى لفظ قتلها وصلبها وفى جامع معمر عن الزهري لما سئلت تركها قال معمر كذا قال الزهري اسئلت والناس يقولون قتلها وانها لم تسلم وقال السهيلي قيل انه صفع منها قال القاضي وجه الجمع بين هذه الروايات والا قويل انه لم يقتلها الا حين اطلع على سحرها وقيل له اقلها فقال لا فلما مات بشر بن البراء من ذلك سلمها لاوليائه فقتلوا قصاصا فصيح قواهم لم يقتلها اى فى الحال ويصح قولهم قتلها اى بعد ذلك والله اعلم وفيه ان الامام مالكا احتج به على ان القتل بالسسم كالقتل بالسلاح الذى يوجب القصاص وقال الكوفيون لا قصاص فيه وفيه الدية على العاقلة قالوا ولودسه فى طعام او شراب لم يكن عليه شيء ولا على عاقلته وقال الشافعى اذا فعل ذلك وهو مكره فقيه قولان فى وجوب القود

جواز امان المرأة وان من أمته حرم قتله وقد اجازت زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق منهم مالك وابو حنيفة والشافعي
 واحمد وابو ثور وانهم هو قول الثوري والاوزاعي وشذبه الملك بن الماجشون وسحنون عن الجماعة
 فقالا امان المرأة موقوف على اجازة الامام فان اجازته جاز وان رده رد **ص** **باب** *****
 ذمة المسلمين وجوارهم واحدة يسعى بها ادناهم **ش** اي هذا باب يذكر فيه ذمة المسلمين وجوارهم
 واحدة فقوله ذمة المسلمين مرفوع بالابتداء وجوارهم عطف عليه وخبره قوله واحدة ومعناه
 ان من انقذت عليه ذمة من طائفة من المسلمين فانه واحد في الحكم لا يختلف باختلاف العاقدين و
 حاصل المعنى ان كل من عقد ذمة يعني امانا لاحد من اهل الحرب جاز امانه على جميع المسلمين دنيا كان او شريفا
 عبدا كان او حرا رجلا كان او امرأة وليس لهم بعد ذلك ان يخفروه واتفق مالك والثوري والاوزاعي
 واليه والشافعي وابو ثور على جواز امان العبد قاتل او لم يقاتل وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يجوز
 امانه الا ان يقاتل واجاز مالك امان الصبي اذا عقل الاسلام ومنع ذلك ابو حنيفة والشافعي وجهور
 الفقهاء وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان امان الصبي غير جائز والمجنون كذلك لا يصح امانه بلا خلاف
 كالكافر وقال الاوزاعي ان غزا الذمي مع المسلمين فامن احدا فان شاء الامام امضاه والا فرده الى مأمنه
 قوله وجوارهم اي وجوار المسلمين وقدم تفسيره عن قريب وليس في بعض النسخ لفظ وجوارهم
 قوله يسعى بها اي بذمة المسلمين اي بأمانهم ادناهم اي اقلهم عددا فدخل فيه الواحد وتدخل فيه المرأة
 ايضا ولا يدخل فيه العبد عندنا بحقيقة لانه ليس عن اهل الجهاد فاذا قاتل يكون منهم ولفظ ذمة
 المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم رواه احمد في مسنده وقال الترمذي روى عن علي بن ابي طالب
 وعبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل رواية احمد ثم قال معنى هذا عند اهل العلم
 ان من اعطى الامان من المسلمين فهو جائز على كلهم وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم ادناهم الحديث
ص حدثني محمد اخبرنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال خطبنا على رضى الله
 تعالى عنه فقال ما عندنا كتاب نقرؤه الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات واسنان
 الابل والمدينة حرم ما بين هير الى كذا فنحدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة
 والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك وذمة المسلمين
 واحدة فن احقر مسلما فعليه مثل ذلك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وذمة المسلمين واحدة
 واما قوله يسعى بها ادناهم ففي رواية احمد وقد ذكرناه الا نوه محمد شيخ البخاري هو محمد بن سلام كذا نسبه
 ابن السكن وقال الكلاباذي روى محمد بن مقاتل ومحمد بن سلام ومحمد بن نمير في الجامع عن وكيع بن الجراح
 وابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب مات ابراهيم في حبس الجلاج سنة اربع وتسعين
 والحديث مضي في باب حرم المدينة فانه رواه هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن عن سفيان عن الاعمش
 عن ابراهيم التيمي الى آخره وفيه وهذه الصحيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وليس فيه فقال فيها الجراحات
 واسنان الابل وتقدم الكلام فيه هناك قوله ما بين هير بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف
 وهو اسم جبل بالمدينة قوله الى كذا لعله احد قوله حدثا بفتح الدال وهو الامر المنكر الذي ليس
 بمعتاد ولا معروف في السنة والمحدث بكسر الدال وهو الذي ينصر جانبا او آواه واجاره من خصمه

وحال بينه وبين من يقتض منه ويروي بفتح الدال وهو الامر المبتدع نفسه قوله صرف بفتح الصاد
 المهملة وهو التوبة وقيل النافلة والعدل القدية وقيل الفريضة قوله فن اخفر بالخاء المعجمة اي فن
 نقض عهد مسلم فعليه مثل ما كان على من احدث فيها **ص** باب اذا قالوا صبا لنا ولم يحسنوا
 اسلما **ش** اي هذا باب في بيان قول المشركين حين يقاتلون اذا قالوا صبا لنا وارادوا به الاخبار بانهم
 اسلموا ولم يحسنوا ان يقولوا اسلما وجواب اذا محذوف تقديره هل يكون ذلك كافيا في رفع القتال
 عنهم ام لا قيل ان المقصود من الترجمة ان المقاصد تعتبر بأدلتها كيف ما كانت الادلة لفظية او غير لفظية
 تأتي بأي لغة كانت وصبا لنا من صبا فلان اذا خرج من دينه الى دين غيره من قولهم صبا لنا البعير اذا طلع
 وصبات النجوم اذا خرجت من مطالعها وكانت العرب تسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصابي لانه
 خرج من دين قريش الى دين الاسلام **ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فجعل خالد يقتل فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابرأ اليك مما صنع خالد **ش** اي قال عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضي الله تعالى عنهما وهذا طرف من حديث طويل اخرجه البخاري في كتاب المغازي في غزوة
 الفتح **و** اصل القصة ان خالد بن الوليد بعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى بني حذيفة فدماهم الى
 الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلما فجعلوا يقولون صبا لنا صبا لنا فجعل خالد يقتل منهم بناء على ظاهر
 اللفظ فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فانكره فدل على انه يكتفي من كل قوم بما يعرف من
 لغتهم وقد عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد في اجتهاده ولذلك لم يقدمه وقال ابن بطال لا خلاف ان
 القاضي اذا قضى ببحر او بخلاف قول اهل العلم فهو مردود فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل
 كما صنع خالد رضي الله تعالى عنه فان الاتم ساقط والضمان لازم عندامة اهل العلم الا انهم اختلفوا
 في ضمان ذلك فان كان في قتل او جراح في بيت المال وهذا قول الثوري وابي حنيفة واحمد واسحق وقالت
 طائفة على عاقلة الامام او الحاكم وهذا قول الاوزاعي وابي يوسف ومحمد والشافعي وقال ابن الماجشون
 ليس على الحاكم شيء من الدية في ماله ولا على ما قلته ولا في بيت المال فان قلت ليس فيه ولا في الحديث
 الذي يأتي لفظ صبا لنا فان المطابقة قلت جرت مادته انه يترجم ببعض ما ورد في الحديث الذي يذكره
 فيه **ص** وقال عمر اذا قل مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها وقال تكلم لا بأس **ش**
 اي قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهذا التعليق وصله عبد الرزاق من طريق ابى وائل قال جاءنا
 كتاب عمرو بن نحر قصر قصر فارس فقال اذا حاصرتم قصرا فلا تقولوا ازل على حكم الله فانكم
 لا تدرون ما حكم الله ولكن ازلوهم على حكمكم ثم اقضوا فيهم واذلقي الرجل الرجل فقال لا تخف
 قد آمنه واذ قال مترس فقد آمنه ان الله يعلم السنة كلها ولفظة مترس كلمة فارسية ومعناها لا تخف
 لان لفظ م كلمة النفي عندهم ولفظ ترس بمعنى الخوف عندهم فاذا ارادوا ان يقولوا لواحد لا تخف
 يقولون بلسانهم مترس واختلفوا في ضبطها فاضبطه الاصيلي بفتح الميم وضبطه ابو ذر بكسر الميم وسكون
 التاء وضبطه بعضهم باسكان التاء وفتح الراء واهل خراسان كانوا يقولون ليحي بن يحيى في الموطأ
 مترس قلت الاصح ضبط الاصيلي لا غير قوله وقال تكلم لا بأس اي قال عمر بن الخطاب لله مران حين
 اتوا به اليه وقد تقدم في الجزية والموادعة واخرجه ابن ابى شيبة عن مروان بن معاوية عن حميد
 عن انس قال حاصرنا تستر فنزل الهر مران على حكم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فلما قدم عليه
 استجهم فقال له عمر تكلم لا بأس عليك فكان ذلك عهدا وتأمينا من عمر رضي الله تعالى عنه **ص**

باب المودعة والمصالحة مع المشركين بالمال وغيره وانهم من لم يف بالعهد شىء اى هذا باب
 فى بيان جواز المودعة وهى المسالمة على ترك الحرب والاذى وحقيقة المودعة المتاركة اى ان يدع كل
 واحد من الفريقين ما هو فيه قوله وغيره اى وغير المال نحو الاسرى قوله من لم يف ويروى من
 لم يف ص وقول الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها الآية شىء وقوله
 بالجر صطف على قوله المودعة اى وفى بيان قوله تعالى وان جنحوا الآية فى مشروعية الصلح
 ومعنى جنحوا اى مالوا ويقال اى طلبوا والسلم بكسر السين الصلح قوله فاجنح امر من
 جنح يجنح اى مل لها اى الى المسالمة واقبل منهم ذلك قال مجاهد نزلت فى بنى قريظة وفيه نظر لان
 السياق كله فى وقعة بدر وذكرها مكشفا لهذا كله وقول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وعطاء
 الخراساني وعكرمة والحسن وقادة ان هذه الآية منسوخة بآية السيف فى براءة قاتلوا الذين لا
 يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر قال ابن كثير فى تفسيره فيه نظر ايضا لان آية براءة الامر بقتالهم اذا
 امكن ذلك فاما اذا كان العدو كشيقاته تجوز مهادنتهم كما دلت عليه هذه الآية الكريمة وكما فعل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحديبية فلا منافاة ولا نسخ ولا تخصيص ص حدثنا مسدد
 حدثنا بشر هو ابن الفضل حدثنا يحيى عن بشر بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال انطلق عبدالله بن
 سهل ومحيصة بن مسعود الى خيبر وهى يومئذ صلح ففترقا فأتى الى عبدالله بن سهل وهو يتشظى
 فى دم قتيلا فدفنه ثم قدم المدينة فانطلق عبدالرحمن بن سهل ومحيصة وخويصة ابنا مسعود الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبدالرحمن يتكلم فقال كبركبر وهو احدث القوم فسكت
 فتكلم فقال اتخلفون وتستحقون دم قاتلكم او صاحبكم قالوا وكيف نخلف ولم نشهد ولم نر قال
 فبئرثكم يهود فقالوا كيف نأخذ ايمان قوم كفار فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 من عنده شىء مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وهى يومئذ صلح وتام المطابقة تؤخذ من
 قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عنده لانه مصالحة مع المشركين بالمال ذكر رجاله
 وهم تسعة الاول مسدد الثاني بشر بكسر الباء الموحدة ابن الفضل على صيغة اسم المفعول
 من التفضيل بالضاد المجهة ابن لاحق ابواسمعيلى البصرى الثالث يحيى بن سعيد الانصارى
 الرابع بشر بضم الباء الموحدة مصغر بشر بن يسار ضد اليمن المدني مولى الانصار الخامس سهل
 ابن ابي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء الثلاثة واسمه عبدالله ابو محمد الانصارى المدني فهؤلاء
 الخمسة رواية السادس عبدالله بن سهل بن زيد بن كعب الحارثى قتيلى اليهود بخير وهو اخو
 عبدالرحمن بن سهل وابن اخى خويصة ومحيصة السابع محيصة بضم الميم وفتح الحاء المهملة بن
 مسعود بن كعب بن عامر الانصارى الخزرجى ابوسعيد المدني له صحبة وهو اخو خويصة بن مسعود
 ويقال فيها جميعا بتشديد الياء وتخفيفها اسم قبل اخيه خويصة وكان خويصة اسن منه الثامن
 عبدالرحمن بن سهل بن زيد الانصارى اخو عبدالله بن سهل المذكور التاسع خويصة بن مسعود
 الانصارى ابوسعيد اخو محيصة لايه وامه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه
 البخارى ايضا فى الصلح عن مسدد وفى الادب عن سليمان بن حرب وفى الدييات عن ابي نعيم وفى
 الاحكام عن عبدالله بن يوسف واسمعيلى بن ابي اويس واخرجه مسلم فى الحدود عن عبيد الله بن
 عمر عن جاد وعن عبيد الله ايضا عن بشر بن الفضل وعن عمرو الناقد وعن محمد بن المننى وعن قتيبة

وعن يحيى بن يحيى وعن القعني عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبدالله بن عمرو عن اسحق بن منصور
 واخرجه ابوداود في الديات عن القواريري ومحمد بن عبيد وعن ابي الطاهر بن السرح وعن
 الحسن بن محمد واخرجه الترمذي في الديات ايضا عن قتيبة به وعن الحسن بن علي الخلال واخرجه
 النسائي في القضاء وفي القسامة عن قتيبة به وعن ابي الطاهر بن السرح به وعن احمد بن عبيد وعن
 محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمر بن علي وعن احمد بن سليمان فيهما
 ومن محمد بن اسمعيل في القضاء وحده وفيهما عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه
 في الديات عن يحيى بن حكيم ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله انطلق عبدالله بن سهل ومحيصة بن مسعود
 الى خير وكانا خرجا في اناس من اصحاب المهاجراتون تمرا فوجد عبدالله بن سهل في عين قد كسرت
 عنقه ثم طرح فيها فدفنوه وقدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له شانه فحكم
 فيه بالقسامة وبسببه كانت القسامة قوله وهي يومئذ صلح اى والحال ان خير يوم وقوعه صلح يعني كانوا
 في مصالحة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وهو يتشخط في دم اى عبدالله يضطرب في الذم قاله
 الخطابي وقال الداودي التشخط المختضب ومادته شين معجمة وحاء مهملة وطاء مهملة قال ابن الاثير معناه
 يتخبط في دمه ويضطرب ويترغ قوله قبلا نصب على الحال قوله كبر كبر اى قدم الاسن يتكلم
 وهو امر من التكبير كره للبالغة قوله اتخلفون الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله او
 صاحبكم شك من الراوى قوله تبرئكم من البراء اى تبرأ اليكم من دعواكم بخمسين يمينا قوله
 خمسين هكذا وقع بغير ميمزة وتقديره بخمسين يمينا قوله فعقله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى
 ادى دية قوله من عنده يحتمل وجهين احدهما هو ان يكون من مال نفسه والاخر ان يكون من
 مال بيت المال المعد لمصالح المسلمين وانما عقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعاً للنزاع
 واصلاحاً وجبراً لخواطرهم والافاً مستحقاقهم لم يثبت ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ادب وارشاد
 الى ان الاكبر اولى بالتقدمة في الكلام واعلم ان حقيقة الدعوى انما هي لاختيه عبدالرحمن لاحق فيها
 لابني عمه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ان يتكلم الاكبر لانه لم يكن المراد بكلامه حقيقة الدعوى
 بل سماع صورة القصة وكيفيتها فاذا اراد حقيقتها تكلم صاحبها ويحتمل ان عبدالرحمن وكل
 الاكبر او امره بتوكيله فيها وفيه ان القوم اذا كان فيهم صغير ينبغي ان يتأدب الصغير ولا يتقدم عليهم
 بالكلام ونحوه اشار اليه بقوله وهو احدث القوم اى عبدالرحمن اصغر القوم وفيه صحة
 الوكالة اشار اليه بقوله فتكلموا اى فتكلم محيصة وحويصة وذلك لان الحق لم يكن لهما وانما تكلمها
 بطريق الوكالة وفيه ان حكم القسامة مخالف لسائر الدعاوى من جهة ان اليمين على المدعى وفيه ان
 القسامة خسون يمينا فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هي للوارث خاصة وهو اخوه
 قلت كان معلوما عندهم ان اليمين تختص بالوارث فاطلق الخطاب لهم والمراد من يختص به وفيه
 اثبات حكم القسامة خلافاً للجماعة روى عنهم ابطال القسامة وانه لاحكم فيها ولا عمل بها قال الكرمانى
 منهم البخارى ﴿ وفيه من استدل على ان القسامة توجب القصاص بقوله تستحقون دم قاتلكم منهم
 مالك وقال النووى معناه ثبت حقكم على من حلفتم عليه وذلك الحق اعم من ان يكون قصاصاً او دية
 وفيه كما ذكرنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وداه من عنده قطعاً للنزاع واستيلاً لليهود وطبعاً
 منه في دخولهم الاسلام وليكف بذلك شرهم عن نفسه وعن المسلمين مع اشكال القضية باباه اولياء القليل

من اليمين وابائهم ايضا من قبول ايمان اليهود فكذلك الحكم ان يكون مطولا ولكن اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوادع اليهود بالغرم عنهم لان الدليل كان متوجها الى اليهود في القتل لعبد الله واراد ان يذهب ما بنفوس اوليائه من العداوة لليهود بأن فخر لهم الدية اذ كان العرف جاريا ان من اخذ دية قتيله فقد انتصف وقال الوليد بن مسلم سألت الاوزاعي عن موادة امام المسلمين اهل الحرب على فدية او هدية يؤديها المسلمون اليهم فقال لا يصح ذلك الا بضرورة وشغل من المسلمين عن حربهم من قتال عدوهم او قننة شملت المسلمين فاذا كان ذلك فلا بأس به قال الوليد وذكرت ذلك لسعيد بن عبد العزيز فقال قد صالحهم معاوية ايام صفين وصالحهم عبد الملك بن مروان لشغله بقتال ابن الزبير يؤدى عبد الملك الى طاعة ملك الروم في كل يوم الف دينار والى ترابجة الروم وانياط الشام في كل جمعة الف دينار وقال الشافعي لا يعطيهم المسلمون شيئا بحال الا ان يخافوا ان يصطلكوا الكثرة العدد لانه من معاني الضرورات او يرسل مسلم فلا يخلى الابدية فلا بأس به لانه صلى الله عليه وسلم قد ارجلا برجلين وقال ابن بطال ولم اجد للمالك واصحابه ولا الكوفيين نصا في هذه المسئلة قلت مذهب اصحابنا ان للامام ان يصالحهم بما لا يأخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان الصلح خيرا في حق المسلمين اقوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجع لها والمال الذي يؤخذ منهم بالصلح يصرف مصارف الجزية **ص**

باب فضل الوفاء بالعهد **ش** اي هذا باب في بيان فضل الوفاء بالعهد اي الميثاق **ص**

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش كانوا تجارا بالشام في المدة التي ماديها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابا سفيان في كفار قريش **ش**

مطابقته للترجمة من حيث ان الغدر عند كل امة قبيح مذموم وليس هو من صفات الرسل وان هرقل اراد ان يمتحن بذلك اعني بارساله الى ابي سفيان صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان من غدر ولم يوف بعهد لا يجوز ان يكون نبيا والرسل اخبرت عن الله تعالى فضل من وفى بعهد والحديث قطعة من حديث ابي سفيان قدم في اوائل الكتاب قوله مادي المدة التي هادن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعينها للصلح بينهما ويقال ماد الغريمان اذا اتفق على أجل الدين **ص**

باب هل يعنى عن الذمى اذا سحر **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يعنى الى آخره وجواب الاستفهام يوضحه حديث الباب **ص**

قال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب سئل اعلى من سحر من اهل العهد قتل قال بلغنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد صنع له ذلك فلم يقتل من صنعه وكان من اهل الكتاب **ش**

مطابقته للترجمة ظاهرة وقال الكرماني فان قلت الترجمة بلفظ الذمى والسؤال باهل العهد والجواب باهل الكتاب قلت المراد باهل الكتاب الذين لهم عهد والا فهو حربى واجب القتل والعهد والذمة بمعنى انتهى قلت هذا تطويل بلا فائدة وكان قوله والعهد والذمة بمعنى فيه كفاية وفيه ايضا جواب الترجمة وابن وهب هو عبد الله ابن وهب ويونس هو ابن يزيد الابلبي وهذا التعليق موصول في جامع ابن رهب قوله سئل على صيغة المجهول قوله اعلى الممهزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار فتراه ذلك اي السحر وحكم هذا الباب انه لا يقتل ساحر اهل الكتاب عند مالك كقول ابن شهاب ولكن يعاقب الى ان يقر بسحره فيقتل او يحدث حدثا فيؤخذ منه بقدر ذلك وهو قول ابي حنيفة والشافعي وروى ابن وهب وابن

القاسم عن مالك ايضا انه لا يقتل بسحره ضررا على مسلم ان لم يعاهدوا عليه فاذا فعلوا ذلك فقد نقضوا العهد فحل بذلك قتلهم وعلى هذا القول لاجمة لابن شهاب في انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل اليهودي الذي سحره لوجوه الاول انه قد ثبت عنه انه لا ينتقم لنفسه ولو ما قبله لكان حاكما لنفسه الثاني ان ذلك السحر لم يضره لانه لم يتغير عليه شيء من الوحي ولا دخلت عليه داخلة في الشريعة وانما اعتراه شيء من التخييل والوهم ثم لم يتركه الله على ذلك بل تداركه بعصمته واعلمه موضع السحر واعلمه باستخراجه وحله عنه كما دفع الله عنه السم بكلام الذراع الثالث ان هذا السحر انما تسلط على ظاهره لا على قلبه وعقله واعتقاده والسحر مرض من الامراض وعارض من العلل يجوز عليه كانه انواع الامراض فلا يقدح في نبوته ويجوز طروء عليه في امر دنياء وهو فيها عرضة للآفات كسائر البشر

حديث حدثني محمد بن المني حدثنا يحيى حدثنا هشام قال حدثني ابي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه صنع شيئا ولم يصنع شيء مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحره يهودي وعقاعه كما ذكرنا عن قريب فان قلت ليس في الترجمة ما ذكرته قلت تمام القصة تدل عليه ويحيى هو ابن سعيد القطان وهشام هو ابن عروة ابن الزبير يروى عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها قوله سحر على صيغة المجهول واسم اليهودي الذي سحره لبید بن اعصم ذكر في تفسير النسفي عن ابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم كان غلام من اليهود يخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدنت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ مشاطة رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعدة اسنان من مشطه فاعطاها اليهود فمسحروه فيها وكان الذي تولى ذلك رجل منهم يقال له لبید بن اعصم ثم دسها في بئر لبني زريق يقال لها ذروان ويقال اروان فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتشر شعر رأسه ولبث ستة اشهر يرى انه يأتي النساء ولا يأتين وجعل يذوب ولا يدري ما عراه ويخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله فينا هرتام اذا تاه ملكان فقعدا أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله فقال الذي عند رجله للذي عند رأسه ما بال الرجل قال طب قال وما طب قال سحر قال ومن سحره قال لبید بن الاعصم اليهودي قال وبم طبه قال بمشط وبمشاطة قال وابن هو قال في جف طلعة تحت راعوفة في بئر ذروان والجف قشر الطلع والراعوفة صخرة ترك في اسفل البئر اذا حفرت فاذا ارادوا تنقية البئر جلس المنق عليها فأتبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مدعورا فقال يا عائشة اما شعرت ان الله تعالى اخبرني بدائي ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا والزبير وعمار بن ياسر رضي الله تعالى عنهم فترحوا ما تلتك البئر كانه نقاعة الحناء ثم رفعوا الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا وثر معقد فيه احدى عشرة عقدة مغرزة بالابر فاتزل الله تعالى الموذين فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ووجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفة حين انحلت العقدة الاخيرة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما نشط من عقال وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام يقول بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك من عين وحاسد والله يشفيك فقالوا يا رسول الله افلاناخذ الخبيث فنقله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اما انافقد شفائي الله واكره ان اثير على الناس شرا قالت عائشة ما غضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غضبا ينتقم من احد لنفسه قط الا ان يكون شيئا هو الله فيغضب الله وينتقم وسيأتي هذا في كتاب الطب عن عائشة رضي الله تعالى عنها قوله يخيل اليه على صيغة المجهول وقد اعترض بعض المحققين على حديث

مأثمة وقالوا كيف يحوز السحر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والسحر كفر وعمل من
 اعمال الشياطين فكيف يصل ضرره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع حياطة الله له وتسديده اياه
 بملائكته وصون الوحي عن الشياطين واجيب بأن هذا اعتراض قاسد وعناد للقرآن لان الله تعالى
 قال لرسوله قل اعوذ برب الفلق الى قوله في العقد والتفافات السواحر في العقد كما ينقث الراقى في الرقية
 حين سحر وليس في جواز ذلك عليه ما يدل على ان ذلك يلزمه ابدا او يدخل عليه داخله في شيء من ذاته
 او شريعته وانما كان له من ضرر السحر ما ينال المريض من ضرر الحمى والبرسام من ضعف الكلام
 وسوء التخيل ثم زال ذلك عنه وابطل الله كيد السحر وقد قام الاجماع على عصمته في الرسالة
 والله الموفق **ص** **باب** ما يحذر من الغدر **ش** **ص** اي هذا باب في بيان
 ما يحذر من سوء الغدر وهو ضد الوفاء وتقض العهد ويحذر على صبغة المجهول من حذر يحذر حذرا
 ويروى يحذر بالتشديد من التحذير **ص** وقوله تعالى (وان يريدوا ان يخذلوك فان
 حسبك الله) الآية **ش** **ص** وقوله بالجر عطفا على ما يحذر لانه مجرور بالاضافة تقديره
 وفي بيان قوله تعالى وان يريدوا اي وان يرد الكفار بالصلح خديعة ليتقوا ويستعدوا فان حسبك
 الله اي كافيك وحده وهذه الآية بعد قوله وان جنحوا للسلم وبعدها ذكر نعمة الله عليه بقوله هو الذي
 ايدك بنصره وبالمؤمنين والذين بين قلوبهم اي جمعها على الايمان بك وعلى طاعتك ومناصرتك فانك
 ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم **ص** حدثنا الحميدي حدثنا الوليد
 ابن مسلم حدثنا عبدالله بن العلاء بن زبير قال سمعت بسر بن عبيد الله انه سمع ابا ادريس قال سمعت
 عوف بن مالك قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوه تبوك وهو في قبة من ادم فقال اعد دستا
 بين يدي الساعة موتى ثم قمح بيت المقدس ثم موتان يأخذ فيكم كقصاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى
 الرجل مائة دينار فيظل ساخطا ثم فتنة لا يبق بيت من العرب الا دخلته ثم هدنة تكون بينكم وبين
 بني الاصر فيغدرون فيأتونكم تحت ثمانين غاية تحت كل غاية اثني عشر الفا **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في يغدرون **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول الحميدي وهو عبدالله بن الزبير بن عيسى
 ونسبته الى احدا جده **و** الثاني الوليد بن مسلم القرشي ابو العباس **و** الثالث عبدالله بن العلاء
 ابن زبير بفتح الزاي وسكون الباء الموحدة وبالراء الربعي بفتح الراء والباء الموحدة وبالعين المهملة **و**
 الرابع بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه ابن عبدالله الحضرمي **و** الخامس
 ابو ادريس ما ث الله بالعين المهملة والهمزة بعد الالف وبالذال المعجمة وقال ابن الاثير بكسر الباء آخر الحروف
 بعد الالف الخولاني بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وبالنون **و** السادس عوف بن مالك الاشجعي
 مات بالشام سنة ثلاث وسبعين **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
 وفيه السماع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان هؤلاء كلهم شاميون الاشخ البخاري
 فانه مكي وفيه عبدالله بن العلاء سمعت بسر بن عبيد الله ووقع في رواية الطبراني من طريق دحيم
 عن الوليد عن عبدالله بن العلاء عن زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله ولا يضر هذا رواية البخاري فان
 عبدالله بن العلاء صرح بالسماع عن بسر وكذا في رواية ابي داود وابن ماجه وغيرهما مثل رواية
 البخاري ليس فيها زيد بن واقد فا بوداود اخرج في الادب عن مؤمل بن الفضل وعن صفوان
 ابن صالح واخرجه ابن ماجه في الفتن عن دحيم عن الوليد بن مسلم **و** ذكر معناه **و** قوله في غزوة

تبوك كانت في سنة قوله وهو في قبة من ادم القبة بضم القاف وتشديد الباء
الموحدة الخركاهة وكل بناء مدور فهو قبة والجمع قباب وقبسة والادم بفتحين اسم لجمع اديم وهو
الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ قوله ستاى ست علامات لقيام القيامة قوله ثم موتان بضم الميم
وسكون الواو قال القزاز هو الموت وقال غيره الموت الكثير الوقوع ويقال بالضم لغة تميم وغيرهم
يفتحونها ويقال للبليد موتان القلب بفتح الميم والسكون وقال ابن الجوزي يغلط بعض الحديث فيقول
بضم الميم والواو وانما ذلك اسم الارض التي لم تحز بالزرع والاصلاح ووقع في رواية ابن السكن ثم
موتان بلفظ التثنية ولا وجه له هنا قوله كقصاص الغنم بضم القاف وتخفيف العين المهملة وبعد الالف
صاد مهملة وهو داء يأخذ الغنم فيسيل من اتوفها شيء فتموت فجاءه وكذلك غيرها من الدواب وقال
ابن فارس القصاص داء يأخذ في الصدر كانه يكسر العنق وقيل هو الهلاك الجمل وبعضهم ضبطه
بتقديم العين على القاف ولم ارد ذلك في شرح من شروح البخاري وما ذكره ابن الاثير وابن
فرقول وغيرهما لا بتقديم القاف على العين قوله ثم استفاضة المال والاستفاضة من قاض الماء
والدمع وغيرهما اذاكثر قوله فيظل ساخطا اي يبقى ساخطا استقلالاً للمبلغ وتحقيراته قوله
ثم هدنة الهدنة بضم الهاء الصلح واصل الهدنة السكون يقال هدن يهدن فسمى الصلح على
ترك القتال هدنة ومهادنة لانه سكون عن القتال بعد التحرك فيه قوله بنى الاصفرهم الروم قوله غاية
بالعين المعجمة وبالياء آخر الحروف الالية وقال ابن الجوزي رواه بعضهم بالياء الموحدة وهو الالية
وشبه كثير الرماح للمسكرين فاستعيرت له يعني يأتون قريبا من الف الف رجل قاله الكرمانى وقال غيره
الجملة في الحساب تسعمائة الف وستون الفا وقال الخطابي الغاية الغيضة فاستعيرت للرايات ترفع
لرؤساء الجيش وقال الجواليقي غاية وراية واحدا لنهاية المتبع اذا وقفت وقفوا اذا مشيت تبعها وهذه
الاستمارة كورة ظهرت منها الخمس موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفتح بيت المقدس والموتان كان
في طاعون عمواس زمن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مات فيه سبعون الفا في ثلاثة ايام واستفاضة
المال كانت في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه عند تلك الفتوح العظيمة والفتنة استمرت بعده والسادسة
لم تجئ بعد وروى ابن دحية من حديث حذيفة مرفوعا ان الله تعالى يرسل ملك الروم وهو الخامس
من اولاد هرقل يقال له صمارة فيرغب الى المهدي في الصلح وذلك لظهور المسلمين على المشركين
فيصالحه الى سبعة اعوام فيضع عليهم الجزية عن يديهم صاغرون ولا يبقى لرومي حرمة ويكسر لهم
الصليب ثم يرجع المسلمون الى دمشق فاذا هم كذلك اذا رجل من الروم قد التفت فراى ابناء الروم
وبنائهم في القيود فرفع الصليب ورفع صوته وقال الامن كان يعبد الصليب فلينصره فيقوم اليه
رجل من المسلمين فيكسر الصليب ويقول الله اعلى واعز فحينئذ يغدرون وهم اولى بالغدر فيجتمع
عند ذلك ملوك الروم خفية فيأتون الى بلاد المسلمين وهم على غفلة مقيمين على الصلح فيأتون
الى انطاكية في اثني عشر الف راية تحت كل راية اثني عشر الفا عند ذلك يبعث المهدي الى اهل الشام
والجزاز والكوفة والبصرة والعراق يستنصر بهم فيبعث اليه اهل الشرق انه قد جاءنا عدو من
اهل خراسان شغلنا عنك فيأتي اليه بعض اهل الكوفة والبصرة فيخرج بهم الى دمشق وقد مكث الروم
فيها اربعين يوما يفسدون ويقتلون فينزل الله صبره على المسلمين فيخرجون اليهم فيشتد الحرب بينهم
ويستشهد من المسلمين خلق كثير فيالها من وقعة ومقتلة ما اعظمها واعظم هواها ويرتد من العرب

يومئذ اربع قبائل سليم وفهد وقحطان وطى فيلحقون بالروم ثم ان الله ينزل الصبر والنصر والظفر على المؤمنين ويغضب على الكافرين فعصابة المسلمين يومئذ خير خلق الله تعالى والمخلصين من عباده وليس فيهم مارد ولا مارق ولا شارد ولا مرتاب ولا منافق ثم ان المسلمين يدخلون الى بلاد الروم ويكبرون على المدائن والحصون فتقع اسوارها بقدره الله تعالى فيدخلون المدائن والحصون ويغنمون الاموال ويسبون النساء والاطفال ويكون ايام المهدي اربعين سنة عشر منها بالمغرب واثنى عشر سنة بالمدينة واثنى عشر سنة بالكوفة وستة بمكة وتكون منيته فجاءه **ص** **باب** كيف ينبذ الى اهل العهد **ش** اي هذا باب بين فيه كيف ينبذ وهو على صيغة المجعول من النبز بالنون والباء الموحدة والذال المجعومة وهو الطرح والمراد هنا نقض العهد **ص** وقوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء الآية **ش** وقوله بالرفع على الابتداء وخبره محذوف تقديره وقوله تعالى هو واما تخافن الآية والجملة معطوفة على الجملة التي قبلها قوله واما تخافن خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي من قوم من المشركين قال الازهرى معناه اذا هادنت قوما فعلت منهم النقص فلا تسرع الى النقص حتى تلقى اليهم انك نقضت العهد فيكونون في علم النقص مستوين ثم اوقع بهم وقال الكسائي السواء العدل وقال ابن عباس المثل وقيل اعلمهم انك قد جازيتهم حتى يصيروا مثلك في العلم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرنا جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر رضى الله تعالى عنه فيمن يؤذن يوم النحر بمنى لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر يوم النحر وانما قيل الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر فنبذ ابو بكر الى الناس في ذلك العام فلم يحج عام حجة الوداع الذي حج فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشرك **ش** مطابقته للترجمة في قوله فنبذ ابو بكر الى الناس وابو اليمان الحكم بن نافع وهذا الاسناد قد تكرر ذكره والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يطوف بالبيت عريان ولا مشرك فانه اخرجته هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر الصديق بعثه في الحجة التي امر عليها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس الا لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قوله بعثنى ابو بكر كان بعثه اياه في الحجة التي امره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل حجة الوداع والاحاديث يفسر بعضها بعضا ويوم الحج الاكبر يوم النحر هذا قول مالك وجاعة من الفقهاء وفيه عرفة وانما قيل له الاكبر لاجل قول الناس الحج الاصغر قال الداودي يعني العمرة وقبل انما قيل له الاكبر لان الناس كانوا في الجاهلية يقفون بعرفة وتقف قريش بالمزدلفة لانهم كانوا يقولون لا تخرج من الحرم فاذا كان صلاة الفجر يوم النحر وليلة النحر اجتمعوا كلهم بالمزدلفة وقيل له الحج الاكبر لانه يوم الاجتماع الاكبر فيه **ص** **باب** اثم من عاهد ثم غدر **ش** اي هذا باب في بيان اثم من عاهد ثم غدر اي نقض العهد **ص** وقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة وهم لا يتقون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله اثم اي وفي بيان ما جاء في تحريم نقض العهد من قوله تعالى الذين عاهدت الآية والغدر حرام باتفاق سواء كان في حق المسلم او الذمي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربع خلال من كن فيه كان منافقا خالصا من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا عاهد

غدر واذا خاصم فجر ومن كان فيه خصلة ممن كانت فيه خصلة من النفاق **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله واذا ما هدد غدر ورجاله كلهم قدموا غير مرة والحديث ايضا في كتاب الايمان في باب علامة
 المنافق ومضى الكلام فيه هناك **قوله** اربع خلال اي اربع خصال وهو جمع خلة وهي الخصلة
ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن علي رضي الله
 تعالى عنه قال ما كتبنا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا القرآن وما في هذه الصحيفة قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة حرام ما بين عاتر الى كذا فمن احدث فيها حدثا و آوى محدثا فعليه لعنة الله
 والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه عدل ولا صرف وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فمن اخفر مسلما
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن والى قوما بغير اذن مواليه فعليه
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ
 من قوله فمن احدث فيها حدثا الى آخره لان في احداث الحدث وايقاها الحدث والموالة بغير اذن مواليه
 معنى الغدر فلهذا استحق هؤلاء اللعنة المذكورة وسفيان هو ابن عيينة و ابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد بن
 شريك التيمي والحديث قد مر عن قريب في باب ذمة المسلمين وجوارهم وفي الحج ايضا **ص** قال ابو
 موسى حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا اسحق بن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كيف
 انتم اذالم تجتوبوا دينارا ولا درهما فليل له وكيف ترى ذلك كأننا يا ابا هريرة قال اي والذي نفس
 ابي هريرة بيده عن قول الصادق المصدوق قالوا عم ذاك قال تنهك ذمة الله وذمة رسوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيشدد الله عز وجل قلوب اهل الذمة فيمنعون ما في ايديهم **ش** ابو موسى هو
 محمد بن المثني شيخ البخار و هاشم بن القاسم ابو النضر التيمي ويقال للبشي الكداني خراساني سكن بغداد
 واسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص اخو خالد بن سعيد الاموي القرشي يروي عن ابيه
 سعيد بن عمرو وهذا التعليق كذا وقع في اكثر نسخ الصحيح وقاله ايضا اصحاب الاطراف والاسمعيلى
 والحيدى في جمعه وابونعيم وفي بعض النسخ حدثنا ابو موسى والاول هو الصحيح ثم هذه الصيغة
 هل تحمل على السماع فيه خلاف وقال الخطيب لا تحمل على السماع الا بمن جرت عادته ان يستعملها
 فيه ووصل ابونعيم هذا في مستخرجه من طريق موسى ابن عباس عن ابي موسى مثله **قوله** اذالم
 تجتوبوا من الجباية بالجيم والباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف يعنى اذالم تأخذوا من الجزية
 والخراج **قوله** عن قول الصادق المصدوق معنى الصادق ظاهر والمصدوق هو الذي لم يقل له
 الا الصدق يعنى ان جبريل عليه الصلاة والسلام مثلا لم يخبره الا بالصدق قال الكرماني او المصدق بلفظ
 المفعول **قوله** تنهك بضم اوله من الانتهاك وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل من الجور والظلم **قوله** فيمنعون
 ما في ايديهم اي من الجزية وقال الحيدى اخرج مسلم معنى هذا الحديث من وجه آخر عن سهيل عن
 ابيه عن ابي هريرة رفعه منعت العراق درهما وقفيراها الحديث وساق الحديث بلفظ الماضي والمراد
 ما يستقبل مبالغة في الاشارة الى تحقق وقوعه وروى مسلم ايضا عن جابر رضي الله تعالى عنه مرفوعا
 يوشك اهل العراق ان لا يجبي اليهم قفيز ولا درهم قالوا ثم ذاك قال من قبل الجعم يمنعون ذلك وفيه
 علم من علامات النبوة **ص** **باب** **ش** اي هذا باب وقد وقع كذا بلا ترجمة
 وهو كالفصل من الباب الذي قبله وقد مر مثل هذا غير مرة **ص** حدثنا سفيان اخبرنا ابو
 حنيفة قال سمعت الاعمش قال سألت ابا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول اللهم
 رأيكم رأيته يوم ابى جندل فلو استطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرددته وما

وضعنا اسياقنا على عوا تقنالا امر يقطعنا الاسهل بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا ش
 تعلق هذا الحديث بالباب المترجم من حيث ما آل امر قريش في تقضيم العهد من الغلبة عليهم والقهر
 بفتح مكة فانه يوضح ان ما آل الغدر مذموم ومقابل ذلك ممدوح * وعبدان قدم غير مرة وابو حزة
 بالحاء الملهمة وبازاي وهو محمد بن ميمون السكري والاعمش هو سليمان و ابو وائل شقيق بن سلمة وسهل
 ابن حنيف ابن واهب الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبدان ايضا وعن
 موسى بن اسمعيل وفي الخمس عن الحسن بن اسحق وفي التفسير عن احمد بن اسحق واخرجه مسلم في
 المغازي عن جماعة والنسائي في التفسير عن احمد بن سليمان قوله صفين بكسر الصاد الملهمة وتشديد الفاء
 وهو اسم موضع على الفرات وقع فيه الحرب بين علي ومعاوية وهي وقعة مشهورة قوامه انهموا
 رأيكم قال ذلك يوم صفين وكان مع علي رضي الله تعالى عنه يعني انهموا رأيكم في هذا القتال بعض الفريقين
 لان كل فريق منهما يقاتل على رأي يراه واجتهاد يجهده فقال لهم سهل انهموا رأيكم قائما تقاتلون
 في الاسلام اخوانكم برأي رأيتموه وكانوا يتهمون سهلا بالتقصير في القتال فقال انهموا رأيكم فاني
 لا أقصر وما كنت مقصرا في الجماعة كما في يوم الحديبية قوله رأيتموني اي رأيت نفسي يوم ابي جندل
 بفتح الجيم وسكون النون واسمه العاص بن سهل وانما نسب اليوم اليه ولم يقل يوم الحديبية لان رده الى
 المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم عليهم من سائر ما جرى عليهم من سائر الامور وكان ابو جندل
 جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة مسلما وهو يجر قيوده وكان قد عذب على الاسلام فقال سهل
 والده يا محمد اول ما افاضيك عليه فرد عليه ابا جندل وهو ينادي اتردونني الى المشركين وانا
 مسلم وترون ما لقيت من العذاب في الله فقام سهل الى ابنه بحجر فكسره فغارت نفوس المسلمين
 يومئذ حتى قال عمر رضي الله تعالى عنه السنا على الحق فعلى ما تعطى الدنية على وزن فعيلة اي النقيصة
 والخلة الحسيسة اي لم ترد ابا جندل اليهم ونقاتل معهم ولا نرضى بهذا الصلح قوله فلو استطيع
 ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشار بهذا الكلام الى جواب الذين اتهموه بالتقصير في القتال
 يوم صفين فقال كيف تنسبونني الى التقصير فلو كان لي استطاعة على رد امر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم الحديبية لرددته ولم يكن امتناعي عن القتال يومئذ للتقصير وانما كان لاجل امر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالصلح قوله وما وضعنا اسياقنا الى آخره يعني ما جردنا سيوفنا في الله لامر يقطعنا
 من افطع بالفاء والظاء المعجمة والعين الملهمة قال ابن فارس فطع وافطع لغتان يقال امر فطيع اي شديد
 علينا الاسهل بنا الى امر نعرفه غير امرنا هذا يعني امر الفتنة التي وقعت بين المسلمين فانها مشكلة حيث
 حلت المصيبة بقتل المسلمين فنزع السيف اولى من سله في الفتنة ص حدثنا عبد الله بن محمد
 حدثنا يحيى بن آدم حدثنا يزيد بن عبد العزيز عن ابيه حدثنا حبيب بن ابي ثابت قال حدثني ابو وائل
 قال كنا بصفين فقام سهل بن حنيف فقال ايها الناس اتهموا انفسكم فانا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يوم الحديبية ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال يا رسول الله
 السنا على الحق وعدونا على الباطل فقال بلى فقال اليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال فعلام
 نعطى الدنية في ديننا اترجم ولما يحكم الله بيننا وبينهم فقال يا ابن الخطايا اني رسول الله ولم يضيعني
 الله ابدا فانطلق عمر الى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما فقال له مثل ما قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال انه رسول الله ولن يضيعه الله ابدا فترأت سورة الفتح فقرأها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر

ابن الخطاب الى آخرها فقال عمر يا رسول الله اوقعه وقال نعم **ش** تعلق هذا الحديث ايضا بالباب المترجم مثل تعلق الحديث السابق وعبد الله بن محمد بن عبد الله المعروف بالسندی ويزيد من الزيادة ابن عبد العزيز الكوفي يروي عن أبيه سياه بكسر السين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالهاء وصلوا وقفا منصور وغير منصور والاصح الانصراف وحبيب ابن ابي ثابت واسمه دينار الكوفي وابو اائل شقيق ابن مسلمة قوله فحجاء عمر رضي الله تعالى عنه قدم هذا في كتاب الشروط في باب الشروط في الجهاد قوله فنزلت سورة الفتح اي سورة انا فتحنا لك فتحا مبينا والمراد بالفتح صلح الحديبية وقيل فتح مكة وقيل فتح الروم وقيل فتح الاسلام بالسيف والسنان وقيل الفتح الحكم والمختار من هذه الاقوال فتح مكة وقيل فتح الحديبية وهو الصلح الذي وقع فيها بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين مشركي مكة فان قلت كيف كان فتحا وقد احصروا فتحروا وحلقوا بالحديبية قلت كان ذلك قبل الهدنة فلما تمت الهدنة كان فتحا مبينا **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن هشام بن عروة عن أبيه عن اسماء ابنة ابي بكر رضي الله عنهما قالت قدمت على امي وهي مشركة في عهد قريش اذ طاهدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومدتهم مع ابيها فاستفتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي قدمت على وهي راضية افاصلها قال نعم صليها **ش** تعلق هذا الحديث بما قبله من حيث ان عدم الغدر اقتضى جواز صلة القريب ولو كان على غير دينه وحاتم هو ابو اسمعيل بن اسمعيل الكوفي والحديث مضى في كتاب الهبة في باب الهدنة للمشركين ومضى الكلام فيه قوله قدمت على بتشديد الياء قوله امي واسمها فبيلة بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف واسم ابيها عبد العزى واسماء ومائشة اختان من جهة الاب فقط قوله ومدتهم اي المدة التي كانت معينة للصلح بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله راضية اي في ان تأخذ مني بعض المال **ص** **باب** المصالحة على ثلاثة ايام او وقت معلوم **ش** اي هذا باب في بيان المصالحة مع المشركين على مدة ثلاثة ايام قوله او وقت معلوم اي او المصالحة على وقت معلوم سواء كان ثلاثة ايام او ثلاثة اشهر ونحو ذلك **ص** حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم حدثنا شريح بن مسلمة حدثنا ابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال حدثني البراء رضي الله عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد ان يعتمر ارسل الى اهل مكة يستأذنهم ليدخل مكة فاشتروا عليه ان لا يقيم بها الا ثلاث ليل ولا يدخلها الا بجلبان السلاح ولا يدهو منهم احدا قال فاخذ يكتب الشرط بينهم على بن ابي طالب كرم الله وجهه فكتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقالوا لو علمنا انك رسول الله لم نمنعك ولبايعناك ولكن اكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال انا والله محمد بن عبد الله وانا والله رسول الله قال وكان لا يكتب قال فقال لعلي اخ رسول الله قال فقال علي والله لا اعجاء ابدا قال فأرنيه قال فاراه اياه فحجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيده فلما دخل ومضى الايام أتوا عليا فقالوا مر صاحبك فليرتحل فذكر ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم ثم ارتحل **ش** مطابقته للترجمة في قوله ان لا يقيم الا ثلاث ليل واحمد بن عثمان بن حكيم بن دينار ابو عبد الله الازدي الكوفي وشريح بن مسلمة بفتح الميم واللام الكوفي وابراهيم بن يوسف الكوفي وابوه يوسف بن اسحق بن ابي اسحق الكوفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله الكوفي السبيعي ومرا الحديث في كتاب الصلح في باب كيف يكتب ومضى الكلام فيه قوله جلبان بضم الجيم وسكون اللام شبه

الجواب من الادم بوضع فيه السيف مغمودا قوله لا يحماه ويروى لا يحويه ويقال يحاه يحويه ويمحاه
ويمحاه ثلاث لغات **ص** باب **الموادعة** من غير وقت **ش** اي هذا باب في
بيان الموادعة اي المصالحة والمشاركة من غير تعيين وقت **ص** وقول النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اقرم ما اقرم الله **ش** هذا طرف من حديث عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
وقدم في كتاب المزارعة في باب اذا قل رب الارض اقرك ما اقرك الله وليس في امر المهادنة
حد عند اهل العلم لا يجوز غيره وانما ذلك على حسب الحاجة والاجتهاد في ذلك الى الامام واهل
الراي **ص** باب **طرح جيف المشركين في البئر** ولا يؤخذ لهم **ش** اي هذا باب
في بيان جواز طرح جيف المشركين في البئر والجيف بكسر الجيم وفتح الياء آخر الحروف جمع جيفة قوله
ولا يؤخذ لهم **ش** اي لا يجوز اخذ الفداء فيهما من المشركين اذ كان اصحاب قليب بدر رؤساء مشركي
مكة ولو مكن اهلهم من اخراجهم من البئر ودفعهم لبذلوا في ذلك كثير المال وانما لا يجوز اخذ الثمن
فيها لانها ميتة لا يجوز تملكها ولا اخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها وثنم الاصنام في حديث جابر
وفي الترمذي من حديث ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشتروا
جسد رجل من المشركين فابى صلى الله عليه وسلم ان يبيعهم اياه وقال احدا لا يحتج بحديث ابن ابي ليلى وقال
البخاري هو صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمه وذكر ابن اسحق في المغازي ان المشركين
سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبيعهم جسد نوفل بن عبدالله بن المغيرة وكان اقهم الخندق
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حاجة لنا بثنه ولا جسده وقال ابن هشام بلغني عن الزهري
انهم بذلوا فيه عشرة آلاف **ص** حدثنا عبدان بن عثمان قال اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق
عن عمرو بن ميمون عن عبدالله قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساجد وحوله ناس من قريش
من المشركين اذ جاء عقبة بن ابي معيط بسلا جزور فقذفه على ظهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فلم يرفع رأسه حتى جاءت فاطمة رضي الله تعالى عنها فاخذت من ظهره ودعت على من صنع ذلك
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم عليك الملا من قريش اللهم عليك اباجهل بن هشام وعقبة
ابن ربيعة وشيبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وامية بن خلف واوي بن خلف فلقدر أيتهم قتلوا يوم
بدر فالتقوا في بئر غير امية او ابي فانه كان رجلا ضحما فلما جروه تقطعت اوصاله قبل ان يلقى في البئر
ش مطابقته للترجمة ظاهرة وعبدان اسمه عبدالله بن عثمان يروي عن ابيه عثمان بن جبلة
وابو اسحق مر عن قريب والحديث مضى بهذا الاسناد في كتاب الطهارة في باب اذا التقي على ظهر المصلى قدر
الى آخره قوله سلا بالسين المهملة وتخفيف اللام مقصورا هو اللقافة التي يكون فيها الولد في بطن
الناقة والجزور المنحور من الابل قوله عليك الملا اي خذا الجماعة واهلكهم **ص** باب
اسم الغادر للبر والفاجر **ش** اي هذا باب في بيان اسم الغادر للرجل البر بفتح الباء الموحدة
وتشديد الراء الخير وسواء كان الغدر من بر لبر او لفاجر او من فاجر لفاجر او لبر **ش** والغادر هو الذي يواحد
على امر ولا يفي به يقال غدر يغدر بكسر الدال في المضارع **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة
عن سليمان الاعمش عن ابي وائل عن عبدالله وعن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لكل غادر لواء يوم القيامة قال احدهما ينصب وقال الاخر يرى يوم القيامة يعرف به **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة والوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وعبدالله هو ابن مسعود قوله وعن

ثابت قائل ذلك هو شعبية وقال الكرمانى وعن ثابت عطف على سليمان والحديث أخرجه مسلم
 فى المغازى عن أبى موسى وأبى قدامة قوله لو أوى علم قوله قال أحدهما أى أحد الراويين عن عبد الله
 ينصب أى اللواء وقال الآخر يرى يوم القيامة أى يعرف به وإجمال قال بلفظ أحدهما لالتباسه
 عليه ولا قدح بهذا اللفظ لأن كلا الراويين بشرط البخارى واللواء لا يسكه إلا صاحب جيش الحرب
 ويكون الناس تبعاله ومعنى لكل غادر لواء أى علامة يشتهر بها فى الناس لأن موضع اللواء شهرة مكان
 الرئيس **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال سمعت النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لكل غادر لواء ينصب بغيره **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وحجج
 هو ابن زيد وأيوب هو السخيتانى والحديث أخرجه البخارى أيضا فى الفتن عن سليمان بن حرب أيضا
 وأخرجه مسلم فى المغازى عن أبى الربيع قوله بغيرته أى بسبب غدرته فى الدنيا أو بغير غدرته
 وفيه غلظ تحريم الغدر لاسيما من صاحب الولاية العامة لأن غدرته يتعدى ضرره إلى خلق كثير ولأنه
 غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء وقال عياض المشهور أن هذا الحديث ورد فى ذم الإمام إذا
 غدر فى عهد له رعيته أو لمقاتلته أو للإمامة التى تقلدها والتزم القيام بها ففى خان فيها أو ترك الرفق فقد غدر
 بعهد وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر للإمام فلا تخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك
 من الفتنة قال والصحیح الاول قلت لا مانع من أن يحمل الخبر على أهم من ذلك **ص** حدثنا
 على بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم قح مكة لا هجرة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وقال يوم
 قح مكة أن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى إلى يوم
 القيامة وأنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة
 لا بعضه وشوكه ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته إلا من عرفها ولا يختلى خلاه فقال العباس يا رسول الله
 ألا الأذخر فإنه لقينهم وليوتهم قال لا الأذخر **ش** وجه مطابقتها للترجمة يمكن أخذه من قوله
 فانفروا إذ معناه لا تغدروهم ولا تخالفوهم إذا يجب الوفاء بالخروج مستلزم لتحريم الغدر ووجه
 آخر هو أن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يغدر فى استحلال القتال بمكة لأنه كان باحلال الله تعالى
 له ساعة ولو لذلك لما جازله **و** رجال الحديث كلهم قدموا غير مرة والحديث مضى فى كتاب الحج
 فى باب لا يحل القتال بمكة فإنه أخرجه هناك عن عثمان بن أبى شيبة عن جرير عن منصور إلى آخره
 وأخرجه أيضا فى باب لا ينفر صيد الحرم ومضى الكلام فيه هناك والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم **كتاب بدء الخلق ش**

أى هذا كتاب فى بيان بدء الخلق البدء على وزن فعل بفتح الباء وسكون الدال وفى آخره هزمة من بدأت الشئ
 بدأ ابتدأت به وفى العباب بدأت بالشئ بدأ ابتدأت به وبدأت الشئ فعلته ابتداء وبدأ الله الخلق وابدأهم
 بمعنى وخلق بمعنى المخلوق وهكذا وقع كتاب بدء الخلق بعد ذكر البسملة فى رواية الأكثرين وليس
 فى رواية أبى ذر ذكر البسملة ووقع فى رواية النسفى ذكر بدء الخلق بدل كتاب بدء الخلق **ص**
باب ما جاء فى قول الله تعالى وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو اهون عليه **ش** أى
 هذا باب فى بيان ما جاء فى قول الله تعالى وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وتام الآية (وله المثل الأعلى)

في السموات والارض وهو العزيز الخليم قوله وهو الذي اي وهو الله الذي يبدؤ الخلق اي ينشئ المخلوق
 ثم يعيده اي ياتي بالبعث قوله وهو اهوون عليه اي الامة اهوون عليه اي اسهل وقيل اسير وقيل اسرع عليه
 وقال مجاهد وابو العالية الامة اهوون عليه من البداية وكل هين عليه وقال الزمخشري فان قلت لم ذكر
 الضمير في قوله وهو اهوون عليه والمراد به الامة قلت نعمناه وان يعيده اهوون عليه قوله وله
 المثل الاعلى اي الصفة العليا (في السموات والارض وهو العزيز) في ملكه (الحكيم) في خلقه
 ص وقال الربيع بن خثيم والحسن كل عليه هين وهين هين مثل اين ولين وميت وميت
 وضيق وضيق افعيننا افعي علينا حين انشأكم وانشأ خلقكم لغوب النصب اطوارا طورا كذا وطورا
 كذا عدا طوره اي قدره ش الربيع يفتح الراء ضد الخريف ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح
 الثاء المثناة وسكون الياء آخر الحروف ابن ماذن عبد الله الثوري الكوفي من التابعين الكبار الورعين
 القاتنين مات سنة بضع وستين والحسن هو البصري وهما فسر قوله تعالى وهو اهوون عليه بمعنى
 كل عليه هين فحلا لفظ اهوون الذي هو اقل التفضيل بمعنى هين وتعليق الربيع وصله الطبري
 من طريق منذر الثوري عنه نحوه وتعليق الحسن وصله الطبري ايضا من طريق قتادة منه ولفظه
 وامادته اهوون عليه من بدئه وكل على الله تعالى هين قوله هين بتشديد الياء وهين بتخفيفها اشار بهذا الى
 انهما لغتان كما جاء التشديد والتخفيف في الالفاظ التي ذكرها قال الكرماني وخرضه من هذا ان اهوون
 بمعنى هين اي لا تفاوت عند الله بين الابداء والامادة كلاهما على السواء في السهولة قوله افعيننا اشار به الى
 قوله تعالى (افعيننا بالخلق الاول) وفسره بقوله افعي علينا يعني ما عجزنا الخلق الاول حين انشأناكم
 وانشأنا خلقكم وعدل عن التكلم الى الغيبة التفاتا والظاهر ان لفظ حين انشأكم وانشأنا خلقكم اشارة
 الى آية اخرى والى تفسيره وهو قوله تعالى (اذ انشأكم من الارض واذ اتم اجنته في بطون امهاتكم)
 ونقل البخاري بالمعنى حيث قال حين انشأكم بدل اذ انشأكم او هو محذوف في اللفظ واكتفى بالمفسر
 عن المفسر وروى الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى افعيننا بالخلق الاول بقوله
 افعي علينا حين انشأناكم خلقا جديدا فشكوا في البعث وقال اهل اللغة صيبت بالامر اذا لم تعرف جهته ومنه
 المعنى في الكلام قوله لغوب النصب اشار به الى قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة
 ايام وما مسنا من لغوب قال الزمخشري اللغوب الاعياء والنصب التعب وزناو معنى وهذا تفسير مجاهد اخرجه
 عنه ابن ابي حاتم واخرج من طريق قتادة كذب الله اليهود في زعمهم انه استراح في اليوم السابع قال وما مسنا
 من لغوب اي من اعياء وغفل الداودي فظن ان النصب في كلام المصنف بسكون الصاد وان اراد ضبط
 اللغوب ثم اعترض عليه بقوله لم أر احدا نصب اللام اي من الفعل وانما هو بالنصب الاحق قوله اطوارا
 اشار به الى ما في قوله وقد خلقكم اطوارا ثم فسر بقوله طورا كذا وطورا كذا يعني طورا انطفئة وطورا اعلقة
 وطورا مضغة ونحوها والاطوار الاحوال المختلفة واخرج الطبري عن ابن عباس ان المراد اختلاف
 احوال الناس من صحة وسقم وقيل معناه اصنافا في الالوان واللغات وقال ابن الاثير الاطوار التارات
 والحدود واحدها طور اي مرة ملك ومرة هلك ومرة بؤس ومرة نم قوله عدا طوره فسر بقوله قدره
 يقال فلان عدا طوره اذا جاوز قدره ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن جامع بن شداد عن
 صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال جاء نفر من بني تميم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا بني تميم
 ابشروا قالوا بشرتنا فاعطنا فتغير وجهه فجاءه اهل اليمن فقال يا اهل اليمن اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها
 بنو تميم قالوا قبلنا فأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث بدء الخلق والعرش فجاء

رجل قال يا عمران راحلتك تفلت ليتني لم اقم شي **ش** مطابقة للترجمة في قوله يحدث به الخلق وسفيان هو الثوري وجامع بن شداد بالتشديد ابو صخرة المحاربي الكوفي وصفوان ابن محرز بضم الميم على وزن اسم الفاعل من الاحراز المازني البصري والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن ابي نعيم وعن عمرو بن علي وفيه الخلق ايضا عن عمرو بن حفص وفي التوحيد عن عبدان واخرجه الترمذي في المناقب عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الاعلى قوله جاء تفرأى عدة رجال من ثلاثة الى عشرة وكان قدومهم في سنة تسع قوله ابشروا امر بهزة قطع من البشارة واراد بهما مجازي به المسلمون وما بصير اليه ما قبلهم ويقال بشرهم بما يقتضي دخول الجنة حيث عرفهم اصول العقائد التي هي المبدأ والمعاد وما بينهما قوله قالوا بشرتنا فن القائلين بهذا الاقرع بن حابس كان فيه بعض اخلاق البادية قوله فاعطنا اي من المال قوله فتغير وجهه اي وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما اللاسف عليهم كيف آثروا الدنيا واما لكونه لم يحضره ما يعطيهم فيتألفهم به قوله فجاء اهل اليمن هم الاشعريون قوم ابي موسى الاشعري وقال ابن كثير قدوم الاشعريين صحبة ابي موسى الاشعري في صحبة جعفر بن ابي طالب واصحابه من المهاجرين الذين كانوا بالحبشة حين فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير قوله اقبلوا البشري حكى عياض ان في رواية الاصيلي اليسري بالياء آخر الحروف والسين المهملة قال والصواب الاول قوله اذ لم يقبلها كلمة اذ ظرف وهو اسم للزمان الماضي ولها استعمالات احدها ان تكون ظرفا بمعنى الحين وهو الغالب وهنا كذلك قوله فاخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي شرع يحدث قوله راحلتك الراحلة الناقة التي تصلح لان ترحل والمركب ايضا من الابل ذكر اكان اوانتي ويجوز فيها الرفع والنصب اما الرفع فعلى الابتداء واما النصب فعلى تقدير ادرك راحلتك قوله تفلت اي تشردت وتشمرت قوله ليتني لم اقم اي قال عمران ليتني لم اقم من مجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لم يفت مني سماع كلامه **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصين قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب فأتاه ناس من بني تميم فقالوا البشري يا بني تميم قالوا قد بشرتنا فاعطنا مرتين ثم دخل عليه ناس من اهل اليمن فقالوا البشري يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قبلنا يا رسول الله قالوا اجئناك نسألك عن هذا الامر قال كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السموات والارض فنادى مناد ذهبت ناقتك يا ابن الحصين فانطلقت فاذا هي يقطع دونها السراب فوالله اوددت اني تركتها **ش** هذا طريق آخر للحديث عمران بن الحصين مع زيادة فيه قوله جشاك بكاف الخطاب هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني جشابلا كاف قوله نسألك عن هذا الامر اي الحاضر الموجود ولفظ الامر بطلق ويراد به المأمور ويراد به الشأن والحال وكانهم سألوا عن احوال هذا العالم قوله كان الله ولم يكن شيء غير وسيأتي في التوحيد شيء قبله وفي رواية غير البخاري ولم يكن شيء معه ووقع في هذا الحديث في بعض المواضع كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان وهي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث به عليه الامام تقي الدين ابن تيمية قوله وكان عرشه على الماء اي لم يكن تحته الا الماء وفيه دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل السموات والارض فان قلت بين هذه الجملة وما قبلها مناقاة ظاهرة لان هذه الجملة تدل على وجود العرش والجملة التي قبلها تدل على انه لم يكن شيء قلت هو من باب الاخبار

عن حصول الجملتين مطلقا والواو بمعنى ثم فان قلت ما الفرق بين كان في كان الله وبين كان في وكان عرشه قلت
كان الاول بمعنى الكون الازلي وكان الثاني بمعنى الحدث وفي قوله وكان عرشه على الماء دلالة على
ان الماء والعرش كانا مبدا هذا العالم لكونهما خلقا قبل خلق السموات والارض ولم يكن تحت العرش
اذذاك الا الماء فان قلت اذا كان العرش والماء مخلوقين اولا فليهما سابق في الخلق قلت الماء لما روى
احمد والترمذي **صححا** من حديث ابي رزين العقيلي مرفوعا ان الماء خلق قبل العرش وروى السدي
في تفسيره باسناد متعددة ان الله تعالى لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء فان قلت روى احمد والترمذي
صححا من حديث عباد بن الصامت مرفوعا اول ما خلق الله القلم ثم قال اكتب فجرى بما هو كائن
الي يوم القيامة واختاره الحسن وعطاء ومجاهد واليه ذهب ابن جرير وابن الجوزي وحكي ابن
جرير عن محمد بن اسحق انه قال اول ما خلق الله تعالى النور والظلمة ثم ميز بينهما فجعل الظلمة ليلا
اسود مظلمة وجعل النور نهارا ابيض مبصرا وقيل اول ما خلق الله تعالى نور محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم قلت التوفيق بين هذه الروايات بان الاولية نسبي وكل شيء قبل فيه انه اول فهو بالنسبة الى ما بعدها
قوله وكتب في الذكر اى قدر كل الكائنات وانبتها في الذكر اى اللوح المحفوظ قوله تقطع
تفعل من التقطع وهو بلفظ الماضي ولفظ المضارع من القطع قوله السراب بالرفع فاعله والسراب
هو الذي تراه نصف النهار كانه ماء والمعنى فاذا هي انتهى السراب عندها قوله لوددت اى لاحتيت
انى لو تركتها لئلا يفوت منه سماع كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال المهلب السؤال
عن مبادئ الاشياء والبحث عنها جائز شرعا وللعالم ان يجيب عنها بما يعلم فان خشى من السائل ايها
شك او تقصير فلا يجيبه وينهاه عن ذلك **مختص** ورواه عيسى عن رقية عن قيس بن مسلم عن طارق
ابن شهاب قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما فأخبرنا عن بدء
الخلق حتى دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه ونسبه من نسبه **ش**
عيسى هو ابن موسى البخاري ابو احمد التميمي مولاهم بلقب غنجان بضم الغين المعجمة وسكون النون وبالجم
وبعد الالف راء لقب به لاجرار خديه كان من اعبد الناس مات سنة سبع اوست وثمانين ومائة وليس له
في البخاري الا هذا الموضع ورقية بفتح الراء والقاف والباء الموحدة ابن مصقلة بالصناد المهملة
وبالقاف العبدى الكوفي **و** واعلم ان رواية الاكثرين هكذا عيسى عن رقية وقال الجبائي سقط بينه وبين
رقية ابو حزة السكري وهو محمد بن ميمون وقال ابو مسعود الدمشقي انما رواه عيسى يعني ابن موسى
عن ابي حزة السكري عن رقية وقد وصل الطبراني هذا الحديث من طريق عيسى المذكور عن ابي حزة
عن رقية ولم ينفرد به عيسى فقد اخرج ابو نعيم من طريق علي بن الحسين بن شقيق عن ابي حزة ولكن
في اسناده ضعف قوله قام فينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقاما يعني قام على المنبر بينه ذلك ما رواه احمد
ومسلم من حديث ابي زيد الانصاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح وصعد
المنبر فخطبنا حتى حضرت الصلاة ثم نزل فصلى بنا الظهر ثم صعد المنبر فخطبنا ثم العصر كذلك حتى
غابت الشمس فحدثنا بما كان وما هو كائن فاعلمنا حفظنا لفظ احمد واذا هذا بيان المقام المذكور زمانا ومكانا
وانه كان على المنبر من اول النهار الى ان غابت الشمس قوله حتى دخل كلمة حتى غاية للمبدأ وللأخبار اى حتى
اخبر عن دخول اهل الجنة والعرض انه اخبر عن المبدأ والمعاش والمعاد جميعا وانما قال دخل بلفظ لماضى
موضع المستقبل مبالغة للتحقق المستفاد من خبر الصادق **و** وفيه دلالة على انه اخبر في المجلس الواحد بجميع

احوال المخلوقات من ابتدائها الى انتهائها وفي ايراد ذلك كله في مجلس واحد امر عظيم من خوارق العادة وكيف وقد اعطى جوامع الكلم مع ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن ابي شيبة عن ابي احمد عن سفيان عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اراه يقول الله يشتمني ابن ادم وما ينبغي له ان يشتمني وتكذبني وما ينبغي له اما شتمه فقوله ان لي ولدا واما تكذبه فقوله ليس يعبدني كما بداني ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ليس يعبدني كما بداني وهو قول منكري البعث من عبادة الاوثان وابو احمد اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير بن عمر بن درهم الازدي وقيل الاسدي الزيري نسبة الى جده مات بالاهواز في جادى الاولى سنة ثلاث ومائتين وكان يصوم الدهر وسفيان هو الثوري وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم من قوله يشتمني بالفعل المضارع ويروى شتمني بالماضى من الشتم وهو تو صيف الشئ بما هو ازراء ونقص لاسيما فيما يتعلق بالغيرة واثبات الولد كذلك لانه يستلزم الامكان المتداعى للحدوث قالوا ان هذا الحديث كلام قدسى اى نص الهى في الدرجة الثانية لان الله تعالى اخبر نبيه بمعناه بالهام واخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنه امته بعبارة نفسه قوله وتكذبني من باب التفعّل ويروى ويكذبني بضم الياء من التكذيب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشى عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش ان رجتي غلبت غضبي ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله لما قضى الله الخلق ومغيرة بضم الميم وكسر ها والحديث اخرجه مسلم في التوبة والنسائي في النعوت كلهم من قتيبة قوله لما قضى الله الخلق قال الخطابي يريد لما خلق الله الخلق كما في قوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقال ابن عرفة قضاهن الشئ احكامه وامضاؤه والقراع منه وبه سمي القاضى لانه اذا حكم فقد فرغ مما بين الخصمين قوله كتب في كتابه اى امر القلم ان يكتب في كتابه وهو اللوح والمحفوظ والمكتوب هو رجتي غلبت غضبي قوله فهو عنده اى الكتاب عنده والعندية ليست مكانية بل هو اشارة الى كمال كونه مكنونا عن الخلق مرفوعا عن حيز ادراكهم قوله فوق العرش قال الخطابي قال بعضهم معناه دون العرش استعظاما ان يكون شئ من الخلق فوق العرش كما في قوله تعالى فان كن نساء فوق اثنتين اذا لثنتان يرثان الثلثين قلت في كل منهما نظر اما الاول ففيه استعمال اللفظ في غير موضعه واما الثانى ففيه فساد المعنى لان معناه يكون حيثئذ فهو عنده العرش وهذا لا يصح والاحسن ان يقال معنى قوله فهو عنده فوق العرش اى علم ذلك عند الله فوق العرش لا يفسخ ولا يبدل او ذكر ذلك عند الله فوق العرش ولا محذور من اضمار لفظ العلم او الذكر على ان العرش مخلوق ولا يستحيل ان يمسسه كتاب مخلوق فان الملائكة حلة العرش حاملونه على كواهلهم وفيه المماسّة فلا محذور ان يكون كتابه فوق العرش فان قلت ما وجه تخصيص هذا بالذكر على ما قلت مع ان القلم كتب كل شئ قلت لماسية من الرجاء الكامل اظهار ان رجته وسعت كل شئ بخلاف غيره قوله ان رجتي بفتح ان على انها بدل من كتب وبكسر ها ابتداء كلام يحكى مضمون الكتاب قوله غلبت في رواية شعيب عن ابي الزناد في التوحيد سبقت بدل غلبت والمراد من الغضب معناه الغائى وهو لازمه وهو ارادة الانتقام ممن يقع عليه الغضب والسبق والغلبة باعتبار التعلق اى تعلق الرجة سابق غالب على تعلق الغضب

لان الرحمة تقتضى ذاته المقدسة واما الغضب فانه متوقف على سابقة عمل من العبد حادث وبهذا يدفع اشكال من اورد وقوع العذاب قبل الرحمة في بعض المواضع كمن يدخل النار من الموحدين ثم يخرج بالشفاعة او غيرها وقبل الرحمة والغضب من صفات الفعل لا من صفات الذات فلما منع من تقدم بعض الافعال على بعض وقال الطيبي في سبق الرحمة اشارة الى ان قسط الخلق منها اكثر من قسطهم من الغضب وانما لتناهم من غير استحقاق وان الغضب لا ينالهم الا باستحقاق فالرحمة تشمل الشخص جنيئا ورضيعا وفطيا وناشئا قبل ان يصدر منه شيء من الطاعة ولا يلحقه الغضب الا بعد ان يصدر عنه من الذنوب ما يستحق معه ذلك والله اعلم **ص** **باب** ما جاء في سبع ارضين **ش** هذا باب في بيان ما جاء في وضع سبع ارضين **ص** وقول الله تعالى الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن ينزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما **ش** وقول الله بالجبر عطا على قوله في سبع ارضين قوله الله مبتدأ والذي خلق خبره قوله سبع سموات ومن الارض مثلهن في العدد قبل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهذه الآية وقال الداودي فيه دلالة على ان الارضين بعضهما فوق بعض مثل السموات ليس بينهما فرجة وحكى ابن التين عن بعضهم ان الارض واحدة قال وهو مردود بالقرآن والسنة **و** روى البيهقي عن ابي الصمى مسلم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال سبع ارضين في كل ارض نبى كنييتكم وادم كادمكم ونوح كنوحكم وابراهيم كابراهيمكم وعيسى كعيسى ثم قال اسناد هذا الحديث عن ابن عباس صحيح وهو شاذ بمرء لا اعلم لابي الصمى عليه متابعا وروى ابن ابي حاتم من طريق محمد بن ابن عباس قال لو حدثكم بتفسير هذه الآية لكفرتم وكفرتم تكذيبكم بما وقد روى احمد والترمذى من حديث ابي هريرة مرفوعا ان بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وان سمك كل سماء كذلك وان بين كل ارض وارض خمسمائة عام واخرجه اسحق بن راهويه والبراز من حديث ابي ذر نحوه **ف** ان قلت روى ابو داود والترمذى من حديث العباس بن عبد المطلب رضى الله تعالى عنه مرفوعا بين كل سماء وسماء احدى او اثنتان وسبعون سنة قلت يجمع بينهما بان اختلاف المسافة بينهما باعتبار بطء السير ومرعته وفي تفسير النسفي وقيل ان المراد بقوله سبع ارضين الاقاليم السبعة والدعوة شاملة جميعها وقيل انها سبع ارضين متصلة بعضها ببعض والحائل بين كل ارض وارض بحار لا يمكن قطعها ولا الوصول الى الارض الاخرى ولا تصل الدعوة اليهم **قوله** تعلموا اللام تتعلق بخلق وقيل ينزل والاول اقرب وان الله قد احاط بكل شيء علما لا يخفى عليه شيء **و** علما مصدر من غير لفظ الفعل اى قد علم كل شيء **ص** والسقف المرفوع السماء **ش** هذه حكاية عما في سورة الطور وهو (الطور وكتاب مسطور في رق منشور والبيت المعمور والسقف المرفوع) فقوله والسقف المرفوع مبتدأ وقوله السماء خبره وهو تفسيره كذا فسر مجاهد رواه ابن ابي حاتم وغيره من طريق ابن ابي نجيع عنه ويجوز بالجبر على طريق الحكاية عما في سورة الطور سمي السماء سقفا لانها تلازم كالسقف للبيت وهو يقتضى الرد على من قال ان السماء كرية لان السقف في اللغة العربية لا يكون كريا وفيه نظر **ص** سمكها بناؤها **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (رفع سمكها فسواها) في النارعات وهما سمكها مرفوع على ابتداء وخبره قوله بناؤها ويجوز بالنصب على الحكاية وقوله رفع سمكها اى بناءها يعنى رفع بنائها والسمك بفتح

السين المهمة وسكون الميم وهكذا فسر ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن أبي طلحة عنه **ص** الحبك استواؤها وحسنها **ش** أشار بهذا إلى ما قوله تعالى والسماوات الحبك ويجوز في الحبك الرفع على الابتداء وخبره استواؤها ويجوز الجر على الحكاية والتفسير الذي فسر به رواه ابن أبي حاتم من طريق عطاء بن السائب عن يزيد بن سعيد بن جبير عنه والحبك بضمين جمع حبيكة كطرق جمع طريقة وزنا ومعنى وقيل واحدها حباك كمثل وقيل الحبك الطرائق التي ترى في السماء من آثار القيم وروى الطبري عن الضحاك نحوه وقيل هي النجوم أخرج الطبري بإسناد حسن عن الحسن وروى الطبري عن عبد الله بن عمرو أن المراد بالسماء هنا السماء السابعة **ص** واذنت سمعت وأطاعت **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (إذا السماء انشقت واذنت لربها وحقت) رواه هكذا ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس واذنت لربها أي أطاعت ومن طريق الضحاك أي سمعت قال النسفي وحقيقته من أذن الشيء إذا صغى إليه أذنه للاستماع والسماع يستعمل للأسعاف والاجابة كذلك الأذن أي اجابت لربها إلى الانشقاق وما اراده منها **ص** والقت أخرجت ما فيها من الموتى وتخلت عنهم **ش** أشار إلى قوله تعالى بعد قوله واذنت لربها وحقت وإذا الأرض مدت (والقت ما فيها وتخلت) وحقت أي حق لها أن تطيع والقت أي طرحت ما فيها ومدت من مد الشيء فامتد وهو أن تزول جبالها وآكامها وكل امت فيها حتى تمتد وتبسط ويستوى ظهرها وتخلت أي خلت غاية الخلو حتى لا يبقى في بطنها شيء كأنها تكلفت أقصى جهدها في الخلو **ص** طحاها دحاها **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (والأرض وماطحاها ونفس وماسواها) وأراد بقوله دحاها تفسير قوله طحاها وهكذا فسره مجاهد أخرج عنه عبد بن حميد وأخرج ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس والسدى وغيرهما دحاها أي بسطها من الدحو وهو البسط يقال دحا يدحو ويدحى أي بسط ووسع **ص** بالساهرة وجه الأرض كان فيها الحيوان نومهم وسهرهم **ش** أشار بهذا إلى ما في قوله تعالى (فأذا هم بالساهرة) أي وجه الأرض ولعله سمي بها لأن نوم الخلائق وسهرهم فيها هكذا فسره عكرمة أخرج ابن أبي حاتم وأخرج أيضا من طريق مصعب بن ثابت عن أبي حازم عن سهل بن سعد في قوله تعالى فأذا هم بالساهرة قال أرض بيضاء عفراء كالخبرة ومن ابن أبي حاتم المراد بها أرض القيامة وقال النسفي قبل هذه الساهرة جبل عند بيت المقدس وقال أبو العاليد فأذا هم بالساهرة بالصقع الذي بين جبل حسيان وجبل أريحا **ص** حدثنا علي بن عبد الله أخبرنا ابن عليه عن علي بن المبارك حدثنا يحيى بن أبي كثير عن محمد بن أبي إبراهيم بن الحارث عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وكانت بينه وبين أناس خصومة في أرض فدخل على عائشة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ذلك فقالت يا أبا سلمة اجتنب الأرض فإن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر طوقه من سبع أرضين **ش** مطابقته للترجمة في قوله من سبع أرضين وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وابن عليه اسمه اسمعيل بن إبراهيم وعليه اسم أمه وقدم غير مرة والحديث قد مضى في المقالم في باب أثم من ظلم شيئا من الأرض فإنه أخرج عنه هناك عن أبي ميمر عن عبد الوارث عن حسين عن يحيى بن أبي كثير إلى آخره **ص** قيد شبر بكسر القاف وسكون الياء آخر الحروف وهو المقدار قرأه طوفه على صبغة الجوهول ومعنى التطويق أن يخسف الله به الأرض فتصير البقعة المنصوبة منها في عنقه يوم القيامة كالطوق وقيل هو أن يطوق جملها يوم القيامة أي تكلف لا من طوق التقليد بل من طوق التكليف **ص** حدثنا بشر

ابن محمد را خبرنا عبد الله عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا
من الارض بغير حقه خسف به يوم القيامة الى سبع ارضين **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وبشر بكسر
الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة بن محمد المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وسالم يروي عن ابيه
عبد الله ابن المبارك والحديث مضى في المظالم في باب اثم من ظلم قاته اخرجناه هناك عن مسلم بن ابراهيم عن
عبد الله بن المبارك **ص** حدثنا محمد بن المتني حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين
عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الزمان قد استدار
كهيته يوم خلق السموات والارض السنة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذوالقعدة
وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جادى وشعبان **ش** مطابقتها لترجمة يتأني
بالنعسف لان الاحاديث المذكورة فيها التصريح بسبع ارضين وهنا المذكور لفظ الارض فقط
ولكن المراد منه سبع ارضين ايضا وعبد الوهاب الثقفي وايوب السخيتاني وابن ابي بكرة عبد الرحمن
وابوبكرة نفع بن الحارث الثقفي وقد مضى في كتاب العلم عن ابي بكرة وفي الحج ايضا من هذا ولكن يأتي
نحوه بآثم منه في آخر المغازي قوله الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره واراد به هنا السنة وذلك
ان قوله السنة اثني عشر شهرا الى آخره جملة مستأنفة مبينة للجملة الاولى فالمعنى ان الزمان في انقسامه
الى الاعوام والاعوام الى الاشهر عاد الى اصل الحساب والوضع الذي اختاره الله ووضعه يوم
خلق السموات والارض قوله استدار يقال دار يدور واستدار يستدير بمعنى اذا طاف حول
الشيء واذا عاد الى الموضع الذي ابتداء منه ومعنى الحديث ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى
صفر وهو النسيء المذكور في قوله تعالى انما النسيء زيادة في الكفر وذلك ليقا تلوا فيه ويفعلون
ذلك كل سنة بعد سنة فينقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه في جميع شهور السنة فلما كانت
تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قيل دارت السنة كهيتها الاولى وقال بعضهم انما آخر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحج مع الامكان ليوافق اهل الحساب فيجج فيه حجة الوداع
قوله كهيتها الكاف صفة مصدر محذوف اي استدار استدارة مثل حالته يوم خلق السموات
والارض قوله ثلاث متواليات انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر واحد الاشهر بمعنى الالبالي
فاعتبر لذلك تأنيثه ويقال ذلك باعتبار الغرة او البيلة مع ان العدد الذي لم يذكر معه المميز جاز فيه
التذكير والتأنيث ويروي ثلاثة على الاصل قوله ذوالقعدة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف
اي هي ذوالقعدة او اولها ذوالقعدة وما بعده عطف عليه قوله ورجب مضر عطف على قوله
ثلاث وليس بعطف على قوله والمحرم وانما اضافته الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه اشد
من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله احد من العرب قوله بين جادى وشعبان ذكره تأكيذا
وازا حة للريب الحادث فيه من النسيء قال الزمخشري النسيء تأخير حرمة شهر الى شهر آخر
كانوا يحلون الشهر الحرام ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرام فكانوا
يحرمون من شهور العام اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الاشهر فيجعلونها ثلاثة عشر او اربعة
عشر قال والمعنى رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذي الحجة وبطل النسيء الذي كان
في الجاهلية وقد وافقت حجة الوداع ذوالحجة فكانت حجة ابي بكر رضى الله تعالى عنه قبلها في ذي القعدة
ص حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن سعيد بن زيد بن عمر بن

ابن نفيل انه خاصته اروي في حق زعمته انتقصه لها الى مروان فقال سعيد انا انتقص من حقها شيئا شهد. سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اخذ شبرا من الارض ظلما فانه يطوفه يوم القيامة من سبع ارضين ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبيد بضم العين واسمه في الاصل عبد الله الهباري القرشي الكوفي وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام بن عروة بن الزبير يروي عن ابيه عروة وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بضم النون وقبح الفاء العدوى احد العشرة المبشرة رضى الله عنه والحديث من قوله لسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قد مر في المظالم في باب اثم من ظلم شيئا من الارض قوله اروي بفتح الهززة وسكون الراء وقبح الواو وبالقصر بنت ابى اويس بالسین المهمة قال ابن الاثير لم اتحقق انها صحابة او تابعة قوله زعمت اى ادعت انه اى ان سعيد بن زيد انتقصه اى انتقصها من حقها في ارض قوله الى مروان يتعلق بقوله خاصته اى ترافعا الى مروان وهو كان يومئذ متولى المدينة وقد ترك سعيد الحق لها ودعا عليها فاستجاب الله دعاءه ومرت القصة في المظالم **ص** قال ابن ابى الزناد عن هشام عن ابيه قال قال لي سعيد بن زيد دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** ابن ابى الزناد بكسر الزاى وبالنون هو عبد الرحمن بن عبد الله مفتى بغداد واراد البخارى بهذا التعليق بيان لقاء عروة سعيدا وتصريح سماعه منه الحديث المذكور وقال بعضهم وقد لقي عروة من هو اقدم من سعيد كوالده الزبير وعلى وغيرهما قلت لا يلزم من ذلك ملاقاته سعيدا من هذا الوجه **ص** باب **ص** في النجوم ش **ص** اى هذا باب في بيان ما جاء في النجوم **ص** وقال قتادة ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح خلق هذه النجوم لثلاث جعلها زينة للسماء ورجوما للشياطين وعلامات يهتدى بها فمن تأول فيها غير ذلك اخطأ واضاع نصيبه وتكلف بما لا علم له به ش **ص** هذا التعليق وصله عبد بن حميد في تفسيره عن يونس عن سفيان عنه وزاد في آخره وان ناسا جهلة بامر الله قد احدثوا في هذه النجوم كهانة من فرس بنجم كذا كان كذا ومن ساحر بنجم كذا كان كذا ولعمري ما من النجوم بنجم الا ويولد به الطويل والقصير والاحمر والابيض والحسن والذميم وقال الداودى قول قتادة في النجوم حسن الاقوله اخطأ واضاع نصيبه فانه قصر في ذلك بل قائل ذلك كافر انتهى ورد عليه بانه لم يتعين الكفر في ذلك الا في حق من نسب الاختراع الى النجوم * وفي ذم النجوم للخطيب البغدادي من حديث اسمعيل بن عياش عن البخري بن عبيد الله عن ابيه عن ابى ذر عن عمر مرفوعا لا تسألوا عن النجوم **ص** ومن حديث عبد الله بن موسى عن الربيع بن حبيب عن ثوفل بن عبد الملك عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه نهاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النظر في النجوم **ص** وعن ابى هريرة عن ابن مسعود ومائشة وابن عباس نحوه **ص** وعن الحسن ان قيسا سأل قس بن ساعدة الايادى هل نظرت في النجوم قال نعم نظرت فيما برا - به الهداية ولم انظر فيما يراد به الكهانة وفي كتاب الانواء لابى حنيفة المنكر في الذم من النجوم نسبة الامر الى الكواكب وانها هي المؤثرة وامان نسب التأثير الى خالقها وزعمانه نصبها اعلاما وصيرها آثارا لما يحدثه فلا جناح عليه **ص** وقال ابن عباس هشيا متغيرا ش **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فاصبح هشيا تذرؤه الرياح) وفسر ابن عباس هشيا بقوله متغيرا ذكره اسمعيل بن ابى زياد في تفسيره عن ابن عباس وقد جرت عادة البخارى انه اذا ذكر آية او حديثا في الترجمة ونحوها يذكركم ايضا بالتعبية على سبيل الاستطراد ماله ادنى ملاسة بها تكثيرا للفائدة

ص والاب فأيما كل الاتمام **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا رفاكهة
وابا) وهذا ايضا تفسير ابن عباس ايضا ووصله ابن ابي حاتم من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عنه قال
الاب ما انبت الارض مما تأكله الدواب ولا يأكله الناس ومن طريق عطاء والضحاك الاب كل شيء
ينبت على وجه الارض وزاد الضحاك الا الفاكهة **ص** والانام الخلق **ش** اشار بهذا الى ما
قوله تعالى (والارض وضعها للانام) وفسر الانام بقوله الخلق وهو تفسير ابن عباس ايضا ورواه ابن ابي
حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في الآية المذكورة والمراد بالخلق المخلوق وروى من طريق سماك
عن عكرمة قال الانام الناس ومن طريق الحسن قال الجن والانس وعن الشعبي هو كل ذي روح
ص برزخ حاجب **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (بينهما برزخ لا يبغيان) فسر
بقوله حاجب يعني حاجب بين البحرين لا يختلطان وهذا ايضا تفسير ابن عباس وحاجب بالباء
الموحدة في قول الاكثرين وفي رواية المستمل والكشميني جاز بالزاي وضع الباء من جز بين الشيتين
اذا حال بينهما **ص** قال مجاهد الفاف ملتفة والقلب الملتفة **ش** اشار بهذا الى ما روى
عن مجاهد في تفسير قوله تعالى (وجنات الفاف) اي ملتفة وصله عنه عبد بن حديد من طريق ابن ابي نعيم ومعنى
ملتفة اي ملتفة بعضها على بعض والفاف جمع لف وقيل جمع لفيف وحكى الكسائي انه جمع الجمع وقال الطبري
اختلف اهل اللغة في واحد الافاف فقال بعض نحاة البصرة لف وقال بعض نحاة الكوفة لف ولفيف
قال الطبري ان كان الافاف جمعا فواحدة جمع ايضا تقول جنة لف وجنات لف قوله والقلب
الملتفة اشارة الى ما في قوله تعالى (وحدائق غلبا) وفسر القلب بقوله الملتفة وروى ابن ابي حاتم
من طريق حاصم بن كليب عن ابيه عن ابن عباس الحدائق ما لتف والقلب ما غلظ وروى من طريق
عكرمة عنه القلب شجر بالجبل لا يحمل يستظل به **ص** فراشا مهادا كقوله ولكم في الارض
مستقر **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (الذي جعل لكم الارض فراشا) وفسره
بقوله مهادا وبه فسر قتادة والربع بن انس وصله الطبري عنهما قواله كقوله ولكم في الارض مستقر
اي كافي قوله تعالى ولكم في الارض مستقر اي موضع قرار وهو بمعنى المهاد **ص** نكدا
قليل **ش** اشار بهذا الى ما قوله تعالى والذين خبت لا يخرج الانكدا وفسر النكد بقوله
قليل وكذا اخرج ابن ابي حاتم من طريق السدي قال لا يخرج الانكدا قال النكد الشيء القليل
الذي لا ينفع واخرج ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال هذا مثل
ضرب للكافر كالبلد السبعة المألحة التي لا يخرج منها البركة **ص** باب * صفة
الشمس والقمر بحسبان **ش** اي هذا باب في بيان تفسير صفة الشمس والقمر بحسبان
ص قال مجاهد كحسبان الرحي **ش** يعني الشمس والقمر يحريان بحسبان يعني
بحساب معلوم كحري الرحي يعني على حساب الحركة الدورية وعلى وضعها والحسبان
قد يكون مصدر اتقول حسبت حسابا وحسبانا مثل الغفران والكفران والرحمان والنقصان والبرهان
وقد يكون جمع الحساب مثل الشهبان والركبان والقضبان والرهبان وقول مجاهد وصله الفريابي
في تفسيره من طريق ابن ابي نعيم عنه **ص** وقال غيره حساب ومنازل لا يعدوانها
ش اي قال مجاهد في تفسير الآية المذكورة معناها يحريان بحسبان اي بقدر معلوم
ويحريان في منازل لا يعدوانها اي لا يتجاوزان المنازل روى ذلك الطبري عن ابن عباس باسناد

صحيح وروى عبد بن جيد ايضا من طريق ابي مالك الغفاري مثله **ص** حساب جماعة حساب
 مثل شهاب وشهبان **ش** قد ذكرنا الان ان لفظ حساب قد يكون جمعا وقد يكون مصدرا
ص ضحاها ضوءها **ش** اشار بهذا الى قوله والشمس وضحاها وفسر الضمى بالضوء
 وصله عبد بن جيد من طريق ابن ابي يحيى عن مجاهد قال والشمس وضحاها قال ضوءها وقال الامميلي
 يريد ان الضمى تقع في صدر النهار وعنده تشتت اضائة الشمس وروى ابن ابي حاتم من طريق
 قتادة والضحاك وقال ضحاها النهار وفي تفسير النسفي والشمس وضحاها اذا اشرقت وقام سلطانها
 ولذلك قيل وقت الضمى وكان وجهه شمس الضمى وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضمى فوق
 ذلك **ص** ان تدرك القمر لا يستر ضوء احدهما ضوء الاخر ولا ينبغي لهما ذلك سابق النهار
 يتطالبان حيثان نسلخ احدهما من الآخر ونجري كل واحد منهما **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى
 لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار قال الضحاك اى لا يزول الليل من قبل مجئ
 النهار وقال الداودي اى لا يأتى الليل في غير وقته قوله ولا الليل سابق النهار اى يتطالبان حيثان اى
 سريعان وقال تعالى يطلبه حيثنا اى سريعا قوله نسلخ منه النهار اى نسلخ من الليل النهار والسليخ
 الاخراج يقال سلخت الشاة من الاهداب والشاة مسلوخة والمعنى اخرجنا النهار من الليل اخرجنا ما يبق
 معه شئ فاستعير السليخ لازالة الضوء وكشفه عن مكان الليل وملتقى ظله قوله ونجري بالنون من
 الاجراء قوله كل واحد منهما اى من الليل والنهار ولما كان السليخ اخراج النهار من الليل وبالعكس ايضا
 كذلك عم البخاري فقال بلفظ احدهما **ص** واهية وهيهات شقةها **ش** اشار بهذا الى
 قوله تعالى (وانشقت السماء فهي يومئذ واهية) وفسر الوهى بالتشقق هذا قول الفراء وروى الطبري
 عن ابن عباس واهية متمزقة ضعيفة **ص** ارجائها لم ينشق منها فهي على حافتيه كقولك على ارجاء
 البئر **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (والملك على ارجائها) وهو جمع الرجا مقصورا وهو ناحية
 البئر والرجوان حافتا البئر ووقع في رواية غير الكشيتهنى فهو على حافتيها وكأنه افردا الضمير باعتبار
 لفظ الملك وجمع باعتبار الجنس وروى عن قتادة في قوله والملك على ارجائها اى على حافات السماء
 وروى الطبري عن سعيد بن المسيب مثله وعن سعيد بن جبير على حافة الدنيا وعن ابن عباس قال
 والملك على حافات السماء حين تشقق **ص** اغطش وجن اظلم **ش** اشار بقوله اغطش
 الى قوله تعالى (اغطش ليها) ويقولوه وجن الى قوله تعالى (فلما جن عليه الليل) وفسرهما بقوله اظلم
 فالاول تفسير قتادة اخرج عبد بن جيد من طريقه والثاني تفسير ابي حبيدة **ص** وقال الحسن
 كورت تكور حتى يذهب ضوءها **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (اذا الشمس كورت) قال الحسن
 البصري معنى كورت تكور حتى يذهب ضوءها ومعنى تكور تلف تقول كورت العمامة تكويرا
 اذا لففتها والتكوير ايضا الجمع تقول كورته اذا جمعته وقد اخرج الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس اذا الشمس كورت تقول اظلمت ومن طريق الربيع بن خثيم قال كورت اى رمى بها
 ومن طريق ابي يحيى عن مجاهد كورت قال اضمعلت **ص** والليل وما وسق
 جمع من دابة **ش** وصله عبد بن جيد من طريق مبارك بن فضالة عن الحسن نحوه
ص انسق استوى **ش** اشار به الى قوله تعالى والقمر اذا انسق فسر به بقوله استوى
 وصله عبد بن جيد ايضا من طريق منصور عنه واصل انسق او تسق قلبت الواو تاء وادغمت التاء

في التاء اي تجمع ضوؤه وذلك في الليالي البيض **ص** بروج منازل الشمس والقمر **ش** اشار به الى قوله تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) وفسر البروج بالمنازل اي منازل الشمس والقمر وروى الطبري من طريق مجاهد قال البروج الكواكب ومن طريق ابي صالح قال هي النجوم الكبار وقيل هي قصور في السماء رواه عبد بن حميد من طريق يحيى بن رافع ومن طريق قتادة قال هي قصور على ابواب السماء فيها الحرس وعند اهل الهيئة البروج غير المنازل قال بروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون فكل برج عبارة عن منزلتين وثلاث منها وبهذا يحصل الجواب عما قيل كيف يفسر البروج بالمنازل والبروج اثني عشر والمنازل ثمانية وعشرون او المراد بالمنازل معناها اللغوية لا التي عليه اهل التنجيم **ص** الحرور بالنهار مع الشمس **ش** اشار بهذا الى قوله تعالى (ولا الظل ولا الحرور) وفسر الحرور بأنه يكون بالنهار مع الشمس كذا روى عن ابي عبيدة وقال الفراء الحرور الحر الدائم ليلا كان او نهارا والسموم بالنهار خاصة **ص** وكان ابن عباس ورؤية الحرور بالليل والسموم بالنهار **ش** رؤبة بضم الراء ابن الجراح واسمه عبدالله ابن رؤبة بن ليدي بن صخر بن كنيف بن عميرة بن حتى بن ربيعة ابن سعد بن مالك بن سعد التميمي السعدي من سعد تميم البصري هو وابوه راجزان مشهوران طالمان باللغة وهما من الطبقة الناصعة من رجال الاسلام وتفسير رؤبة هذا ذكره ابو عبيد عنه في الجاز وقال السدي المراد بالظل والحرور في الآية الجنة والنار اخرجاه ابن ابي حاتم عنه **ص** يقال يولج يكور **ش** اشار الى قوله تعالى (يولج الليل في النهار) فسر به بقوله يكور وقال بعضهم يكور كذا يعني بالراء في رواية ابي ذر ورأيت في رواية ابن شويه يكون بنون وهو الاشبه قلت الاشبه بالراء لان معنى يكور يلف النهار في الليل وقال ابو عبيدة يولج اي ينقص من الليل فيزيد في النهار وروى عبد بن حميد من طريق مجاهد قال ما نقص من احد هما دخل في الآخر يتقاصان ذلك في الساعات **ص** وليجة كل شيء ادخلته في شيء **ش** اشار بهذا الى لفظ وليجة المذكور في قوله تعالى (ام حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة) وقد فسر وليجة بقوله كل شيء ادخلته في شيء * قوله ان تتركوا اي ام حسبتم ايها المؤمنون ان تترككم مهملين ولا تختبركم بأمور يظهر فيها اهل العزم والصدق من الكاذب ولهذا قال ولما يعلم الله الى قوله وليجة اي بطانة ودخيلة بل هم في الظاهر والباطن على النصيح لله ورسوله فاكتفى باحد القسمين عن الآخر وقال المفسرون الوليعة الخيانة وقيل الخديعة وقيل البطانة من غير المسلمين وهو ان يتخذ الرجل من المسلمين دخيلاً من المشركين يفتنون اليهم اسرارهم وقال ابن قتيبة كل شيء ادخلته في شيء ليس منه فانه وليجة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يذر حين غربت الشمس اتدري اين تذهب قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها او يوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت حتى تطلعي من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم **ش** مطابقته لترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة صفات الشمس التي تعرض عليها وزعم بعضهم ان وجه المطابقة هو سير الشمس في كل يوم وولاية وليس ذلك بوجه والدليل على وجه ما قلنا ان في بعض النسخ ذكر هذا باب صفة الشمس ثم ذكر الحديث المذكور والالفاظ التي ذكرها من قوله قال مجاهد كسبان الرحي الى هذا

الحديث ليست بموجودة في بعض النسخ ورجال هذا الحديث كلهم مضوا عن قريب و ابراهيم التيمي
 يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك بن طارق التيمي الكوفي وهو يروي عن ابي ذر واسمه جندب
 ابن جنادة وقد اختلف في اسمه واسم ابيه اختلافا كثيرا اشهرها ما ذكرناه * والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في التفسير عن الحميدى وعن ابي نعيم وفي التوحيد عن عياش عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم
 في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم وابي سعيد الاشجعي وعن اسحق
 ويحيى بن ايوب وعن عبد الحميد واخرجه ابوداود في الحروف عن عثمان والقواريري واخرجه
 الترمذي في الفتن وفي التفسير عن هناد واخرجه النسائي في التفسير عن اسحق بن ابراهيم * ذكر معناه *
 قوله اتدري الغرض من هذا الاستفهام اعلامة بذلك قوله حتى تسجد تحت العرش * فان قلت ما المراد
 بالسجود اذ لا جهة لها والانتقاد حاصل دائما قلت الغرض التشييد بالساجد عند الغروب * فان قلت يرى
 انها تغيب في الارض وقد اخبر الله تعالى انها تغرب في عين حجة فان هي من العرش قلت الارضون السبع
 في ضرب المثال كقطب الرحي والعرش اعظم ذاته كالرحي فانما سجدت الشمس سجدت تحت العرش وذلك
 مستقرها * فان قلت اصحاب الهيئة قالوا الشمس مرصعة في الفلك فانه يقتضي ان الذي يسير هو الفلك
 وظاهر الحديث انها هي التي تسير وتجري قلت اما ولا فلا اعتبار لقول اهل الهيئة عند مصداقه
 كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكلام الرسول هو الحق لا مريية فيه وكلامهم حدس
 وتخمين ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يخرج الشمس من مجراها وتذهب الى تحت العرش فسجدتم
 ترجع * فان قلت قال الله تعالى وكل فلك يسبحون اي يدورون قلت دوران الشمس في فلكها لا يستلزم
 منع سجودها في اي موضع اراده الله تعالى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بالسجود من هو مؤكل
 بهامن الملائكة قلت هذا الاحتمال غير ناش عن دليل فلا يعتبر به وهو ايضا مخالف لظاهر الحديث
 وعدول عن حقيقته وقبل المراد من قوله تحت العرش اي تحت القهر والسلطان قلت لماذا الهروب من ظاهر
 الكلام وحقيقته على ان نقول السموات والارضون وغيرهما من جميع العالم تحت العرش فاذا سجدت
 الشمس في اي موضع قدره الله تعالى يصح ان يقال سجدت تحت العرش وقال ابن العربي وقد انكر
 قوم سجود الشمس وهو صحيح ممكن قلت هؤلاء قوم من الملاحدة لانهم انكروا ما اخبر به النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثبت عنه بوجه صحيح ولا مانع من قدرة الله تعالى ان يمكن كل شيء من الحيوان
 والجمادات ان يسجد له قوله فتستأذن يدل على انها تعقل وكذلك قوله تسجد قال الكرمانى * فان قلت
 فيم تستأذن قلت الظاهر انه في الطلوع من المشرق والله اعلم بحقيقة الحال انتهى قلت لا حاجة الى القيد بقوله
 الظاهر لانه لا شك ان استيذانها هذا لاجل الطلوع من المشرق على عاداتها فيؤذن لها ثم اذا قرب
 يوم القيامة تستأذن في ذلك فلا يؤذن لها كما في الحديث المذكور قوله وبوشك ان تسجد لفظ بوشك
 من افعال المقاربة وهي على انواع منها ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب واوشك
 كما عرف في موضعه فعلى هذا معنى وبوشك ان تسجد ويقرب ان تسجد وقد علم ان افعال المقاربة ملازمة
 لصيغة الماضي الاربعة الفاظ فاستعمل لها مضارع منها اوشك قوله فلا يقبل منها يعني لا يؤذن لها
 حتى تسجد قوله وتستأذن فلا يؤذن لها يعني تستأذن بالسير الى مطالعها فلا يؤذن لها فذلك قوله تعالى
 (والشمس تجري لمستقر لها) اشار بقوله فذلك الى ما تضمن قوله فانها تذهب الى آخره قوله
 لمستقر لها يعني الى مستقر لها قال ابن عباس لا يبلغ مستقرها حتى ترجع الى منازلها قال قتادة الى وقت

واجل لها لاتعدوه وقيل الى انتهاء امرها عند انقضاء الدنيا وقيل الى ابعاد منازلها في الغروب وقيل
لخلوها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا وهو المغرب وقيل مستقرها اجلها الذي اقر الله عليه امرها
في جريها فاستقرت عليه وهو آخر السنة وعن ابن عباس انه قرأ المستقر لها وهي قراءة ابن مسعود اي
لاقرار لها فهي جارية ابدًا (ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق الذي بكل الفطن من
استخراج جد وتخير الافهام في استنباط ما هو الا (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط
علمًا بكل معلوم * فان قلت روى مسلم عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
عن قول الله تعالى والشمس تجري مستقرها قال مستقرها تحت العرش قلت لا ينكر ان يكون لها استقرار
تحت العرش من حيث لا تدركه ولا نشاهده وانما اخبر عن غيب فلا تكذبه ولا تكفه ان علمنا لا يحيط به
^ص حدثنا مسدد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا عبد الله الدانا قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر مكوران يوم
القيامة ^ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان تكور الشمس والقمر من صفاتهما وعبد الله هو ابن
فيروز الدانا بالبدال المهمة وتخفيف النون وفي آخره جيم ويقال يدون الجيم ايضا وهو معرب
ومعناه العالم وهو بصرى قوله مكوران اي مطويان ذاهبا الضوء وقال ابن الاثير اي يلفان
ويجمعان وفي رواية كعب الاحبار يجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران في النار يوم القيامة اي يلفان
ويلفيان في النار والرواية ثورين بالثاء المثلثة كأنهما يمسحان وقال ابن الاثير وقد روى بالنون وهو
تصحيف وقال الطبري باسناده عن عكرمة عن ابن عباس تكذيب كعب في قوله هذه يهودية يريد
ادخالها في الاسلام الله اكرم واجل من ان يعذب على طاعته الم تر الى قوله تعالى وسخر لكم الشمس والقمر
دائمين يعني دوما في طاعته فكيف يعذب عبيد اثنى الله عليهما انتهى قلت قد روى عن ابي هريرة
وانس ايضا مثل ما روى عن كعب * اما حديث ابي هريرة فقد قال الخطابي وروى في هذا الحديث
زيادة لم يذكرها ابو عبد الله وهي ما حدثنا ابن الاثير حدثنا عباس الدوري حدثنا يونس بن محمد
حدثنا عبد العزيز بن المختار عن عبد الله الدانا ج شهدت اباسمة حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم انه قال ان الشمس والقمر ثوران يكوران في النار يوم القيامة قال الحسن وما ذنبهما قال
ابو سلمة انا احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت تقول ما ذنبهما فسكت الحسن * واما ما روى
عن انس فقد رواه ابو داود والطيالسي في مسنده عن يزيد الرقاشي عن انس مرفوعا ان الشمس والقمر ثوران
عقيران في النار وذكره ابو مسعود الدمشقي في بعض نسخ اطرافه موهما ان ذلك في الصحيح وذكر ابن
وهب في كتاب الاموال عن عطاء بن يسار انه تلا هذه الآية (وجمع الشمس والقمر) قال يجمعان يوم
القيامة ثم يقدفان في النار فيكونان في نار الله الكبرى وقال الخطابي ليس المراد بكونهما في النار تعذيبهما
بذلك ولكنه تكبيل لمن كان يعبدهما في الدنيا ليعلموا ان عبادتهم لهما كانت باطلة وقيل انهما خلعا
من النار فاعيدا فيها ويرد هذا القول ما روى عن ابن مسعود مرفوعا تكلم ربنا بكلمتين صير احدهما
شمسا والاخرى قمرًا وكلاهما من النور ويعاد ان يوم القيامة الى الجنة وقال الاسمعيلى لا يلزم من
جعلهما في النار تنذيبهما فان الله في النار ملائكة وغيرها لتكون لاهل النار عذابا والآيات
العذاب ^ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو بن عبد الرحمن
ابن القاسم حدثني عن ابيه عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قال ان الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الكسوف الذي يعرض للشمس والكسوف الذي يعرض للقمر من صفاتهما ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة سبع وثلاثين ومائتين وهو من افراد ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمره هو ابن الحارث المصري وعبد الرحمن بن القاسم يروي عن أبيه القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهذا الحديث قدمي في اول ابواب الكسوف فانه اخرجته هناك من اصبع عن ابن وهب الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك قوله فصلوا اي صلاة الكسوف **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياة فاذا رأيتهم ذلك فاذكروا الله **ش** مطابقتها للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق والحديث مضى بأنهم واطول منه في باب صلاة الكسوف فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها خبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس قام فكبّر وقرأ قراءة طويلة ثم ركع ركوعا طويلا ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حده وقام كما هو فقرأ قراءة طويلة وهي ادنى من القراءة الاولى ثم ركع ركوعا طويلا وهي ادنى من الركعة الاولى ثم سجد سجودا طويلا ثم فعل في الركعة الآخرة مثل ذلك ثم سلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فقال في كسوف الشمس والقمر انهما آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا حياة فاذا رأيتوهما فافزعوا الى الصلاة **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة ما قبله **و** والحديث مضى في باب هل يقول كسفت الشمس او خسفت فانه اخرجته هناك عن سعيد بن عفيرة عن الليث الى آخره نحوه قوله فافزعوا اي التجهوا الى الصلاة وذكر الله **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس عن ابي مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياة ولكنهما آيتان من آيات الله فاذا رأيتوهما فصلوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان واسمعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي مولا هم الكوفي وقيس ابن ابي حازم واسمه عوف الاحمسي البجلي وابو مسعود اسمه عقبة بن عمرو البدرى وقال الكرماني وفي بعضها ابن مسعود اي عبد الله وهذا وان كان صحيحا من جهة ان قيس بن ابي حازم بالزاي يروي عنه ايضا لكن الروايات متعاضدة على ان الحديث في مسانيد عقبة لا عبد الله والحديث مضى في باب لا ينكسف الشمس لموت احد ولا حياته والله اعلم **ص** **باب** ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدي رحته **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء الى آخره **ص** قاصفا تقصف كل شيء **ش** اشار به الى تفسير لفظ قاصفا في قوله تعالى (فيرسل عليكم قاصفا من الريح) وفسره بقوله تقصف كل شيء يعني تأتي عليه وقال ابو عبيدة هي التي تقصف كل شيء اي تخطم وروى الطبري من طريق ابن جريج قال قال ابن عباس القاصف التي تفرق هكذا رواه منقطعا لان ابن جريج لم يدرك ابن عباس **ص** لواقع ملاقي ملقحة **ش** اشار به الى لفظ لواقع في قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع وفسر اللواقع بالملاقح جمع

ملقحة وهو من النواذر يقال القح القح النفاقة والريح السحاب ورياح لواقع وقال ابن السكيت
 الواقع الحوامل وعن أبي عبيدة الملاقم جمع ملقحة وملقح مثل ما قال البخاري وانكره غيره فقال
 جمع لاقحة ولاقم على النسب أي ذات القحاح والعرب تقول للجنوب لاقح وحامل وللشمال حائل
 وعقيم وقال ابن مسعود لواقع تحمل الريح الماء فتلق السحاب وتمربه فيدر كأنه القح ثم يطر وقال
 ابن عباس تلقح الرياح والشجر والسحاب وتمربه وقال عبد الله بن عمر الرياح ثمانية أربع عذاب وأربع
 رحمة فالرحمة الناشرات والذاريات والمرسلات والمبشرات وأما العذاب فالعاصف والقاصف
 وهما في البحر والصرصرو العقيم وهما في البر **ص** اعصار ريح عاصف تهب من الأرض إلى السماء
 كعمود فيه نار **ش** أشار بهذا إلى تفسير لفظ اعصار في قوله تعالى فاصبها اعصار في نار وعن ابن
 عباس هي الريح الشديدة وقبل ريح عاصف فيها سموم وقيل هي التي يسميها الناس الزوبعة وعن الضحاك
 الاعصار ريح فيها برد شديد والذي قاله البخاري أظهر لقوله تعالى فيه نار وهو تفسير أبي عبيدة
ص صر برد **ش** أشار به إلى تفسير لفظ صر في قوله تعالى ريح فيها صر قال أبو عبيدة
 الصر شدة البرد **ص** نشر متفرقة **ش** نشر نشر الذي في قوله تعالى وهو الذي
 يرسل الرياح نشر بين يدي رحته الذي وصفه ترجمة بقوله متفرقة وهو جمع نشور وعن حاصم كأنه
 جمع نشر وعن محمد اليماني هو المطر **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن
 ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت ماد بالدبور **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يتضمن ريح الرحمة والحكم بفحنتين هو ابن عتبة والحديث مضي
 في الاستسقاء في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه أخرجه هناك عن مسلم
 عن شعبة إلى آخره **ص** حدثنا مكي بن إبراهيم حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عائشة رضي الله
 تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا رأى غيمة في السماء أقبل وأدبر ودخل وخرج
 وتغير وجهه فإذا أمطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما أدري لعله كما قال قوم (فلما رأوه ماضيا مستقبل أوديتهم) الآية **ش** مطابقته للترجمة
 من حيث انه مشتمل على ذكر الريح والمطر الذي يأتي به الريح ومكي بن إبراهيم بن بشر بن فرقد الحنظلي
 البلخي ولفظ مكي على صورة النسبة اسمه وليس هو منسوب إلى مكة وقد وهم الكرماني فقال مكي نسبة
 إلى مكة وقال في موضع آخر كالمسبوب إلى مكة وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو
 ابن أبي رباح والحديث أخرجه الترمذي في التفسير عن عبد الرحمن بن الأسود البصري وأخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن يحيى بن أيوب المروزي قوله غيمة بفتح الميم وكسر الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف
 وهي السحابة التي ينحال فيها المطر قوله وتغير وجهه خوفا أن تصيب أمته عقوبة ذنب العامة كما
 أصاب الذين قالوا هذا مارض مطرنا الآية **ص** فان قلت كيف يلتم هذا مع قوله (وما كان الله ليعذبهم
 وانت فيهم قلت الآية نزلت بعد هذه القصة وهذه كرامة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورفع لدرجته حيث لا يعذب أمته وهو فيهم ولا يعذبهم أيضا وهم يستغفرون بعد ذهابه صلى الله
 تعالى عليه وسلم واستنبطت الصوفية من ذلك أن الإيمان الذي في القلوب أيضا يمنع من تعذيب
 أبدانهم كما كان وجوده فيهم مانعا منه قوله فإذا أمطرت السماء قدم الكلام في أمطر ومطر في باب
 الاستسقاء وفي رواية أبي ذر بدون الالف قوله سرى عنه على صيغة المجهول أي كشف عنه ما خالطه

من الوجع يقال سررت الثوب وسريته اذا تحلقته وسريت الجمل عن الفرس اذا تزعت منه والتشديد
 للمبالغة قوله فعرفته فائشة من التعريف اي عرفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان مرضه له
 قوله عارضا وهو السحاب الذي يعترض في افق السماء **ص** **باب** ذكر الملائكة
ش اي هذا باب في ذكر الملائكة وهو جمع ملك وقال ابن سيدة هو مخفف عن ملائكة كالملائكة
 جمع شئ والحق التاء لتأنيث الجمع وتركز الهمزة في المفرد للاستئصال وقال القزاز هو مأخوذ
 من الالوكة وهي الرسالة وقبل هو مأخوذ من الملك يفتح الميم وسكون اللام وهو الاخذ بقوة وقبل
 من الملك بالكسر لان الله تعالى قد جعل لكل ملك ملكا فلك ملك الموت قبض الارواح وملك اسرافيل
 الصور وكنذا سائرهم ويفسد هذا قولهم ملائكة بالهمزة ولا اصل له على هذا القول في الهمزة
 وقد جاء الملك جمعا كما في قوله تعالى (والملك على ارجائها) والملائكة اجسام لطيفة هوائية تقدر
 على التشكل بأشكال مختلفة مسكنها السموات ويقال جوهر بسيط ذو نطق وعقل مقدس عن ظلمة
 الشهوة وكدورة الغضب (لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) طعامهم التسبيح و
 شربهم التقديس وانهم يذكر الله تعالى خلقوا على صور مختلفة واقدار متفاوتة لا صلاح
 مصنوعاته واسكان سمواته **ص** **ش** قال انس قال صيد الله بن سلام للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان جبريل عدو اليهود من الملائكة **ش** هذا التعليق قطعة من حديث وصله البخاري
 في كتاب الهجرة عن محمد بن سلام عن مروان بن معاوية عن حميد عن انس وسياق تحقيقه ان شاء الله
 تعالى **ص** وقال ابن عباس ان الذين الصافون الملائكة **ش** هذا التعليق رواه
 الطبراني مرفوعا عن عائشة بلفظ ما في السماء الدنيا موضع قدم الا عليه ملك ساجد او قائم فذلك
 قوله وان الذين الصافون وروى ايضا عن محمد بن سعد حدثني ابي قال حدثني عمي قال حدثني ابي
 عن ابيه عن ابن عباس بزيادة الملائكة صافون تسبح لله عز وجل **ص** حدثنا هبة بن خالد
 حدثنا همام عن قتادة (ح) وقال لي خليفة اخبرنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و هشام قال حدثنا
 قتادة حدثنا انس مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا عند
 البيت بين النائم واليقظان وذكر بين الرجلين فأتيت بطست من ذهب ملي بحكمة وايمانا فشق من
 النحر الى مراق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملي بحكمة وايمانا وأتيت بدابة ايض دون البغل
 وفوق الحمار البراق فانطلقت مع جبريل عليه الصلاة والسلام حتى اتينا السماء الدنيا قبل من هذا قال
 جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقدار سل اليه قال نعم قبل مرحبا به ولنم الجحى جاء فأتيت على آدم
 فسلمت عليه فقال مرحبا بك من ابن وني فأتينا السماء الثانية قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال
 محمد قبل ارسل اليه قال نعم قال مرحبا به ولنم الجحى جاء فأتيت على عيسى ويحيى فقالا مرحبا بك من اخ
 وني فأتينا السماء الثالثة قبل من هذا قبل جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدار سل اليه قال نعم
 قبل مرحبا به ولنم الجحى جاء فأتيت يوسف فسلمت عليه وقال مرحبا بك من اخ وني فأتينا السماء
 الرابعة قبل من هذا قبل جبريل وقيل من معك قبل محمد قبل وقدار سل اليه قبل نعم قبل مرحبا به ولنم الجحى
 جاء فأتينا على ادريس فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ وني فأتينا السماء الخامسة قبل
 من هذا قال جبريل قبل ومن معك قبل محمد قبل وقدار سل اليه قال نعم قبل مرحبا به ولنم الجحى جاء
 فأتينا على هرون فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ وني فأتينا السماء السادسة قبل من هذا قبل
 جبريل قبل من معك قبل محمد قبل وقدار سل اليه قال نعم ولنم الجحى جاء فأتيت على موسى فسلمت عليه

فقال مرحبا بك من اخ وني فلما جاؤت بكى فقيل ما يبكاك قال يارب هذا الغلام الذي بعث بعدى
يدخل الجنة من امته افضل مما يدخل من امتي فأتينا السماء السابعة قيل من هذا قيل جبريل قيل من معك
قيل محمد قيل وقدر سل اليه قال نعم قيل مرحبا به ولتم الجحى جاء فأتيت على ابراهيم فسلمت عليه فقال مرحبا
بك من ابن وني فرفع لي البيت المعمور فسألت جبريل فقال هذا البيت المعمور يصلى فيه كل يوم سبعون
الف ملك اذا خرجوا لم يعودوا اليه آخر ما عليهم ورفعت لي سدرة المنتهى فاذا نبتها كأنه قلال هجر ورقتها
كأنه آذان القيول في اصلها اربعة اثمار نهران باطنان ونهران ظاهران فسألت جبريل فقال اما
الباطنان ففي الجنة واما الظاهران النيل والفرات ثم فرضت علي خسون صلاة فاقبلت حتى جثت
موسى فقال ما صنعت قلت فرضت علي خسون صلاة قال انا اعلم بالناس منك طالت بني اسرائيل
اشد المعالجة وان امنتك لا تطيق فارجع الى ربك فسله فرجعت فسأله فجعلها اربعين ثم مثله ثم ثلاثين
ثم مثله فجعل عشرين ثم مثله فجعل عشرة فأتيت موسى فقال مثله فجعلها خسا فأتيت موسى فقال ما
صنعت قلت جعلها خسا فقال مثله قلت سلمت بخير فتودى اني قد افضيت فريضتي وخففت عن
عبادي واجزى الحسنة عشرا ثم **مطابقته لترجمة ظاهرة** لان فيه ذكر جبريل صريحا
وهو من الكروبيين وهم سادة الملائكة **ذكر رجاله** وهم تسعة **الاول** هدية بضم الهاء
وسكون الدال وبالباء الموحدة ابن خالد بن ابي الاسود القيسي البصري ويقال هدا ب **الثاني**
همام بن يحيى بن دينار العوزي بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالدال المعجمة **الثالث** قتادة
ابن دمامة **الرابع** خليفة بن خياط ابو عمرو والعصفرى **الخامس** يزيد بن زريع ابو معاوية العيشي
البصري **السادس** سعيد بن ابي عروبة واسمه مهران اليشكري **السابع** هشام بن ابي عبد الله
الدستوائي **الثامن** انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **التاسع** مالك بن صعصعة الانصارى
رضى الله تعالى عنه **الذي ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **الذي اخرجه البخارى** مقطعا في اربعة مواضع
بعضها في بدء الخلق من هدية وخليفة وبعضها في الانبياء من هدية ايضا وفي بعض النسخ عن عباد بن
ابي يعلى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى عن ابن ابي عدى وعن ابي موسى عن معاذ واخرجه
الترمذى في التفسير عن محمد بن بشار و ابن ابي عدى واخرجه النسائي في الصلاة عن يعقوب
ابن ابراهيم الدورقي وعن اسمعيل بن مسعود وغيرهم **ذكر معناه** قوله عن قتادة (ح) وقال لي خليفة كلمة
ح اشارة الى التحويل من اسناد الى آخر قبل ذكر الحديث وقيل الى الحائل بين السندين وانما قال قال لي خليفة
ولم يقل حدثني اشعارا بانه سمع منه عند المذاكرة لعل طريق التحويل والتبليغ قوله عند البيت اى الكعبة
وقدم في اول كتاب الصلاة في رواية ابي ذر انه قال فرج عن سقف بيتي والتوفيق بينهما هو
ان الاصح كان له صلى الله تعالى عليه وسلم معراجان او دخل بيته ثم صرح بين النائم واليقظان وظاهر
حديث ابي ذر الذي مضى في اول كتاب الصلاة انه كان في اليقظة اذ هو مطلق الاطلاق وهو المطابق
لما في مسند احمد عن ابن عباس انه كان في اليقظة رآه بعينه والتوفيق بينهما بأن يقال ان كان الاسراء
مرتين او اكثر فلا اشكال فيه وان كان واحدا فالحق انه كان في اليقظة بجسده لانه قد انكرته قريش
وانما ينكر ان كان في اليقظة اذ الرؤيا لا تنكر ولو بابعده منه **وقال القاضي عياض** اختلفوا في الاسراء
الى السموات فقيل انه في المنام والحق الذي عليه الجمهور انه اسرى بجسده قلت اختلفوا فيه على
ثلاث مقالات **فذهب طائفة** الى انه كان في المنام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى
وحق والى هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه خلافه واحتجوا في ذلك بما روى

عن عائشة رضي الله تعالى عنها ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون بينا انا نائم ويقول
انس وهو نائم في المسجد الحرام وذكر القصة وقال في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام وذهب
معظم السلف الى انه كان يجسده وفي اليقظة وهذا هو الحق وهو قول ابن عباس فيما صححه الحاكم
وعدد في الشفاء عشرين نفسا قال بذلك من الصحابة والتابعين واتباعهم وهو قول اكثر المتأخرين
من الفقهاء والمحدثين والمفسرين والتكلمين وذهبت طائفة الى ان الاسراء بالجسد يقظة الى بيت المقدس
والى السماء بالروح والصحيح انه اسرى بالجسد والروح في القصة كلها وعليه يدل قوله تعالى
(سبحان الذي اسرى بعبدك) اذ لو كان مناما لقال بروح عبده ولم يقل بعبدك ولا يعدل عن الظاهر
والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة وقال ابن عباس
هي رؤيا عين رآها لارؤيا نائم واما قول عائشة ما فقد جسدك فلم تحدث عن مشاهدة لانها لم تكن حيث تدزوجة
ولا في سن من يضبط ولعلها لم تكن ولدت فاذا كان كذلك تكون قد حدثت بذلك عن غيرها فلا
يرجح خبرها على خبر غيرها وقال الحافظ عبد الحق في الجمع بين الصحيحين وماروى شريك عن
انس انه كان نائما فهو زيادة مجهولة وقد روى الحافظ المتقنون والائمة المشهورون كابن شهاب وثابت
البناني وقناة عن انس ولم يأت احد منهم بها وشريك ليس بالحافظ عندها هل الحديث قوله وذكر
اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فأتيت على صيغة المجهول قوله بطست الطست
مؤنثة وجمعها طسوس وجاء بكسر الطاء ويقال طس بتشديد السين قوله ملئ على صيغة
المجهول من الماضي والتذكير باعتبار الاناء وفي رواية الكشميهني ملأ وفي رواية غيره ملآن فالحاصل
ان فيه ثلاث روايات قوله حكمة وايمانا قال الكرمانى هما معنيان والافراغ صفة الاجسام قلت
كان في الطست شئ يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سبيلهما
وقال الطيبي لعله من باب التمثيل او تمثله المعاني كما تمثله ارواح الانبياء الدارجة بالصورة التي كانوا
عليها قوله فشق من النحر الى مراق البطن النحر الصدر ومراق بفتح الميم وتخفيف الراء
وتشديد القاف وهو ما سفلى من البطن ورق من جلده واصله مراق وميمت بذلك لانها موضوعة الجلد
وقال الطيبي ما ذكر من شق الصدر واستخراج القلب وما يجري مجراه فان السيل في ذلك التسليم
دون التعرض بصرفه الى وجهه يقولون متكلف ادعاء للتوفيق بين المنقول والمعقول تبرئا مما يتوهم
انه محال ونحن بحمد الله لا نرى العدول عن الحقيقة الى المجاز في خبر الصادق عن الامر المحال به
على القدرة واعلم ان هذا الشق غير الشق الذي كان في زمن صفوه فعلم ان الشق كان مرتين قوله و
اتيت بدابة ابيض انما قال ابيض ولم يقل بضاء لانه اما دة على المعنى اى بمركوب او براق قوله البراق مرفوع
على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو براق ويجوز بالجزم على انه بدل من دابة والبراق اسم للدابة
التي ركبها صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وقال ابن دريد اشتقاقه من البرق ان شاء الله لسرعته وقيل
سمى به لشدة صفائه وتلاؤلونه ويقال شاة براءة اذا كان خلال صوفها طاقات سود فيحتمل
التسمية به لكونه ذا لونين وذكر ابن ابي خالد في كتاب الاحتفال في اسماء الخيل وصفاتها ان البراق
ليس بذكر ولا انثى ووجهه كوجه الانسان وجسده كجسد الفرس وقوائمه كقوائم الثور وذنبه
كذنب الغزال وقال ابن اسحق البراق دابة ابيض وفي فتحه جناحان يحفر بهما رجله يضع
حافره في منتهى طرفه وقال الزبيدي في مختصر العين وصاحب الخبر هي دابة كانت الانبياء

عليهم الصلاة والسلام يركبونها وقال الطيبي وهذا الذي قالا يحتاج الى نقل صحيح ثم قال لعلمهم
حسبوا ذلك في قوله في حديث آخر فربطته بالحلقة التي تربط بها الانبياء البراق واطهر منه حديث انس
في حديث آخر قول جبريل عليه الصلاة والسلام للبراق فاركبك احدا اكرم على الله منه * وعن
قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اراد الركوب على البراق شمس فوضع جبريل عليه
الصلاة والسلام يده على مفرقه ثم قال الاتسمحي يا براق بما تصنع فوالله ما ركبت عبد الله قبل
محمد اكرم على الله منه قال فاستمحي حتى ارفض عرقا ثم قرحتى ركبه * وقال ابن بطال في سبب نفرة
البراق بعد عهده بالانبياء عليهم الصلاة والسلام وطول الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة
والسلام * وقال غيره قال جبريل عليه الصلاة والسلام لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حين شمس
به البراق لعلاك يا محمد مسست الصفراء اليوم يعنى الذهب فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما مسها
الا انه مر بها فقال تبا لمن يعبدك من دون الله وما شمس الا لذلك ذكره السهيلي * وسمع العبد الضعيف من
بعض مشايخه الثقات انه انما شمس ليعده الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بالركوب عليه يوم القيامة
فلما وعد له ذلك قر * وفي صحيح ابن حبان ان جبرائيل عليه الصلاة والسلام حمله صلى الله تعالى عليه وسلم
على البراق رديفاله ثم رجعا ولم يصل فيه اى في بيت المقدس ولو صلى لكانت سنة وهو من اطرف
ما يستدل به على الاردا ف وفي حديث انس وغيره انه صلى وانكر ذلك حذيفة وقال والله ما زالا عن ظهر
البراق حتى رجعا واخرج البيهقي حديث الاسراء من حديث شداد بن اوس وفيه انه صلى تلك اليلة بيت
لحم قوله حتى اتينا السماء الدنيا لم يذكرفه مجيئه الى القدس وقد قال الله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده
الآية ذكر اهل السيرة والمفسرون انه لما ركب البراق أتى الى بيت المقدس ومعه جبريل عليه الصلاة والسلام
ولما فرغ امره فيه نصب له المعراج وهو السلم فصعد فيه الى السماء ولم يكن الصعود على البراق كما يتوهمه
بعض الناس بل كان البراق مربوطا على باب مسجد بيت المقدس حتى يرجع عليه الى مكة قوله قيل
من هذا وفي رواية ابي ذر التي مضت في اول الكتاب فلما جئت الى السماء الدنيا قال جبريل
لخازن السماء اقنع فهذا يدل على ان السموات ابوابا وحفظة موكلين بها وفيه اثبات الاستيذان
وانه ينبغي ان يقول انا زيد مثلا قوله قال جبريل يعنى قال انا جبريل قوله قال محمد اى قال جبريل
معى محمد والظاهر ان القائل في قوله قيل في هذه المواضع خزان ابواب السماء قوله وقد
ارسل اليه الواو للعطف وحرف الاستفهام مقدر اى اطلب وارسل اليه وفي رواية اخرى وقد
بعث اليه للاسراء وصعود السموات قال الطيبي وليس مراده الاستفهام عن اصل البعثة والرسالة
فان ذلك لا يخفى اليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح وقيل معناه اوحى اليه وبعث نبيا والاول اظهر
لان امر نبوته كان مشهورا فى الملكوت لا يكاد يخفى على خزان السموات وحراسها واوقف للاستفتاح
والاستيذان وقيل كأن سؤالهم للاستعجاب بما انعم الله عليه او للاستبشار بعروجه اذ كان من البين
عندهم ان احدا من البشر لا يترقى الى اسباب السموات من غير ان يأذن الله له ويأمر ملائكته
باصعاده وان جبريل عليه الصلاة والسلام لا يصعد بمن لم يرسل اليه ولا يفتح له ابواب السماء قوله
مرحبا به اى بمحمد ومعناه لقي رحبا وسعة وقيل معناه رحب الله به مرحبا فجعل مرحبا ووضع الترحيب
فعلى الاول انتصابه على المفعولية وعلى الثانى على المصدرية قوله ولنعم الجي جاء المخصوص
بالمدرج محذوف وفيه تقديم وتأخير تقديره جاء فلنعم الجي مجيئه قال المالكى فيه شاهد على الاستغناء

بالصلة من الموصول والصفة من الموصوف في باب نعم لانها تحتاج الى فاعل هي المجرى والى مخصوص
بمعناها وهو مبتدأ مخبر عنه بنم وفاعلها وهو في هذا الكلام وشبهه موصول او موصوف بجاء والتقدير
نعم المجرى الذي جاء او نعم المجرى جاء وكونه موصولا جود لانه مخبر عنه وكون المخبر عنه معرفة اولى من كونه
نكرة قوله فأتيت على آدم فسلمت عليه وفي رواية وامر بالتسليم عليهم اى على الانبياء الذين لقبهم
في السموات وعلى خزان السموات وحراسها لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القيام وكانوا في حكم
العمود والقائم يسلم على القاعد وان كان افضل منه قوله من ابن ونبي كل واحد من النبوة والنبوة
ظاهر وهو من قوله هذا الى قوله فرفع الى كده ظاهر الالبعض الالفاظ تفسرها فقوله فأتيت على ادريس
وكان في السماء الرابعة قيل هذا معنى قوله ورفعناه مكانا عليا قاله ابو سعيد الخدرى رضى الله
تعالى عنه وقيل رفعناه في المنزل والرتبة وقيل المراد من قوله ورفعناه مكانا عليا الجنة فان
قلت اذا كان في الجنة فكيف لقيه في السماء الرابعة قلت قيل انه لما اخبر بعروجه صلى الله تعالى
عليه وسلم الى السموات وما فوقها استأذن ربه في ملاقاته فاستقبله فكان اجتماعه به في السماء الرابعة
اتفاقا لقصد قوله مرحبا من اخ ونبي فان قلت كيف قال ادريس عليه الصلاة والسلام من اخ
وهو جد لنوح عليه الصلاة والسلام فكان المناسب ان يقول من ابن قلت لعله قاله تلطفا وتأدبا
والانبياء اخوة قوله فلما تجاوزت بكى قالوا كان بكاءه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل الرقة لقومه
والشفقة عليهم حيث لم ينتفعوا بمتابعته انتفاع هذه الامة بمتابعة نبيهم ولم يبلغ سوادهم مبلغ
سوادهم ولا ينبغي الا ان يحمل على هذا الوجه او ما يضاهى ذلك فان الحسد في ذلك العالم منزع
عن عوام المؤمنين فضلا عن اختاره الله لرسالته واصطفاه لمكاملته قوله يارب هذا الغلام لم يرد موسى
عليه السلام بذلك استقصار شأنه فان الغلام قد يطلق ويراد به القوى الطرى الشاب والمراد منه
استقصار مدته مع استكثار فضائله وامته اتم سوادا من امته وقال الخطابي قوله الغلام ليس على معنى
الازراء والاستصغار لشانه انما هو على تعظيم منة الله عليه بما اناؤه من النعمة واتحفه من الكرام
من غير طول عمر افناء مجتهدا في طاعته وقد تسمى العرب الرجل المستجمع السن غلاما مادام
فيه بقية من القوة وذلك في لغتهم مشهورة قوله فأتيت على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
هذا في السماء السابعة وذكر في حديث ابى ذر في اول كتاب الصلاة انه في السادسة قبل في التوفيق
بينهما بأن يقال لعله وجد في السادسة ثم ارتقى هو ايضا الى السابعة وكذلك اختلف في موسى هل هو في
السادسة او السابعة والكلام فيه مثل ما مر الآن قوله فرفع الى البيت المعمور اى كشف لي وقرب منى والرفع
التقريب والعرض وقال التوريشى الرفع تقريبك الشئ وقد قيل في قوله وفرش مرفوعة اى
مقربة لهم وكأنه اراد ان البيت المعمور ظهر له كل الظهور وكذلك مدرة المنتهى استبينت له كل الاستبانة
حتى اطلع عليها كل الاطلاع بمثابة الشئ المقرب اليه وفي معناه رفع الى بيت المقدس والبيت المعمور
بيت في السماء حيال الكعبة اسم الضراح بضم الصاد المعجمة وتخفيف الراء وبالهاء المهملة وعمرانه
كثرة غاشيته من الملائكة قوله لم يعودوا ويروى لم يعتدوا قوايم آخر ما عليهم بالرفع والنصت
فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله قال صاحب المطالع الرفع اجود
قوله ورفعت لى مدرة المنتهى قد ذكرنا الآن معنى الرفع ويروى المدرة المنتهى بالالف واللام والمدرة
شجرة النبق وسميت بها لان علم الملائكة ينتهى اليها ولم يجاوزها احد الارسل الله صلى الله تعالى

عليه وسلم وحكى عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه انما سميت بذلك لكونها ينهى اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله تعالى قوله فاذا نطقها كلمة اذا المفاجأة والنبي يفتح النون وكسر الباء خل الصدر ويخفف ايضا الواحدة نبقة ونبقة قوله قلال هجر القلال جمع قلة وقال ابن التين القلة ما تارطل وخسون رطلا بالرطل البغدادي والاصح عند الشافعية خمسمائة رطل وقال الخطابي القلال الجرار وهي معروفة عند المخاطبين معلومة القدر وقال ابن فارس القلة ما اقله الانسان من جرة اوجب قال وليس في ذلك عند اهل اللغة حد محدود الا ان يأتي في الحديث تفسير فيجب ان يسلم وعبرة الهروي القلة ما يأخذ مزادة من الماء سميت بذلك لانها تقل اي ترفع وهجر بفتح الهاء والجيم وفي آخره راء بلدة لا تنصرف للتعريف والتأنيث وفي المطالع هجر مدينة باليمن هي قاعدة البحرين بينها وبين البحرين عشر مراحل ويقال الهجر ايضا بالالف واللام قوله كاذان الفيول وهو جمع فيل وهو الحيوان المعروف قوله انها رجع نهر يسكون الهاء وقسمها قوله نهران باطنان قال مقاتل هما السلسيل والكوتر قوله ونهران ظهران وقد بينهما في الحديث بقوله النيل والفرات يخرجان من اصلهما ثم يسيران حيث اراد الله تعالى ثم يخرجان من الارض ويخرجان فيها وعن ابن عباس ان جميع المياه من تحت صخرة بيت المقدس ومن هناك يفرق في الدنيا اما النيل فبدؤ من جبال القمر بضم القاف وسكون الميم وقيل بفتح الميم تشبيها بالقمر في بياضه وقيل ينبع من اثني عشر عينا هناك ويحري ثلاثة اشهر في القفار وثلاثة اشهر في العمران الى ان يبحى الى مصر فيفترق فرقتين عند قرية يقال لها شطونوف فيمر الغربى منه على رشيد وينصب في البحر الملح واما الشرق فيفترق ايضا فرقتين عند جوجر فيفترق فرقتين ايضا فتمر الغربية منهما على ديباط من ضربها وينصب في البحر الملح والشرقية منهما تمر على اشمون طناح فينصب هناك في بحيرة شرقى ديباط يقال لها بحيرة تيس وبحيرة ديباط واما الفرات فاصله من اطراف ارمينية قريب من قالقلا ثم يمر على بلاد الروم ثم يمر بأرض ملطية ثم على شميشاط وقلعة الروم والبيرة وجسر منيع وبالس وجسر والركة والرحبة وقرقيسا ومانة والحديثة وهيت والانبار ثم يمر بالطغوف ثم بالحلة ثم بالكوفة وينتهي الى البطايح وينصب في البحر الشرقى قالوا ومقدار جريانها على وجه الارض اربعمائة فرسخ قوله حاجت بنى اسرائيل اي مارسهم ولقيت منهم الشدة فيما اردت منهم من الطاعة والمعالجة مثل المزاولة والمجادلة قوله فسله اصله فامأله لانه امر من السؤال فنقلت حركة الهمزة الى السين فحذفت تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار فسله على وزن فله قوله فارجع الى ربك اي الى الموضع الذي ناجيت ربك فيه قوله فرجعت اي الى موضع مناجاتي قوله فسألت الله اي فسألت الله الخفيف قوله فجعلها اي فجعل الفريضة التي قدرها اربعين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله ثم ثلاثين اي ثم جعلها ثلاثين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلاة قوله ثم مثله اي ثم قال موسى عليه الصلاة والسلام مثله قوله فجعل عشرين اي عشرين صلوات قوله فأتيت موسى عليه الصلاة والسلام اي في الموضع الذي لقيه فيه فقال موسى ايضا مثله قوله فجعلها خمسا اي خمس صلوات قوله فقال ما صنعت اي فقال موسى عليه الصلاة والسلام ماذا صنعت فيما رجعت وهذه هي المراجعة الاخيرة التي قلت جعلها خمسا اي خمس صلوات قوله فقال سلمت بخير اي فقال النبي صلى الله عليه وسلم موسى عليه الصلاة والسلام سلمت بتمديد اللام من التسليم يعني سلمت له ما جعله من خمس صلوات

فلم يبق لي مراجعة لاني استحييت من ربي كما مضى في حديث ابي ذر في اول كتاب الصلاة من قوله ارجع
الى ربك قلت استحييت من ربي يعني من تعدد المراجعة قوله فتودى اى فجاء النداء من قبل الله تعالى انى
قد مضيت فريضتى اى انفذت فريضتى بخمس صلوات وخففت عن عبادى من خمسين الى خمس واجزى
الحسنة عشرة فيحصل ثواب خمسين صلاة لكل صلاة ثواب عشر صلوات * فان قلت كيف جازت هذه
المراجعة في باب الصلاة من رسولنا محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام قلت لانها هرا فان الامر
الاول غير واجب قطعا ولو كان واجبا قطعا لا يقبل التخفيف * وفيه جواز النسخ قبل وقوعه
ص وقال همام عن قتادة عن الحسن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت
المعمور ش * اى همام بن يحيى الذى مضى في رواية الحديث المذكور الذى روى عنه هدية في السند
الاول و اشار بهذا الى ان هماما فصل في سياقة قصة البيت المعمور من قصة الاسراء و روى اصل
الحديث عن قتادة عن انس وقصة البيت المعمور عن قتادة عن الحسن البصرى عن ابي هريرة
وامام عبيد بن ابي عروبة وهشام الدستوائى اللذان مضيا في الطريق الثانى للحديث المذكور فانهما
قد ادراجا قصة البيت المعمور في حديث انس وقال بعضهم رواية همام موصولة هنا عن هدية عنه وهم
من زعم انها معلقة فقد روى الحسن بن سفيان في مسنده الحديث بطوله عن هدية فاقصر الحديث
الى قوله فرفع الى البيت المعمور قال قتادة حدثنا الحسن عن ابي هريرة انه رأى البيت المعمور يدخله
كل يوم سبعون القملا ولا يعودون فيه واخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان و ابي يعلى والبعثى
 وغير واحد كلهم عن هدية مفصلا انتهى قلت ظاهره التعليق واخراج غيره اياه موصولا لا يستلزم
ان يكون ما اخرجه البخارى بصورة التعليق ان يكون موصولا وهذا ظاهر لا يخفى قوله من الحسن
عن ابي هريرة قال يحيى بن معين اى يصح للحسن مماع من ابي هريرة فقبل يحيى قد جاء في بعض الاحاديث
قال حدثنا ابو هريرة قال ليس بشئ وقال الكرماني الحسن ههنا روى عنه بلفظ عن فيحتمل ان يكون
بالواسطة ص حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زيد بن وهب قال
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدق قال ان احدكم يجمع خلقه
في بطن امه اربعين يوما ثم يكون معلقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع
كلمات ويقال له اله اكتب عمله ووزقه واجله وشقى او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان الرجل منكم يعمل
حتى ما يكون بينه وبين الجنة الا ذراع فيسبق عليه كتابه فيعمل بعمل اهل النار ويعمل حتى ما يكون بينه وبين
النار الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة ش * مطابقتها للترجمة في قوله ثم يبعث الله ملكا
لان في الحديث ذكر الملك وفي الترجمة ذكر الملائكة والملائكة انواع لا يحصى عددهم الا الله تعالى وسادتهم
الاكابر اربعة جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل * ومنهم الروح قال الله تعالى يوم يقوم الروح
ومنهم الحفظة * ومنهم الملائكة المؤكلون بالقطر والنباتات والرياح والسمحاب * ومنهم ملائكة القبور
ومنهم سياحون في الاض يتنغون بمجالس الذكر * ومنهم كروبيون وروحانيون وحافون ومقربون
* ومنهم ملائكة تعذف الشياطين بالشهاب * ومنهم حملة العرش * ومنهم مؤكلون بصخرة بيت المقدس
* ومنهم مؤكلون بالمدينة * ومنهم مؤكلون بتصوير النطف * ومنهم ملائكة يبلغون السلام الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم من الله * ومنهم من يشهد الحروب للمجاهدين * ومنهم خزان ابواب السماء ومنهم
المؤكلون بالنار * ومنهم ملائكة يسمون بالزبانية * ومنهم من يفرسون اشجار الجنة * ومنهم من يصوفون

حلى اهل الجنة ومنهم خدم اهل الجنة ومنهم من نصفه ثلج ونصفه نار وقد ذكر البخاري في احاديث الباب منهم جماعة كاترجم ذكر رجاله وهم خمسة الاول الحسن بن الربيع ضد الخريف ابن سليمان البجلي الكوفي يعرف بالبوراني بضم الباء الموحدة وسكون الواو وبالراء قال ابو حاتم كنت احسب الحسن مكسور العنق لانحنائه حتى قيل انه لا ينظر الى السماء خياء من الله تعالى الثاني ابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الحنفي مولى بني حنيفة الكوفي الثالث سليمان الاعمش الرابع زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق الخامس عبدالله بن مسعود وهو لاء كلهم كوفيون وقيل هذا الحديث رواه جماعة منهم سفيان بن عيينة عن الاعمش الى قوله شق اوسعيد كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما بعده كلام ابن مسعود وقدرناه عبدالرحمن بن حنبل الرواسي عن الاعمش فاقصر من المتن على المرفوع فحسب ورواه بطوله سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب فقصص كلام ابن مسعود من كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال بعد ذكر الشقاوة والسعادة قال عبدالله والذي نفسي بيده ان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة الحديث واخرجه مسلم من حديث الاعمش عن زيد بن وهب عن عبدالله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحوه غير ان بعد قوله وشق اوسعيد فوالذي لا اله غيره ان احكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وان احكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها انتهى والحديث رواه البخاري ايضا في القدر عن ابي الوليد وفي التوحيد عن آدم واخرجه مسلم في القدر عن ابن ابي شيبة وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي سعيد الاشج وعنه عبدالله بن معاذ واخرجه ابوداود عن حفص بن عمرو ومحمد بن كثير واخرجه الترمذي في القدر عن هناد عن محمد بن بشار وعن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد عن وكيع ومحمد بن فضيل وابي معاوية عن علي بن ميمون وانكر عمرو بن عبيد هذا الحديث وكان من زهاد القدرية ولا اعتبار لانكاره وذكر معناه قوله وهو الصادق المصدق اي الصادق في قوله وفيما يأتيه من الوحي والمصدق ان الله تعالى صدقه في وعده وقال الكرمانى المصدق اي من جهة جبريل عليه الصلاة والسلام او المصدق يعني بتشديد الدال المفتوحة وقال الطيبي الاولى ان يجعل هذه الجملة اعتراضية لاحالية فتم الاحوال كلها وان يكون من عاداته ودأبه ذلك فالحسن موقعه هنا قوله يجمع على صيغة المجهول قالوا معنى الجمع ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشر اطارت في اطراف المرأة تحت كل شعرة وظفر فتكت اربعين ليلة ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها قوله اربعين يوما هذه الاربعون الاولى النطفة فيها تجري في اطراف المرأة ثم تصير دما ثم تكون علقة وهو الدم الغليظ الجامد وهذا في الاربعين الثاني اشار اليه بقوله مثل ذلك اي مثل الاول اربعين يوما قوله ثم تكون مضغة وهي قطعة من اللحم قدر ما يعضغ وهذا في الاربعين الثالث اشار اليه بقوله مثل ذلك يعني مثل الثاني اربعين يوما فان قلت ان الله قادر على ان يخلق في لحظة فالحكمة في هذا المقدار قلت فيه حكم وفوقه منها انه لم يخلق دفعة واحدة لشق على الام لانها لم تكن معتادة بذلك وربما تهاك فجعل اول نطفة لتعتاد بهامدة ثم تكون علقة وهلم جرا الى الولادة ومنها اظهار قدرة الله تعالى ونعمته ليعبدوه ويشكروا

له حيث قلبهم من تلك الاطوار الى كونهم انسانا حسن الصورة متحلياً بالعقل والشهامة مزينا
 بالفهم والقطانة * ومنها ارشاد الناس وتبيينهم على كمال قدرته على الحشر والنشر لان من قدر
 على خلق الانسان من ماء مهين ثم من علقه ومضغة مهبأة لتفخ الروح فيه يقدر على صبر وورته ترابا
 وتنفخ الروح فيه وحشره في المحشر للحساب والجزاء قوله ثم يبعث الله ملكا اى بعد انتهاء الاربعين
 الثالثة يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع كلمات يكتبها وهو قوله ويقال له اى للملك المرسل اكتب عمله
 ورزقه واجله وشقى او سعيد وكل ذلك بما اقتضت حكمته وسبقت كلمه قوله وشقى او سعيد كان من حق
 الظاهر أن يقال يكتب سعاده وشقاوته فعدل حكاية لصورة ما يكتبه لانه يكتب شقى او سعيد قوله
 ثم ينفخ فيه الروح اى بعد كتابة الملك هذه الاربعة ينفخ فيه الروح * وفى صحيح مسلم ان احداكم يجمع خلقه
 في بطن امه اربعين يوما ثم يكون في ذلك علقه مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الملك
 فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات الحديث فهذا يدل على ان كتب هذه الاربعة بعد نفخ الروح
 ولفظ البخارى يدل على ان ذلك قبل نفخ الروح لان في لفظه ثم ينفخ فيه الروح وكلمة ثم تقتضى تأخير
 كتب الملك هذه الامور الى ما بعد الاربعين الثالثة وقال النووى والاحاديث الباقية تقتضى الكتب
 عقيب الاربعين الاولى ثم اجاب عن ذلك بقوله ان قوله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن له فيكتب معطوف
 على قوله يجمع في بطن امه ومتعلقاته لا بما قبله وهو قوله ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله ثم يكون
 علقه مثله ثم يكون مضغة مثله معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القرآن
 والحديث الصحيح وفى كلام العرب * وقال القاضى وغيره والمراد بارسال الملك في هذه الاشياء
 امره بها والتصرف فيها بهذه الافعال والافعال صرخ في الحديث بأنه يوكل بالرحم وانه يقول يارب
 هذه نطفة يارب هذه علقة وقال القاضى وقوله في الحديث الذى روى عن انس واذا اراد ان
 يخلق خلقا قال يارب اذكر ام انثى شقى ام سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه ان يقول ذلك
 بعد المضغة بل هو ابتداء كلام واخبار عن حالة اخرى فاخبر اولا بحال الملك مع النطفة ثم اخبر
 ان الله تعالى اذا اراد ان يخلق النطفة علقه كان كذا وكذا * فان قلت في رواية يرسل الملك
 بعد مائة وعشرين يوما وفي رواية ثم يدخل الملك على النطفة بعدما تستقر في الرحم باربعين او خمسة
 واربعين ليلة فيقول يارب انثى ام سعيد وفي رواية اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة يبعث الله
 اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ومن رواية حذيفة بن اسيد ان النطفة تقع
 في الرحم اربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك وفي رواية ان ملكا مؤكلا بالرحم اذا اراد الله ان يخلق
 شيئا يأذنه لبضع واربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية انس رضى الله تعالى عنه ان الله قد وكل
 بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقه اى رب مضغة فالجمع بين هذه الروايات قلت للملك مراعاة
 لحال النطفة وانه يقول يارب هذه نطفة هذه علقه هذه مضغة في اوقاتها وكل وقت يقول فيدها
 صارت اليه ولنصرفه وكلامه اوقات * احدها حين يخلقها الله نطفة ثم ينقلها علقه وهو اول علم الملك
 بأنه ولد لانه ليس كل نطفة تصير ولدا وذلك عقيب الاربعين الاولى فحينئذ يكتب رزقه واجله
 وعمله وشقاوته وسعاده ثم للملك تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره
 وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكرا او انثى وذلك انما يكون في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة
 وقبل انقضاء مدة هذه الاربعين وقبل نفخ الروح فيه لان نفخ الروح لا يكون الا بعد تمام صورته
 فان قلت روى اذا مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة يبعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها

وجلد ها ولحمها و عظمها ثم قال يا رب اذ كرام انثى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب اجله
 فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك وذكر زقه قلت ليس هذا على ظاهره ولا يصح حله على
 ظاهره بل المراد بتصورها وخلق سمعها الى آخره انه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر لان التصوير
 عقيب الاربعين الاولى غير موجود في العادة وانما يقع في الاربعين الثالثة وهو مدة المضغة كما قال الله تعالى
 (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين) الى قوله لئلا يكون للملك فيه تصرف آخر وهو وقت نفخ الروح
 عقيب الاربعين الثالثة حتى يكمل له اربعة اشهر قوله حتى ما يكون حتى هي الناصبة وما نافية ولقطة
 يكون منصوب بحتى وما غير كافة لها من العمل قوله الانراع المراد بالذراع التمثيل والقرب الى الدخول اي
 ما يبقى بينه وبين ان يصلها الا كمن بقي بينه وبين موضع من الارض ذراع قوله فيسبق عليه الفاء للعقيب
 تدل على حصول السبق بلامهلة ضمن يسبق معنى يغلب اي يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سيقابلا مهلة
 فعند ذلك يعمل بعمل اهل الجنة واهل النار قوله فيعمل بعمل اهل النار وفيه حذف تقديره فيدخلها
 وكذلك بعد قوله بعمل اهل الجنة فيدخلها وقال الخطابي فيه ان ظاهر الاعمال من الحسنات والسيئات
 امارات وليست بموجبات وان مصير الامور في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى القدر وروى
 ابن حبان في صحيحه من حديث ابي الدرداء مرفوعا فرغ الله الى كل عبد من خمس من رزقه واجله
 وعمله واثره و مضجعه يعني قبره فانه مضجعه على الدوام وما تدرى نفس بأى ارض تموت
ص حدثنا محمد بن سلام اخبرنا محمد بن جريح قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع
 قال قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعه ابو عاصم عن ابن
 جريح قال اخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اذا احب الله العبد نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله يحب فلانا فأحببه فيحبه جبريل فينادى
 جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في الارض **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله نادى جبريل عليه الصلاة والسلام ومحمد بن سلام باللام المشددة ومحمد
 بفتح الميم واللام وسكون الخاء المعجمة ابن يزيد من الزيادة مرفوعة في الجملة وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز
 ابن جريح وابو عاصم الضحاك بن محمد النخعي واورد البخاري هذا الحديث من طريقين احدهما موصول
 وهو الى قوله وتابعه والثاني معلق وهو من قوله وتابعه ابو عاصم الى آخره وقد وصله في الادب عن
 عمرو بن علي عن ابي عاصم وساقه على لفظه هناك قيل هو احد المواضع التي يستدل بها على انه قد
 يعلق عن بعض مشايخه ما هو عنده بواسطة لان ابا عاصم من شيوخه يروى عنه كثيرا في الكتاب وقال
 الطوفي ذكر البخاري الحب في كتابه ولم يذكر البغض وهو في رواية غيره واذا ابغض عبد نادى
 جبريل عليه الصلاة والسلام انى ابغض فلانا فأبغضه قال فيبغضه جبريل ثم ينادى في اهل السماء
 ان الله يبغض فلانا فأبغضوه فيبغضونه ثم يوضع له البغض في الارض قلت هذا اخرجه الاسماعيلى من طريق
 روح بن عباد عن ابن جريح قوله ويوضع له القبول في الارض يعنى عنداكثر من يعرفه من المؤمنين
 وبقي له ذكر صالح ويقال معناه يلقي في قلوب اهلها محبة مادحين متين عليه وفيه ان كل
 من هو محبوب القلوب فهو محبوب الله بحكم عكس القضية **ص** حدثنا محمد بن ابي مريم
 اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضى الله عنها زوج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل
 في العنان وهو السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسترق الشياطين السمع فتسمعه فتوحيه الى

الكهان فيكذبون معها مائة كذبة من عند انفسهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة
ومحمد هو الذي ذكر مجردا هو محمد بن يحيى الذهلي قاله النسائي وقال ابوذر بعد ان ساقه محمد
هذا هو البخاري وقال بعضهم هذا هو الارجح عندي فان الاسمعيلى وابانعم لم يجدا الحديث
من غير رواية البخاري فاخرجاه عنه ولو كان عند غير البخاري لما ضاق مخرجه عليهما انتهى قلت
عدم وجدان الاسمعيلى وابانعم الحديث لا يستلزم ان يكون محمد هنا البخاري وهذا ظاهر لا يخفى على
احد ولم يجر للبخاري العادة بأن يذكر اسمه قبل ذكر شيخه بقوله حدثنا محمد وذكر في رجال
الصحيحين محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب ابو عبد الله الذهلي النيسابوري
في فصل افراد البخاري فبين اسمه محمد وقال روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل
حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد ولا يزيد عليه ويقول محمد بن عبد الله ينسبه
الى جده ويقول حدثنا محمد بن خالد ينسبه الى جد ابيه والسبب في ذلك ان البخاري لما دخل نيسابور شغب
عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه
وابن ابى مریم هو سعيد بن محمد بن الحكم وابن ابى مریم بن ابى جعفر هو عبيد الله بن ابى جعفر واسمه
يسار القرشي ومحمد بن عبد الرحمن ابوالاسود والنصف الاول من هذا الاسناد بصريون والنصف
الثاني مديون واوله هو محمد بن عبد الرحمن قوله العنان بفتح العين المهملة وتخفيف النون الاولى
السحاب قوله فتذكر اى الملائكة الامر الذي قضى في السماء وجوده وعدمه قوله فتسترق تفتعل
من السرقة اى تستمع سرقة يقال استرق السمع اى استرق مستغفيا قوله الى الكهان بضم الكاف
وتشديد الهاء جمع كاهن وهو الذى يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة
الاسرار وفي المغرب لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحرست السماء بطلت الكهانة
ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابراهيم بن سعد حدثنا ابن شهاب عن ابى سلمة والاخر عن ابى هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة
يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤا يستمعون الذكر **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله ملائكة واحمد بن يونس هو ابن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وابراهيم بن سعد بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى وابن شهاب محمد بن مسلم الزهرى وابو سلمة ابن
عبد الرحمن بن عوف والاخر بفتح الهزة والغين المعجمة وتشديد الراء اسم سلمان ابو عبد الله الجهنى
مولا هم المدني كذا وقع في رواية الاكثرين الاخر ووقع في رواية الكشيتهى الاخرج بالعين المهملة
وبالجيم في آخره والاول اشهر واخرج النسائي من وجه آخر عن الزهرى عن الاخرج وحده والحديث
مر في كتاب الجمعة في باب الاستماع الى الخطبة باتم منه فانه اخرجته هناك عن آدم عن ابن ابى ذئب
عن الزهرى عن ابى عبد الله الاخر عن ابى هريرة الحديث ومضى الكلام فيه هناك **ص**
حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهرى عن سعيد بن المسيب قال مر عمر رضى الله عنه في المسجد
وحسان ينشد قال كنت انشد فيه وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابى هريرة فقال انشدك بالله اسمعت رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اجب عنى اللهم ابدى بروح القدس قال نعم **ش** مطابقتها للترجمة
في قوله بروح القدس فانه جبريل عليه الصلاة والسلام وسفيان هو ابن عيينة قوله في المسجد اى النبوى
والواو في وحسان الحال وكذا الواو في وفيه من هو خير منك وقدمضى في باب الشعر في المسجد عن

ابي سلمة بن عبدالرحمن انه سمع حسان بن ثابت يستشهد ابا هريرة انشدك الله هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا حسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس قال ابو هريرة نعم قوله اسمعت الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله اجب عنى اى قل جواب هجو الكفار عن جهتي **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن البراء رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان اهجم او هاجهم وجبريل معك **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله وجبريل معك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن سليمان بن حرب وفي المغازى عن حجاج بن منهال واخرجه مسلم في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن زهير وعن ابي بكر بن نافع وعن بندار عن غندر واخرجه النسائي في القضاء عن حيد بن مسعدة وفي المناقب عن احيد بن حفص قوله اهجم امر من هجا بهجو هجوا وهو نقيض المدح قوله او هاجهم شك من الراوى من المهاجاة ومعناه جازهم بهجوهم قوله وجبريل معك يؤيدك ويعونك عليه **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جرير (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا وهب بن جرير حدثنا ابي قال سمعت حيد بن هلال عن انس بن مالك قال كاتنى انظر الى غبار ساطع في سكة بنى قثم زاد موسى موكب جبريل **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام وموسى بن اسمعيل التبوذكى وجرير هو ابن حازم ابو النصر الازدى البصرى واسحق هو ابن راهويه ووهب بن جرير يروى عن ابيه جرير بن الحازم المذكور وروى هذا الحديث من طريقين ***** الاول عن موسى عن جرير عن حيد عن انس ***** والثانى عن اسحق عن وهب بن جرير عن ابيه عن حيد بن هلال بن هيرة العدوى ابو نصر البصرى والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن موسى بن اسمعيل ايضا قوله في سكة بنى قثم السكة بكسر السين المهملة وتشديد الكاف الزقاق وبنى قثم بفتح الغين المعجمة وسكون النون بطن من الخزرج وهم من ولد قثم بن مالك بن النجار منهم ابو ايوب الانصارى وآخرون وقال بعضهم ووهب من زعم ان المراد هنا بنى قثم حى من بنى تغلب بفتح التاء المثناة وسكون الغين المعجمة فان اولئك لم يكونوا يومئذ بالمدينة انتهى قلت اراد بهذا الخط على الكرماني فان القائل به هو الكرماني قوله زاد موسى هو موسى بن اسمعيل المذكور واراد بهذا موسى زاد في المتن هذه الزيادة وقد اوصلها البخارى في المغازى عنه قوله موكب جبريل عليه الصلاة والسلام قال الكرماني هو منصوب بنزع الخافض قلت الاولى ان يقال منصوب بفعل محذوف تقديره انظر موكب جبريل ونحو ذلك ويجوز ان يرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا موكب جبريل وقال ابن التين الاحسن ان يكون مجرورا على انه بدل من لفظ غبار وقال الكرماني ويروى وموكب جبريل بالواو والموكب نوع من السير ويقال للقوم الركوب على الابل للزينة موكب وكذلك جماعة الفرسان وقال ابن الاثير الموكب جماعة من ركاب يسرون برفق وهم ايضا القوم الركوب للزينة والتزود وذكره في باب وكب فدل على ان الميم زائدة وكذلك ذكره الجوهري في باب وكب **ص** **ص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يا نبيك الوحى قال كل ذلك يا نبي الملك احيانا في مثل صلصلة الجرس فيفصم عنى وقد وصيت ما قال وهو اشد على ويمثل لى الملك احيانا رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله الملك في الموضعين وفروة بفتح الفاء وسكون الراء ابن ابي المقراء ابو القاسم الكندى

يروى عن أبيه ذر بن عبد الله الهمداني الكوفي والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن أبي
 نعيم أيضا وفي التوحيد عن خلاد بن يحيى وفي بدء الخلق أيضا عن يحيى بن وكيع وأخرجه الترمذي
 في التفسير عن الحسين بن حريث وعن عبد بن حيد وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن اسمعيل وعن إبراهيم
 ابن الحسن وقال الترمذي حديث حسن قوله حدثنا عمر بصيغة الجمع وكلمة (ح) بعده للتحويل قوله
 وحدثني بصيغة الافراد وساق الحديث على لفظ وكيع قوله الا ترورنا كلمة الا هنا للعرض والتحضيض
 ويجوز ان تكون للتمييز قوله فنزلت اي نزلت الآية التي اولها وما تنزل الا بأمر ربك الى آخره
ص حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة
 ابن مسعود عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرأني جبريل عليه الصلاة والسلام
 على حرف فلم ازل استنريده حتى انتهى الى سبعة احرف **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله جبريل
 عليه الصلاة والسلام واسمعيل ابن ابي اويس وسليمان ابن بلال ويونس ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم
 الزهري والحديث أخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن سعيد بن عفير وأخرجه مسلم في الصلاة
 عن حرمة عن عبد بن حيد قوله على حرف اي على لغة وقيل الحرف الاعراب وقيل الكيفيات
 قوله فلم ازل استنريده اي اطلب منه الزيادة على حرف واحد وفي رواية وكان ميكائيل عن شماله فنظر
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى ميكائيل كالمستشير فيزل بشير اليه استزده حتى قال سبعة احرف كلها شاف كاف
 فلماذا قيل ان المرء في القرآن كفر وانه لا ينبغي ان يقول احد لبعض القرآن ليس هو هكذا ولا يقال
 ان بعض القرآن خير من بعض قوله الى سبعة احرف اي سبعة لغات من لغة العرب يعني انها مفرقة
 في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه
 ان يكون في الحرف الواحد سبعة اوجه على انه قد جاء في القرآن ما قد قرئ بسبعة وعشرة كقوله
 مالك يوم الدين وعبد الطافوت ومما بين ذلك قول ابن مسعود اني قد سمعت القراء فوجدتهم متقاريين
 فقرأوا كما علمت انما هو كقول احدكم هلم وتعال واقبل وفيه اقوال غير ذلك هذا احسنها **ص**
 حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن
 عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه
 جبريل عليه الصلاة والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** **ص** مطابقة للترجمة
 في قوله جبريل في الموضعين وعبد الله هو ابن المبارك والحديث قد مر في اول الكتاب فانه أخرجه هناك
 عن عبد ان عن عبد الله عن يونس الى آخره **ص** وعن عبد الله حدثنا عمر بهذا الاسناد نحوه **ش**
 عبد الله هو ابن المبارك هو موصول عن محمد بن مقاتل وكان ابن المبارك قصد فيه الرواية عن شيخه
 احدهما يونس والآخر عمر **ص** وروى ابو هريرة وفاطمة رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يعارضه القرآن **ش** **ص** اما رواية ابي هريرة
 فوصلها البخاري في فضائل القرآن وسيأتي ان شاء الله تعالى واما رواية فاطمة فوصلها في علامات
 النبوة وسيأتي ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد
 العزيز رضى الله عنه أخر العصر شيئا فقال له عروة اما ان جبريل عليه السلام نزل فصلى امام
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر اعلم ما تقول يا عروة قال سمعت بشير بن ابي مسعود

يقول سمعت ابا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نزل جبريل عليه السلام
فأمني فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بحسب بأصابعه خمس صلوات
ش مطابقتها للترجمة في قوله نزل جبريل وبشيرة فتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة يروى
عن ابيه ابي مسعود واسم عتبة بن عمرو البدرى وهذا الحديث قد تقدم في اب موافقت الصلاة ولكن
بعبارة مختلفة وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله فصل في امام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اي قدامه وحكى ابن مالك انه روى بالكسر بمعنى الامام الذي يؤم الناس وقال بعضهم واستشكل
بأن الامام معرفة والموضع موضع الحال فوجب جعله نكرة بالتأويل قلت لا يحتاج الى هذا التعسف
لان لفظ امام الذي بمعنى قدام ظرف وهو منصوب على الظرفية ص حدثنا محمد بن بشار
حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن حبيب بن ابي ثابت عن زيد بن وهب عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي جبريل عليه السلام من مات من امتك لا يشرك بالله شيئا
دخل الجنة ولم يدخل النار قال وان زنى وان سرق قال وان ش مطابقتها للترجمة في قوله جبريل
عليه السلام هو ابن ابي عدي هو محمد بن ابي عدي القسبي وقدم غير مرة والحديث مضى في كتاب
الاستيذان في باب اداء الديون مضى وما الى شى آخر ومرة الكلام فيه هناك قوله دخل الجنة قال الخطابي
فيه اثبات دخول ونفي دخول وكل واحد منهما متميز عن الآخر بوصف او وقت والمعنى ان مات على
التوحيد فان مصيره الى الجنة وان ناله قبل ذلك من العقوبة ما ناله وما لفظ لم يدخل النار فعناه لم يدخل دخولا
تخليديا ويجب التأويل بمثله جعلا بين الآيات والاحاديث قوله وان اى وان زنى وان سرق فيه دليل
على جواز حذف فعل الشرط والاكتفاء بحرفه ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب قال حدثنا
ابو الزناد عن الامرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الملائكة يتعاقبون
ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحتمون في صلاة الفجر والعصر ثم يعرج اليه الذين باتوا فيكم
فيسألهم وهو اعلم فيقول كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم يصلون وأتيناهم يصلون ش
مطابقتها للترجمة في قوله الملائكة هو ابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن
ذكوان والامرج عبد الرحمن بن هرمز قوله الملائكة مبتدا ويتعاقبون خبره اى يأتي بعضهم
عقيب بعض بحيث اذا نزلت طائفة صدرت الاخرى قوله ملائكة بالليل وملائكة بالنهار بوضع معنى
التعاقب قوله يصلون ويروى وهم يصلون والجملة حالية في الوجهين وكذا الكلام في يصلون الثاني
وقد استوفينا الكلام فيه في باب فضل صلاة العصر لانه اخرج الحديث هناك عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن ابي الزناد عن الامرج الى آخره ص باب * اذا قال احدكم آمين والملائكة
في السماء فوافقت احداهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه ش اى هذا باب يذكر فيه اذا قال
الامام الى آخره قالوا ليس لذكر هذا الباب هنا وجه لان جميع احاديث هذا الباب في ذكر الملائكة وهو
متصلة بالباب السابق ولهذا لا يوجد هذا في كثير من النسخ وكذا لم يقع في رواية ابي ذر ذكر هذا الباب
قوله آمين مقصور وممدود ومعناه استجب قوله فوافقت احداهما اى احدى كلمتي آمين واخذ هذه الترجمة
من حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المنضوب عليهم
ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه رواه البخاري من حديث
ابي صالح وروى ابن ماجه من حديث سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال اذا آمن الامام فأمّنوا فان الملائكة تؤمن فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
ص حدثنا محمد اخبرنا محمد اخبرنا ابن جريج عن اسمعيل بن امية ان نافعاً حدثه ان القاسم
ابن محمد حدثه عن مائشة رضى الله تعالى عنها قالت حشوت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسادة فيها
تمثيل كأنها نمرقة فجماء فقام بين البابين وجعل يتغير وجهه فقلت ما لنا يا رسول الله قال ما بال هذه الوسادة
قلت هذه وسادة جعلتها لك لتضطجع عليها قال اما علمت ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة وان من صنع
الصورة يعذب يوم القيامة يقول احيا ما خلقتك **ش** مطابقة للترجمة اعني باب ذكر الملائكة
في قوله ان الملائكة وكذا المطابقة بين احاديث هذا الباب كلها وبين هذه الترجمة في ذكر الملائكة وهو محمد
هذا هو محمد بن سلام ومحمد هو ابن يزيد وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعن قريب مضى
هكذا هو لثلاثة على نسق واحد واسمعيل بن امية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن
عمر بن سعيد بن العاص الاموي القرشي المكي والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه
والحديث مضى في كتاب البيوع في باب التجارة فيما يكره لبسه للرجال والنساء فانه اخرج به هناك
عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن القاسم بن محمد عن مائشة الى آخره قوله وسادة بكسر
الواو وهي المخذة وجمعها وسائد والتماثيل جمع التمثال وهو وان كان في الاصل للصورة المطلقة فالمراد
منه هنا صورة الحيوان قوله كأنها نمرقة لفظ الراوى عن مائشة والنمرقة بضم النون والراء وبكسرهما
وبغيرها وقال الجوهري التمرق والنمرقة وسادة صغيرة ورجماسمو الطنفسة التي فوق الرجل نمرقة
عن ابي عبيد ويجمع على تمارق قوله فقام بين البابين ويروى بين الناس قوله وجعل من افعال المقاربة
وهي على ثلاثة اقسام منها ما وضع للدلالة على الشروع وهي طفق وجعل وعلق واخذ ويعمل عمل
كان الا انه يجب ان يكون خبره جملة وههنا كذلك قوله فقلت ما لنا ويروى فقالت ما لنا يعنى ما فعلنا
حتى تغير وجهك قوله ما بال هذه النمرقة اي ما شأنها فيها تماثيل قوله قال اما علمت اي قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله يقول اي يقول الله ويروى فيقال قوله احيا ما خلقتك الهمزة وباقي الكلام
مر هناك **ص** حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
انه سمع ابن عباس يقول سمعت ابا طلحة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تدخل
الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل **ش** وجهه مطابقة هذا الى آخر الباب قد ذكرناه وابن مقاتل
هو محمد بن مقاتل المروزي المجارر بمكة وهو من افراد عبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم
هو ابن راشد وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري وقال الدارقطني وافق معمر هنا عن الزهري جماعة
وخالفهم الاوزاعي فرواه عن الزهري عن عبيد الله عن ابي طلحة ولم يذكر ابن عباس ورواه سالم ابو
النضر عن عبيد الله نحوه رواية الاوزاعي وفي النسائي عن معقل عن الاوزاعي كرواية الجماعة وقال هذا
الصواب وحديث الوليد خطأ ثم رواه من حديث الوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن عبيد الله
قال حدثني ابو طلحة فذكره وروى الترمذي حدثني اسحق بن دوسي الانصاري حدثنا عن حدثنا مالك
عن ابي النضر عن عبيد الله بن عبد الله بن منبة انه دخل على ابي طلحة الانصاري يهوده فرجده عنده
سئل بن عفيف قال قدما ابر طلحة انما يفرح بمطامعته فقال له سئل لم تفرح به قال لان فيه تمناير
وقال فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ساقطت قال معقل فقلت انما كان رجا في ثوب فقال
بلى ولكنه اظيب لشمسي هذا حديث حسن صحيح قال في رواية مالك هذه ما يقتضي الاتصال

بين عبد الله بن عبد الله بن عتبة وبين أبي طلحة فانه دخل على أبي طلحة وسمعه منه وهكذا في رواية محمد بن اسحق عن سالم أبي التضر عنه عند النسائي وفي رواية الستة ما خلا ابا داود من رواية الزهري ايضا ادخال ابن عباس بين عبد الله بن عبد الله وبين أبي طلحة فهل الحكم للرواية الزائدة او للرواية الناقصة فاختار ابن الصلاح الحكم للناقصة لانه يصرح فيها بالاتصال واختار النسائي الزائدة لانه روى كليهما ورجح الزائدة **هو** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **هو** اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن ابراهيم بن موسى وعن اسمعيل بن ابي اويس وفي اللباس عن آدم واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى وعمرو الناقد وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حيد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سلمة بن شيبة والحسن بن علي وعبد بن حيد واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة واسحق بن منصور وفي الزينة عن وهب بن بيان وعن محمد بن عبد الملك وعن يزيد بن محمد واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة **هو** ذكر معناه **هو** قوله فيه كلب قال ابن التين يريد كلب دار قال واراد باللائكة غير الحفظة وكذا قال النووي ان هؤلاء هم الذين يطوفون بالرحمة والتبرك والاستغفار بخلاف الحفظة وقال الخطابي انما يدخل في بيت اذا كان فيه شيء من هذه مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور واما ما ليس بحرام من كلب الصيد او الزرع او الماشية والصور التي تمنع في البسط والوسائد وغيرها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وقال النووي الاظهر انه عام في كل كلب وكل صورة **هو** ثم قيل سبب المنع من دخول الملائكة كونها معصية فاحشة وكونها مضاهاة لخلق الله وفيها ما يعبد من دون الله وامتناعهم من الدخول في بيت فيه كلب كثرة اكله النجاسات ولان بعضها يسمى شيطانا والملائكة ضدهم ولقبح رائحة الكلب والملائكة يكرهون الرائحة الكريهة ولانها ينهى عن اتخاذها مما لم يؤذن فيه فعوقب متخذها بحرمانه دخول الملائكة بيته وصلاتها فيه واستغفارها له وتبريكها عليه ودفعها اذى الشيطان قلت كل هذه في الكلب لا يشفي العليل ولا يروى العليل وهذا الخنزير اسوء حالا من الكلب مع انه ما ورد فيه شيء وفي النجاسة هو ان نجس منه لانه نجس العين بالنص بخلاف الكلب فان في نجاسة عينه خلافا لقوله ولا صورة تماثيل من اضافة العام الى الخاص **ص** حدثنا احمد حدثنا ابن وهب اخبرنا عمرو بن بكر بن الاشعث حدثه ان بسر بن سعيد حدثه ان زيدا بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه حدثه ومع بسر بن سعيد عبد الله الخولاني ان الذي كان في حجر ميمونة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهما زيد بن خالد ان ابا طلحة حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة فان بسر فرض زيد بن خالد فمدناه فاذا نحن في بيته يسترفيه تصاوير فقلت لعبيد الله الخولاني اني احدثنا في التصاوير فقال انه قال الارقم في ثوب الاسمعة قلت لا قال بلى قد ذكره **ش** احمد هو ابو صالح المصري وجزم به ابو نعيم وقال الكرمانى احمد بن صالح او ابن عيسى التستري وذكر في رجال الصحيحين احمد غير منسوب يحدث عن عبد الله بن وهب المصري حدث عنه البخاري في غير موضع من الجامع واختلفوا في احمد هذا فقال قوم انه احمد بن عبد الرحمن بن اخي ابن وهب وقال آخرون انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقال ابو احمد الحافظ النيسابوري احمد عن ابن وهب هو ابن اخي ابن وهب وقال ابو عبد الله بن منديل كما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد عن ابن وهب

فهو ابن صالح المصري ولم يخرج البخاري عن احمد بن عبد الرحمن في الصحيح شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى نسيه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر وفتح العين هو ابن الحارث المصري وبكير بضم الباء الموحدة مصغر بكر ابن الاشجع بالشين المعجمة وتشديد الجيم وقدم في الوضوء وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهمل ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة وزيد بن خالد الجهني من مشاهير الصحابة وعبيد الله الخولاني هو عبيد الله بن الاسود ويقال ابن الاسد الخولاني ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث أخرجه البخاري ايضا في اللباس عن قتيبة عن الليث وأخرجه مسلم في اللباس عن قتيبة به وعن اسحق بن ابراهيم وأخرجه ابو داود فيه عن قتيبة به وعن عثمان بن ابي شعبة وعن وهب بن بقية وأخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن ابراهيم وعن عيسى بن جاد قوله الارقم اصل الرقم الكتابة والصورة غير الرق وقال ابن الاثير الرقم النقش والوثم قوله الاسمعة كلمة الابقع الهزة واللام المخففة ومعناها ههنا الاستفهام عن النفي قوله قلت لا اى لم اسمعه قال بلى سمعته قد ذكره اى الحديث **ص** حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمرو بن سالم عن ابيه قال وعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل فقال انا لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب **ش** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وعمر وفتح العين وبالأو كذا وقع في رواية الاكثرين وظن بعضهم انه عمرو بن الحارث وهو خطأ لانه لم يدرك سبلا والصواب عمر بضم العين وبغير واو وهو عمرو بن محمد بن زيد بن عبد الله ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم وكذا ثبت في رواية الكشي عن يحيى بن سليمان بهذا الاسناد قوله وعد النبي بالنصب وجبريل بالرفع فاعلمه يعني وعده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينزل فلم ينزل فسأله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السبب فقال انا لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فاقوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** اسمعيل ابن ابي اويس وسمى بضم السين المهمل وفتح الهم وتشديد الباء آخر الحرف مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام بن المغيرة وابو صالح عبد الله بن ذكوان والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل اللهم ربنا لك الحمد وقدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان احدمكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه والملائكة تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يقم من صلاته او يحدث **ش** محمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك طلب عليه لقبه فليح والحديث مر في كتاب الصلاة في باب من جالس في المسجد يتنظر الصلاة وفي باب الحديث في المسجد قوله ما لم يقم من صلاته اى من وضع صلاته الذي صلى فيه قوله او يحدث اى او ما لم يحدث **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك قال سفيان في قراءة عبد الله ونادوا يا مال **ش** سفيان هو ابن عيينة وعمر وهو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح وصفوان يروي عن ابيه يعلى بفتح الياء آخر الحروف

وسكون العين المهملة وقص اللام بالقصر ابن امية التميمي ويعرف بابن منية وهي امه ويقال جدته
والحديث اخرجه البخاري ايضا في صفة النار عن قتيبة وفي التفسير عن ججاج بن المهال واخرجه
مسلم في الصلاة عن قتيبة وابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه ابوداود في الحروف
عن احمد بن حنبل واحمد بن عتبة واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن قتيبة وفي التفسير ايضا عن
اسحق بن ابراهيم قوله يامالك وهو اسم خازن النار قوله قال سفيان هو ابن عيينة الراوي قوله
في قراءة عبدالله هو عبدالله بن مسعود قوله يامال مرخم حذف الكاف منه ويجوز في اللام
الضم والكسر **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن
شهاب قال حدثني عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثته
انها قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل اتي عليك يوم اشد من يوم احد قال لقد لقيت من قومك
ما لقيت وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة اذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم
يجئني الى ما اردت فانطلقت وانا مهموم على وجهي فلم استفق الا وانا بقرن الثعالب فرفعت رأسي فاذا انا
بمحابة قد اظلمتني فاذا فيها جبريل عليه الصلاة والسلام فتاداني فقال ان الله قد سمع قول قومك لك
وماردوا عليك وقد بعث اليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم فتاداني ملك الجبال فسلم على ثم
قال يا محمد فقال ذلك فيما شئت ان شئت ان اطبق عليهم الاخشيين فقال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بل ارجو ان يخرج الله من اصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا **ش** الحديث
اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن عبدالله بن يوسف ايضا واخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر
ابن السرح وحرمة بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي في النبوت عن ابي الطاهر به قوله يوم احد
هو يوم فزوة احد كانت في سنة ثلاث من الهجرة قوله يوم العقبة هي التي تنسب اليها جرة العقبة وهي
بمعي قوله اذ عرضت نفسي اي حين عرضت نفسي كان ذلك في شوال في سنة عشر من البعث
وانه كان بعد موت ابي طالب وخديجة رضي الله تعالى عنها وذكر موسى بن عقبة في المغازي عن
ابن شهاب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما مات ابوطالب توجه الى الطائف فجاها ان يؤوه فعمد الى ثلاثة نفر من
ثقيف وهم سادتهم وهم اخوة عبد ياليل وحبيب ومسعود بنو عمر فرض عليهم نفسه وشكا اليهم ما انتهمك
منه قومهم فردوا عليه اقبج رد قوله على ابن عبد ياليل بالياء آخر الحروف وكسر اللام وسكون الياء
آخر الحروف وفي آخره لام ابن عبد كلال بضم الكاف وتخفيف اللام وفي آخره لام واسم عبد ياليل
كنانة ويقال مسعود وفي الجمهرة للكاتب عبد ياليل بن عمرو بن عير بن عوف بن عقدة بن عفرة بن عوف
ابن ثقيف والمذكور هنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض نفسه على ابن عبد ياليل والذي
في المغازي ان الذي كلفه هو عبد ياليل نفسه وعند اهل النسب ان عبد كلال اخوه لابوه وكان ابن
عبد ياليل من اكابر اهل الطائف من ثقيف وقد روى عبد بن حنبل في تفسيره من طريق ابن ابي شيبة
عن مجاهد في قوله تعالى على رجل من القرينتين عظيم قال نزلت في عتبة بن ربيعة وابن عبد
ياليل الثقيفي وعن ابن سعد كانت اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الطائف عشرة
ايام وذكروا ابن اسحق وابن عتبة ان كنانة بن عبد ياليل وفد مع وفد الطائف سنة
دشر فاسلموا وذكر ابو عمر في الصحابة كذلك وذكر المدائني ان الوفد اسلموا الا كنانة فخرج الى
الروم ومات بها بعد ذلك والله اعلم **قوله** على وجهي متعلق بقوله انطلقت اي على الجهة المواجهة

في قوله بقرن الثعالب جمع الثعلب الحيوان المشهور وهو موضع بقرب مكة وقال النووي هو
 ميقات اهل نجد ويقال له قرن المنازل بفتح الميم ويقال هو على مرحلتين من مكة واصل القرن كل
 جبل صغير منقطع من جبل كبير وقال عياض يقال فيه قرن غير مضاف على يوم وليلة من مكة قال
 ورواه بعضهم بفتح الراء وهو غلط وقال القابسي من سكن الراء اراد الجبل المشرف على الموضع ومن
 فتحها اراد الطريق الذي ينفرد منه فانه موضع فيه طرق متفرقة قوله ملك الجبال اي بعث الله
 اليك ملك الجبال وهو الملك الذي سخر الله له الجبال وجعل امرها بيده قوله ذلك مبتدأ وخبره
 محذوف اي ذلك كما قال جبريل او كما سمعت منه او المبتدأ محذوف اي الامر ذلك قوله فيما شئت كلمة مافية
 استفهامية وجزاء قوله ان شئت مقدر اي ان شئت افعلت قوله ذلك فيما شئت ان شئت كذا هو في رواية ابي
 ذر عن شيخه وروى عن الكشي من مثله الا انه قال فاشئت وروى الطبراني عن مقدم بن داود عن عبد الله
 ابن يوسف شيخ البخاري قال يا محمد ان الله بعثني اليك وانا ملك الجبال لتأمرني بامر لك فاشئت ان شئت
 قوله ان اطبق اي بأن اطبق وان مصدرية تقديره لفعلت باطباق الاخشين عليهم والاششبان بالخاء
 والشين الميمتين هما جبلا مكة ابوقيس والذي يقابلة قبيعان وقال الصغاني بل هو الجبل الاحمر
 الذي يشرف على قبيعان ووه من قال ثور قلت الذي قال الاخشبان ابوقيس وثور هو الكرمانى
 ومما بذلك لصلا بينهما وغلظ جوارتهما يقال رجل اخشب اذا كان صلب العظام ماري اللحم والمراد
 من قوله ان اطبق عليهم ان يلتقيا على من بمكة فيصير ان كطبق واحد عليهم قوله بل ارجو كذا في
 رواية الاكثرين وفي رواية الكشي مني انا ارجو قوله ان يخرج الله بضم الباء من الاخراج قوله
 من بعد الله في محل نصب لانه مفعول يخرج قوله بعد الله اي بوحده قوله لا يشرك به شيئا تفسيره
 ص حدثنا قتيبة حدثنا ابو عوانة حدثنا ابواسحق الشيباني قال سألت زرين حبش عن قول
 الله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى فاقصى الى عبده ما وصى) قال حدثنا ابن مسعود انه رأى
 جبريل عليه السلام له ستمائة جناح شئ ~~هو~~ ابو عوانة بفتح العين الواضاح بن عبد الله البشكري
 و ابواسحق الشيباني اسمه سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز الكوفي وزر بكسر الزاي وتشديد الراء
 ابن حبش بضم الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره شين معجمة
 الاسدي الكوفي مات سنة اثنتين وثمانين قريه قاب قوسين اي قوسين قوله حدثنا ابن مسعود
 اي عبد الله بن مسعود و يروى قال لي ابن مسعود قوله انه اي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رسي في الكلام في سورة والنجم مبسوطة ان شاء الله تعالى ~~ص~~ حدثنا حفص بن عمر حدثنا
 شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى رفرقا
 اخضر سدا في السماء شئ ~~هو~~ الاعمش سليمان و ابراهيم النخعي و علقمة ابن يزيد و عبد الله ابن
 مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن قبيصة عن سفيان و اخرجه النسائي في
 التفسير عن عمرو بن علي عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي قوله رفرقا هو ثياب خضر تبسط
 قال الكرمانى ويحتمل ان يكون المراد من الرفرق اجنحة جبريل عليه الصلاة والسلام بسطها كما
 تبسط الثياب قلت هذا قول الخطابي وافق السماء اطرافها ~~ص~~ حدثنا محمد بن عبد الله بن
 اسمعيل حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابن عون انبأنا القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها
 قالت من زعم ان محمدا رأى ربه فقد اعظم ولكن قد رأى جبريل عليه الصلاة والسلام في صورته

وخلقها سادا ما بين الافق شمس محمد بن عبد الله شيخه من افراده ومحمد بن عبد الله بن المثنى
 ابن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري البصري وابن عون هو عبد الله بن عون بن ارمطبان ابو
 عون المزني البصري والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم قوله فقد اعظم
 اى دخل في امر عظيم ومفعوله محذوف قوله في صورته اى في هيئته وحقيقته قوله وخلقها
 اى خلقته التى خلق عليها قوله سادانصب على الحال من جبريل اى مطبقا بين افق السماء وقال احمد
 باسناده عن ابي وائل عن ابن مسعود قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبريل في صورته
 وله ستمائة جناح كل جناح منها قد سد الافق يسقط من جناحه من التهاويل والدر والياقوت ما الله
 به عليم والتهاويل الالوان المختلفة وقال ابن الكلبي سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 جبريل ان يأتيه في صورته التى خلقه الله عليها فقال له لا تستطيع ان تثبت فقال بلى فظهر له في ستمائة
 جناح سد الافق جناح منها فشهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرا عظيما فصعق
 وذلك معنى قوله تعالى (ولقد رآه نزلة اخرى) وقد ثبت ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان
 يأتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وتارة كان يأتي في صورة امرأى ورأه
 مرتين في صورته التى خلق عليها مرة منهبطا من السماء ومرة عند مدرة المنتهى وجبريل هو أمين
 الوحي وخازن القدس ويقال له الروح الأمين وروح القدس والناموس الاكبر وطاوس الملائكة ومعنى
 جبر عبد وايل اسم من اسماء الله تعالى ومعناه عبد الله وفيه اربعة عشر لغة ذكرتها في التاريخ
 الكبير في فضل خلق الملائكة ثم اعلم ان انكار ما نشأه رضى الله تعالى عنها الرؤية لم تذكرها رواية
 اذ لو كان معها رواية فيه لذكرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الايات وهو مشهور قول ابن
 مسعود وعن ابي هريرة مثلهما وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه رآه بعينه روى ذلك عنه
 بطريق وروى ابن مردويه في تفسيره عن الضحاك وعكرمة عنه في حديث طويل وفيه فلما اكرمنى
 ربي برؤيته بان ائتيت بصري في قلبي اجد بصري لنوره نور العرش وروى اللالكائي من حديث
 حجاج بن سلمة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا رأيت ربي عز وجل ومن حديث ابي
 هريرة قال رأيت ربي عز وجل الحديث وذكر ابن اسحق ان ابن عمر ارسل الى ابن عباس
 يسأله هل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ربه فقال نعم والاشهر عنه انه رآه بعينه وروى
 عندان الله تعالى اختص موسى عليه الصلاة والسلام بالكلام وابراهيم عليه الصلاة والسلام بالخلة
 ومحمدا بالرؤية وقال الماوردي قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام
 فقرأه محمد مرتين وكله موسى مرتين وحكى ابو الفتح الرازي وابواليث السمرقندي هذه الحكاية
 عن كعب وحكى عبدالرزاق عن الحسن انه كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه وحكى النقاش
 عن احمدانا قول بحديث ابن عباس بعينه رآه حتى انقطع نفس احمد وقال الاشعري وجاجة
 من اصحابه انه رآه ببصره وعيني رأسه وقال كل آية اوتيتها نبي من الانبياء فقد اوتى مثلها
 نبيها صلى الله تعالى عليه وسلم وخص من بينهم بتفضيل الرؤية فان قلت تآل الله تعالى لا تدركه
 الابصار وتآل لن تراني قلت المراد بالادراك الا حاطة ونقي الحاطة لا يستلزم نبي نفس
 الرؤية ومن ابن عباس لا يحيط به ونحن نقول به وقد لا تدركه الابصار ولا تدركه
 لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وليس في الشرع دليل قاطع على استحالة الرؤية ولا

امتناعها اذ كل موجود فرويته جائزة غير مستحيلة واما قوله ان تراني غناء في الدنيا وذكر القاضي
ابوبكر ان موسى عليه السلام رأى ربه فلذلك صعق وان الجبل رأى ربه فلذلك صار دكا استنبطه من قوله
ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني ثم قال فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
صعقا فرآه الجبل فصار دكا ورآه موسى عليه السلام فصعق **ص** حدثني محمد بن يوسف حدثنا
ابو اسامة حدثنا زكريا بن ابي زائدة عن ابن الاشوع عن الشعبي عن مسروق قال قلت لعائشة رضي الله
تعالى عنها فاني قوله ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذاك جبريل عليه السلام كان يأتيه
في صورة الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الافق **ش** **ص** محمد بن يوسف
هذا هو ابو احمد البخاري البكندي وقد جزم به ابو علي الجبائي وابو اسامة بخادم اسامة وابن الاشوع
بفتح الهمزة وسكون الشين المجهمة وقع الواو وفي آخره عين مهملة واسمه سعيد بن عمرو بن اشوع نسب
الى جده والشعبي عامر بن شراحيل ومسروق ابن الاجدع والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن
عبد الله بن نمير عن ابي اسامة نحوه **قوله** فاني قوله ومعنى الفاء هنا اذا انكرت رؤيته فامعنى قوله ثم
دنى فتدلى فقالت المراد به قربه من جبريل عليه الصلاة والسلام فان قلت ملاقة جبريل عليه الصلاة
والسلام كانت دائمة قلت لجبريل صورة خاصة خلق عليها لم يره رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في تلك الصورة الخلقية الا هذه المرة ومرة اخرى وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا
موسى حدثنا جرير حدثنا ابو رجاء عن سمرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم رأيت الليلة رجلين أتياني قال الذي يوقد النار مالت خازن النار وانا جبريل وهذا ميكائيل **ش**
موسى هو ابن اسمعيل التبوذكي وجرير بفتح الجيم هو ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري
وابو رجاء اسمه عمران بن ملحان ويقال ابن تيم ويقال ابن عبد الله العطاردي البصري ادرك زمن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره واسلم بعد الفتح واتى عليه مائة وعشرون سنة وقيل اكثر
من ذلك والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب مجرد بعد باب ما قيل في اولاد المشركين مطولا
بعين هذا الاسناد **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعا الرجل امرأته الى فراشه فابت فبات فضبان
عليها فغنتها الملائكة حتى تصبح **ش** **ص** ابو عوانة الوضاح مضى عن قريب والاعمش سليمان وابو
حازم بالخاء المعجمة والزاي سلمان الاشجعي والحديث اخرجه ايضا في النكاح عن محمد بن بشار
واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن ابي سعيد الاشجعي وعن زهير بن
حرب واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن عمرو الرازي واخرجه في الملائكة عن محمد بن العلاء
ص تابعه شعبة وابو حنيفة وابن داود وابو معاوية عن الاعمش **ش** **ص** اي تابع ابو عوانة
شعبة بن الحجاج فوصل هذه المتابعة البخاري في النكاح في باب اذا باتت المرأة مهاجرة فراش زوجها فقال
حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة الى آخره نحوه سواء
قوله وابو حنيفة اي وتابعه ابو حنيفة وهو محمد بن ميمون السكري قوله وابن داود اي وتابعه ابن داود
وهو عبد الله الخريبي بالخاء المعجمة وبالراء ووصل متابعه مسدد في مسنده الكبير قوله وابو معاوية اي وتابعه
ابو معاوية وهو محمد بن خازم بالمعجمتين ووصل متابعه مسلم فقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وابو كريب
قالا حدثنا ابو معاوية وحدثني ابو سعيد الاشجعي قال حدثني وكيع وحدثني زهير بن حرب واللفظ له قال حدثنا

جرير كلهم عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا دعا الرجل امرأته الى آخرة فحرمه غير ان في قوله فلم تأت به موضع فأبى في رواية البخاري رحمه
 الله **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال سمعت
 اباسلة قال اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثم فترعني الوحي
 فترة فينا انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري قبل السماء فاذا الملك الذي جاني
 بحراه قاعد على كرسى بين السماء والارض فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت اهلي
 فقلت زملوني زملوني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر الى قوله والرجز قاهجر والرجز الاوثان **ش**
 رواة هذا الحديث قد مروا غير مرة على نسق واحد ومفترقين ايضا والحديث قد مر بشرحه في اول
 الكتاب قوله فبحثت منه على صيغة المجهول من الجأث بالجيم والهمزة وبالثاء المثلثة اى رعبت وفيه
 لغة اخرى حثت بثاءين مثلثتين ومعناه هويت اى سقطت قوله والرجز الاوثان تفسير منه بان المراد
 من الرجز في قوله والرجز قاهجر الاوثان جمع وثن وهو ماله جثة من خشب او حجر او فضة
 او جوهر وكانت العرب تنصبها وتعبدها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة
 عن قتادة وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابي العالية حدثنا ابن عم نيكم
 يعنى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلا آدم
 طوالا جمدا كأنه من رجل شنوءة ورأيت عيسى رجلا مربوعا مربوع الخلق الى الحجرة والبياض
 سبط الرأس ورأيت مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مربة من لقائه
ش غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون لقب محمد بن جعفر ابي عبد الله البصرى
 صاحب الكرايس قوله وقال لي خليفة هو ابن خياط هو شيخ البخاري وأشار بهذا الى انه جمع
 بين روايتي شعبة بن الحجاج عن قتادة وسعيد بن ابي عروبة عن قتادة ايضا وساق الحديث على لفظ
 سعيد بن ابي عروبة وابو العالية بالعين المهملة اسمه رفيع بضم الراء وقبح الفاء وسكون الباء آخر الحروف
 وفي آخرة عين مهملة الرياحى بكسر الراء وتخفيف الباء آخر الحروف وبالحاء المهملة البصرى
 وابو العالية الآخر يروى ايضا عن ابن عباس واسمه مختلف فيه وشهرته بالبراء بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الراء وكان يرى النبل وهو ايضا بصرى **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن ابن بشار عن غندر عن شعبة نحو الاول واخرجه مسلم في الايمان عن
 محمد بن المثنى وعن محمد بن بشار كلاهما عن غندر به وعن عبد بن حميد عن يونس بن محمد عن شيبان عن
 قتادة اتم من الاول **و** ذكر معناه **قوله** آدم من الادمة وهى في الناس السمرة الشديدة وقيل هو من
 ادمية الارض وهى لونها وبه سمي آدم عليه الصلاة والسلام والادمة في الابل البياض مع سواد المقتلتين
 يقال بعير آدم بين الادمة وناقدة ادماء قوله طوال بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو ومعناه طويل
 قوله جعد اى غير سبط الشعر وقال ابن الاثير الجعد في صفات الرجال يكون مدحا وذما فالمدح
 معناه شديد الاسر والخلق او يكون جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبوطه اكثرها
 في شعور العجم واما الادم ففى القصير المتردد الخلق و قال الداودى لا يرى جعدا محفوظا
 لان الطوال لا يوصف بالجمودة وقال ابن النين هذا كلام غير صحيح لان الطول لا ينافيه بل
 يكون الطويل جعدا وسبطا قوله شنوءة بفتح الشين المعجمة وضم النون وسكون الواو وقبح

الهمة قيل هو من قطان وقال الكرماني شئوة اسم قبيلة بطن من الازد طوال القامات وقال ابن هشام شئوة
 هو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نضر بن الازد وانما قيل ازد شئوة اشتنان كان بينهم
 وهو البعض والنسبة اليه شئوي وجه تشبيه موسى عليه الصلاة والسلام برجال شئوة في الطول
 والسمة قوله مربوطا اي لا تقصيرا ولا طويلا قوله مربوع الخاق يقع الخاء اي معتدل الحلقة مائلا
 الى الحجرة قوله سبط الرأس بكسر الباء الموحدة وسكونها ومعناه مسترسل الشعر وقال النووي قهها
 وكسرهما لغتان مشهورتان ويجوز اسكانها مع كسر السين ومع قهها الى التخفيف كما في الكتف وقال
 واما الجعد في صفة موسى فالاولى ان يحمل على جمودة الجسم وهي اكتنازه واجتماعه لاجمودة
 الشعر لانه جاء في رواية ابي هريرة انه رجل الشعر قوله والدجال بالنصب اي ورأيت الدجال قوله
 في آيات اي في آيات اخرى اراهن الله اياه اي النبي صلى الله عليه وسلم قوله فلا تكن في مريية بكسر
 الميم وهو الشك قال النووي هذا استشهاد من بعض الرواة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لقى موسى
 عليه الصلاة والسلام وقال الكرماني الظاهر انه كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير راجع
 الى الرجال والخطاب لكل واحد من المسلمين **ص** قال انس وابوبكرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تحرس الملائكة المدينة من الدجال **ش** تعلقب انس رضى الله تعالى عنه وصلى البخاري
 في او اخر الحج في فضل المدينة في باب لا يدخل الدجال المدينة فانه اخرجهم هناك عن ابراهيم بن المنذر
 عن الوليد عن عمرو عن اسحق عن انس الحديث وتعلقب ابي بكرة تفيع بن الحارث وصلى ايضا في هذا
 الباب عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده عن ابي بكرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** **باب** ما جاء في صفة الجنة وانها مخلوقة **ش** اي
 هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في صفة الجنة وفي بيان انها مخلوقة ووجوده الآن وفيه رد على
 المعتزلة حيث قالوا انها لا توجد الا يوم القيامة وكذلك قالوا في النار انها تخلق يوم القيامة والجنة
 البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه والتركيب دائري دلي معنى الستر وكانها لتكاثفها
 وتظللها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنة اذا ستره كأنها ستر واحدة لفرط التفافها وسميت
 دار الثواب جنة لما فيها من الجنان **ص** قال ابو العالية مطهرة من الحيض والبول والبراق
ش ابو العالية هو رفيع الرياحي وقد ذكر في الباب الذي قبله وأشار بذلك الى تفسير لفظ
 مطهرة في قوله تعالى (ولهم فيها ازواج مطهرة) ووصله ابن ابي حاتم من رواية مجاهد وزاد من المني
 والولد وفي رواية قتادة من الاذى والاثم قوله والبراق ويقال بالصاد بصاق ايضا **ص** كما رزقوا
 أو توابش ثم اوتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل اوتينا من قبل **ش** اشار بقوله كما رزقوا الى
 قوله تعالى (كما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل اوتوا به متشابها) قوله اوتوا
 بآخر اي بثمر آخر واستفيد التكرار من لفظ كلما فاذا اوتوا بآخر قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وفسره
 بقوله اوتينا من قبل قال ابن التين هو من اوتيته اذا اعطيته وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشيحي
 اوتينا من اوتيته بالقصر يعني بآدم وقال ابن التين والاول هو الصواب وفي القباية وجهان احدهما
 سار من السند في تفسيره عن مالك وعن ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
 عن ناس من الصحابة انوا هذا الذي رزقنا من قبل قالوا انهم اوتوا بالثمرة في الجنة فلما نظروا
 اليها قالوا هذا اندي رزقنا من قبل في دار الدنيا وهكذا قال قتادة وعبد الرحمن بن زيد

ابن اسلم والآخر ما قاله عكرمة قالوا هذا الذي رزقنا من قبل قال معناه مثل الذي كان بالامس وهكذا
قال الربيع بن انس قال مجاهد يقولون ما شبهه به وقال ابن جرير وقال آخرون بل تأويل ذلك هذا
الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذه الشدة يشابه بعضها بعضا لقوله تعالى واتوا به متشابها **ح**
واتوا به متشابها يشبه بعضها بعضا ويختلف في الطعوم **ش** فسر قوله تعالى واتوا به متشابها
بقوله يشبه بعضها بعضا وهكذا قال ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن ابي العالية ولكنه قال
في الطعم بالافراد وهو ايضا رواية في الكتاب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة سفيان بن سليمان حدثنا
عامر بن بساف عن يحيى بن ابي كثير قال عشب الجنة الزعفران وكثبانها المسك ويطوف عليهم الولدان
بالقوا كهوياً كلونهم يوتون بمثلها فيقول لهم اهل الجنة هذا الذي اتميتونا آتيا به فيقول لهم الولدان كلوا
فان اللون واحد والطعم مختلف وهو قوله تعالى واتوا به متشابها وقال ابن جرير في تفسيره باسناده عن السدي
عن ابي مالك عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله متشابها يعني في اللون والرأى وليس يشبه في الطعم وقال
عكرمة واتوا به متشابها يشبه ثمر الدنيا غير ان ثمر الجنة اطيب وقال سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي طبيان
عن ابن عباس لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا الا في الاسماء وفي رواية ليس في الدنيا ما في الجنة الا الاسماء
رواه ابن جرير من رواية الثوري وابن ابي حاتم من رواية ابي معاوية كلاهما عن الاعمش به **ح**
قطوفها يقطفون كيف شاؤوا دانية قريبة **ش** اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى قطوفها دانية وفسر
قطوفها بقوله يقطفون كيف شاؤوا قال الكرماني كيف فسر القطوف بقطفون قلت جعل قطوفها دانية
بجالة حالية واخذ لازمها وروى عبيد بن حنيد من طريق اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال من قولها
قطوفها دانية يتناول منها حيث شاء وروى ابن ابي حاتم من طريق الثوري عن ابي اسحق عن البراء ايضا
ومن طريق قتادة قال دنت فلا يرد ايديهم منها بعد ولا شوك **ح** ص الارائك السرر **ش** اشار به
الى الارائك في قوله متكئين فيها على الارائك وفسرها بقوله السرر وكذا فسر عبيد بن حنيد من طريق
حصين عن مجاهد عن ابن عباس قال الارائك السرر في الجبال والارائك جمع اريكة قال ابن فارس الجلالة على
السرير لا تكون الا كذا ومن ثعلب الاربيكة لا تكون الا سريرا متخذة في قبة عليه شوار ومخدة قلت الشوار
بضم الشين المعجمة وتخفيف الواو متاع البيت والجلالة بالتحريك بيت له قبة يستر بالثياب ويكون له ازرار
كبار **ح** ص وقال الحسن النضرة في الوجه والمسرور في القلب **ش** اشار بتفسير
الحسن البصري الى ما في قوله (ولقاهم نضرة وسرورا) واوله فوقاهم الله شر ذلك اليوم اي فوق الله
الابرار شر ذلك اليوم الذي يخافونه من شدائده ولقاهم اي اعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم نضرة
في الوجوه وهو اثر النعمة وحسن اللون والبهاء وسرورا في القلوب واثر الحسن رواه عبيد بن
حنيد من طريق مبارك بن فضالة عنه **ح** ص وقال مجاهد سلسيلا حديدة الجرية **ش**
اشار بتعليق مجاهد وتفسيره هذا الى ما في قوله تعالى عينا فيها تسمى سلسيلا قوله عينا بدل من قوله
زنجبيلا فيما قبله قوله فيها اي في الجنة وقال الزجاج اي يسقون عينا فيها تسمى سلسيلا لسلامة انحذارها
في الخلق وسهولة مساعها وقال ابو العالية ومقاتل بن حيان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم في الطريق وفي
منازلهم تتبع من اصل العرش من جنة عدن الى اهل الجنان والسلسيل في اللغة وصف لما كان
في غاية السلاسة يقال شراب سلسيل وسلسل وسلسال وقد زيدت الياء فيه حتى صار خاسيا ودل
على غاية السلاسة وتعليق مجاهد وصله سعيد بن منصور وعبيد بن حنيد باسنادهما عنه قوله حديدة

بالحاء والدالين المهملات أى شديدة الجرية أى الجريان وقال عياض رواها القابسي جريدة بالجيم والراء بدل الدال الأولى وفسرها بالينة ورد عليه بأن ما قاله لا يعرف **ص** غول وجع البطن **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى (لأنها غول ولا هم عنها ينزفون) وفسر الغول بوجع البطن وهذا التفسير مروي عن مجاهد وعن ابن عباس وقتادة صداع **ص** ينزفون لا تذهب عقولهم **ش** فسر ينزفون بقوله لا تذهب عقولهم عند شرب خمر الجنة وهذا التفسير مروي عن ابن عباس وغيره وقرئ ينزفون بكسر الزاي وفيه قولان أحدهما من أنزف الرجل إذا قد شرابه والآخر يقال أنزف إذا سكر وأما أنزف إذا ذهب عقله من الشرب فمشهور مسموع **ص** وقال ابن عباس دهاقا مملثا **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى وكأنا دهاقا وفسر الدهاق بقوله مملثا ووصله الطبري عن أبي كريب حدثنا مروان بن يحيى عن مسلم بن نسطاس قال ابن عباس لغلامه اسقني دهاقا قال فجماء بها الغلام ملائى فقال ابن عباس هذا دهاق وروى أيضا عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله كأنا دهاقا قال ملائى **ص** كواعب نواهد **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى وكواعب أترابا وفسر كواعب بقوله نواهد وهذا التفسير عن ابن عباس رواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه والنواهد جمع ناهد وهي التي بدا نهدا يقال نهدا نهدى إذا ارتفع عن الصدر وصار له جهم والاتراب جمع ترب بالكسر وهو القرن **ص** الرحيق الخمر **ش** أشار به إلى ما قوله تعالى رحيق مختوم وفسر الرحيق بالخمر وهذا التفسير وصله الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى ورحيق مختوم قال الخمر ختم بالمسك وقيل الرحيق الخالص من كل شئ وقال مجاهد يشربها أهل الجنة صرفا وقال سعيد بن جبيرة وأبراهيم النخعي ختامه آخر طعمه **ص** التسليم يعلو شراب أهل الجنة **ش** أشار إلى ما في قوله تعالى ومزاجه من تسليم وفسره بقوله يعلو شراب أهل الجنة وهذا وصله عبد بن حميد بإسناد صحيح عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال التسليم يعلو شراب أهل الجنة وهو صرف للمقرين ويمزج لأصحاب اليمين وقال الجوهري التسليم اسم ماء في الجنة سمي بذلك لأنه جرى فوق الغرف والقصور **ص** ختامه طينه مسك **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى رحيق مختوم وفسر المختوم بقوله ختامه طينه مسك وهذا وصله ابن أبي حاتم من طريق مجاهد في قوله ختامه مسك قال طينه مسك وفي طريق أبي الدرداء في قوله ختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يمتحنون به آخر شرابهم **ص** نضاختان فياضتان **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى (فيهما عينان نضاختان) وفسر النضاختان بقوله فياضتان روى ذلك عن ابن عباس وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه والنضخ في اللغة بالمجعة أكثر من المهملة **ص** يقال موضونة منسوجة ومنه وضين الناقة **ش** أشار به إلى ما في قوله تعالى على سرر موضونة وفسر الموضونة بالمنسوجة أى المنسوجة بالذهب وقيل بالجواهر والبواقيت رواه ابن أبي حاتم عن عكرمة وروى أيضا من طريق الضحاك في قوله موضونة قال الوضين التشبيك والنسج يقول وسطها مشبك منسوج قوله ومنه أى ومن هذا وضين الناقة وهو البطان إذا نسج بعضه على بعض مضاعفا **ص** والكوب ما لا اذنه ولا عروة والابريق ذوات الأذان والعري **ش** أشار به إلى تفسير ما في قوله تعالى باكواب وباريق والاكواب جمع كوب وفسره بقوله والكوب ما لا اذنه ولا عروة وقيل الكوب المستدير لأمرى له ويجمع على اكواب ويجمع الاكواب على اكواب وروى عبد بن حميد من طريق قتادة قال الكوب دون الابريق ليس له عروة والابريق جمع ابريق على وزن

افعل او فاعيل **ص** عربا مثقلة واحداثها عروب مثل صبور وصبر يسميها اهل مكة العربية
 واهل مدينة الغنجة واهل العراق الشكلة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عربا
 اترابا وفسر عربا بقوم مثقلة اي مضمومة الراء قيل مرادهم بالتثقل الضم وبالتخفيف الاسكان قلت ليت
 شعري هذا اصطلاح من من اهل الادبية قوله واحداثها اي واحدة العرب بضم الراء عروب مثل صبور
 في المفرد وصبر بضم الباء في الجمع وذكر النسفي في تفسيره في قوله تعالى فجعلنا هن ابكارا عذارى
 عرباء واشق محبات الى ازواجهن جمع عروب وقال الحسن العروب الملقاة وقال عكرمة غنجة وقال
 ابن زيد شكلة بلغة مكة مغنوجة بلغة المدينة وعن زيد بن حارثة حسان الكلام وقيل حسنة الفعل
 وجزم الفراء بان العروب الغنجة قوله العربية بفتح العين وكسر الراء وقح الباء واخرج الطبري
 من طريق تميم بن حذلم في قوله تعالى عربا قال العربية الحسنة التبعيل كانت العرب تقول اذا كانت المرأة
 حسنة التبعيل انها عربية ومن طريق عبد الله بن عبيد بن عمير المكي قال العربية التي تشتمى زوجها قوله
 الغنجة بفتح العين المجهمة وكسر النون وبالجم من القبح وهو التكسر والتدلل في المرأة وقد غنجت
 وتغنجت قوله الشكلة بفتح الشين المجهمة وكسر الكاف ذات الدل **ص** وقال مجاهد روح
 جنة ورخاء والريحان الرزق **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (فروح وريحان وجنة نعيم)
 وفسر مجاهد روحا بجنة ورخاء وفسر الريحان بالرزق وقال الفريابي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نعيم
 عن مجاهد في قوله فروح قال جنة وريحان قال رزق واخرجه البيهقي في الشعب من طريق آدم
 عن ورقاء بسنده بلفظ فروح وريحان قال الروح جنة ورخاء والريحان الرزق وروى عبيد بن حميد
 في تفسيره حدثنا شبابة عن ابن ابي نعيم عن مجاهد فروح وريحان قال رزق وحدثنا ابو نعيم عن عبد
 السلام بن حرب عن ليث عن مجاهد قال الروح الفرح والريحان الرزق وقيل روح طيب ونسيم
 وقيل الاستراحة ومن قرأ بضم الراء اراد الحياة التي لاموت معها وعن الحسن الريحان ريحانة هذا
ص والمنضود الموز والمنضود الموقرجلا ويقال ايضا لاشوكله **ش** اشار به الى ما
 في قوله تعالى (في سدر مخضود وطلح منضود وظل ممدود وماء مسكوب) الآية وفسر قوله وطلح منضود
 بانه الموز وقال عياض وقع هنا تخطيط والصواب والطلع الموز والمنضود الموقرجلا الذي تضد
 بعضه على بعض من كثرة حله واستصوب بعضهم ما قاله البخاري وفي ضمنه رد على عياض والصواب ما قاله
 عياض لان المنضود ليس اسم الموز وانما هو صفة الطلع وقال النسفي في تفسيره طلع شجر موز وعن السدي
 شجر يشبه طلع الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وقال النسفي ايضا حكى ان رجلا قرأ عند علي رضي الله عنه
 وطلع منضود فقال علي وما شان الطلع انما هو طلع منضود ثم قرأ طلعها هضم فقيل انها في المصحف
 بالحاء افلانحولها فقال ان القرآن لا يهاج اليوم ولا يحول وعن الحسن ليس الطلع بالموز ولكنه
 شجر له ظل بادر طيب وقال الفراء وابو عبيدة الطلع عند العرب شجر عظام لها شوك وقيل
 هو شجر ام ضيلان وله نوار كثير طيب الرائحة قلت وعلى كل تقدير في معنى الطلع فالمنضود صفة وليس
 باسم ومعناه متراكم قد تضد بالجل من اسفله الى اعلاه وليست له ساق بارزة وقال مسروق اشجار الجنة
 من عروقتها الى افنانها ثمر كله قوله والمنضود بالمعجمتين صفة للسدر كما نطق به القرآن **ص**
 والعرب المحبات الى ازواجهن **ش** قد ذكر العرب عن قريب وفسرها بقوله مثقلة وقال
 واحداثها عروب وقدم الكلام فيه بما فيه الكفاية **ص** ويقال مسكوب جار **ش**
 اشار به الى ما في قول تعالى (وماء مسكوب) وفسر بقوله جار واراد به انه قوي الجري كانه يسكب سكبا

ص و فرش مرفوعة بعضها فوق بعض **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى
 وفرش مرفوعة بعد قوله وفا كفة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة وقال ابو عبيدة المرفوعة العالية
 يقال بناء مرفوع اي مال وروى ابن حبان والترمذي من حديث ابي سعيد الخدري في قوله وفرش
 مرفوعة قال ارتفاعها خمسمائة عام **ص** لغوا باطلا تأثيما كذا **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما) وفسر اللغو بالباطل والتأثيم بالكذب وكذا رواه
 الفريابي عن مجاهد **ص** افنان اغصان **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ذواتا افنان
 وفسر الافنان بالاغصان وكذا فسرهم عكرمة وفي تفسير النسفي الافنان جمع فتن وهو من قولهم افن
 فلان في حديثه اذا اخذ في فتن وعن مجاهد افنان اغصان واحدا فتن وعن عكرمة ظل الاغصان
 على الحيطان وعن الحسن ذواتا افنان ذواتا ظلال وخص الافنان بالذكر لانها الغصنة التي تتشعب
 من فروع الشجرة لانها التي تورق وتثمر فنها تمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار **ص** وجنا الجنة
 دان ما يجتنى قريب منها **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى (متكئين على فرش بطائنها من استبرق
 وجنا الجنة دان) وفسر جنى بما يجتنى ودان بقوله قريب منها وفي تفسير النسفي وجنا الجنة ثمرها
 دان قريب يناله القائم والقاعد والنائم **ص** مدهامتان سوداوان من الرى **ش**
 اشار به الى ما قوله تعالى (ومن دونهما جنتان فباى آلاء ربكم اتكذبان) مدهامتان يعنى ومن دون
 الجنة الاولين الموعودتين لمن خاف مقام ربه جنتان أخريان مدهامتان وفسرها بقوله سوداوان
 من الرى وكذا روى عن مجاهد وفي تفسير النسفي مدهامتان ناعمتان سوداوان من ريهما وشدة خضرتهما
 لان الخضرة اذا اشتدت قربت الى السواد والدهمة السواد الغالب **ص** حدثنا احمد بن يونس
 حدثنا الليث بن سعد عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا مات احدكم فانه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي فان كان من اهل الجنة فن اهل
 الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار **ش** شرح البخارى يذ كر في الباب خمسة عشر حديثا
 مطابقات كلها للترجمة في ذكر الجنة وفي بعضها وصفها فلا يحتاج الى ذكر المطابقة بعد هذا في اول
 كل حديث وهذا الحديث قد تقدم في كتاب الجنائز في باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي
 فانه اخرج به هناك عن اسمعيل عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص**
 حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير حدثنا ابورجاء عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال اطلعت في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت اكثر اهلها النساء **ش**
 ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زرير بفتح الزاى
 وكسر الراء الاولى وسكون الياء آخر الحروف العطاردي البصرى وابورجاء اسمه عمران بن ملحان
 العطاردي البصرى ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم بعد فتح مكة ولم ير النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولم يهاجر اليه بلغ مائة وثلاثين سنة والحديث اخرج به البخارى ايضا في الرقاق عن ابى الوليد
 ايضا عن سلم بن زرير وفي النكاح عن عثمان بن الهيثم واخرجه الترمذي في صفة جهنم عن ابن بشار
 واخرجه النسائي في عشرة النساء في الرقاق عن قتيبة وعن بشر بن هلال وعمران بن مويى وفيه
 الاختلاف على ابى رجاء فان مسلمارواه من حديث الثقي عن ايوب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث
 ابى الاشهب عن ابى رجاء عن ابن عباس ومن حديث ابن ابى عروبة عن ابى رجاء عن ابن عباس قال الترمذي

وكلا الاسنادين ليس فيهما مقال يحتمل ان يكون ابورجاء سمع منهما جميعا ورواه البخاري في النكاح من حديث عوف عن ابى رجاء وقال الترمذى وقدروى غير عوف ايضا هذا الحديث عن ابى رجاء عن عمران بن حصين ورواه النسائى من حديث يزيد بن عبد الله ومحمد بن عبد الله وهو متابع لابي رجاء عن عمران ولفظه اقل ساكنى الجنة النساء وفي لفظه عامة اهل النار النساء وفي النسائى من حديث عمرو بن العاص مرفوعا لا تدخل النساء الا كعدد هذا الغراب مع هذه الغربان وفي الاخبار للالكائى من حديث عبدالرحمن بن شبل مرفوعا ان الفساق هم اهل النار ثم فسرههم بالنساء قالوا يا رسول الله السن امهاتنا واخواتنا وبناتنا قال بلى ولكن اذا اعطين لم يشكرن واذا ابتلين لم يصبرن وقال المهلب انما تستحق النساء النار لكفرهن بالعشير وقال القرطبي انما كان النساء اقل ساكنى الجنة لما يغلب عليهن الهوى والميل الى ما جل زينة الدنيا نقصان عقولهن فيضعفن عن عمل الآخرة والتأهب لهما لميلهن الى الدنيا والترين بها واكثرهن معرضات عن الآخرة سريعات الانخداع راغبيهن من المعرضين عن الدين عسيرات الاستجابة لمن يدعوهم الى الآخرة واعمالها واما الفقراء فلما كانوا فاقدى المال الذى يتوسل به الى المعاصى فازوا بالسبق **ص** فان قلت فقد ظهر فضل الفقر فلم استعاذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه قلت انما استعاذ من شر فتنه كما استعاذ من شرقة الغنى **ص** فان قلت ليس في الجنة عزب ولكل رجل زوجان فكيف يكون وصفهن بالقليلة في الجنة وبالكثرة في النار قلت ذكر الحكيم الترمذى وغيره ان الاكثار بكون النساء اكثر اهل النار كان قبل الشفاعة فيهن فعلى كون زوجين لكل رجل يكن اكثر اهل الجنة **ص** حدثنا سعيد بن ابى مریم حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قال بينا انا قائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة توضع الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر فقالوا لعمري بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر رضى الله تعالى عنه وقال اهلك اغار يا رسول الله **ص** اخرجته البخاري هذا الحديث في فضل عمر رضى الله تعالى عنه عن سعيد بن ابى مریم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الحارث المصري عن الليث وقال الترمذى عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في الجنة قصرا من ذهب فقلت لمن هذا قال لعمري بن الخطاب قال ومعنى هذا الحديث اني دخلت البارحة الجنة يعني رأيت في المنام كائني دخلت الجنة هكذا روى في بعض هذا الحديث ويروى عن ابن عباس انه قال رؤيا الانبياء حق وقدروى احمد من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه قال ان عمر من اهل الجنة وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان مارأى في يقظته ومناه سواء وانه قال بينا انا في الجنة اذ رأيت فيها جارية فقلت لمن هذه فقيل لعمري بن الخطاب قوله رأيتني اي رأيت نفسي قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة قوله توضع قال الكرمانى توضع من الوضوء وهي الحسن والنظافة ويحتمل ان يكون من الوضوء وقال الخطابي فاذا امرأة شوها وانما اسقط الكاتب من بعض الحروف فصار يتوضؤ لالتباس ذلك في الخط لانه لا عمل في الجنة لا وضوء ولا غيره والشوها بالشين المعجمة قال ابو عبيد هي المرأة الحسناء والشوها واسعة الفم والصغيرة الفم وقال ابن الاعرابي الشوها القبيحة وقال ابو هري فرس شوها صفة محمودة ويقال يراد بها سعة اشد اقها ورد عليه القرطبي وقال الرواية الصحيحة تتوضأ ووضوء هذه المرأة انما هو لترداد حسنها ونورا لانها تزيل وسخا ولا قدر اذا الجنة منزلة عن القدر وقال ابن التين وذكر

عن الشيخ أبي الحسن أنه قال هذا فيه أن الوضوء موصل إلى هذا القصر والنعيم قوله فذكرت غيرته بالفتح
مصدر قولك غار الرجل على أهله من فلان وهي الحبة والاتفه يقال رجل غيور وامرأة غيورة وجاء امرأة
غبراء وصيغة غيور للمبالغة **ص** حدثنا ججاج بن منهل حدثنا همام قال سمعت أبا عمران الجوني
يحدث عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس الأشعري عن أبيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ثلاثون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن أهل لأبراهيم الآخرون قال
أبو عبد الصمد والحارث بن عبيد عن أبي عمران ستون ميلا **ش** همام بتشديد الميم ابن يحيى
أبي دينار البصري وأبو عمران عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون وأبو
بكر اسمه عمرو بن عبد الله بن قيس بن سليم الأشعري مات في ولاية خالد بن عبد الله وكان أكبر من أخيه
ابن بردة **و** الحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن المثني وأخرجه مسلم في صفة الجنة
عن سعيد بن منصور وعن أبي غسان وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه الترمذي فيه عن بن دار وأخرجه
النسائي في التفسير عن بن دار به مختصرا قوله الخيمة بيت مربع من بيوت الأعراب قوله درة
مجوفة كذا في رواية الأثرين وفي رواية السرخسي والمستمل در مجوف طوله و يروى من لؤلؤة
ومجوفة بالفاء وفي رواية السمرقندي بالباء الموحدة وهي المثقوبة التي قطع داخلها قوله ثلاثون
ميلا والميل ثلث الفرسخ وروى عن ابن عباس الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع
من ذهب وعن أبي الدرداء الخيمة لؤلؤة واحدة لها سبعون بابا وقال القرطبي يعلم من هذا الحديث
أن نوع النساء المشتمل على الحور والآدميات في الجنة أكثر من نوع رجال بني آدم قوله قال أبو عبد الصمد
واسمه عبد العزيز بن عبد الصمد العمى البصري مات سنة سبع وثمانين ومائة قوله والحارث بن
عبيد أبو قدامة بضم القاف الأيادي بفتح الهمة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالدال المهملة يعني روى
هذان الاثنان هذا الحديث بهذا الاسناد فقالا ستون ميلا بدل قول همام ثلاثون وتعليق أبي عبد الصمد
وصلة البخاري في تفسير سورة الرحمن عن محمد بن المثني عنه وتعليق الحارث وصله مسلم ولفظه أن
للعبد في الجنة الخيمة من لؤلؤة مجوفة طولها ستون ميلا **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا أبو الزناد
عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى أعددت لعبادي
الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاقروا أن شتم فلا تعلم نفس
ما أخفى لهم من قرة أعين **ش** الحميدي تكرر ذكره وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان
ابن عيينة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث
أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن علي بن عبد الله وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن سعيد بن عمرو وأخرجه
الترمذي في التفسير عن ابن أبي عمرو وهذا الحديث يدل على وجود الجنة لأن الأعداد غالباً لا يكون إلا شيء
حاصل قوله ما لا عين رأت ما هنا إما موصولة أو موصوفة وعين وقعت في سياق النفي فإفاد
الاستغراق والمعنى ما رأت العيون كلهن ولا عين واحدة منهن والأسلوب من باب قوله تعالى ما لظالمين
من حيم ولا شفيع يطاع فيحمل على نفي الرؤية والعين معا ونفي الرؤية فحسب أي لا رؤية ولا عين
أولا رؤية وعلى الأول الغرض منه نفي العين وإنما ضمت اليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف
أمر محقق لا نزاع فيه وبلغ في تحققه إلى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه قوله ولا خطر
على قلب بشر هو من باب قوله تعالى يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم وقوله لا أحب يهتدي بمناره أي

لا قلب ولا خطر ولا خطور فعلى الاول ليس لهم خطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات اى اذا لم يحصل ثمرة القلب وهو الاخطار فلا قلب كقوله تعالى (ان فى ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع) فان قلت لم خص البشر هنادون القرينتين السابقتين قلت لانهم هم الذين ينتفعون بما اعد لهم ويمتقون بشأنه ويخطرونه بآلهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فانها نفت العلم والحديث نفي طرق حصوله قوله فافروا ان شئتم قال الداودى هو من قول ابي هريرة ورد عليه ابن التين وقال الظاهر خلافه وانه من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قرءة عين قال الزمخشري قوله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم لا يعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل اى نوع عظيم من الثواب ادخر الله تعالى لاولئك واخفاء عن جميع خلائقه لا يعلمه الا هو بما تقربه صيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح وراها انتهى ويقال اقر الله عينك ومعناه ابرد الله تعالى دمعها لان دمة الفرح باردة حكاه الاصمعي وقال غيره معناه بلغك الله امنيتك حتى ترضى به نفسك فلا تستشرف الى غيره ~~الاصمعي~~ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يبصقون ولا يمتخطون ولا يتغوطون آيتهم فيها الذهب امشاطهم من الذهب والفضة ومجامرهم الالوة ورشهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى نحرهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشيا ~~ش~~ عبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه الترمذى فى صفة الجنة ايضا عن سويد بن نصر عن ابن المبارك ايضا قال حديث صحيح قوله اول زمرة اى جماعة قوله تلج اى تدخل من ولج يلج ولوجا قوله صورتهم على صورة القمر ليلة البدر اى فى الاضاءة وسيأتى فى الرقاق بلفظ يدخل الجنة من امتى سبعون الفا نضى وجوههم اضاءة القمر ليلة البدر ويحى هنا فى الرواية الثانية والذين على آثارهم كأشد كوكب اضاءة قوله لا يبصقون من البصاق ولا يمتخطون من المخاط ولا يتغوطون من الغائط وهو كناية عن الخارج من السيلين جميعا وزاد فى صفة آدم لا يبولون ولا يتفلون ويأتى فى الرواية الثانية ولا يسقمون وفى رواية مسلم من حديث جابر يأكل اهل الجنة ويشربون ولا يبولون ولا يتغوطون طعامهم ذلك جشاء كريح المسك وفى رواية النسائي من حديث زيد بن ارقم قال جابر جل من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم تزعم ان اهل الجنة يأكلون ويشربون قال نعم ان احدكم ليعطى قوة مائة رجل فى الاكل والشرب والجماع قال الذى يأكل ويشرب تكون له الحاجة وليس فى الجنة اذى قال تكون حاجة احدكم رشحا يفيض من جلودهم كرشح المسك وقال الطبرى السائل ثعلبة بن الحارث قوله آيتهم الذهب وفى الرواية التى تاتى والفضة وقال فى الامشاط عكس ذلك فكأنه اكتفى فى الموضعين بذكر احدهما عن الآخر قوله امشاطهم جمع مشط وهو مثل الميم والافصح ضمها قوله ومجامرهم جمع بحجرة وهى البخيرة سميت بحجرة لانها يوضع فيها الجمر ليفوح به ما يوضع فيها من البخور ومجامرهم مبتدأ والالوة خبره ويفهم منه نفس العود ولكن فى الرواية الثانية وقود مجامرهم الالوة فعلى هذا يكون المضاف هنا محذوفاً وقال الكرماني فى الجنة نفس الجحمة هى العود قلت فعلى هذا يكون المعنى وعودهم الالوة فاذا كان الالوة عودا يكون الحمل غير صحيح لان المحمول يكون غير الموضوع وقال الطيبى المجامر جمع بحجرة بكسر الميم وهو الذى يوضع النار فيه للبخور وبالضم هو الذى يتجر به واعدله الجمر ثم قال والمراد

في الحديث هو الاول وقائدة الاضافة ان الاوثة هي الوقود نفسه بخلاف المتعارف فان وقودهم خير الاوثة
وقيل المجامر جمع والاوثة مفرد فلامطابقة بين المبتدأ والخبر واجيب بان الاوثة جنس وهو بضم
الهمزة وقمها وضم اللام وتشديد الواو وهو العود الذي يتخرب به وروى بكسر اللام ايضا وهو معرب
وحكى ابن التين كسر الهمزة وتخفيف الواو والهمزة اصلية وقيل زائدة فان قلت ان رايحة العود
انما تقوح بوضعها في النار والجنة لا تارقها قلت يحتمل ان يشتعل بغير نار ويحتمل ان يكون بنار لا ضرر
فيها ولا احراق ولا دخان وقيل تقوح بغير اشعال ويشابه ذلك ما رواه الترمذي من حديث ابن مسعود
مرفوعا ان الرجل في الجنة ليستهي الطير فيخرب بين يديه مشربا فان قلت اي حاجة لهم الى المشط وهم مرد و
شعورهم لا تنسخ واي حاجة لهم الى الخمر ويرحبهم طيب من المسك قلت نعيم اهل الجنة من اكل
وشرب وكسوة وطيب ليس هن الم جوع او ظمأ او عرى او نقت وانما هي لذات مترادفة ونعم
متواليه والحكمة في ذلك انهم ينعمون بنوع ما كانوا ينعمون به في الدنيا وقال النووي مذهب
اهل السنة ان تنعم اهل الجنة على هيئة تنعم اهل الدنيا الا ما بينهما من التفاضل في اللذة ودل الكتاب
والسنة على ان نعيمهم لا ينقطع له قوله ورشعهم المسك اي عرفهم كالمسك في طيب الرائحة قوله
زوجتان اي من نساء الدنيا ويؤيد هذا ما رواه احمد من وجه آخر عن ابى هريرة مرفوعا في صفة ادنى
اهل الجنة منزلة وان له من الحور العين اثنتين وسبعين زوجة سوى ازواجه من الدنيا وقال الطيبي الظاهر
ان التثنية يعني في قوله زوجتان للتكرير لا للتعدد كقوله فارجع البصر كرتين لانه قد جاء ان الواحد
من اهل الجنة العدد الكثير من الحور العين قلت فيه نظر لا يخفى وقيل يجوز ان يكون يراد به نحو ليك
وسعديك فان المراد تلبية بعد تلبية وايس المراد نفس التثنية او يكون باعتبار الصنفين نحو زوجة
طويلة والاخرى قصيرة او احدهما كبيرة والاخرى صغيرة قيل استدل ابو هريرة بهذا الحديث على
ان النساء في الجنة اكثر من الرجال فان قلت يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
الكسوف رأيتكن اكثر اهل النار قلت اجيب بانه لا يلزم من اكثرتهن في النار ان اكثرتهن في الجنة فان
قلت يشكل على هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاخر اطلعت في الجنة فرأيت اقل ما كنيتها
النساء قلت قد ذكرنا فيما مضى عن قريب ان هذا كان قبل الشفاعة ثم قوله زوجتان بالتاء وهي لغة كثرت
في الحديث والاشهر خلافها وبه جاء القرآن وهو الافصح مع ان الاصمعي كان ينكر التاء ولكن رد
عليه ابو حاتم السجستاني بشواهد ذكرها قوله يرى مخ سوقهما من وراء اللحم المخ بضم الميم وتشديد
الخاء المعجمة ما في داخل العظم لا يستتر بالعظم واللحم والجلد وفي رواية الترمذي ليرى بياض ساقيها
من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وفي رواية احمد من رواية ابى سعيد ينظر وجهه في خدها اصفى من
المرأة وسوق بضم السين جمع ساق وكلمة من في من الحسن يجوز ان تكون للتعليل وان تكون بيانية قوله
لا اختلاف بينهم اي بين اهل الجنة ولا تباض اصفاء قلوبهم ونظاقتها من الكدورات قوله قلوبهم مرفوع
على الابتداء وخبره قلب واحد بالاضافة في رواية الاكثرين وفي رواية المستمل واحد مرفوع على انه
صفة لقلب واصله على التشبيه حذف اداته اي كقلب رجل واحد قوله يسبحون الله بكرة ومشيا
هذا التسبيح ايس عن تكليف الزام وقد فسر جابر في حديثه عند مسلم بقوله يلهمون التسبيح والتكبير
كما يلهمون النفس ووجه التشبيه ان تنفس الانسان لا كلفة عليه فيه ولا بدله منه فجعل تنفسهم تسبيحا
وسببه ان قلوبهم تنورت بمعرفة الرب سبحانه وامتلأت بحبه ومن احب شيئا اكثر ذكره فان قلت لا

بكرة ولا عشيا اذ لا طلوع ولا غروب قلت المراد منه مقدارهما اودائما يتلذذون به قاله الكرماني
قلت اذ تلذذوا به دائما يبقى قوله بكرة وعشيا بلا فائدة والظاهر ان تسليحهم يكون في هذين الوقتين
فان قلت كيف يعرفون هذين الوقتين بلاليل ولانها رقلت قد قيل ان تحت العرش ستارة معلقة
نطوى وتشر على يد ملك فاذا طواها يعلمون انهم لو كانوا في الدنيا كان هذا نهارا واذا اسبلها يعلمون انهم
لو كانوا في الدنيا كان ليلا وانتصاب بكرة وعشيا على الظرفية **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا
شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول
زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على
قلب رجل واحد لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ
ساقها من وراء لحيها من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصقون آيتهم
الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ووقود مجامرهم الالوة قال ابو اليمان يعني العود ورشهم
المسك **ش** هذا طريق آخر لحديث ابي هريرة ورواه على هذا النسق قد مر وا غير مرة
وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز قوله
على اثرهم بكسر الهمزة وسكون التاء المثناة وبفتحها ايضا اي الذين يدخلون الجنة عقيب الاولين
او الذين يدخلون بعدهم كاشد كوكب اضاءة وانما فرد المضاف اليه ليفيد الاستغراق في هذا
النوع من الكوكب يعني اذا انقضت كوكبا كوكبا آيتهم كاشده اضاءة فان قلت ما الفرق بين هذا
وبين التركيب السابق قلت كلاهما مشبهان الا ان الوجه في الثاني هو الاضاءة فقط وفي الاول الهيئة
والحسن والضوء كما اذا قلت ان زيدا ليس بانسان بل هو في صورة الاسد وهيئته وجراته وهذا
التشبيه قريب من الاستعارة المكسبة قوله آيتهم الذهب والفضة وفي الحديث السابق قال آيتهم
الذهب وهنا زاد الفضة وفي الامشاط ذكر بعكس ذلك فكأنه اكتفى في الموضعين بذكر احدهما كما ذكرنا
هنا كما في قوله (والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله) وخصص الذهب لانه لعله اكثر
من الفضة كثر الاولان الذهب اشرف او ان حال الزمرة الاولى خاصة فآيتهم كلاهما من الذهب لشرفهم وهذا
اعم منهم فتفاوت الاولاني بحسب تفاوت اصحابها واما الامشاط فتفاوت بينهم فيها فلم يذكر الفضة هنا ولما علم ثم
ان في آية الزمرة الاولى قد تكون الفضة فغيرهم بالطريق الاولى وحقيقة هذه الاحوال لا يعلمها الا الله تعالى
ص وقال مجاهد الابكار اول الفجر والعشي ميل الشمس الى ان اراء تغرب **ش** قوله اراء اي
اظنه وهي جلة معترضة بين قوله الى ان وقوله تغرب وكان البخاري عن في آخر العشي يعني مبدأ العشي
معلوم واخره مظنون وتغرب منصوب بان وتعليق مجاهد واصله عبد بن حديد والطبري وغيرهما من طريق
ابن ابي نعيم عن مجاهد بلفظ الى ان تغيب وقال الابكار مصدر تقول ابكر فلان في حاجته بذكر ابكار اذا خرج
من بين طلوع الفجر الى وقت الفجر واما العشي فن بعد الزوال قال الشاعر فلا الظل من برد الضحى يستطيعه
ولا النقي من برد العشي بذوق **ق** قال النبي يكون عند زوال الشمس وينتهي بمغيبها **ص** حدثنا محمد
ابن ابي بكر المقدمي حدثنا فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لي دخلن من امتي سبعون الفا او سبعمائة الف لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على
صورة القمر ليلة البدر **ش** ابو حازم بالحاء المهملة والزاى اسم سبعة قوله لي دخلن اللام فيه
مفتوحة للتأكيده وهو ايضا مؤكدا بالنون الثقيلة وسبعون الفا فاعله قوله او سبعمائة الف شك من

الراوي كذا قاله ابن التين وفي حديث مسلم عن عمران بن حصين مرفوعا يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب وفي حديث الترمذي عن ابي امامة مرفوعا وعدني ربي ان يدخل الجنة من امتي سبعين الفا لا حساب عليهم ولا عذاب مع كل الف سبعون الفا وثلاث حشيات من حشيات ربي عز وجل وقال غريب وفي حديث البرار من حديث انس بلفظ مع كل واحد من السبعين الفاسبعون الفا وفي كتاب الشفاعة للقاضي اسمعيل من حديث انس مرفوعا ان الله وعدني ان يدخل الجنة من امتي اربعمائة الف فقال ابو بكر زدنا فقال وهكذا فقال عمر رضي الله تعالى عنه حسبك يا ابا بكر فقال دعني يا عمرو ما عليك ان يدخلنا الله الجنة كلنا قال عمران شاء الله ادخل خلقه الجنة بحشية واحدة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم صدق عمر وروى الكلاباذي من حديث عبدالعزير الجعفي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فاتبته فاذا هو في مشربة يصلي فرأيت على رأسه ثلاثة انوار فلما قضى صلاته قال من هذه قلت عائشة فقال هل رأيت الانوار قلت نعم قال ان آتاني من ربي عز وجل فبشرني ان الله تعالى يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتاني في اليوم الثاني آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب ثم آتاني في اليوم الثالث آت من ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل من امتي مكان كل واحد من السبعين الفا المضاغفة سبعين الفا بغير حساب ولا عذاب فقلت يا ربي لا يبلغ هذا امتي قال يكملون من الاصراب ممن لا يصوم ولا يصلي ثم قال الكلاباذي اختلف الناس في الامة من هم فقال قوم اهل الملة وقال آخرون كل مبعوث اليه ولزمته الحجة بالدعوة وهؤلاء يختلف احوالهم فبعضهم من بعث اليه ودعي فلم يجب كأهل الاديان من اهل الكتاب وسائر المشركين فهؤلاء لا يدخلون الجنة ابدا ومنهم من دعي فأجاب ولم يتبع من جهة استعمال ما لزمه بالاجابة فهو مؤمن بالاجابة الى ما دعي اليه من التوحيد والرسالة وان لم يستعمل ما امر به تشاغلا عنه وخلاعة وتجوورا فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة وليس من امة الاتباع ومنهم من اجاب الى ما دعي واستعمل ما امر به فهؤلاء من امة الدعوة والاجابة والاتباع وهؤلاء الاصراب يجوز ان يكونوا من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق الاجابة ايمانا بالله وبرسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة فهؤلاء ليسوا من امة على معنى الاتباع ومعنى يكملون من الاصراب يعني من هؤلاء الذين آمنوا بالله ورسوله ولم يستعملوا ما لزمهم بالاجابة قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم معناه لا يدخل آخرهم حتى يدخل اولهم والام لا يدخل الا آخر آخر افي لزم الدور وهذا الدور غير ممنوع لانه دور معية والممنوع دور التقدم والفرض منه انهم يدخلون كلهم معا صفا واحدا قوله وجوههم كالقمر ليلة البدر جلة حالية وقعت بلا وار **ص** حدثنا عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا يونس ابن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة سندس وكان ينهي عن الحرير فحبب الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده لمناديل سعد بن معاذ في الجنة احسن من هذا **ش** عبدالله بن محمد الجعفي هو المعروف بالسندي وهو من افراده ويونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي مات في سنة ثمان ومائتين وشيخان ابن عبدالرحمن الصوي وكان مؤدبا لبني داود بن علي اصله بصرى وسكن الكوفة والحديث مضي في كتاب الهبة في باب قبول الهدية من المشركين ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها **ش** علي بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حازم سلمة بن دينار قوله خير

من الدنيا وما فيها قال الداودي يعني في الحسن والبهجة وقال غيره يعني انه دائم لا يفنى فكان افضل مما يفنى فان قلت لم خص السوط بالذ كر قلت لان من شان الراكب اذا اراد النزول في منزل ان يلقى سوطه قبل ان ينزل مع ما بذلك المكان الذي يريد له لئلا يسبقه اليه احد **ص** حدثنا روح بن عبد المؤمن حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها **ش** **ص** روح بن قتيبة الرازي عن ابن عبد المؤمن البصري المقرئ وهو من افراده وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ويزيد من الزيادة وسعيد هو ابن ابي عروبة والحديث من افراده واخرجه الترمذي من طريق معمر عن قتادة وزاد في آخره وان شئتم فاقرأوا وظل ممدود **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح ابن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة واقرأوا ان شئتم وظل ممدود ولقاب قوس احدكم من الجنة خير مما طلعت عليه الشمس او تغرب **ش** **ص** صدر هذا الحديث مثل حديث انس المذكور قبله وفيه الزيادة وهي قوله واقرأوا الى آخره وقال الخطابي الشجرة المذكورة يقال انها طوبى وروى ابن عبد البر من حديث عتبة بن عبد السلمي مرفوعا شجرة طوبى تشبه الحورة قال رجل يا رسول الله ما عظم اصلها قال لورحلت جذعة ما احاطت باصلها حتى تنكسر ترقوقها هرما وروى ابن وهب من حديث شهر بن حوشب عن ابي امامة قال شجرة طوبى في الجنة ليس فيها دار الا وفيها حصن منها لا طير حسن ولا ثمرة الا وهي فيها قوله في ظلها اي راحتها ونعيمها من قولهم عن ظليل وقيل معناه دارها وناحيتها كما يقال انا في ظلك اي في كنفك وانما احتجج الى هذا التأويل لان الظل المتعارف انما هو وقاية حر الشمس واذاها وليس في الجنة شمس وانما هي انوار متوالية لا حرق فيها ولا قربل لذات متوالية ونعيم متتابعة قوله ولقاب قوس اللام فيه مفتوحة لتأ كيد القاب والقيب كالقاد والقيد بمعنى القدر وعينه واو **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح حدثنا ابي عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر والذين على آثارهم كأحسن كوكب دري في السماء اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد لا تباغض بينهم ولا تتحاسد لكل امرئ زوجتان من الحور العين يرى من س-وقهن من وراء العظم واللحم **ش** **ص** هذا احد الطرق الثلاثة في حديث ابي هريرة المذكورة في هذا الباب الاول رواه عن محمد بن قاتل والثاني رواه عن ابي اليمان وهذا هو الثالث عن ابراهيم بن المنذر ابي اسحق الخزاعي عن محمد بن فليح عن ابيه فليح بن سليمان بن ابي المغيرة عن هلال بن علي قوله دري فيه لغات ضم الدال وتشديد الراء وبالياء آخر الحروف بلا همز والثانية بالهمز والثالثة بكسر الدال مهموز ايضا وهو الكوكب العظيم البراق وسمى به لبياضه كالدر وقيل لضوئه وقيل لشبهه بالدر في كونه ارفع النجوم كما ان الدر ارفع الجواهر **ص** حدثنا ججاج بن منهال حدثنا شعبة قال عدى بن ثابت اخبرني قال سمعت البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما مات ابراهيم قال ان له مرضعا في الجنة **ش** **ص** هذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المسلمين قوله مرضعا انما قال مرضعا ولم يقل مرضعة لان المراد التي من شانها الارضاع اهم من ان يكون في حالة الارضاع **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك بن انس عن صفوان

ابن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اهل الجنة يتراؤن اهل الغرف من فوقهم كما يتراؤن الكوكب الدرى الغابر فى الافق من المشرق او المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين **ش** عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامرى الاوىسى المدينى وصفوان بن سليم بضم السين وقح اللام المدينى وعطاء بن يسار ضد اليمين والحديث اخرجه فى صفة الجنة ايضا عن عبد الله بن جعفر وعن هارون بن سعيد كلاهما عن مالك قوله عن صفوان وفى رواية مسلم اخبرنى صفوان ووهب بن ايوب بن سويد فرواه عن مالك عن زيد بن اسلم بدل صفوان ذكره الدارقطنى فى الغرائب قوله عن ابي سعيد وفى رواية فليج عن هلال بن على عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة اخرجه الترمذى ومحمد بن خزيمة ونقل الدارقطنى فى الغرائب عن الذهلى انه قال لست ارفع حديث فليج يجوز ان يكون عطاء بن يسار حدث به عن ابي سعيد وعن ابي هريرة قوله يتراؤن على وزن يتفاعلون من باب التفاعل اى يرون وينظرون وفيه معنى التكلف كما فى قول ابي بصير . تراء بنا الهلال اى تكلفنا النظر اليه هل نراه ام لا وفى رواية مسلم يرون وهذا يدل على ان باب التفاعل هنا ليس على بابه قوله الغرف بضم الغين وقح الراء جمع غرفة وهى العلية قوله الغابر بالغين المجهمة والباء الموحدة كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية الموطأ الغابر بالياء آخر الحروف ومعناه الداخل فى الغروب ومعنى الغابر بالياء الموحدة الذهاب وهو من الاضداد يقال غبر بمعنى ذهب وبمعنى بقى وفى رواية الاصيلى العازب ومعناه البعيد وفى رواية الترمذى العارب بالعين المهملة والراء قوله فى الافق قال بعضهم المراد من الافق السماء قلت الافق اطراف السماء وقال الطيبى فان قلت ما فائدة تقييد الكوكب بالدرى ثم بالغابر فى الافق قلت للايدان بانه من باب التمثيل الذى وجهه منتزع من عدة امور متوهمة فى المشبه شبه رؤية الراى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الراى الكوكب المستضى الباقى فى جانب الشرق او الغرب فى الاستضاءة مع البعد فلو قيل الغابر لم يصح لان الاشراق يفوت عند الغروب اللهم الا ان يقدر المستشرق على الغروب كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن لكن لا يصح هذا المعنى فى الجانب الشرقى نعم على هذا التقدير كقوله * متقداسيفاورمحا وعلفته تبنوا ماء باردا * اى طالعا فى الافق من المشرق وغابا فى المغرب فان قلت ما فائدة ذكر الشرق والغرب وهلا قيل فى السماء اى فى كبدها قلت لو قيل فى السماء كان القصد الاول بيان الرفعة ويلزم منه البعد وفى ذكر المشرق او المغرب القصد الاول البعد ويلزم منه الرفعة قوله قال بلى وفى رواية ابي ذر بل التى للاضراب وقال القرطبي هكذا وقع هذا الحرف بلى التى اصلها حرف جواب وتصدىق وليس هذا موضعها لانهم لم يستفهموا وانما اخبروا ان تلك المنازل للانبياء عليهم السلام لا لغيرهم فجواب هذا يقتضى ان تكون بل التى للاضراب عن الاول وايجاب المعنى الثانى فكأنه تسويع فيها فوضعت بلى موضع بل قوله رجال مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هم رجال آمنوا بالله اى حق ايمانه وصدقوا المرسلين اى حق تصديقهم والافكل من يدخل الجنة آمن بالله وصدق رساله **باب** * صفة ابواب الجنة **ش** اى هذا باب فى بيان صفة ابواب الجنة قال بعضهم هكذا ترجم بالصفة ولعله اراد بالصفة العدد او التسمية قلت هذا تخمين لانه لا وجه لما ذكره اما ذكر الصفة واردة العدد ففيه ما فيه لان العدد اسم قال الجوهري عدت الشيء عدا حصيته والاسم العدد والعديد والصفة خارجة عن ذات الشيء واما ذكر الصفة واردة التسمية فتعسف جدا لانه لانه لانه حتى يعدل عن

التسمية الى ذكر الصفة والذي يظهر ان ذكره ابواب الجنة واقع في محله لان في الباب ذكر ثمانية ابواب فيطابق الترجمة و ذكر الصفة اشارة الى قوله الريان لانه صفة للباب الذي يدخل منه الصائمون فان قلت المذكور في الحديث يسمى الريان قلت في الحقيقة صفة لذلك الباب لان الصائمين الذين كابدوا العطش في الدنيا اذا دخلوا من هذا الباب الى الجنة يشربون من النهر الذي فيه فيروون فلا يحصل لهم الظم بعد ذلك ابدا فقلت الاسمية على الصفة كما في العباس والحارث ونحوهما **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اتفق زوجين دعى من باب الجنة **ش** **ص** روى هذا التعليق مسنداً موصولاً في كتاب الصيام في باب الريان للصائمين فانه اخبره هناك عن ابراهيم بن المنذر عن معن عن مالك عن ابن شهاب عن حيد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله نودي من ابواب الجنة الحديث ومضى الكلام فيه هناك وفي الجهاد ايضا من حديث ابي هريرة وفيه من كان من اهل الجهاد دعى من باب الجهاد الحديث **ص** فيه عبادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** اي في هذا الباب روى عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه و اشار به الى ما رواه في ذكر عيسى من الانبياء عليهم الصلاة والسلام من جنادة بن ابي امية عن عبادة الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله الحديث وفيه ادخله الله من ابواب الجنة الثمانية ابها شاء وروى الطبراني في معجمه من حديث ابن سلام عن ابي امامة عن عبادة بن الصامت ولفظه عليكم بالجهاد في سبيل الله فانه باب من ابواب الجنة يذهب الله به الهم والنم **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة ثمانية ابواب فيها باب يسمى الريان لا يدخله الا الصائمون **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ثمانية ابواب ومحمد بن مطرف بضم الميم وقبح الطاء المهملة وكسر الراء المشددة وابو حازم سلمة ابن دينار والحديث من افراذه قال الداودي هذا الحديث بين قوله تعالى وقمحت ابوابها لان الواو انما تأتي بعد سبعة وقال الكوفيون الواو زائدة وهو خطأ عند البصريين لان الواو تفيد معنى العطف فلا يجوز ان تراد قوله الريان اصله الرويان اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فابدت الواو ياء ثم ادغمت الياء في الياء والريان ضد العطشان من رويت من الماء بالكسر اروي رياروريا وروى ايضا مثل رضي ورويت الحديث بالفتح رواية قوله لا يدخله الا الصائمون مجازاة لهم لما كان يصيبهم من العطش من صيامهم **ص** **باب** **ص** صفة النار وانها مخلوقة **ش** **ص** اي هذا باب في بيان صفة النار يعني نار جهنم وفي بيان انها مخلوقة موجودة وفيه رد على المعتزلة وقد ذكرناه في باب صفة الجنة وقال الكرمانى ما ملخصه ان النسي لم يرو من اول الباب الى اول حديث الباب اللغات المذكورة ولم يوجد في نسخة شي من ذلك وامثال هذه مما سمعته الفريرى عن البخارى عند سماع الكتاب فالحقها هو به والاولى موضع هذا الجامع قد انها لا وجدناها اذ موضوعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة اقواله وافعاله فينبغى ان لا يتجاوز البحث عن ذلك **ص** **ص** فساق يقال غسقت عينه ويفسق الجرح وكان الفساق والفسق واحد **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى الاحميا وفساقا قوله يقال غسقت عينه اذا سال منها الماء البارد وقال الجوهري غسقت عينه اذا اظلمت وغسق الجرح اذا سال منه ماء اصفر ويقال الفساق الماء البادر المنين يخفف ويشدد وقرأ ابو عمرو بالتشديد

والكسائي بالتخفيف وقيل الفساق قبح غليظ قاله عبد الله بن عمر وقال ابن دريد هو صديدهم تصهرهم النار فيجتمع صديدهم في حياض فيسقونه وقال ابن فارس الفساق ما يقطر من جلود اهل النار وقيل بارد يحرق كما تحرق النار وقال ابو عبيدة في قوله تعالى الاحيما وغساقا الحميم الماء الحار والفساق ما هي وسال وفي حديث الترمذي والحاكم عن ابي سعيد مر فوما لو ان دلوا من غساق يهراق الى الدنيا لانت اهل الدنيا قوله كائن الفساق والفسق واحد هكذا في رواية الاكثرين الفسق بفتحين وفي رواية ابي ذر الفسيق على وزن فاعيل وقد تردد البخاري في كون الفساق والفسق واحدا وليس بواحد فان الفساق ما ذكرناه من المعاني والفسق الظلمة يقال غسق يغسق غسوقا فهو غاسق اذا اظلم واغسق مثله **ح**ص غسلين كل شيء غسلته فخرج منه شيء فهو غسلين فعلى من الغسل من الجرح والدبر **ش** اشار الى ما في قوله تعالى ولا طعام الا من غسلين وقد فسر به بقوله كل شيء الى آخره وهكذا قال ابو عبيدة وقد روى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال الغسلين صديده اهل النار قوله غسلين اي وزن غسلين غسلين والنون والياء فيه زائدتان قوله والدبر بفتح الباء الموحدة وهو ما يصيب الابل من الجراحات **ش** فان قلت بين هذه الآية وبين قوله تعالى ليس لهم طعام الا من ضريع معارضة ظاهرة قلت جمع بينهما بأن الضريع من الغسلين او هم طائفتان فطائفة يجازون بالطعام من غسلين بحسب استحقاقهم لذلك وطائفة يجازون بالطعام من ضريع كذلك والله اعلم **ح**ص وقال عكرمة حصب جهنم حطب بالحشية وقال غيره صاحبها الريح العاصف والخاصب ما ترمى به الريح ومنه حصب جهنم يرمى به في جهنم هم حصبها ويقال حصب في الارض ذهب والخصب مشتق من حصباء الحجارة **ش** تعليق عكرمة وصلة ابن ابي حاتم من طريق عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة بهذا واخرجه ابن ابي ماصم عن ابي سعيد الاشج حدثنا وكيع عن سفيان عن عبد الملك بن ابجر سمعت عكرمة وقال ابن عرفة ان كان اراد بها حبشية الاصل سمعتها العرب فتكلمت بها فصارت حيثن عريية والافليس في القرآن غير العربية وقال الخليل حصب ما هي للوقود من الحطب فان لم يبرأ لذلك فليس بخصب وروى الفراء عن علي ومائشة رضي الله تعالى عنهما انهما قرأها حطب بالطاء وروى الطبري عن ابن عباس انه قرأها بالضاد المجهمة قال وكانه اراد انهم الذين تسجر بهم النار لان كل شيء هيئت به النار فهو حصب قوله وقال غيره اي غير عكرمة خاصبا اي في قوله تعالى او يرسل عليكم خاصبا هو الريح العاصف الشديد كذا فسر ابو عبيدة قوله والخاصب ما ترمى به الريح لان الخصب الرمي ومنه حصب جهنم يرمى به فيها ويقال الخاصب العذاب قوله هم حصبها اي اهل النار حصب جهنم وهو مشتق من حصباء الحجارة وهي الحصى قال الجوهري الحصباء الحصى وحصبت الرجل احصيه بالكسر اي رميته بالحصباء **ح**ص صديد فيج ودم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد وفسره بالقيح والدم وكذا فسر ابو عبيدة **ح**ص خبت طفت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى كلما خبت وفسره بقوله طفت بفتح الطاء وكسر الفاء يقال طفت النار نطفاً طفاً وهو من باب علم يعلم من المهور وانطقات وانا اطفأتها وقال ابو عبيدة يقولون للنار اذا سكن لهاها وعلا الجمر رماد خبت فان طفي معظم الجمر يقال خدت وان طفي كله يقال همدت **ح**ص تورون تستخرجون اوريت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى اف ايتم النار تورون وفسرها بقوله تستخرجون اوريت اورقت **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى اغرايتم النار انتي تورون وفسرها بقوله تستخرجون واصلا من وري الزند بالفتح يري وري اذا خرجت ناره وفيه لغة اخرى وري

الزند يرى بالكسر فيهما وأورثته أنا وكذلك ورثته توروية واصل تورون توريون نقلت ضمة
 الباء الى الراء وحذفت الياء لالتقاء الساكنين فصار تورون على وزن تقعون **ص** للمقوين
 للمسافرين والقي القفر **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى تذكره ومتاما للمقوين وفسر المقوين
 بقوله المسافرين واشتقاقه من اقوى الرجل اذا نزل المنزل القواء وهو الموضع الذي لا احد فيه
 وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال للمقوين للمسافرين ومن طريق الضحاك
 وقتادة مثله ومن طريق مجاهد قال للمقوين اي المستحقين اي المسافر والحاضر ويقال للمقوين من لازادله
 وقيل المقوى الذي له مال وقيل المقوى الذي اصحابه وابله اقوياء وقيل من معدا بة قوله والقي بكسر القاف
 وتشديد الباء وفسره بقوله القفر بفتح القاف وسكون القاء وفي آخره راء وهو مفازة لانبات فيها ولا
 ماء ويجمع على قفار **ص** وقال ابن عباس صراط الجحيم سواء الجحيم ووسط الجحيم **ش** **ص**
 اشار به الى ما في قوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة
 عن ابن عباس في قوله تعالى فاطلع فرآه في سواء الجحيم قال في وسط الجحيم ومن طريق قتادة والحسن مثله
ص لشوبا من جيم يخلط طعامهم ويساط بالجحيم **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى
 ثم ان لهم عليها لشوبا من جيم وفسره بقوله يخلط الى آخره والشوب قال ابو عبيدة تقول العرب
 كل شئ يخلطه بغيره فهو شوب قوله يساط على صيغة المجهول اي يخلط ومنه المسواط
 وهو الخشبة التي يحرك بها ما فيه التخليط وهو بالسين المهملة **ص** زفير وشهيق صوت شديد
 وصوت ضعيف **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ففي النار لهم فيها زفير وشهيق وفسر الزفير
 بالصوت الشديد والشهيق بالصوت الضعيف وهكذا فسر ابن عباس اخرجه الطبري وابن ابي حاتم
 من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ومن طريق ابي العالية قال الزفير في الخلق والشهيق في الصدر
 ومن طريق قتادة هو كصوت الحمار اوله زفير وآخره شهيق وقال الداودي الشهيق هو الذي يبقى بعد
 الصوت الشديد من الحمار **ص** وردا عطاشا **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ونسوق
 المجرمين الى جهنم وردا وفسر الورد بالعطاش وكذا روى عن ابن عباس وروى عن مجاهد وردا منقطعة
 اعناقهم قال اهل اللغة الورد مصدر وردوا التقدير عندهم ذوى ورد ويحكى انه يقال للواردين الماء
 ورد ويقال ورداى اوراد كما يقال قوم زور اى زوار فان قلت الذى يرد الماء ينافى العطش قلت
 لا يلزم من الورد الى الماء تناوله منه وقد جاء في حديث الشفاعة انهم يشكون العطش فترفع لهم جهنم
 سراب ماء فيقال لا تردون فيردونها فيتساقطون **ص** فيا خسرانا **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله
 تعالى فسوف يلقون غيا وفسر الغي بالخسران وعن ابن مسعود الغي واد في جهنم والمعنى فسوف
 يلقون حر الغي وعنه واد في جهنم بعيد القعر خبيث الطعم **ص** وقال مجاهد يسجرون توقد بهم
 النار **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ثم في النار يسجرون وفسره بقوله توقد بهم النار
 كأنهم يصيرون وقود النار وفي رواية الا كثرين توقد لهم وفي رواية ابي ذر بهم بالباء **ص**
 ونحاس الصفر يصب على رؤسهم **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ
 من نار ونحاس وفسر النحاس بالصفر يصب على رؤس اهل النار من الكفار واخرج عبد بن
 حميد من طريق منصور عن مجاهد في قوله تعالى يرسل عليكم شواظ من نار قال قطعة من نار حراء
 ونحاس قال يذاب الصفر فيصب على رؤسهم قلت الصفر بالضم النحاس الجيد الذي يهمل

منه الآية **ص** ذوقوا باثروا وجربوا وليس هذا من ذوق القم **ش** **ص** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وذوقوا عذاب الحريق وفسره بقوله باثروا الى آخره وخرجه ان الذوق هنا بمعنى المباشرة والتجربة لا بمعنى ذوق القم وهذا من المجاز ان يستعمل الذوق وهو ما يتعلق بالاجسام في المعاني لما في قوله تعالى ايضا فذاقوا وبال امرهم **ص** مارج خالص من النار مرج الامير رعيته اذا خلاهم بعدو بعضهم على بعض مريج ملتبس مرج امر الناس اختلط مرج البحرين مرجت دابتك تركتها **ش** **ص** اشار بقوله مارج الى ما في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار ثم فسر بقوله خالص من النار وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى وخلق الجن من مارج من نار قال من خالص النار ومن طريق الضحاك عن ابن عباس قال خلقت الجن من مارج من نار وهو لسان النار الذي يكون في طرفها اذا التهب قوله مرج الامير رعيته يعني تركهم حتى يظلم بعضهم بعضا قوله مريج اشار به الى ما في قوله تعالى في امر مريج وفسره بقوله ملتبس ومنه قولهم مرج امر الناس بكسر الراء اذا اختلط واما مرج بالفتح فمعناه ترك وخلي ومنه قوله تعالى (مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان) اي خلاهما لا يلتبس احدهما بالآخر وفي تفسير النسفي مرج البحرين يعني ارسل البحرين العذب والملح متجاورين يلتقيان لافضل بين المائين في مرأى العين بينهما برزخ حاجز وهائل من قدرة الله تعالى وحكمته لا يبغيان لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي احدهما على الآخر بالمازجة ولا يختلطان ولا يتغيران وقال قتادة لا يبغيان على الناس بالفرق وقال الحسن مرج البحرين يعني بحر الروم وبحر الهند وقال قتادة بحر فارس والروم بينهما برزخ وهي الجزائر وقال مجاهد والضحاك يعني بحر السماء وبحر الارض يلتقيان كل عام قوله مرجت دابتك بفتح الراء معناه تركتها وفي الصحاح مرجت الدابة امرجهما بالضم مرجا اذا ارسلتها ترعى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن مهاجر ابي الحسن قال سمعت زيدا بن وهب يقول سمعت ابا ذر رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقال ابراهيم قال ابراهيم حتى فاء النبي يعني التلول ثم قال ابراهيم بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله من فيح جهنم واما الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهاجر بلفظ اسم الفاعل من هاجر ابو الحسن الصائغ يعد في الكوفيين وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابوذر جندب بن جنادة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الابراء بالظاهر في شدة الحر قوله حتى فاء النبي يعني حتى وقع الظل تحت التلول **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ذكوان عن ابي سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم بالصلاة فان شدة الحر من فيح جهنم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله من فيح جهنم وسفيان ابن عيينة والاعمش ابن سليمان والحديث مر في الصلاة في الباب الذي ذكرناه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت رب اكل بعضي بعضا فاذن لها بنفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فاشد ما تجدون في الحر واشد ما تجدون من الزمهرير **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله النار فان المراد منه جهنم وليس المراد نفس النار لان جهنم فيها النار وفيها الزمهرير وهو البرد الشديد والضدان لا يجتمعان ولفظ جهنم يشملهما وعلى غير ذلك من انواع

العذاب اما ذناب الله من ذلك برنجته ورجاله على هذا النسق ذكروا غير مرة والحديث مضى في الصلاة في الباب المذكور آتفا وفيه دلالة على ان الله تعالى يخلق فيها ادراكا وقيل ان الجنة والنار اسمع المخلوقات وان الجنة اذا سالها عبد امنت على دماؤه والنار اذا استجار منها احد امنت على دماؤه **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا ابو مامر حدثنا هممام عن ابي جرة الضبعي قال كنت اجالس ابن عباس بمكة فاخذتني الحمى فقال ابردها عنك بماء زمزم فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فاردوها بالماء او قال بماء زمزم شك هممام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فيج جهنم وعبد الله ابن محمد هو المستدي وابو مامر عبد الملك العقدي بفتح العين المهملة والقاف وهمام بالتشديد هو ابن يحيى البصري وابو جرة بالجيم والرافع بن عمران الضبعي والحديث اخرجه النسائي في الطب عن الحسن ابن اسحق وفيج جهنم سطوع حرها قاله الليث ويقال فاحت القدر اذا غلت واصله واوى وهذا من الطب النبوي الذي لا يشك في حصول الشفاء به وكلام الحكيم الذي يخالف هذا وامثاله لغو فلا يلتفت اليه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن ابيه عن عباية ابن رفاع قال اخبرني رافع بن خديج قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الحمى من فور جهنم فاردوها عنكم بالماء **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من فور جهنم وعمرو بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان البصري وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري يروي عن ابيه سعيد بن مسروق وعباية بفتح العين المهملة وبالباء الموحدة المخففة وبعد الالف ياء آخر الحروف ابن رفاع بكسر الراء وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة الاوسى الانصاري الحارثي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن مسدد واخرجه مسلم في الطب عن هناد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي بكر بن نافع ومحمد بن الثني ومحمد بن حاتم واخرجه الترمذي والنسائي فيه عن هناديه واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن عبيد الله قوله من فور جهنم اي من شدة حرها وقاراي جاش **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحمى من فيج جهنم فاردوها بالماء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله ابن عمر والحديث اخرجه مسلم في الطب عن زهير بن حرب ومحمد بن المثني وفي هذا الباب روى ابو نعيم من حديث ابي عبيدة بن حذيفة عن عمته فاطمة قالت عدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد حم فامر بسقاء يعلق على شجرة ثم اضطجع بجانبه فجعل يقطر الماء على فؤاده فقلت ادع الله ان يكشف عنك فقال ان اشد الناس بلاء الانبياء ثم الذين يلونهم وعن طارق بن شهاب سمعت اسامة يقول قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابني في وجه الصبح بماء اصبه على لعل اجد خفافا فاخرج الى الصلاة وروى الانصاري من حديث اسمعيل بن الحسن المكي عن الحسن عن سمرة مرفوعا الحمى قطعة من النار اذا حم دعا بغرفة من ماء فافرغها على قرنه فاغتسل وصححه الحاكم وروى ابن ماجه من حديث الحسن عن ابي هريرة مرفوعا الحمى كير من كير جهنم فقموها عنكم بالماء البارد وروى الطحاوي من حديث انس مرفوعا اذا حم احدكم فليستق عليه الماء البارد من السمرة ثلاثا وصححه الحاكم **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قيل يا رسول الله ان كانت لكافية قال فضلت عليهن بنسبة وستين جزءا كلهن مثل حرها **ش** مطابقتها

لترجة ظاهرة وابوالزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قوله ناركم مبتدا وقوله
جزء من سبعين جزءا خبره وكلمة من في من نار جهنم لتبيين وفيه معنى التبقيض ايضا وفي رواية مسلم ناركم جزء
واحد من سبعين جزءا وفي رواية احمد من مائة جزء والجمع بينهما ان الحكم للزائد وروى ابن ماجه
من حديث انس مرفوعا ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم ولولا انها اطلقت بالماء مرتين
ما انتفعت بها وانما لتدعو الله عز وجل ان لا يعيدها فيها وذكر ابن عيينة في جامعه من حديث ابن
عباس هذه النار قد ضرب بها البحر سبع مرات ولو ما ذلك لانتفع بها احد ومن ابن مسعود ضرب
بها البحر عشر مرات وسئل ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايضا عن نار الدنيا ثم خلقت قال من
نار جهنم غير انها طقت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لانها من نار جهنم ومعنى قوله جزء من
سبعين جزءا انه لو جمع كل ما في الوجود من النار التي يوقدها الآدميون لكانت جزءا من اجزاء
نار جهنم المذكورة بسانه لو جمع حطب الدنيا او قدكاه حتى صارت نارا لكان الجزء الواحد من
اجزاء نار جهنم الذي هو من سبعين جزءا شدة منه قوله ان كانت لكافية كلمة ان هذه مخففة من الثقيلة عند
البصريين وهذه اللام هي المفرقة بين ان النافية وان المخففة من الثقيلة والمعنى ان نار الدنيا كانت كافية
لتعذيب الجاهنمين وهي عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى الاتقدير عندهم ما كانت الا كافية قوله
قال اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابهم بأن نار جهنم فضلت عليها اي على نار الدنيا
ويروى عليهن كما فضلت عليها في المقدار والعدد بتسعة وستين جزءا فضلت عليها في الحر بتسعة وستين
جزءا وقال الطيبي فان قلت كيف طابق لفظه فضلت وعليهن جوابا وقد علم هذا التفضيل من كلامه السابق
قلت معناه المنع من الكناية اي لا بد من التفضيل لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق وروى ابن المبارك
عن معمر بن محمد بن المنذر قال لما خلقت النار فرزت الملائكة وطارت افئدتهم ولما خلق آدم عليه
الصلاة والسلام سكن ذلك عنهم وقال ميمون بن مهران لما خلق الله جهنم امرها فزرت زفرة فلم يبق
في السموات السبع ملك الا خرج على وجهه فقال لهم الرب ارفعوا رؤوسكم اما علمتم اني خلقتكم للطاعة وهذه
خلقتهم لاهل المعصية قالوا ربنا لانأمنها حتى نرى اهلها فذلك قوله تعالى وهم من خشية ربهم مشفقون
وعن عبد الله بن عمر مرفوعا ان تحت البحر نارا قال عبد الله البحر طبق جهنم ذكره ابن عبد البر وضعفه وفي
تفسير ابن النقيب في قوله تعالى يوم تبدل الارض تبديل الارض جهنم والسموات الجنة **مسألة**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو سمع عطاء يخبر عن صفوان بن يعلى عن ابيه انه سمع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك **ش** ذكره هذا هنا مع انه ذكره في باب ذكر الملائكة
لمطابقة قوله يا مالك للترجة المذكورة لان المراد من مالك هو خازن جهنم وهناك اخرجه عن علي بن عبد الله
عن سفيان عن عمرو الى آخره وقد ذكر هناك وقال سفيان وقال في قراءة عبد الله يا مال بالترخيم كما ذكرناه
ص حدثنا علي حدثنا عن الاعمش عن ابي وائل قال قيل لاسامة لو اتيت فلانا فكلتمه قال
انكم لترون اني لا اكله الا اسمعكم اني اكله في السر دون ان اقع بابا لا اكون اول من قمحه ولا اقول
لرجل ان كان علي امير انه خير الناس بعد شي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا وما سمعته
يقول قال سمعته يقول يبعث بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق اقبابه في النار فيدور كما يدور الحمار برحاه
فيجتمع اهل النار عليه فيقولون اي فلان ما شانك ألسنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر
قال كنت آمركم بالمعروف ولا آتية وانها كمن المنكر وآتية **ش** مطابقة للترجة من حيث ان فيه

ذكر النار التي هي جهنم وعلى هو ابن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد بن حارثة حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن بشر بن خالد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وابي بكر وابن نمير واسحق وابي كريب خستهم عن ابي معاوية وعن عثمان بن جرير **قوله** لو اتيت جواب لو محذوف او هي للثني فلا يحتاج الى جواب **قوله** فلانا اراد به عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه **قوله** فكلته اي فمات من الفتنة بين الناس والسعي في اطفاء ناريتها قاله الكرماني وفي التوضيح اراد ان يكلمه في شان اخيه لانه الوليد بن عقبة لما شهد عليه بما شهد فقيل لاسامة ذلك لكونه كان من خواص عثمان **قوله** انكم لترون اي لا اكله اي انكم لتظنون اني لا اكله **قوله** الا اسمعكم اي اني لا اكله الا بحضوركم وانتم تسمعون واسمعكم بضم الهمزة من الاسماع ويروى الا اسمعكم بصيغة المصدر **قوله** اني اكله سرا اي في السر دون ان اقع بابا من ابواب الفتن حاصله اكله طلبا لمصلحة لا تهيبا للفتنة لان المجاهرة على الامراء بالانكار يكون فيه نوع القيام عليهم لان فيه تشييعا عليهم يؤدي الى افتراق الكلمة وتشتيت الجماعة **قوله** لا اكون اول من قهقه اي اول من قهقه بابا من ابواب الفتنة **قوله** ان كان يقع الهمزة اي لان كان **قوله** فتدلق اقبابه اي تنصب امعاؤه من جوفه وتخرج من دبره والان دلاق بالبدال الممثلة والقاف الخروج بالسرعة ومنه دلق السيف وان دلق اذا اخرج من غير سل والاقتاب جمع قتب بالكسرو هي الامعاء والقنب مؤنثة وتصغيره قتيبة ومنه سمي الرجل قتيبة **قوله** اي فلان يعني يا فلان ما شانك اي ما حالت التي انت فيها **قوله** الست الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار **قوله** بالمعروف وهو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اي امر معروف بين الناس لا ينكرونه والمنكر ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرمه وكرهه فهو منكر وفيه الادب مع الامراء والطف بهم ووعظهم سرا وتبليغهم قول الناس فيهم ليكفوا عنه هذا كله اذا امكن فان لم يمكن الوعظ سرا فليجعله علانية لئلا يضيع الحق **قوله** لا يروى طارق بن شهاب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر **قوله** واخرجه الترمذي من حديث ابي سعيد باسناد حسن قال الطبري معناه اذا امن على نفسه او ان يلحقه من البلاء ما لا قبل له به روى ذلك عن ابن مسعود وحذيفة وهو مذهب اسامة **قوله** وقال آخرون الواجب على من رأى منكرا من ذي سلطان ان ينكره علانية كيف امكنه روى ذلك عن عمر وابي كعب رضي الله تعالى عنهما **قوله** وقال آخرون الواجب ان ينكر بقلبه وينبغي لمن امر بمعروف ان يكون كامل الخير لاوصم فيه وقد قال شعيب عليه الصلاة والسلام وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه الا انه يجب عند الجماعة ان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر من لا يفعل ذنك **قوله** وقال جماعة من الناس يجب على متعاطي الكاس ان ينهي جماعة الجلاس **قوله** وفيه وصف جهنم بأمر عظيم روى مسلم عن ابن مسعود مرفوعا يؤتى بهم يوم القيامة لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يحرقونها ولا ين وهب من زيد ابن اسلم عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا فيناهم يحرقونها اذ شردت عليهم شرده فلو لا انهم ادركوها لاحرقت من في الجمع **قوله** ص رواء ضندر عن شعبة عن الاعمش **قوله** اي روى الحديث المذكور غندرو وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان الاعمش وهذا التعليق وصله البخاري

في كتاب الفتن **ح** **باب** **صفة ابليس وجنوده** **ش** **اي** هذا باب في بيان
 صفة ابليس وفي بيان جنوده والكلام في صفة وحقيقته امره على انواع **الاول** في اسمه هل هو
 مشتق اولا فقال جماعة هو اسم اعجمي وهذا منع الصرف للعلمية والجمجمة وقال ابن الانباري لو كان
 عربيا للصرف كالكيل وقال الطبري انما يصرف وان كان عربيا لقلة نظيره في كلام العرب فشبهوه
 بالجمي وهذا فيه نظر لان كون قلة نظيره في كلام العرب ليس حلة من العلة المانعة الاسم من الصرف
 وقال قوم هو اسم عربي مشتق من ابلس اذ ابلس وقال الجوهري ابلس من رجة الله اذ ابلس ومنه
 سمى ابليس وكان اسمه عزازيل قيل من ادعى انه عربي فقد غلط ووجهه ما ذكرناه ولكن روى
 الطبري عن ابن ابي الدنيا عن ابن عباس قال كان اسم ابليس حيث كان عند الملائكة عزازيل ثم
 ابليس بعد وهذا يؤيد قول من ادعى انه عربي وعن ابن عباس ان اسمه الحارث **واما** كنيته ف قيل
 كانت كنيته ابامرة وقيل ابو العمر وقيل ابو كرويس **النوع الثاني** في بيان اصل خلقه روى الطبري
 من حديث حجاج عن ابن جريج عن صالح مولى التؤمة وشريك عن ابن عباس قال ان من الملائكة قبيلة من
 الجن وكان ابليس منها وعن ابن عباس سمى قبيلة الجن لانهم خزان الجنة وعن ابن عباس قال ابليس
 حي من احياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وخلق الملائكة كلهم من النور غير
 هذا الحي وعن الحسن البصري انه من الشياطين ولم يكن من الملائكة قط واحتج بقوله تعالى (الا
 ابليس كان من الجن) وقال مقاتل لا من الملائكة ولا من الجن بل هو خلق منفردا من النار كما خلق آدم
 عليه الصلاة والسلام من الطين وقال شهر بن حوشب كان ابليس من الجن الذين يعملون في الارض
 الفساد فاسره بعض الملائكة فذهب به الى السماء ويقال كان نوع من الجن سكان الارض وكان فيهم
 الملك والنبوة والدين والشريعة فاستمروا على ذلك مدة ثم طغوا وافسدوا وجمعوا الربوبية
 وسفكوا الدماء فارسل الله اليهم جندا من السماء فقاتلوا معهم قتالا شديدا فطردهم الى جزائر البحر
 واسروا منهم خلقا كثيرا وكان فيمن اسر عزازيل وهو اذذاك صبي ونشأ مع الملائكة وتكلم بكلامهم
 وتعلم من علمهم واخذ يسوسهم وطالت ايامه حتى صار رئيسا فيهم حتى اراد الله تعالى خلق آدم
 واتفق له ما اتفق **وروى** عكرمة عن ابن عباس انه قال ابليس اصل الجن والشياطين وهو ابو
 الكل **وروى** مجاهد عنه انه قال الجن كلهم كان آدم ابو البشر **النوع الثالث** في حده وصفته
اما حده فاذا ذكره الماوردي في تفسيره هو شخص روحاني خلق من نار السموم وهو ابو الشياطين
 وقد ركت فيهم الشهوات مشتق من الابلاس وهو اليأس من الخير **واما** صفته فاقال الطبري كان الله
 قد حسن خلقه وشرفه وكرمه وملكه على سماء الدنيا والارض وجعله مع ذلك من خزائن الجنة
 فاستكبر على الله تعالى وادعى الربوبية ودعا من كان تحت يده الى طاعته وعبادته فسخه الله شيطانا
 رجما وشوه خلقه وسلبه ما كان خوله ولعنه وطرده عن سماواته في العاجل ثم جعل مسكنه
 ومسكن شيعته واتباعه في الآخرة نار جهنم انتهى وكان يقال له طاوس الملائكة لحسنه ثم مسخه الله تعالى وقال
 عبد الملك بن احمد باسناده عن ابن عباس قال كان ابليس يأتي يحيى بن زكريا عليهما الصلاة والسلام طمعا ان
 يفتنه وعرف ذلك يحيى منه وكان يأتيه في صور شتى فقال له احب ان تأتيني في صورتك التي انت عليها
 فأتاه فيها فاذا هو مشوه الخلق كرية المنظر جسده جسد خنزير ووجهه وجه قرد وعينه مشقوقتان طولاً
 واسنانه كلها عظم واحد وليس له لحية ويدها في منكبيه وله يدان آخران في جانبيه واصابعه خلقت

واحدة وعليه لباس الجوس واليهود والنصارى وفي وسطه منطقة من جلود السباع فيها كيران
 معلقة وعليه جلاجل وفي يده جرس عظيم وعلي رأسه بيضة من حديدة معوجة كالخطاف فقال
 يحي عليه الصلاة والسلام ويحك ما الذي شوه خلقك فقال كنت طاولس الملائكة فعصيت الله فمخني في
 اخس صورة وهي ماترى قال فها هذه الكيران قال شهوات بني آدم قال فها هذه الجرس قال صورة
 المعازف والنوح قال فها هذه الخطاطيف قال اخطف بها عقولهم قال فابن تسكن قال في صدورهم واجرى
 في عروقهم قال فالذي يعصمهم منك قال بغض الدنيا وحب الآخرة والنوع الرابع في اولاده وجنوده
 وروى مجاهد عن ابن عباس انه قال بلغنا ان لابليس اولاد كثيرين واعتماده على خمسة منهم شبر والاعور
 ومسوط وداسم وزنبور وقال مقاتل لابليس الفولد ينكح نفسه ويلد ويبيض كل يوم ما اراد
 ومن اولاده المذهب وخنزب وهفاف ومرة والواهان والمتقاضى وجعل كل واحد منهم على امر
 ذكرته في تاريخي الكبير ومن ذريته الاقص وهامة بن الاقص ويلزون وهو المؤكل بالاسواق
 وامهم طرطية ويقال بل هي حاضنتهم ذكره النقاش قالوا باضت ثلاثين بيضة عشرة بالشرق
 وعشرة بالمغرب وعشرة في وسط الارض وانه خرج من كل بيض جنس من الشياطين كالغفاريت
 والغيلان والحنان واسماؤهم مختلفة كلهم عدو لبني آدم اما ذاك الله من شرهم ولهم جنود يرسلهم الى اضلال
 بني آدم وقدرى ابن حبان والحاكم والطبراني من حديث ابى موسى الاشعري مرفوعا قال اذا
 اصبح ابليس يث جنوده فيقول من اضل مسلمان البسته التاج الحديث وروى مسلم من حديث جابر سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مرش ابليس على البحر فيبعث سراياه فيقتنون الناس فاعظمهم
 عنده اعظمهم قننة **ص** وقال مجاهد يقذفون يرمون دحورا مطرودين **ش** **ص** اشار
 به الى ما في قوله تعالى (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) وفسر يقذفون بقوله
 يرمون ودحورا بقوله مطرودين كانه جعل المصدر بمعنى المفعول جمعوا وقد فسر عبد بن حميد من
 طريق ابن ابي نعيم عن مجاهد كذلك **ص** واصب دائم **ش** **ص** اشار به الى ما في
 قوله تعالى (ولهم عذاب واصب) وفسر الواصب بقوله دائم وقد ذكره البخاري وما بعده
 اتفاقا واستطرادا **ص** وقال ابن عباس مدحورا مطرودا **ش** **ص** اشار به
 الى ما في قوله تعالى (قلقي في جهنم ملوما مدحورا) ووصل هذا التعليق الطبري من طريق
 علي بن ابي طلحة عنه والدحور مفعول من الدحر وهو الدفع والابعاد من قولك دحرته ادجره
 دحرا ودحورا وفي تفسير عبد بن حميد عن قتادة دحورا قد قذف في النار **ص** يقال مريدا متمردا
ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى (وان يدعون الا شيطانا مريدا) وفسر مريدا بقوله متمردا
ص بتكه قطعه **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا امرهم فليبتكن آذان الانعام اي ليقطعن
 وفسر بتكه بمعنى قطعه وقال قتادة يعني البجيرة وهي اذا نبتت خسة ابطن وكان آخرها ذكرا شقوا آذانها
 ولم ينتفعوا بها والتقدير ولا امرهم بتبتك آذانهم وليبتكنها **ص** واستفزز استخف بخيلك
 الفرسان والرجل الرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وقاجر وتجر **ش** **ص** اشار به
 الى ما قوله تعالى واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وفسر قوله
 استفزز بقوله استخف ويريد بالصوت الغناء والمزامير وفسر الخيل بالفرسان وفسر الرجل بفتح
 الراء وسكون الجيم بالرجالة بفتح الراء وتشديد الجيم ثم قال واحد الرجالة راجل ومثله بقوله

صاحب وصاحب فان صاحب جمع صاحب والتبريق التاء المشددة من فوق جمع تاجر وقال ابن عباس
كل خيل سارت في معصية وكل رجل مشيت فيها وكل ما أصيب من حرام فهو للشيطان وقال غيره مشاركته
في الاموال البصيرة والسائبة وفي الاولاد عند الغزاة وعند الحروب **ص** لا حنتكن لا سناصلن
ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى لا حنتكن ذريته الا قليلا وفسر لا حنتكن بقوله لا سناصلن من
الاستيصال **ص** قرين شيطان **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فهو له قرين وفسر القرين
بالشيطان وفسره مجاهد كذلك **ش** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى عن هشام
عن ابيه عن مائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الليث كذب الى هشام انه سمعه ورواه
عن ابيه عن مائشة قالت سحر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يخيل اليه انه يفعل الشيء وما يفعله
حتى كان ذات يوم دماودعا ثم قال اشعرت ان الله افنانى فيما فيه شفائى اتانى رجلان ففقد احدهما عند
راسى والآخر عند رجلى فقال احدهما للآخر ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد الاعصم
قال فيما ذا قال في مشط ومشاقة وجف طلعة ذكر قال فأتى هو قال في بئر ذروان فخرج اليها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع فقال لمائشة حين رجع فخلها كأنه رؤس الشياطين فقلت استخرجته
قال لا اما ان افقد شفائى الله وخشيت ان يشر ذلك على الناس شر انهم دفنت البئر **ش** وجه مطابقته
لترجمة من حيث ان السحرة انما يتم باستعانة الشيطان على ذلك وهى من جملة صفاته القبيحة وابراهيم بن
موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وعيسى هو ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي وهشام
هو ابن عروة بن الزبير بن العوام يروى عن ابيه عن مائشة ام المؤمنين والحديث اخرجه البخارى ايضا
في الطب عن ابراهيم بن موسى عن عيسى واخرجه النسائي في الطب عن اسحق بن ابراهيم عن عيسى بن
يونس نحوه **و** ذكر معناه **قوله** وقال الليث هو الليث بن سعد رجه الله هذا التعليق وصله ابو بكر عبد
الله بن داود عن عيسى بن جاد النخعي المصري عن الليث **قوله** ورواه اى حفظه **قوله** يخيل على صيغة
المجهول من تخيل الشيء كذا وليس كذلك واصله الظن **قوله** ذات يوم انما يتصرف لان اضافتهما من قبل
اضافة المسمى الى الاسم لان معنى كان ذات يوم قطعة من الزمان ذات يوم اى صاحبة هذا الاسم **قوله** اشعرت
اى اعلمت **قوله** افنانى و يروى انبأنى اى اخبرنى **قوله** مطبوب اى مسحور والطب جاء بمعنى السحر
قوله من طبه اى من سحره **قوله** في مشط ومشاقة المشط فيه لغات بضم الميم واسكان الشين وضمها ايضا
وكسر الميم باسكان الشين والمشاقة بضم الميم وتخفيف الشين المعجمة والقاف وقال الكرماني ما يغزل
من الكتان قلت المشاقة ما يخرج من الكتان حين يمشق والمشق جذب الشيء ليمتد ويطول **قوله**
وجف طلعة ذكر الجف بضم الجيم وتشديد الفاء وهو واه طلع النخل وهو الغشاء الذى يكون
عليه ويطلق على الذكر والانثى واهذا قيده بقوله ذكر وهو الذى يدعى بالكفرى
وقال ابن فارس جف الطلع وماؤها يقال انه شئ ينثر من جذوع النخل وقال الهروى ويروى
في مشط ومشاقة في جف طلعة قال المشاطة الشعر الذى يسقط من الرأس واللحية عند التسريح
بالمشط قال وجف طلعة اى في جوفها وقوله ذكر الذكر من النخل الذى يؤخذ طلعها فيجعل منه في
طلع النخلة المثمرة فيصير بذلك تمرا ولولم يجعل فيه لكان شيصا لانوى فيه ولا يكاد يساغ **قوله** في
بئر ذروان بفتح الذال المعجمة وسكون الراء ويروى ذى اروان وكلاهما صحيح مشهور والاول اصح
وهى بئر المدينة في بستان بنى ذريق بضم الزاى وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالقاف من

قوله ولا تخينوا من التحين وهو طلب وقت معلوم وقرنا الشيطان جانبا رأسه قوله لا ادري اى ذلك قال هشام القائل بهذا هو عبدة بن سليمان وهشام هو ابن مرة **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن جند بن هلال عن ابي صالح عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امر بين يدي احدكم شئ وهو يصلي فلينعذ فان ابي فلينعذ فان ابي فليقاتله فانما هو شيطان ش **ص** مطابقتة للترجمة في قوله فانما هو شيطان وابو معمر بفتح الميم عبدالله بن عمرو بن ابي الجحاج المنقري المقعد وعبد الوارث ابن سعيد ويونس هو ابن عبدالله العبدى البصرى وابو صالح ذكوان الزيات والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب يرد المصلى من مرين يديه **ص** وقال عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال وكفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحفظ زكاة رمضان فانى آت فجعل يحشو من الطعام فأخذه فقلت لا رفعتك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث فقال اذا أويت الى فرشك فاقرأ آية الكرسي لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقك وهو كذوب ذاك الشيطان ش **ص** مطابقتة للترجمة في قوله ذاك الشيطان وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وقم اثاء الثلاثة مؤذن البصرة وعوف الامرابي والحديث مضى في كتاب الوكالة في باب اذا وكل رجلا بعين ما ذكره هنا قال وقال عثمان بن الهيثم الى آخره مطولا ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي الشيطان احدكم فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته ش **ص** مطابقتة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن عبد الملك بن شعيب وعن زهير بن حرب وعبد بن حيد وعن هرون بن معروف ومحمد بن عباد وعن محمود بن غيلان واخرجه ابو داود في السنة عن هرون بن معروف به واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن منصور وعن احمد بن سعيد وعن هرون بن سعيد قوله من خلق كذا وفي رواية مسلم لا يزال الناس يسألون حتى يقولوا هذا خلق الله فمن خلق الله قوله فليستعذ بالله وفي رواية مسلم فليقل آمنت بالله ولا يابى داود فاذا قالوا ذلك فقولوا الله احد الله الصمد لا ية ثم ليتفل من يسهه ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ومعنى فليستعذ اى قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من الاعراض والشبهات الواهية الشيطانية قوله ولينته اى عن الاسترسال معه في ذلك باثبات البراهين القاطعة الحقانية على ان لا خالق له بابطال التسلسل ونحوه وقال الطبيي لينته اى لترك التفكير في هذا الخاطر وليستعذ بالله من وسوسة الشيطان فان لم يزل التفكير بالاستعانة فليقم وليشتغل بامر آخر وانما امره بذلك ولم يأمره بالتأمل والاحتجاج لان العلم باستغناؤه عن الموجد امر ضرورى لا يقبل المناظرة له وعليه ولان السبب في مثله احساس المرء في عالم الحس ومادام هو كذلك لا يزيد فكره الا زيفا عن الحق ومن كان هذا حاله فلا علاج له الا الهجاء الى الله تعالى والاعتصام بحوله وقوته وقال المازرى الخواطر على قسمين فالتى لا تستقر ولا تجلبها شبهة هو التى تدفع بالاعراض عنها وعلى هذا ينزل الحديث وعلى مثلها ينطلق اسم الوسوسة واما الخواطر المستقرة الناشئة عن الشبهة فهى لا تدفع الا بالنظر والاستدلال **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال حدثني ابن ابي انس مولى التميميين ان ابا حذثة انه سمع ابا هريرة

رضى الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل رمضان قمحت ابواب الجنة
 وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سلسلت الشياطين وابن
 ابي انس اسمه نافع بن مالك ابو سهيل التيمي والحديث مر في كتاب الصوم في باب هل يقال رمضان او شهر
 رمضان **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو قال اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس
 فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان موسى قال لغتاه آتنا خداهنا
 قال ارايت اذا اوتينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره ولم يذكر موسى
 عليه الصلاة والسلام النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 وما انسانيه الا الشيطان والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى وسفيان ابن عيينة وعمر بن دينار والحديث
 مضى في كتاب العلم في ثلاثة مواضع وفي غيره ايضا وقد ذكرناه هناك **ص** حدثنا عبد الله بن
 مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشير
 الى المشرق فقال ها ان الفتنة ههنا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله من حيث يطلع قرن الشيطان وهذا الحديث من افراده قوله ها قال الكرمانى ها حرف ولم يزد
 على هذا شيئا قلت هو حرف من حروف المعجم ومن حروف الزيادة وهى حرف تنبيه قوله من حيث يطلع
 قرن الشيطان نسب الطلوع الى قرن الشيطان مع ان الطلوع للشمس لكونه مقارنا لطلوع الشمس والغرض
 ان منشأ الفتن هو جهة المشرق وقد كان كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا يحيى بن
 جعفر حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر رضى الله تعالى
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استنجح او كان جنح الليل فكفوا صبيانكم فان الشياطين
 تنتشر حينئذ فاذا ذهب ساعة من العشاء فخلوهم واغلق بابك واذكر اسم الله واطفي مصباحك
 واذكر اسم الله واولك سقاءك واذكر اسم الله وخزانةك واذكر اسم الله ولو تعرض عليه شيئا **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله فان الشياطين تنتشر ويحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخارى البيهقي
 وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصارى من شيوخ البخارى وروى عنه هنا بواسطة وابن جريج
 عبد الملك بن عبد العزيز وعطاء ابن ابي رباح والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاثرية عن اسحق بن
 منصور واخرجه مسلم في الاثرية عن اسحق بن منصور وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود وفيه عن
 احمد بن حنبل واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن احمد بن عثمان وعن عمرو بن علي وعن عمرو بن دينار
 عن جابر **وذكر معناه** قوله اذا استنجح اى اذا اظلم الليل ومادته جيم ونون وساء وقال ابن سيدة جنح الليل
 ينجح جنوحا وجنحا اذا اظلم ويقال اذا اقبل ظلامه والنجح بضم الجيم وكسر هاء الغتان وهو ظلام الليل واصل
 النجح الميل وقيل جنح الليل اول ما يظلم قوله او كان جنح الليل وفي رواية الكشميهنى او قال كان جنح الليل
 وحكى عياض انه وقع في رواية ابي ذر استنجع بالعين المهملة بدل الحاء وهو تصحيف وعند الاصيلي
 واول الليل بدل قوله اذا كان جنح الليل وكان هذه تامة بمعنى وجد او حصل قوله فكفوا صبيانكم
 اى ضمومهم وامنعوهم من الانتشار وفي رواية فاكفوا ومادته كاف وقاء وتاء مشاة من فوق ومعناه ضمومهم
 اليكم وكل من ضمته الى شئ فقد كفته وفي رواية ولا ترسلوا صبيانكم وقال ابن الجوزى انما خيف
 على الصبيان في ذلك الوقت لان النجاسة التي يلوث بها الشياطين موجودة معهم غالبا والذكر الذي
 يستعصم به معدوم عندهم والشياطين عند انتشارهم يتعلقون بما يمكنهم التعلق به فلذلك خيف

على الصبيان في ذلك الوقت والحكمة في انتشارهم حيثئذ ان حركتهم في الليل امكن منها لهم في النهار لان
الظلام اجمع لهم من غيره وكذلك كل سواد ويقال ان الشياطين تستعين بالظلمة وتكره النور وتشأم به قوله
فخلوهم بفتح الخاء المعجمة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي بضم الخاء المعجمة قوله واغلق
من الاخلاق فلهذا يقال الباب مغلق ولا يقال مغلق وانما قال فكفوا بصيغة الجمع وقال اغلق بصيغة الافراد
لان المراد بقوله اغلق لكل واحد وهو مام بحسب المعنى او هو في معنى المفرد اذ مقابلة الجمع بالجمع تفيد
التوزيع فكأنه قال كف انت صبيك كذا قاله الكرماني وقال بعضهم ولا شك ان مقابلة المفرد بالمفرد تفيد
التوزيع قلت ليس كذلك بل الصواب ما قاله الكرماني قوله واغلق امر من الاطفال انما امر بذلك لانه جاء
في الصحيح ان الفويسقة جرت القتيبة فاحترقت اهل البيت وهو مام يدخل فيه السراج وغيره واما
القناديل المعلقة فان خيف حريق بسببها دخلت في الامر بالاطفال وان آمن ذلك كما هو الغالب فالظاهر انه
لا بأس بها لانقاء العلة وسبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على خيرة فجرت القتيبة الفأرة فاحترقت
من الخمرة مقدار الدرهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك به عليه ابن العربي وفي سنن ابي داود
عن ابن عباس قال جاءت فأرة فأخذت بحر القتيبة فجمعت بها والقنها بين يدي رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فاحترقت منها موضع درهم قوله واوك امر
من الالبكاء وهو الشد والوكاء اسم ما يشده فم القربة وهو ممدود مهموز والسقاء بكسر السين للبن
والماء والرطب للبن خاصة والنهي للسنن والقربة للماء قوله وخمر امر من التخمير وهو التغطية والتخمير
فوائد صيانة من الشيطان والنجاسات والحشرات وغيرها ومن الوباء الذي ينزل في ليلة في السنة
وفي رواية ان في السنة ليلة وفي رواية يوما ينزل وباء لا يمر باناء ليس عليه غطاء او شيء ليس عليه
وكما انزل فيه ذلك الوباء قال الميت بن سعد والامام يجتمعون ذلك في كانون الاول قوله ولو تعرض عليه
شيء بضم الراء وكسر ها ومعناه ان لم تقدر ان تغطي فلا اقل من ان تعرض عليه هوذا اي تعرضه
عليه بالعرض وتمده عليه صرخا اي خلاف الطول قوله شيئا وفي رواية هوذا هذا مطلق في الآية
التي فيها شراب او طعام فان قلت روى مسلم من حديث جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه يقول
اخبرني ابو حنيفة الساعدي قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقدرح ابن من النقيع ليس مخمر قال
الاخرى ولو تعرض عليه هوذا قل ابو حنيفة ان امر بالاسقية ان توكأ ليل وبابا ان تغلق
ليلا انتهى فهذا ابو حنيفة لا يكاء والاغلاق بالليل قلت قال النووي ليس في الحديث ما يدل عليه
والمتنار عند الاصوليين وهو مذهب الشافعي ان تفسير الصحابي اذا كان خلاف ظاهر اللفظ
ليس بمجته ولا يلزم غيره من المجتهدين موافقته حتى تفسيره واما اذا كان في ظاهر الحديث ما يخالفه
فان كان مجازا يرجع الى تأويله ويجب الحمل عليه لانه اذا كان مجازا لا يحمل له حمله على شيء الا بترقيف وكذا
لا يجوز تخصيص العموم بمذهب الراوي عندنا بل يتمسك بالعموم وقد يقال ابو حنيفة قال امرنا وهذا رواية
لا تفسير في غير موضع على المنذور ولاتنا في بين رواية ابي حنيفة والرواية الاخرى في يوم اذ ليس في احدهما
نفي للاخر وهما ثابتان فان قلت ما حكم او امر هذا الباب قلت جميعها من باب الارشاد الى المصلحة الدنيوية
كقوله تعالى (واشهدوا اذا تبأتم) وليس على الايجاب وفائته ان يكون من باب الذنب بل قد جعله كثير
من الاصوليين قسما مفردا بنفسه من الوجوب والذنب وينبغي للمرء ان يمثل امره في امثل امره سلم من
الضرر بحول الله وقوته متى والعياذ بالله خالف ان كان عندنا خلد فاعله في النار وان كان من خطا او غلط
بلا يحرم شرب ماء من الاناء او اكله والله اعلم ص حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق

اخبرنا معمر بن الزهري عن علي بن الحسين عن صفية بنت حيي قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معتكفا قاتنه ازوره ليلا فحدثته ثم فت فأنقلبت فقام معي ليقلبنى وكان مسكنها في دار اسامة بن زيد فرجلان من الانصار فلما رأيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسرما فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علي رسلكما انها صفية بنت حيي فقالا سبحان الله يا رسول الله قال ان الشيطان يجري من الانسان مجرى الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكم سوأ او قال شيئا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان الشيطان **ش** وعلي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم والحديث مر في كتاب الاعتكاف في باب هل يخرج المعتكف لحوائجه الى باب المسجد فانه اخرجته هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره نحوه ومر الكلام فيه هناك قوله فأنقلبت من الانقلاب وهو الرجوع مطلقا والمعنى هنا فرجعت فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معي ليقلبنى اى لارجع الى بيتي فقام معي **ش** قوله علي رسلكما بكسر الراء اى على هيتكما فافهنا شي تكرر هانه قوله ان الشيطان يجري قبل هو على ظاهره ان الله جعل الله له قوة وقدرة على الجرى في باطن الانسان مجرى الدم وقبل استعارة لكثرة وسوسته فكأنه لا يفارقه كما لا يفارق دمه وقبل انه يلقى وسوسته في مسام لطيفة من البدن بحيث يصل الى القلب **ش** وفيه التحرز عن سوء الظن بالناس **ش** وفيه كمال شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم على امته لانه خاف ان يلقى الشيطان في قلبهما شيئا فيهلكانه فان ظن السوء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام كفر **ش** حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن عدي بن ثابت عن سليمان بن صرد قال كنت جالسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورجلان يستبان فاحدهما احروجه واستفتح او داجه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انى لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه ما يجد فقالوا له ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعوذ بالله من الشيطان فقال وهل بي جنون **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان تكرر ذكره وابو حمزة بالحاء المهملة والزاي اسم محمد بن ميمون السكري الروزي والاعمش سليمان وسليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء وفي آخره دال مهملة الخراعى وقدم في الفصل **ش** والحديث اخرجته البخارى ايضا في الادب عن عمر بن حفص وعن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الادب عن يحيى بن يحيى وابي كريب وعن نصر بن علي وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن هناد وعن محمد بن عبد العزيز قوله يستبان اى يتشامان قوله او داجه جمع ودج بفتحين وهو عرق في الخلق في المذبح وانتفاخ الاوداج كناية عن شدة الغضب فان قلت لكل احد ودجان وهنا ذكر الاوداج بالجمع قلت هذا من قبيل قوله تعالى (وكننا لحكمهم شاهدين) اولان كل قطعة من الودج يسمى ودجا كما جاء في الحديث ازج الحواجب قوله ما يجد من وجد يجد وجد وجد وجد وجد وجد وجد وجدانا اذا لقي ما يطلبه قولى هل بي جنون قال النووي هذا كلام من لم يتفقه في دين الله ولم يتهذب بانوار الشريعة المكرمة وقوههم ان الاستعاذة مختصة بالمجانين ولم يعلم ان الغضب من نزغات الشيطان ويحتمل انه كان من المنافقين ارم من جفاة الاحراب انتهى والاستعاذة من الشيطان تذهب الغضب وهو اقوى السلاح على دفع كيد وفي حديث عطية الغضب من الشيطان فان الشيطان خلق من النار وانما تطفى النار بالماء فاذا غضب احدكم فليتوضأ وعن ابي الدرداء اقرب ما يكون العبد من غضب الله اذا غضب وقال بكر بن عبد الله اطفئوا نار الغضب بذكر نار جهنم وفي بعض الكتب قال الله تعالى ابن آدم اذ كرى اذا غضبت اذ كرك اذا غضبت وروى

الجوزي في ترغيبه عن معاوية بن قرة قال قال ابليس اناجرة في جوف ابن آدم اذا فضب حيته واذا رضى منيته **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا منصور عن سالم بن ابى الجعد عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان احدكم اذا اتى اهله قال جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتني فان كان بينهما ولد لم يضره الشيطان ولم يسلط عليه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدم من قريب في هذا الباب فانه اخرج عن موسى بن اسمعيل عن همام عن منصور الى آخره قوله لم يضره يعني لم يسلط عليه بالكلية والافلا يخلو من الوسوسة **ص** **ص** قال وحدثنا الاعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس مثله **ش** **ص** اي قال شعبة وحدثنا سليمان الاعمش عن سالم بن ابى الجعد وشار بهذا الى ان لشعبة شيخان فيه **ص** **ص** حدثنا محمود حدثنا شبابة حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقال ان الشيطان عرض لي فشد على يقطع الصلاة على فامكنني الله منه فذكره **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان المروزي وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالفباء اخرى مفتوحة ابن سوار الفزاري المروزي والحديث مر في كتاب الصلاة في باب الاسير او الغريم يربط في المسجد فانه اخرج هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر كلاهما عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت على البارحة او كلمة نحوها ليقطع على الصلاة فامكنني الله منه وارتدت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه كلكم فذكرت قول اخي سليمان عليه الصلاة والسلام رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من عبادي قال روح فردده خاسئا قوله فذكره اي فذكر الحديث بتمامه وهو الذي ذكرناه **ص** **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط فاذا قضى اقبل فاذا ثوب بها ادبر فاذا قضى اقبل حتى يخطر بين الانسان وقلبه فيقول اذ كر كذا وكذا حتى لا يدري اثلاثا صلى ام اربعا فاذا لم يدري اثلاثا صلى ام اربعا مسجد سجدي السهو **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والاوزاعي عبدالرحمن بن عمرو والحديث قدم في او اخر كتاب الصلاة في باب تفكر الرجل الشيء في الصلاة فانه اخرج هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن جعفر عن الاعرج عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان الى آخره **ص** **ص** حدثنا ابواليمان اخبرنا شعيب عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى بن مريم ذهب يطعن فطعن في الحجاب **ش** **ص** المطابقة في هذا وفي بقية الاحاديث بينها وبين الترجمة ظاهرة وهؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم قوله يطعن بضم العين يقال طعن بالرمح وما شبهه يطعن بضم العين من باب نصر ينصرون طعن في العرض والنسب يطعن بفتح العين فيهما على المشهور وقيل بالفتن فيهما قوله في جنبه بالثنية في رواية ابى ذر والجرجاني وفي رواية الاكثرين في جنبه بالافراد وحكى عياض ان في كتابه من رواية الاصيلي من تحته الذي هو ضد فوق قال وهو تخفيف قوله باصبعه بالافراد او بالثنية ايضا على اختلاف الروايتين في الجنب قوله في الحجاب هو الجلدة التي فيها الجنين وتسمى المشيمة قاله ابن الجوزي وقيل الحجاب الثوب الذي يلف فيه المولود وفيه فضيلة ظاهرة لعيسى وامه عليهما الصلاة والسلام واراد الشيطان التمكن من امه فغناه الله منها بركة امها حنة بنت قاقوذ بن ماثان حيث قالت (وانى اعينها بك وذريتها من

الشيطان الرجيم) وروى عبدالرزاق في تفسيره عن المنذر بن النعمان الافطس سمع وهب بن منبه
 يقول لما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام اتت الشياطين ابليس فقالوا اصبحت الاصنام منكسة
 فقال هذا حادث مكانكم وطارحتي بلغ حافتي الارض فلم يتحدثوا ثم جاء البحار فلم يقدر على شيء ثم طار
 فوجد عيسى قد ولد عند مدود حار واذا الملائكة قد حفت به فرجع اليهم فقال ان نبيا قد ولد
 البارحة ولا حلت اثني ولا وضعت قط الا وانا بحضرتها الالهة فآيسوا من ان يعبدوا الاصنام
 في هذه البلدة وفي لفظ بعده هذه اليلة ولكن اتوا بني آدم بالخفة والعجالة بقوله الالهة يخالف ما في
 الصحيح الا ان يؤول واشار القاضي الى ان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يشاركون عيسى
 عليه الصلاة والسلام في ذلك وقال القرطبي هو قول قتادة قال وان لم يكن كذلك بطلت الخصوصية
 ولا يلزم من تحسه اضلال المسوس واغواؤه فان ذلك طعن فاسد فلم يعرض الشيطان لخواص
 الاولياء بانواع الاغواء والمقاسد ومع ذلك فقد عصمهم بقوله (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان)
ص حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرايل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام
 فقلت من ههنا قالوا ابو الدرداء قال افياكم الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مالك بن اسمعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي واسرايل بن يونس
 ابن ابي اسحق السبيعي والمغيرة بن مقسم الضبي وابراهيم النخعي وعلقمة ابن قيس النخعي الكوفي
 واسم ابي الدرداء هو عمر بن مالك الانصاري الخزرجي **و** الحديث اخرجه البخاري هنا مختصرا
 جدا واخرجه بأتم منه في فضل عمار وحذيفة عن مالك بن اسمعيل ايضا واخرجه ايضا عن سليمان
 ابن حرب على ما يجهى عن قريب في هذا الباب وفي الاستيذان عن ابي الوليد وعن يحيى بن جعفر
 وعن يزيد بن هارون وفي مناقب ابن مسعود عن موسى بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب
 وفي التفسير عن احمد بن سليمان قوله افياكم الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اي في العراق
 قوله الذي اجاره الله اي منعه وجاءه من الشيطان وهو عمار بن ياسر رضي الله عنه وسيصرح به البخاري
 في الحديث الذي بعده وفي التوضيح يجوز ان يكون قاله ابو الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار او يكون شهدله ان الله اجاره من الشيطان **ص** حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة وقال الذي اجاره الله على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعني عمارا **ش** بهذا بين البخاري ان المراد من قول ابي الدرداء افياكم الذي اجاره الله من الشيطان
 انه عمار بن ياسر الذي هو من السابقين في الاسلام المنزل فيه الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقد قال
 صلى الله عليه وسلم له مرحبا بالطيب الطيب **ص** قال وقال الليث حدثني خالد بن يزيد عن سعيد بن
 ابي هلال ان ابا الاسود اخبره عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الملائكة
 تتحدث في العنان والعنان الغمام بالامر يكون في الارض فيسمع الشياطين الكلمة فتقرها في آذان الكاهن
 كما تقر القارورة فيريدون معها مائة كذبة **ش** **و** اورد هذا التعليق في باب ذكر الملائكة قال
 حدثنا محمد حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا الليث حدثنا ابن ابي جعفر عن محمد بن عبد الرحمن عن عروة
 ابن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنان وهو
 السحاب فتذكر الامر قضى في السماء فتسرق الشياطين السمع فتدعيه الى الكهان فيكذبون معها
 مائة كذبة من عند انفسهم فانظر بينهما الى التفاوت في الاسناد والمتن وابوالاسود في الرواية هو محمد بن

عبدالرحمن قوله بالامر يتعلق بقوله فتحدث وقوله والعنان الغمام بجملة معترضة بين المتعلق والمتعلق
قوله يكون بجملة وقعت حالا من قوله بالامر قوله فتقرأها بضم القاف وتشديد الراء وهو الصحيح
قال ابن التين لما تقرر من ان كل فعل مضارع متعدي يكون بالضم الا حرف شواذ ليس هذا منها وقال
الخطابي يقال قررت الكلام في اذن الاصم اذا وضعت فك على صحاحه فتلقيه فيه وقال الهروي
انه تريد الكلام في اذن الابكم حتى يفهم قوله كما تقرأ القارورة يريد به تطبيق رأس القارورة
برأس الوعاء الذي يفرغ منها فيه وقال القاسبي معناه يكون لما يلقيه الكاهن حس كحس القارورة
عند تحريكها مع اليد او على الصفاء وفي التوضيح ويقال بازاي وهو ما يسمع من حس الزباجة
حين يحك بها على شيء وقال الكرماني فتقرأها يروي من الاقرار وقال الداودي يلقيها كما يستقر الشيء
في قراره **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال التثاوب من الشيطان فاذا تثاوب
احدكم فليرده ما استطاع فان احدكم اذا قال هاضمك الشيطان **ش** حاصم بن علي بن حاصم
ابن صهيب ابي الحسين مولى قريبة بنت محمد بن ابي بكر الصديق من اهل واسط وروى البخاري عنه
في مواضع وروى عن محمد بن عبد الله عنه في الحدود قال مات سنة احدى وعشرين او عشرين
وما بين وقال ابن سعد مات بواسط قلت هو من الافراد وروى عنه محمد بن عبدالرحمن بن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابيه كيسان عن ابي هريرة **و** وقال الزبي في الاطراف حديث التثاوب من الشيطان
ثم علم علامة البخاري حرف (خ) ثم قال في صفة ابليس عن حاصم بن علي عنه به ثم علم علامة النسائي
(س) ثم قال في اليوم واليلة عن احمد بن حرب الى آخره ثم قال ورواه غير واحد عن ابن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة وسيأتي ثم قال بعد ذلك لما وعد محمد بن عبدالرحمن بن ابي
ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة حديث ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب (خ)
في الادب عن آدم وفيه وفي بدء الخلق عن حاصم بن علي (د) في الادب (ت) في الاستبذان
جميعا عن الحسن بن علي (س) في اليوم واليلة عن عمرو بن علي ثم قال قال الترمذي هذا اصح من
حديث ابن عجلان يعني عن سعيد عن ابي هريرة وكذلك رواه القاسم بن يزيد عن ابن ابي ذئب عن سعيد
عن ابي هريرة قوله التثاوب مصدر من تثاوب يتثاوب والاسم الثوباء قوله من الشيطان وانما جعله
من الشيطان كراهة له لانه انما يكون مع ثقل البدن وامتلاء وميله الى الكسل والنوم واضافه
الى الشيطان لانه الذي يدعو الى اخطاء النفس شهواتها واراد به التحذير من السبب الذي
يتولد منه وهو التوسع في المطعم والشبع فيثقل عن الطاعات ويكسل عن الخيرات قوله
فاذا تثاوب هو فعل ماض من باب تفاعل واصله من الثأب ومادته ثاء مثلثة وهمزة وباء موحدة
وتثاوب بالمد والتخفيف ويروي بالواو تثاوب وقيل لا يقال تثاوب مخففا بل تثأب بالتشديد
في الهمزة وقال الجوهري لا يقال تثاوب بالواو واما حديث التثاوب فهو النفس الذي ينفتح منه
الفم لدفع البخارات المختلطة في عضلات الفك وهو انما ينشأ من امتلاء المعدة وثقل البدن ويورث
الذكاء وسمه الفم والنفثة **ث** اي فليرد اي ليكظم **و** ايضاح **ب** اي الفم انما يبالغ الشيطان مراده من
تثاوب **و** اي فليرد اي ليكظم **و** ايضاح **ب** اي الفم انما يبالغ الشيطان مراده من
ها يعني اذا بانغ في التثاوب ضحك الشيطان فرحا بذلك ونذلت قالوا لم يتثاوب نبي قط وقال

الداودي ان قمع فاه ولم يضمنه بصق فيه وقال ها ضحك منه **ص** حدثنا زكرياء بن يحيى
حدثنا ابواسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احد هزم
المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة
فاذا هو باية اليمان فقال اي عباد الله اي ابي فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه **ق** قال حذيفة غفر الله لكم
قال عروة لما زالت في حذيفة منه بقية خير حتى لحق بالله **ش** زكرياء ابن يحيى بن عمر ابي
السكين الطائي الكوفي وهو من افراد ابواسامة جاد بن اسامة وهشام ابن عروة يروي عن ابيه
عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الديات
عن اسحق وفي المغازي عن عبيد الله بن سعيد كلاهما عن ابي اسامة ايضا قوله اي عباد الله يعني
يا عباد الله قوله اخراكم اي الطائفة المتأخرة اي يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم
او اقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليبهم ليقاثل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة
قاصدين لقتال الاخرى طائفتهم من المشركين قوله فاجتلدت هي اي الطائفة المتقدمة والطائفة
الاخرى اي تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اي قاتلوا اخراكم فرجعت
اولاهم فجمالد اولي الكفار واخرى المسلمين قوله فنظر حذيفة بن اليمان فاذا هو باية يعني اليمان
بتخفيف الباء آخر الحروف وبالنون بلاياء بعدها وهو لقب واسمه حسيل مصغرا لحسل بالمهملة ابن
جابر العباسي بالباء الموحدة بين المهملة والنون اسم مع حذيفة وهاجر الى المدينة وشهد احدا واصابه المسلمون
في المعركة فقتلوه بظنونه من المشركين وحذيفة يصيح ويقول هو ابي لا تقتلوه ولم يسمع منه قوله
ما احتجزوا اي ما امتنعوا منه ويقال لكل من ترك شيئا احتجز عنه قوله غفر الله لكم دعا لمن قتلوه
من غير علم لانه منذرهم وتصدق حذيفة بدية علي من اصابه ويقال ان الذي قتله هو عقبة بن مسعود
فعني عنه قوله بقية خير اي بقية دماء واستغفار لقاتل اليمان حتى مات وقال التيمي معناه مازال في
حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن
اشعث عن ابيه عن مسروق قال قالت عائشة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التفات الرجل في
الصلاة فقال هو اختلاس يخلسه الشيطان من صلاة احدكم **ش** الحسن بن الربيع بن سليمان البجلي
الكوفي يعرف بالبوراني وابو الاحوص سلام بن سليم الكوفي واشعث بالشين المعجمة والعين المهملة
والثاء المثناة ابن ابي الشعث مؤثر الاشعث المذكور وقدم في الحديث في كتاب الصلاة في باب الالتفات في
الصلاة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن ابي الاحوص الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا
ابو المغيرة حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم (و) حدثني سليمان بن عبد الرحمن حدثنا الوليد حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير
قال حدثني عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله
والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم حلمائنا فله يصق عن يساره وليتعوذ بالله من شرها فانها لا تضره
ش اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن ابي المغيرة عبد القدوس ابن الحجاج مرفى باب
ترويح الحرم عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه
ابي قتادة الحارث بن الربيع الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الثاني عن سليمان بن
عبد الرحمن عن ابنه شرحبيل بن ايوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم الدمشقي عن الاوزاعي الى آخره

فالتريق الاولى اعلى ولكن في الثانية التصريح بتحديث عبد الله بن ابي قتادة ابي بن ابي كثير والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في التعبير عن مسدد واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن اسحق بن منصور
 (ذكر معناه) قوله الرؤيا الصالحة الرؤيا على وزن فعلى بلاثوين وجمعها رؤى مثل رعى يقال
 رأى في منامه رؤيا وفي اليقظة رأى رؤية وقد قيل ان الرؤيا ايضا تكون في اليقظة وعليه تفسير
 الجمهور في قوله سبحانه وتعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس) ان الرؤيا ههنا في اليقظة
 وقال الزمخشري الرؤيا بمعنى الرؤية لانها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فلا جرم فرق
 بينهما بحرف التأنيث وقال الواحدى الرؤيا مصدر كالشئى لانها لما صار اسمالهذا التحيل في المنام
 جرى مجرى الاسماء وقيل يجوز ترك همزها تخفيفا وقوله الصالحة اما صفة موضوعة للرؤيا لان
 غير الصالحة تسمى بالحلم او مخصصة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبيرها واما يقال لها الرؤيا
 الصادقة والرؤيا الحسنة وقال الطيبي معنى الصالحة الحسنة ويحتمل ان تجرى على ظاهرها وان تجرى
 على الصادقة والمراد بها صحتها وتفسير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المبررات على الاول
 ظاهر لان البشارة كل خبر صدق يتغير به بشرة الوجه واستعمالها في الخير اكثر وعلى الثاني
 مأول اما على التغليب او يحمل على اصل اللفظة وازادتها الى الله تعالى اضافة اختصاص واکرام
 لسلامتها عن التخليط وطهارتها عن حضور الشيطان قوله والحلم من الشيطان اى الرؤيا الغير
 الصالحة اى الكاذبة او السيئة وانما نسبت الى الشيطان لان الرؤيا الكاذبة يريها الشيطان ليسى ظنه
 ويحزنه ويقل حظه من شكر الله ولهذا امره بالبصق عن يساره وعن ابن الجوزى الرؤيا والحلم
 بمعنى واحد لان الحلم ما يراه الانسان في نومه غير ان صاحب الشرع حض الخير باسم الرؤيا والشر
 باسم الحلم قوله فاذا حلم احدكم بفتح اللام قال ابن التين وحلم بضم اللام عنه بمعنى عنى عنه
 وحلم بالكسر يقال حلم الاديم اذا شب قبل ان يدبغ قوله حلام صدره بضم اللام وسكونها ويجمع
 على احلام في القلة وحلوم في الكثرة وانما جمع وان كان مصدرا لاختلاف انواعه وهو في الاصل
 عبارة عما يراه الراى في منامه حسنا كان او مكروها قوله يخافه جلة في محل النصب لانها صفة
 لقوله حلاما قوله فليصق دحرا للشيطان بذلك كرمى الجمار كما يتفل عند الشئ القدر يراه ولا شئ
 اقدر من الشيطان وذكر الشمال لان العرب عندها اتيان الشركه من قبل الشمال ولذلك سميتها
 الشومى وكانوا يتشاءمون بما جاء من قبلها من الطير وايضا ليس فيها كثير عمل ولا بطش
 ولا اكل ولا شرب قوله فانها اى فان الحلم وانما انت الضمير باعتبار ان الحلم هو الرؤيا السيئة
 الكاذبة المكروهة والرؤيا المكروهة هى التى تكون عن حديث النفس وشهواتها وكذلك
 رؤيا التهويل والتخويف يدخله الشيطان على الانسان ليهوس عليه في اليقظة وهذا النوع
 هو المأمور بالاستعاذة منه لانه من تخيلاته فاذا فعل المأمور به صادقا اذهب الله عنه ما اصابه
 من ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى مولى ابي بكر عن ابي صالح عن ابي
 هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد
 وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه
 مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احدا بفضل مما جاء به الا احد عمل
 اكثر من ذلك **ش** سمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابي بكر بن

عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المخزومي المدني وابو صالح ذكوان الزيات والحديث
 اخرجه البخاري في الدعوات ايضا واخرجه مسلم في الدعوات عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي
 فيه عن اسحق بن موسى واخرجه ابن ماجه في ثواب التسبيح عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله عدل قمع
 العين اي مثل ثواب اعتاق عشر رقاب قوله حرزا بكسر الحاء المهملة وهو الموضع الحصين ويسمى
 التعويد ايضا حرزا قوله يومه نصب على الظرف قوله ذلك اشارة الى اليوم الذي دما فيه بهذا
 الكلام المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الشكر لله والاقرار بقدرته على كل شئ قوله عمل في
 محل الرفع لانه صفة لقوله احد قوله من ذلك اي من العمل الذي عمله الاول **ص** حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الحميد بن عبد الرحمن
 ابن زيد ان محمد بن سعد بن ابي وقاص قال استاذن عمر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه مائة اصواتهن فلما استاذن عمر قن يتدرن الجواب
 فاذن له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك
 الله سنك يا رسول الله قال عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك ابتدرن الجواب قال عمر
 فانت يا رسول الله كنت احق ان يهن ثم قال اي عدوات انفسهن اتبهن ولا تهن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده ما ليك الشيطان قط سالنك فاجابك فاجابك شئ **ص** علي بن عبد
 الله المعروف بابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف رضي الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر من عبدالعزيز بن عبد الله واسماعيل بن عبد الله فرقهما واخرجه
 مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حيد واخرجه
 النسائي في المناقب وفي اليوم واليلة عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم وفيه اربعة من التابعين وهم
 صالح ومن بعده قوله يكلمنه اي يكلمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويستكثرنه اي
 يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه ويحتمل ان يكون من العطاء ويؤيده انه ورد في رواية انهن يردن النفقة
 قوله مائة اصواتهن هذه جملة وقعت حالا من الضمير الذي في يكلمنه واصواتهن بالرفع لان اسم الفاعل
 يعمل عمل فعله وعلو اصواتهن يحتمل على انه كان قبل النهي عن رفع الصوت او يحتمل على انه لا اجتماعهن
 حصل لفظ من كلامهن او يكون فيهن من هي جبهة الصوت او يحتمل على انهن لما علمن عفوه وصغفه
 سمعن في رفع الصوت قوله يتدرن اي يتسارعن والجملة حال من الضمير الذي في قلن قوله
 ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك بجملة حالية قوله اضحك الله سنك ليس دعاء بكثرة
 الضحك حتى يعارضه قوله تعالى فليضحكوا قليلا بل المراد لازمه وهو المرور او الآية ليست عامة
 সামلة له صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرمانى وفيه نظر والوجه هو الاول قوله يهن
 بفتح الهاء من الهية قوله اي عدوات اي ياعدوات قوله افظ واغلظ والفضاضة والغلظ
 بمعنى واحد وهي عبارة عن شدة الخلق وخشونة الجانب **ص** فان قلت اللفظ والاغلظ يقتضي
 الشدة في اصل الفعل فيلزم ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظا غليظا وقد
 نبى الله عنه ذلك بقوله ولو كنت فظا غليظ القلب لاتقضوا من حولك قلت لا يلزم منه الانفس
 الفظاظة والغلظ وهو اعم من كونه فظا غليظا لانهما صفة مشبهة بدلان على الثبوت والعام

لا يستلزم الخاص أو الأفضل ليس بمعنى الزيادة لقوله تعالى (اعلم بكم إذا أنشأكم من الأرض) هذا كله كلام الكرماني وفي النفس منه قلق والأوجه أن يقال أنه على المفاضلة وأن القدر الذي بينهما في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ما كان أخلاظه على الكفار والمنافقين قال الله تعالى وأخلف عليهم قوله فجاء بفتح الفاء وتشديد الجيم هو الطريق الواسع وقيل هو الطريق بين الجبلين وقال عياض يحتمل أنه ضرب مثلاً أبعده الشيطان وأعوته من هر رضي الله تعالى عنه وأنه لا سبيل لهم عليه أي أنك إذا ملكك في أمر معروف أو نهي عن التكر تنفذ فيه ولا تتركه فيئأس الشيطان من أن يوسوس فيه فتتركه وتسلك غيره وليس المراد به الطريق على الحقيقة لأن الله تعالى قال أنه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم فلا يخافه إذا في فج لأنه لا يراه وقال الكرماني فإن قلت فيلزم من ذلك أن يكون هر أفضل من أيوب النبي عليه الصلاة والسلام إذا قال مسنى الشيطان بنصب وعذاب قلت لا إذا التركيب لا يدل إلا على الزمان الماضي وذلك أيضاً مخصوص بحال الإسلام فليس على ظاهره وإيضاً هو مقيد بحال سلوك الطريق فبما أن يلقاه في غير تلك الحالة انتهى قلت الجواب الأخير موجه والذي ذكرناه آنفاً أوجه من الكل والله أعلم وفيه فضل لين الجانب والرفق وفيه فضل هر رضي الله تعالى عنه وفيه حلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غاية ما يكون وفيه لا ينبغي الدخول على أحد إلا بالاستئذان **ص** حدثني إبراهيم بن حجرة قال حدثني ابن أبي حازم عن يزيد عن محمد بن إبراهيم عن عيسى بن طلحة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا استيقظ أراه أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثاً فإن الشيطان يبيت على خيشومه **ش** إبراهيم بن حجرة بالحاء المهملة والزاي أبو اسحق الزبيري الأسدي المدني وابن أبي حازم عبد العزيز بن أبي حازم واسمه ثعلبة بن دينار ويزيد بالياء آخر الحروف في أوله هو يزيد بن الهاد والهاد أحد أجداده لأن يزيد هذا هو ابن عبد الله بن أسامة بن الهاد ويقال يزيد بن عبد الله بن شداد بن أسامة بن عمرو وهو الهاد بن عبد الله ومحمد بن إبراهيم بن الحارث أبو عبد الله التيمي القرشي المدني مات سنة عشرين ومائة وعيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي مات في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه والحديث أخرجه مسلم في الطهارة عن بشر بن الحكم وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن زبور المكي قوله أراه أي أظنه قوله فليستنثر أمر من الاستنثار وهو نثر ما في الأنف بنفس قاله الجوهري وقيل أن يستنشق الماء ثم يستخرج ما فيه من أذى أو مخاط وكذلك الانتثار وقيل فليستنثر أكثر فأكثر من قوله فليستنشق لأن الاستنثار يقع عن الاستنشاق بغير عكس فقد يستنشق ولا يستنثر والاستنثار من تمام فائدة الاستنشاق لأن حقيقة الاستنشاق جذب الماء بريح الأنف إلى أقصاه والاستنثار إخراج ذلك الماء قلت ومما يدل على أن الاستنثار غير الاستنشاق ما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا توضأ أحدكم فليجعل الماء في أنفه ثم ليستنثر رواه أبو هريرة وروى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستنشق ثلاثاً في كل مرة يستنثر وقدم في كتاب الطهارة في باب الاستنثار في الوضوء حديث أبي هريرة من رواية أبي إدريس عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال من توضأ فليستنثر ومن استجمر فليوتر وفي باب الاستجمار أيضاً من رواية الأصبغ عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ثم لينثر الحديث ومرت زيادة الكلام فيه هناك قوله على خيشومه بفتح الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وضم المهملة قال الكرماني هو أقصى الأنف

وفي التوضيح هو الانف وقال الداودي هو المخفران والياء فيه زائدة يقال رجل اخشم اذا لم يجد
 رايحة الطيب وقيل الاخشم منتن الخيشوم وقيل الاخشم الذي لا يجدرج الشيء اصلا وهو الخشام
 والخشم ما يسيل من الخيشوم ثم ظاهر الحديث يقتضي ان هذا يقع لكل فائم ولكن يمكن ان يقال هذا يقع لمن
 لم يحترس من الشيطان بشئ من الذكرفاته روى من حديث أبي هريرة ان في ذكر الله حرزا من الشيطان
حسن باب ذكر الجن وثوابهم وعقابهم **حسن** اي هذا باب في بيان وجود الجن وفي بيان
 انهم يثابون بالخير ويعاقبون بالشر والكلام فيه على انواع **الاول** في وجود الجن فقال الشيخ ابو
 العباس بن تيمية رحمه الله لم يخالف احد من طوائف المسلمين في وجود الجن وجهور طوائف الكفار
 على اثبات الجن وان وجد فيهم من ينكر ذلك فكما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة
 من ينكر ذلك وان كان جهور الطائفة واثمتها مقرين بذلك وهذا لان وجود الجن تواترت به اخبار
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام تواترا معلوما بالاضطرار وقال امام الحرمين في كتابه الشامل اهلوا
 رحكم الله ان كثيرا من الفلاسفة وجاهير القدرية وكافة الزنادقة انكروا الشياطين والجن رأسا ولا
 يعدلوا فانكر ذلك من لا يتدين ولا يتثبت بالشرعية وانما المحجب من انكار القدرية مع نصوص القرآن
 وتواتر الاخبار واستفاضه الآثار وقال ابو القاسم الانصاري في شرح الارشاد وقد انكرهم معظم
 المعتزلة ودل انكارهم اياهم على قلة مبالاتهم وركاكة دياتهم فليس في اثباتهم مستحيل عقلي وقد دلت
 نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال القاضي ابوبكر الباقلاني وكثير من القدرية يثبتون وجود
 الجن قديما وينفون وجودهم الآن ومنهم من يقربو بوجودهم ويزعم انهم لا يرون لركة اجسامهم
 ونفوذ الشعاع فيها ومنهم من قال انما لا يرون لانهم لا الوان لهم وقال عبد الجبار المعتزلي الدليل على اثباتهم
 السمع دون العقل اذ لا طريق الى اثبات اجسام غائبة لان الشيء لا يدل على غيره من غير ان يكون بينهما
 تعلق **النوع الثاني** في بيان ابتداء خلق الجن قال ابو حذيفة اسحق بن بشر القرشي في المبتدأ حدثنا
 عثمان بن الاعمش عن بكير بن الاخنس عن عبد الرحمن بن سليط القرشي عن ابن عمرو بن العاص قال خلق
 الله الجن قبل آدم بالفي سنة ويقال عمرو الارض التي سنة وعن ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة
 سكان السماء وهم عمارها وقال اسحق بن بشر حدثني جوير وثمان باسنادهما ان الله تعالى خلق الجن
 وامرهم بعمارة الارض فكانوا يعبدون الله تعالى فطال بهم الامد فقصوا الله وسفكوا الدماء وكان فيهم
 ملك يقال له يوسف فقتلوه فارسل الله عليهم جندا من الملائكة كانوا في السماء الدنيا كان فيهم ابليس
 وكانوا اربعة آلاف فهبطوا فنقوا بني الجان واجلوهم عنها والحقوهم بجزائر البحر وسكن ابليس
 والجن الذي كانوا معه الارض فهان عليهم العمل واحبوا المكث فيها **النوع الثالث** في بيان خلقهم بماذا
 قال الله تعالى (وخلق الجان من مارج من نار) وروى مسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم خلقت الملائكة من نور وخلق الجان من مارج من نار وخلق آدم مما وصف لكم
 فثبت ان اصل الجن النار كما ان اصل الانس الطين وحكى الله تعالى في القرآن عن قوله خلقتني من نار فهذا
 ايضا يدل على ان اصل الجن النار فان قلت يجوز ان يكذب في ذلك او يظنه ولا يكون له علم به قلت
 لو لم يكن الامر على ما قاله لا نزل الله تعالى تكذيبه لان عدم تكذيب الكاذب ممن لا يجوز عليه الخوف
 والجهل قبيح فان قلت في النار من اليبس ما لا يصح وجود الحياة فيها والحياة في وجودها يحتاج
 الى رطوبة قلت قاله قادر على ان يفعل رطوبة في تلك النار بمقدار ما يصح وجود الحياة فيها مع
 ان ابا هاشم جوز وجود الحياة مع عدم التنفس ويقول ان اهل النار لا يتنفسون **النوع الرابع**

في انهم اجسام وانهم على صور مختلفة قال القاضي ابو يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلي الجن اجسام مؤلفة واشخاص مختلفة ويجوز ان تكون رقيقة وان تكون كثيفة خلافا للمعتزلة في قولهم انهم اجسام رقيقة ولزقتها لا تراهم قلنا الرقة ليست بمناعة عن الرؤية في باب الرؤية ويجوز ان تكون الاجسام الكثيفة موجودة ولا تراها اذ لم يخلق الله فيها الادراك وحكي ابو القاسم الانصاري عن القاضي ابي بكر نحن نقول انما رآهم من رآهم لان الله خلق لهم الرؤية وان من لم يخلق له الرؤية لا يراهم وانهم اجساد مؤلفة وجثث وقال كثير من المعتزلة انهم اجساد رقيقة بسيطة وقال القاضي عبد الجبار اجسام الجن رقيقة ولضعف ابصارنا لا تراهم لالة اخرى ولو قوى الله ابصارنا او كثف اجسامهم رأيناهم وقال السهيلي الجن ثلاثة اصناف كما جاء في حديث صنف على صورة الحيات وصنف على صورة كلاب سود وصنف ريح طيارة او قال هفافة ذوا جفنة وهم يتصورون في صورة الحيات والعقارب وفي صورة الابل والبقر والغنم والخيول والبغال والحمير وفي صورة الطيور وفي صور بني آدم وقال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم والانتقال في الصور وانما يجوز ان يعلمهم الله كلمات وضربا من ضروب الافعال اذ فعله وتكلم به نقله من صورة الى صورة واما ان يصور نفسه فذلك محال * النوع الخامس في ان الجن على انواع منهم الغول وهو العفريت قالوا ان الغول حيوان لم تحكمه الطبيعة وانما خرج منفردا توحش ولم يستأنس وطلب القفار ويتلون في ضروب من الصور ويترآى في الليل وفي اوقات الخلوات لمن كان مسافرا وحده فيتوهم انه انسان ويضل المسافر عن الطريق ومنهم السعلاة وهي مغارة للغول واكثر ما يوجد في القبا في اذا ظفرت بانسان ترقصه وتلعب به كما تلعب السنور بالفأر ومنهم الغدار وهم يوجد با كثاف اليمن وربما يوجد في ارض مصر اذا ما ينه الانسان خرم غشيا عليه ومنهم الولهان يوجد في جزائر البحر وهو في صورة انسان راكب على نعامة يأكل الناس الذين يقذفهم البحر ومنهم الشق كتنصف آدمي بالطول زعموا ان النسانس مركبه يظهر للناس في اسفارهم ومنهم من يأنس بالآدميين ولا يؤذيه ومنهم من يختطف النساء الا بكر ومنهم من هو في صورة الوزغ ومنهم من هو على صورة الكلاب * النوع السادس في وجه تسمية الجن بهذا الاسم قال ابن دريد الجن خلاف الانس يقال جنه الليل واجنه وجن عليه وغطاه في معنى واحد اذا ستره وكل شيء استتر عنك فقد جن عنك وبه سميت الجن وكان اهل الجاهلية يسمون الملائكة جنانا لاستنارهم عن العيون والجن والجنة واحدا والجنة ما وراك من سلاح قال والجن بالحاء المهملة ضرب من الجن قال الرازي * يلعبن احوالي من جن وجن * وقال ابو عمير الزاهد الجن كلاب الجن وسفلتهم ووقع في كلام السهيلي في النتائج ان الجن يشمل الملائكة وغيرهم مما اجتن عن الابصار * النوع السابع في بيان ان الجن هل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون وللناس فيه اقوال الاول ان جميع الجن لا يأكلون ولا يشربون وهذا قول ماقط * الثاني ان صنفا منهم يأكلون ويشربون وصنفا لا يأكلون ولا يشربون * الثالث ان جميعهم يأكلون ويشربون واختلفوا في صفة اكلهم وشربهم فقال بعضهم اكلهم وشربهم تشم واسترواح لامضغ ولا بلع وهذا قول لا يدل عليه دليل وقال آخرون اكلهم وشربهم مضغ وبلع ويدل عليه ما رواه ابو داود من حديث امية بن محشى وفيه ما زال الشيطان يأكل معه فلما ذكر الله تعالى استقى ما في بطنه وسئل وهب بن منبه عن الجن ما هم وهل يأكلون ويشربون ويتناكحون ويتوالدون ويموتون فقال هم اجناس فاما

خالص الجن فهم ربح لا يأكلون ولا يشربون ولا يتناكبون ولا يتوالدون ومنهم اجناس يأكلون ويشربون ويتناكبون ويتوالدون منهم السعالى والفقول والقطرب وغير ذلك رواه ابو عمر باسناده عنه
 النوع الثامن في بيان تكليف الجن قال ابو عمر الجن عند الجماعة مكلفون مخاطبون لقوله تعالى
 يا معشر الجن والانس وذكروا عن الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا بمكلفين وعلى القول
 بتكليفهم هل لهم ثواب وعليهم عقاب ام لا واختلف العلماء فيه على قولين **القول الاول** لا ثواب لهم الا بالجملة
 من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وهو قول ابى حنيفة حكاه ابن حزم وغيره عنه وقال
 ابن ابى الدنيا حدثنا داود عن عمرو الضبي حدثنا عفيف بن سالم عن سفيان الثوري عن ليث بن
 ابى سليم قال ثواب الجن ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا **القول الثاني** انهم يثابون
 على الطاعة ويعاقبون على المعصية وهو قول ابن ابى ليلى ومالك الاوزاعي وابى يوسف ومحمد
 ونقل ايضا عن الشافعي واحمد وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال نعم لهم ثواب وعليهم
 عقاب واتفق العلماء على ان كافر الجن يعذب في الآخرة لقوله تعالى النار مثواكم واختلفوا في مؤمنى
 الجن هل يدخلون الجنة على اربعة اقوال **والجمهور** على انهم يدخلونها حكاه ابن حزم في الملل عن
 ابن ابى ليلى وابى يوسف وجهور الناس قالوا به تقول ثم اختلفوا هل يأكلون ويشربون فروى سفيان
 الثوري في تفسيره عن جوير من الضحاك انهم يأكلون ويشربون وعن مجاهد انهم يدخلونها ولكن
 لا يأكلون ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يجده اهل الجنة من لذة الطعام والشراب
 وذهب الحارث المحاسبى الى انهم يدخلون الجنة نراهم يوم القيامة ولا يروننا عكس ما كانوا عليه
 في الدنيا **القول الثاني** انهم لا يدخلون الجنة بل يكونون في ربضها يراهم الانس من حيث لا يرونهم
 وهذا القول مأثور عن مالك والشافعي واحمد وابى يوسف ومحمد حكاه ابن تيمية وهو خلاف
 ما حكاه ابن حزم **القول الثالث** انهم على الاراف **القول الرابع** الوقف وروى الحافظ ابو سعيد
 عن عبد الرحمن محمد بن الكنجرودى في اماليه باسناده الى الحسن بن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان مؤمنى الجن لهم ثواب وعليهم عقاب فسالنا عن ثوابهم فقال على الاراف
 وليسوا في الجنة فقالوا اما الاراف قال حائط الجنة تجري منها الانهار وتبت فيه الاشجار والثمار وقال
 الحافظ الذهبي هذا حديث منكر جدا ثم ان مؤمنى الجن اذا دخلوا الجنة هل يرون الله تعالى قد وقع
 في كلام عبد السلام في القواعد الصغرى ما يدل على انهم لا يرون الله تعالى وان الرؤية مخصوصة
 بمؤمنى البشر فانه صرح بأن الملائكة لا يرون الله تعالى في الجنة ومقتضى هذا ان الجن لا يرونه **النوع التاسع** هل كان فيهم نبي منهم اولافروى الطبرى من طريق الضحاك بن مزاحم اثبات
 ذلك وجهور العلماء سلفا وخلفا على انه لم يكن من الجن نبي قط ولا رسول ولم تكن الرسل
 الامن الانس ونقل هذا عن ابن عباس وابن جريج ومجاهد والكلبي وابى عبيد والواحدى
 وذكر اسحق بن بشر في المبتدأ عن ابن عباس ان الجن قتلوا نبيالهم قبل آدم عليه السلام اسمه يوسف
 وان الله تعالى بعث اليهم رسولا وامرهم بطاعته ومن ذهب الى قول الضحاك يستدل ايضا بقوله
 تعالى يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم الآية **النوع العاشر** في بيان فرق الجن قد اخبر الله
 تعالى عن الجن انهم قالوا (وانا منا الصالحون ومنادون ذلك كنا طرائق قددا) اى مذاهب شتى
 مسلمون ويهود وكان جن نصيبين يهودا وقال الامام احمد في كتاب الناسخ والمنسوخ حدثنا مطلب
 ابن زياد عن السدى قال فى الجن قدرية ومرجئة وشيعة وحكى السدى ايضا عن اشياخه ان فى الجن

المؤمن والكافر والمعتزلة والجمهورية وجميع الفرق فواته قال الحسن البصري الشياطين اولاد ابليس لا يموتون الا معه والجن يموتون قبله وقال اسحق قال ابو روق عن حكيم من ابن عباس قال لما خلق الله شوما اب الجن وهو الذي خلق من مارج من نار فقال تبارك وتعالى ممن قال اتنى ان نرى ولا نرى وان تغيب في الثرى وان يصير كهلنا شابا فاعطى ذلك فهم يرون ولا يرون واذا ماتوا غيوا في الثرى ولا يموت كهلهم حتى يعود شابا يعني مثل الصبي ثم يرد الى ارض العمر وسئل ابو البقاء العكبري الحنبلي عن الجن هل تصح الصلاة خلفهم قال نعم لانهم مكلفون والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليهم لقوله تعالى (يا معشر الجن والانس الم ياتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي) الى قوله يعملون ش - اللام في لقوله للتعليل للترجمة لاجل الاستدلال به وجه الاستدلال ان قوله تعالى يندرونكم يدل على العقاب وقوله ولكل درجات مما عملوا يدل على الثواب وتام الآية - نص بخصانقصا ش - اشار به الى ما في قوله تعالى (من يؤمن بربه فلا يخاف بخسا وفسر البفس بقوله نقصا قال القراء البفس النقص والرهق الظلم فدللت الآية ان من يكفر يخاف والخوف يدل على كون الجن مكلفين لان الآية فيهم - نص وقال مجاهد وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا قال كفار قريش الملائكة بنات الله وامهاتن بنات سروات الجن قال الله تعالى وقد علمت الجنة انهم لمحضرون مستحضر للحساب جند محضرون عند الحساب ش - اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا ان كفار قريش قالوا ان الملائكة بنات الله وامهات الملائكة هن بنات سروات الجن اى ساداتهم والسروات جمع سراة جمع سرى وهو نادر شاذ لان فعلا لا يجمع على فعلة كذا قاله صاحب التوضيح وليس كذلك والصواب ما قاله الجوهري السروات جمع في مروءة يقال سرايسرو وسرى بالكسر يسرى سورا فيها وسرو يسرو سراوة اى صار سريا وجمع السرى سراة وهو جمع عزيز ان يجمع فعيل على فعلة ولا يعرف غيره وجمع السراة سراوات واثر مجاهد المعلق اخرجه ابن جرير من حديث ابن ابي يحيى عنه بزيادة فقال ابوبكر فمن امهاتن فقالوا بنات سروات الجن يحسبون انهم خلقوا بما خلق منه ابليس لعنه الله انتهى ووقع ههنا امهاتن والصواب امهاتن مثل ما وقع في رواية البخارى قوله قال الله تعالى ولقد علمت الجنة انهم لمحضرون وقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسيا اى جعل مشركوا مكة بينه اى بين الله وبين الجنة نسيا وهو زعمهم ان الملائكة بنات الله سمو الملائكة جنة لاجتنانهم عن الابصار والمعنى جعلوا بما قالوا نسبة بين الله وبين الملائكة واثبتوا بذلك جنسية جامعة لله وللملائكة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقل الكلبى قالوا لعنهم الله بل زوج من الجن فخرج منها الملائكة يقال لهم الجن ومنهم ابليس هم بنات الله تعالى الله عن ذلك وقال الحسن اشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه قوله ولقد علمت الجنة انهم اى ان قائل هذا القول لمحضرون في النار واذا فسرت الجنة بالشياطين يجوز ان يكون الضمير في انهم للشياطين والمعنى ولقد علمت الشياطين انهم لمحضرون بمعنى ان الله يحضرهم النار ويعذبهم قوله جند محضرون في آخر سورة يس ولا تعلق له لكن ذكره لمناسبة الاحضار للحساب واول الآية واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون (اشار الله تعالى بهذه الآية ان زيادة ضلالهم ونهايتها فانه كان الواجب عليهم عبادة الله شكرا لانعمه فتكروها واقلوا على عبادة من لا يضمرهم ولا ينفعهم لعلهم ينصرون اى ليعينهم من عذاب الله ولا يكون ذلك ولا يستطيعون نصرهم اى خاب املهم والامر على خلاف ما توهموا وتوهموا وهم لهم جند محضرون فسد ايمانهم لانهم يح

او ثأنهم في النار فلا يدفع بعضهم بعض النار لأنهم يعملون وقود النار وقال الكرمانى ويحتمل ان يقال لفظ الهة في الآية متناول للجن لأنهم ايضا اتخذوهم معابد والله اعلم قلت كأنه اشار بهذا الى وجه مناسبة ذكر قوله جند محضرون ههنا بما ذكره هو وقال بعضهم وقع في رواية الكشميهنى جند محضرون بالافراد قلت الصواب محضرون لان القرآن هكذا **ص** حدثنا قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصارى عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال له انى اراك تعب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك وباديتك فأذنت بالصلاة فارفع صوتك بالنداء فإنه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله جن وهو ايضا يدل على وجود الجن خلافا لمن انكر ذلك وقدم الكلام فيه عن قريب مستقصى وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة الانصارى وابو صعصعة عمرو بن زيد بن عوف بن مبذول بن عمرو بن غنم بن مازن بن النجار وكان لابي صعصعة اربعة اولاد الحارث وجابر وقيس وابو كلاب كلهم اصحاب قالحارث قتل يوم اليمامة وقتل جابر وابو كلاب يوم مؤتة شهيدين وقيس كان على الساقة يوم بدر وشهد احدا قال ابو عمر لا يوقف له على وقت وفاته والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء **ص** **باب** قوله تعالى واذ صرفنا اليك تقرا من الجن الى قوله اولئك في ضلال مبين **ش** اى هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى واذ صرفنا فمن قريب تذكر تفسير صرفنا وتام الآية وما بعدها الى قوله اولئك في ضلال مبين هو قوله تعالى يستمعون القرآن فلما حضروا قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا اتزل من بعد موسى مصداق لما بين يديه يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعى الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم ومن لا يحب داعى الله فليس بمنجز فى الارض وليس له من دونه اولياء اولئك في ضلال مبين وانما ذكر بعض هذه الآية ثم قال الى قوله اولئك في ضلال مبين اشارة الى اموره الاول فيه دلالة على وجود الجن والثانى اشارة الى ان فى الجن مؤمنين والثالث اشارة الى ان المؤمنين منهم لهم الثواب والكافرين منهم عليهم العقاب قوله واذ صرفنا العامل فى اذ محذوف تقديره واذ كر حين صرفنا اليك وتذكر معنى صرفنا حين ذكره البخارى عن قريب قال المفسرون لما بين الله تعالى ان الانس منهم من آمن ومنهم من كفريين ان الجن ايضا منهم من آمن ومنهم من كفر وان مؤمنهم معرض للثواب وان كافرهم معرض للعقاب قوله تفرامفعول صرفنا والنفردون العشرة وملاقة هؤلاء الجن مع النبي صلى الله عليه وسلم حين انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خبر تقيف حتى اذا كان بنحلة قام من جوف الليل يصلى فربه تفر من جن اهل نصيبين وكان سبب ذلك ان الجن كانت تسترق السمع فلما حرس السماء ورجوا بالشهب قال ابليس ان هذا الذى حدث فى السماء شئ حدث فى الارض فبعث سرايا ليعرف الخبر فكان اول بعث ركب من اهل نصيبين وهم اشراف الجن وساداتهم فبعثهم الى تيمامة فاندفعوا حتى بلغوا وادى بنحلة فوجدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الغداة وتلاوا القرآن فاجتمعوا اليه قالوا انصتوا يعنى اصغوا الى قراءته قوله فلما قضى اى فلما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من تلاوته ولوا اى رجعوا الى قومهم منذرين اى يحذرين عذاب الله ان لم يؤمنوا قوله قالوا يا قومنا يعنى قالوا لهم انا سمعنا كتابا اتزل من بعد موسى ذهب بعضهم الى انهم كانوا يهودا ولهذا قالوا من بعد موسى وعن ابن عباس كانت

الجن لم تسمع بامر عيسى عليه الصلاة والسلام فلذلك قالوا من بعد موسى قوله مصدقا صفة لقوله كتابا يعني مصدقا لما بين يديه من الكتب قوله يهدي الى الحق صفة للكتاب بعد صفة وكذلك قوله الى طريق مستقيم قوله قالوا يعني قالوا لقومهم اجيبوا داعي الله اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ويحرك من عذاب اليم اي من عذاب النار وقالوا ايضا ومن لا يجب داعي الله اي الرسول ولم يؤمن به قوله فليس بمعجز في الارض اي لا ينبغي منه مهرب ولا يسبق قضاءه سابق قوله اولياء اي انصار يمنعون منه وعن ابن عباس ان هؤلاء الجن كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسلا الى قومهم وقيل كانوا تسعة وقيل كانوا اثني عشر الفا والسورة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ سورة اقرأ باسم ربك وذكر ابن دريد من اسماء هؤلاء الجن خمسة وهم سامر ومامر ومنسى وماسي والاحقب وذكر ابن سلام في تفسيره عن ابن مسعود ومنهم عمر وبن جابر وذكر ابن ابي الدنيا زوبعة ومنهم سرق وفي تفسير عبد بن حيد كانوا من ينوي واتوه بتملة وقيل بشعب الحجون **خص** مصر فاعدا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولم يجدوا عندها مصرفا وفسره بقوله معدا وبه فسر ابو عبيدة **خص** صرفنا وجهنا **ش** اشار به الى ما في الآية المذكورة من قوله واذا صرفنا اليك نفرا من الجن وفسر صرفنا بقوله وجهنا وقيل معناها ملنا اليك وقيل اقبلنا بهم نحوك وقيل الجأناهم وقيل وقفناهم بصرفنا ايهم عن بلادهم اليك والله اعلم **خص** باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى وبث فيها الى آخره **خص** قال ابن عباس الثعبان الحية المذكور منها **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وهذا التعليق اخرجه الطبري في تفسيره من حديث شهر بن حوشب عنه حيث قال في قوله تعالى فاذا هي ثعبان مبين وفسر الثعبان بانه الحية الذكر وقد بقوله الذكر لان لفظ الحية يقع على الذكر والانثى وليست الثامية لتأنيث منه وانما هي كناه تمر ودجاجة وقد روى عن العرب رأيت حيا على حية اي ذكر ا على انثى **خص** يقال الحيات اجناس الجن والافاعي والاساود **ش** هذا من كلام البخاري وفي رواية الاصيلي الجن اجناس وقال عياض والصواب هو الاول والجنان بكسر الجيم وتشديد النون وبعد الالف نون ايضا وقال ابن الاثير الجنان تكون في البيوت واحدها جان وهو الدقيق الخفيفة والجان الشيطان ايضا قوله والافاعي جمع افعى وهو ضرب من الحيات واهل الحجاز يقولون فعو وجاء في حديث ابن عباس لا بأس بقتل الافعو اراد الافعى وقلب الفها واوا في الوقف ومنهم من بقلب الالف ياء في الوقف وبعضهم يشدد الواو والياء وهمزة زائدة والافعو ان بالضم ذكر الافاعي وكنية الافعى ابو حيان وابو يحيى لانه يعيش الف سنة وهو الشجاع الاسود الذي يواب الانسان ومن صفة الافعى اذا فقت عينه عادت ولا يغمض حدقة البتة قواه والاساود جمع الاسود وهو العظيم من الحيات وفيه سواد ويقال هوا خبت الحيات ويقال له اسود صالح لانه يسلخ جلده كل عام وفي سنن ابي داود والنسائي عن ابن عمر مرفوعا اعوذ بالله من اسد واسود وقيل الاسود رقشاء دقيقة العنق مريضة الرأس وربما كان ذا قرنين وقال ابن خالويه ليس في كلام العرب اسماء الجنان وصفاتها الا ما ذكره وحدد لها نحو من سبعين اسما منها الشجاع الارقم الاسود الافعى الابتر الاخيرج الاصل الجنان والجرارة والوتيلة وذكر

الجاحظ ايضا انواعها منها المكحلة الرأس طولها شبران او ثلاثة ان حاذى جحرها طائر سقط ولا يحس بها حيوان الا هرب فان قرب منها حذر ولم يتحرك وتقتل بصغيرها ومن وقع عليه نظرها مات ومن تهشته ذاب في الحال ومات كل من قرب من ذلك الميت من الحيوان فان مسها بعضى هلك بواسطة العصي وقيل ان رجلا طعنها برمح فمات هو ودابته في ساعة واحدة قال وهذا الجنس كثير ببلاد الترك

ص اخذنا صيتها في ملكه وسلطانها **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما من دابة الا هو اخذنا صيتها اي في ملكه وسلطانها وقال ابو عبيدة اي في قبضته وملكه وسلطانها وخص الناصية بالذكر على مادة العرب في ذلك تقول ناصية فلان في يد فلان اذا كان في طاعته ومن ثمة كانوا يحرون ناصية الاسير اذا اطلقوه **ص** يقال صافات بسط اجنحتهن يقبضن يضربن باجنحتهن **ش** اشار به الى ما قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي باسقاط اجنحتهن ضاربات بها وروى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي مجيح في قوله صافات قال بسط اجنحتهن **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف حدثنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب على المنبر يقول اقلوا ذا الطفتين والابتراقنهما يطمسان البصر ويسقطان الحبل **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان ذا الطفتين من جملة ما يطلق عليه اسم الدابة وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی والمحدث اخرجاه مسلم في الحيوان عن عبد بن حيد قوله ذا الطفتين بضم الطاء وسكون الفاء هو ضرب من الحيات في ظهره خطان ابيضان والطفية اصلها خوص المقل فشبه الخط الذي على ظهر هذه الحية به وربما قيل لهذه الحية طفية على معنى ذات طفية وقد يسمى الشيء باسم ما يجاوره وقيل هما نقطتان حكاه القاضي قال الخليل وهي حية خبيثة قوله والابتراقنهما مقطوع الذنب وقال النضر بن شميل هو ازرق اللون لا تنظر اليه حامل الا لقت وقيل الابتراقن الحية القصيرة الذنب قال الداودي هو الافعى التي تكون قدر شبرا واكثر قليلا قوله يطمسان البصر اي يحويان نوره وفي رواية ابن ابي مليكة عن ابن عمر يذهب البصر وفي حديث عائشة فانه يلتمس البصر قوله ويسقطان الحبل و يروى ويستسقطان الحبل بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وهو الجنين وفي رواية ابن ابي مليكة التي تأتي بعد احاديث فانه يسقط الولد وفي رواية عن عائشة ستأتي بعد احاديث وتصيب الحبل وفي رواية اخرى عنها وتذهب الحبل والكل بمعنى واحد انما امر بقتلها لان الجن لا يتثل بها قاله الداودي **ص** قال عبد الله فينا انا اطارد حبة لاقتلها فناداني ابولسابة لا تقتلها فقلت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الحيات قال انه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهي العوامر **ش** اي قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله اطارد حية اي اطلبها واتبعها لاقتلها اي لان اقلها قوله فناداني ابولسابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى واسمه رقاعة بكسر الراء وتخفيف الفاء على الاصح ابن عبد المنذر الاوسى التقيب قاله الكرماني وفي التوضيح اسمه بشير بفتح الباء وكسر الشين المعجمة ابن عبد المنذر ابن رقاعة بن زبور بن امية بن زيد بن مالك بن عوف بن عمر بن عوف بن مالك بن اوس رده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الروحاء حين خرج واستعمله على المدينة وضرب له بسهم واجره وتوفي بعد قتل عثمان رضي الله تعالى عنه واخوه مبشر بن عبد المنذر شهد بدرا وقتل بها واخوهما رقاعة بن عبد المنذر شهد العقبة وبدرا وقتل باحد وليس له عقب ذكره كله ابن

سعد في الطبقات وقال ابو عمر بشير بن عبد المنذر ابولبابة الانصاري غلبت عليه كنيته واختلف في اسمه
 فقيل رفاعه بن عبد المنذر كذا قاله موسى بن عقبة عن ابن شهاب وكذا قال ابن هشام وخليفة وقال
 احمد بن زهير سمعت احمد بن حنبل ويحيى بن معين يقولان ابولبابة اسمه رفاعه بن عبد المنذر وقال
 ابن اسحق كان نقيبا شهد العقبة وشهد بدرًا وزعم قوم انه والحارث بن حاطب خرجا مع رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بدر فرجعهما وامر ابالبابة على المدينة وضرب له بسهم مع اصحاب
 بدر قال ابن هشام ردهما من الروحاء وقال ابو عمر قد استخلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ابالبابة على المدينة ايضا حين خرج الى غزوة السويق وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 احدا وما بعدهما من المشاهد وكانت معه راية بنى عمر وبن عوف في غزوة القمح مات في خلافة
 علي رضي الله تعالى عنه قلت ليس له في الصحيح الا هذا الحديث قوله قال انه نهى بعد ذلك اى
 قال ابولبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى بعد امره بقتل الحيات عن قتل ذوات البيوت
 اى الساكنات فيها ويقال لها الجنان وهى حشرات طوال ايض قلما تضر وفى رواية
 الترمذى عن ابن المبارك انها الحية التى تكون كأنها فضة ولا تلتوى فى مشيتها قوله وهى للعوام
 قيل انه من كلام الزهرى مدرج فى الخبر وقدينه معمر فى روايته عن الزهرى فساق الحديث وقال
 فى آخره وقال وهى العوام سميت بها لطول عمرها وقال الجوهري عمار البيوت سكنها من الجن
 وقبل سميت بها لطول لبثهن فى البيوت مأخوذ من العمر بالفتح وهو طول البقاء وروى مسلم من
 حديث ابى سعيد مرفوعا ان لهذه البيوت عوام فاذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليه ثلاثا فان ذهب
 والا فقتلوه ومعنى فخرجوا عليه ان يقال له انت فى حرج اى ضيق ان لبثت عندنا او ظهرت لنا
 او عدت الينا ومعنى ثلاثا اى ثلاث مرات وقيل ثلاثة ايام وان كانت فى الصحارى والودية تقتل
 من غير ايدان لعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس من الفواسق يقتلن فى الحل والحرم
 فذكر منهن الحية وجاء فى حديث آخر من تركهن مخافة شرهن فليس منا ثم اعلم ان ظاهر الحديث
 التعميم فى البيوت وعن مالك تخصيصه ببيوت اهل المدينة وقيل يختص ببيوت المدن دون غيرها
 ص وقال عبدالرزاق عن معمر رآنى ابولبابة اوزيد بن الخطاب ش ~~ص~~ عبدالرزاق بن
 همام السنعانى ومعمر هو ابن راشد اراد بهذا ان معمر روى الحديث عن الزهرى بهذا الاسناد على الشك
 فى اسم الذى لقي عبدالله بن عمر ابولبابة اوزيد بن الخطاب هو اخو معمر بن الخطاب لايه وله فى الصحيح هذا
 الحديث استشهد باليامة ورواية عبدالرزاق هذه رواها مسلم ولم يسق لفظها وساقه احمد والطبرانى
 من طريقه ~~ص~~ وتابعه يونس وابن عيينة واسحق الكلبى والزبدي ش ~~ص~~ اى تابع معمر
 يونس بن يزيد على الشك فى اسم الذى لقي عبدالله بن عمر هل هو ابولبابة اوزيد بن الخطاب وهذه المتابعة
 وصلها مسلم ولم يسق لفظها وساقه ابو عوانة قوله وابن عيينة اى تابع معمر ايضا فى الشك سفيان بن عيينة
 وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال حدثني عمرو بن محمد الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن سالم عن
 ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتلوا الحيات وذا الطفتين والابرقة فانها يستسقطان الحبل ويلتصان البصر
 قال فكان ابن عمر يقتل كل حية وجدها فابصره ابولبابة بن عبد المنذر اوزيد بن الخطاب وهو يطارد حية
 فقال انه قد نهى عن ذوات البيوت قوله واسحق الكلبى اى تابع معمر ايضا فى الشك اسحق بن يحيى الكلبى
 الحمصى قوله والزبدي اى تابع معمر ايضا فى الشك محمد بن الوليد الزبدي بضم الزاى وقع الباء
 الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال المهملة الحمصى وهذه المتابعة وصلها مسلم وقال

حدثنا صاحب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن ابن
هر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر بقتل الكلاب يقول اقتلوا الحيات والكلاب
واقتلوا اذا الطفتين والابرقانهما يلتمسان البصر الحديث وفيه ينادى انا الطار دحية يوم امن ذوات البيوت
مر في زيد بن الخطاب او ابولبابة الى آخره **ص** وقال صالح وابن ابي حفصة وابن مجمع عن الزهري
عن سالم عن ابن عمر رآني ابولبابة وزيد بن الخطاب **ش** **ص** صالح هو بن كيسان الهذلي وابن ابي
حفصة اسمه محمد بن ابي حفصة واسم ابي حفصة ميسرة البصري وابن مجمع بضم الميم وقح الجيم وكسر الميم
وقيل بفتحها وهو ابراهيم بن اسماعيل بن مجمع بن يزيد بن حارثة بن مامر بن مجمع بن العطف بن ضبيعة
ابن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن اوس الانصاري المدني وهؤلاء الثلاثة
رووا الحديث عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو في روايتهم رآني ابولبابة وزيد بن
الخطاب بو او الجمع بلا شك **ص** اما تعليق صالح فوصله مسلم من حديثه عن ابي صالح عن الزهري بهذا
الاسناد و اشار به الى الاسناد الذي قبله ثم قال غير ان صالحا قال حتى رآني ابولبابة بن عبد المنذر
وزيد بن الخطاب فقالا انه قد نهى عن ذوات البيوت **ص** واما تعليق ابن ابي حفصة فوصله ابو احمد بن
عدي **ص** واما تعليق ابن مجمع فوصله البغوي وابن السكن في كتاب الصحابة **ص** **باب** خير مال
المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال **ش** **ص** اي هذا باب في بيان ان خير مال المسلم غنم وهو اسم مؤنث
موضوع للجنس يقع على الذكور وعلى الاناث وعليها جميعا فاذا صغرتها الحقها البهاء فقلت غنيمة
لان اسماء الجموع التي لا واحد لها من لفظها اذا كانت لغیر الا دمين فالتأنيث فيها لازم قوله شعف
الجبال بفتح الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالفاء جمع شعفة وشعفة كل شيء اعلاه ويجمع على شعاف
ايضا والمراد به هنا رأس الجبال **ص** حدثنا اسمعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صهصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال الرجل غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه
من الفتن **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان
في باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك الى آخره
نحوه وقال الكرماني روى بنصب خير و رفع غنم و برفعهما و برفع الخير ونصب الغنم ولم يذكر وجه
ذلك فوجهه ان في الاول نصب لانه خبر يكون مقدما و رفع غنم لانه اسم وفي الثاني يكون
تامة وفي الثالث رفع خبر لانه اسم يكون ونصب غنم لانه خبره قوله ومواقع القطر اي المطري يعني
الاودية والصحارى وقدمضى الكلام فيه مستوفى هناك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأس
الكفر نحو المشرق والفجر والخيلاء في اهل الخيل والابل والفدادين من اهل الوبر والسكنينة في
الغنم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله في الغنم **ص** و ابو الزناد بالزاي والنسوان عبد الله بن
ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز الاعرج والحديث اخرجته مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى
عن مالك قوله رأس الكفر نحو المشرق وفي رواية الكشي عن قبل المشرق بكسر القاف وفتح الباء
اي من جهته يريد انه كان في عهده حين قال ذلك **ص** وفيه اشارة الى شدة كفر الجحوس لان مملكة
الفرس ومن اطاعهم من العرب كانت من جهة الشرق بالنسبة الى المدينة وكانوا في غاية القوة
والكثرة والمهر حتى ان ملكهم مزق كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدجال ايضا باتى

من المشرق من قرية تسمى رستاباذ فيما ذكره الطبري ومن شدة أكثر أهل الشرق كفر وطغيانهم كانوا يعبدون النار وأن نارهم ما انطفأت ألف سنة وكان الذين يخدمونها وهم السدنة خمسة وعشرين ألف رجل قوله وانحصر بالخاء المعجمة مشهور ومنه اصحاب النفس قوله والخيلاء بضم الخاء المعجمة وقح الياء آخر الحروف مخففة وبالمداكبر واحتقار غيره قوله والفدادين قال الخطابي الفدادون يفسر على وجهين ان يكون جمعا للفداد وهو الشديد الصوت من الفديد وذلك من دأب اصحاب الابل اذا رويته بتشديد الدال من فد اذا رفع صوته والوجه الآخر انه جمع الفدان وهو آلة الحرث وذلك اذا رويته بالتخفيف يريد اهل الحرث وقال القزاز الفدادون بتشديد الدال جمع فداد وهو من بلغت ابله مائتين والقب الى اكثر وقال ابو عبيدة نخوع وهم المكثرون من الابل جفاء واهل خيلاء وقال ابو العباس هم الجمالون والرعيان والبقارون والجمالون وقال الاصمعي هم الذين تعلوا اصواتهم في حروثهم واموالهم ونواشيم قال والفديد الصوت الشديد وقال ابو عمرو الشيباني هو بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وهو عبارة عن البقر التي يحرث عليها واهلها اهل جفاء لبعدهم حكاة ابو عبيدة وانكر عليه وعلى هذا المراد بذلك اصحابها بحذف مضاف وقال القرطبي اما الحديث فليس فيه الا رواية التشديد وهو الصحيح على ما قاله الاصمعي وغيره وقال ابن فارس في الحديث الجفاء والقسوة في الفدادين قال يريد اصحاب الحروث والمواشي قال فديد هم اصواتهم وجلبتهم وقال الخطابي انما ذم هؤلاء لاشتغالهم بمعالجة ما هم عليه عن امور دينهم وتلبيهم عن امر الآخرة وتكون منها قساوة القلب ونحوها قوله من اهل الوبر بفتح الواو والباء الموحدة هو بيان الفدادين والمراد منه ضد اهل المدر فهو كناية عن سكان الصحارى قال الكرماني فان اريد الوجه الاول من الوجهين يعني الذين ذكرهما الخطابي فهو تعميم بعد تخصيص واستشكل بعضهم ذكر الوبر بعد ذكر الخيل وقال لان الخيل لا وبر لها واجيب بانه لا اشكال فيه لان قوله من اهل الوبر بيان الفدادين كما ذكرناه قوله والسكينة في الغنم اي السكون والطمانينة والوقار والتواضع وقال ابن خالويه السكينة مصدر سكن سكينة وليس في المصادر له شبهة الا قولهم عليه ضريبة اي خراج معلوم **ح** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن عتبة بن عمرو ابى مسعود قال اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمين فقال الايمان بيمان هنا الا ان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذناب الابل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر **ش** هذا الحديث وما بعده من الاحاديث ليس بينها وبين الترجمة المذكورة مطابقة ولا مناسبة وانما كان اللائق ان تكون هذه الترجمة لحديث ابن مسعود وابى هريرة فقط لان فيهما ذكر الغنم والبقية كان ينبغي ان تكون في الترجمة التي هي باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة لوجود المطابقة فيها قيل ولهذا سقطت هذه الترجمة من رواية النسفي ولم يذكرها ايضا الاسماعيلي **و** ذكر رجال الحديث **و** يحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم البجلي وعقبة بن عمرو الانصاري البدرى وكنيته ابو مسعود والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن ابن المثنى عن يحيى وفي مناقب قريش عن علي بن عبد الله وفي المغازي عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الايمان عن ابى بكر عن ابى اسامة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابى كريب وعن يحيى بن حبيب **و** ذكر معناه **و** قوله اشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده نحو اليمين لانه كان يتبوك وقال هذا القول واشار الى ناحية اليمين وهو يريد مكة

والمدينة يومئذينه وبين اليمين وقيل قال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا القول وكان بالمدينة لان كونها هو الغالب عليه وعلى هذا يكون الاشارة الى سياق اهل اليمين وقال النووي اشار الى اليمين وهو يريد مكة والمدينة ونسبهما الى اليمين لكونهما من ناحيته قوله الايمان بيمان انما قال ذلك لان الايمان بدأ من مكة وهي من تهامة وتهامة من ارض اليمين ولهذا يقال الكعبة اليمانية وقيل انما قال هذا القول الانصار لانهم يمانون وهم نصروا الايمان والمؤمنين وآووهم فنسبوا الايمان اليهم وهذا قريب واغرب منه قول الحكيم الترمذي انه اشارة الى اويس القرني وقيل سبب التثنية على اهل اليمين امر اعلمهم الى الايمان وحسن قبولهم للبشرى حين لم يقبلها بنو تميم وفي رواية جاء اناكم اهل اليمين الذين قلوبا وارق اقتلوا يريد بلين القلوب سرعة خلوص الايمان في قلوبهم ويقال الفؤاد غشاء القلب والقلب جثته وسويداؤه فاذا رقى الغشاء اسرع نفوذ الشيء الى ما وراءه وقال ابو عبيد انما بدأ الايمان من مكة لانها مولده ومبعثه ثم هاجر الى المدينة ويقال ان مكة من ارض تهامة وتهامة من ارض اليمين ولهذا سمي مكة وما وليها من ارض اليمين تهامة فكة على هذا يمانية فان قلت الايمان بيمان مبتدأ وخبر فكيف يصح جعل الايمان عليه قلت اصله الايمان بيمان بيا النسبة فحذفوا الياء لتخفيف كما قالوا اتهامون واشعرون وسعدون قوله الا ان الفسوة وغلظ القلوب قال السهيلي انهما المسمى واحد كقوله انما اشكوا بشي وحزني الى الله البت هو الحزن وقال القرطبي الفسوة يراد بها ان تلك القلوب لا تلين ولا تخشع لموعظة وغلظها عدم فهمها وقدمضي تفسير الفدادين قوله عند اصول اذئاب الابل اي انهم يعدون عن الامصار فيجهلون معالم دينهم قاله الداودي قوله حيث يطلع قرنا الشيطان اي جانبا رأسه وقال الخطابي ضرب المثل بقرني الشيطان فيما لا يحمد من الامور والمراد بذلك اختصاص المشرق بمزيد تسلط من الشيطان ومن الكفر قوله في ربيعة ومضر يتعلق بقوله في الفدادين اي المصوتين عند اذئاب الابل وهو في جهة المشرق حيث هو مسكن هاتين القبيلتين ربيعة ومضر قال الكرماني يحتمل ان يكون في ربيعة ومضر بدلا من الفدادين وعبر عن المشرق بقوله حيث يطلع قرنا الشيطان وذلك ان الشيطان ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرني رأسه اي جانبيه فتقع المجدبة حين تعجد صبرة الشمس لها

ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعمرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم صياح الديكة فاسألوا الله من فضله فانها رأت ملكا واذا سمعتم نهيق الحمار فتعوذوا بالله من الشيطان فانه رأى شيطانا ش **ج** جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي من اهل مصر يروي عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعمرج عن ابي هريرة وهذا الحديث اخرجه الاثمة الخمسة من شيخ واحد هو قتيبة بن سعيد والبخاري هنا عن قتيبة عن الليث بن سعد ومسلم عنه في الدعوات وابوداود عنه في الادب والترمذي عنه في الدعوات والنسائي عنه في التفسير وفي اليوم واليلة الكل عن قتيبة عن الليث قوله الديكة بكسر الدال المهملة وقح الياء آخر الحروف جمع ديك ويجمع في القلة على ادياك وفي الكثرة على ديوك وديكة وارض مداكة ومديكة كثيرة الديوك وقال ابن سيدة الديك ذكر الدجاج وعن الداودي وقد يسمى الديك دجاجة والدجاجة تقع على الذكر والانثى قوله فانها رأت ملكا بقح اللام فلذلك امر بالدعاء عند صياحها لتؤ من الملائكة على ذلك وتستغفر له وتشهده بالتضرع والاخلاص فيوافق الدعوات فتقع الاجابة ومنه يؤخذ استحباب الدعاء عند حضور الصالحين وفي صحيح ابن حبان لا تسبوا الديك فانه يدعو الى الصلاة وفي رواية البراز صرخ ديك

قريب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل اللهم الغنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مه كلالته بدعو الى الصلاة ولديك خاصة ليست لغيره من معرفة الوقت الليلى فانه يقسط اصواته فيها
 تقسيطا لا يكاد يخطئ ويوالى صباحه قبل الفجر وبعده سواء طال الليل او قصر **●** وفيه دلالة ان الله تعالى
 جعل لك ادراكا وكذلك جعل للحمير وان كل نوع من الملائكة والشياطين موجود قطعاً قوله نهيق الحمار
 وهو صوته المنكروا عما امر بالتعود عنده لحضور الشيطان فيخاف من شره فيتعوذ منه وروى ابو موسى
 الاصبهاني في ترجمته من حديث ابي رافع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينهق الحمار حتى يرى
 شيطانا او يمثل له شيطان فاذا كان كذلك فاذا كروا الله تعالى وصلوا على **●** فائدة **●** قال الداودي ينبغي
 ان يتعلم من الديك خمسة حسن الصوت والقيام بالمهر والسقاء والغيرة وكثرة النكاح **●** ص
 حدثنا اسحق اخبرنا روح اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء سمع جابر بن عبد الله قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان جنح الليل او امسيتم فكفوا صيائكم فان الشياطين تنشر حينئذ
 فاذا ذهب ساعة من الليل فخلوهم واغلقوا الابواب واذكروا اسم الله فان الشيطان لا يفتح بابا
 مغلقا قال واخبرني عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله نحوه ما اخبرني عطاء ولم يذكر واذكروا اسم الله
● ش **●** اسحق هذا هو ابن راهويه كما عند ابي نعيم وقال الكرماني هو اسحق بن منصور قلت
 هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي وقد حدث كل من اسحق بن راهويه واسحق بن منصور
 عن روح بن عبادة فيحتمل ان يكون اسحق هذا الذي ذكره مجردا اسحق بن راهويه او يكون اسحق
 ابن منصور والظاهر انه اسحق بن منصور لان البخاري قال في باب ذكر الجن وتفسير البقرة والرقاق حدثنا
 اسحق حدثنا روح وحدث في الصلاة في موضعين وفي الاثرية في غير موضع عن اسحق بن منصور عن
 روح وحدث في تفسير سورة الاحزاب وسورة ص عن اسحق بن ابراهيم عن روح وهو اسحق
 ابن راهويه وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث
 قدم عن قريب في باب صفة ابليس من وجه آخر فانه رواه عن يحيى بن جعفر عن محمد بن عبد الله
 الانصاري عن ابن جريج الى آخره وبين متنيها مغايرة بزيادة ونقصان وقدم الكلام فيه هناك قوله
 قال واخبرني عمرو بن دينار اي قال ابن جريج واخبرني عمرو بن دينار بهذا الحديث عن جابر بن عبد الله
 ولم يذكر فيه واذكروا اسم الله كما ذكر عطاء في روايته عن جابر رضي الله تعالى عنه **●** ص
 حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما فعلت واني لا اراها الا الفأرا اذا وضع لها البان الابل
 لم تشرب واذا وضع لها البان الشاء شربت فحدثت كعبا فقال انت سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقول قلت نعم قال لي مرارا قلت افأقرأ التوراة **●** ش **●** وهيب بالنص غير هو ابن
 خالد وخالد هو الخذاء ومحمد هو ابن سيرين وهؤلاء كلهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في آخر
 الكتاب عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن الثني ومحمد بن عبد الله الازدي قوله فقدت امة اي طائفة
 منهم فقدوا لا يدري ما وقع لهم قوله واني لا اراها اي لا اظنها مسخها الله الفأرا وهو جمع فأرة قوله
 اذا وضع لها الى قوله شربت دليل على ان النبي مسخت هي الفأرا ان بني اسرائيل لم يكونوا يشربون
 البان الابل والفأرا ايضا لا يشربها وقال الترمذي في سورة يوسف باسناده قال اليهودي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرنا عما حرم اسرائيل على نفسه قال اشتكى عرق النساء فلم يجد شيئا يداويه

الاحوم الابل والباة فلذلك حرمها قالوا صدقت قوله الشاء جمع شاة قوله فحدثت كعبا وهو
كعب بن مائع بكسر التاء المثناة من فوق المشهور بكعب الاحبار قال الكرماني اسلم في خلافة الصديق
ومات في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنهما قلت كعب بن مائع الحميري ابو اسحق من آل ذى رعين
ويقال من ذى الكلاع ثم من بنى مينم وهو من مسلة اهل الكتاب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم واسلم في خلافة عمر بن الخطاب ويقال في خلافة ابي بكر ويقال ادرك الجاهلية وروى عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسلًا وقال ابن سعد وكان على دين يهود فاسلم وقدم المدينة ثم خرج
الى الشام فسكن حصص حتى توفي بها سنة ثنتين وثلاثين في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه قوله
يقول بجلة حالية اى يقول انبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قلت القائل هو ابو هريرة أقرأ
التورية الهمة للاستفهام على سبيل الانكار وفيه تعريض لكعب الاحبار بأنه كان على دين اليهود
قبل الاسلام والحاصل ان ابا هريرة قال انا اقرأ التورية حتى انقل منها ولا قول الا من السماع
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سكوت كعب عن الرد على ابي هريرة دليل على تورعه
وروى مسلم وقال حدثني ابو كريب محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابي هريرة قال
الفارة مسخ وآية ذلك انه يوضع بين يديها لبن الغنم فتشربه ويوضع بين يديها لبن البقر فلا تدوقه
قال له كعب اسمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال أأترلت على التورية انتهى فدل
هذا صريحان الفارة مسخ ولم يكن قبل ذلك وكذا كل حيوان قيل فيه انه مسخ وان ما كان منها
بعد المسخ توالدها فان قلت جاء في حديث ابي سعيد قال وذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
القردة والخنازير فقال ان الله لم يجعل لمسخ نسلا ولا عقباً وقد كانت القردة والخنازير قبل ذلك
قلت ابو هريرة وكعب لم يبلغهما هذا الحديث فدل على ان المسوخ كانت قبل ما وقع من ذلك ولهذا
قال ابن قتيبة انا اظن ان القردة والخنازير هي المسوخ باعيانها توالدت الا ان يصح هذا الحديث
واراد به حديث ابي سعيد المذكور وهو صحيح والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال الذى قاله اولاً ثم
اعلم بعد ما رواه ابو سعيد ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اراها الا الفأرفكا انه كان يظن ذلك ثم
اعلم بانها ليست هي **ص** حدثنا سعيد بن عفير عن ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن
عروة يحدث عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للوزغ الفويسق
ولم اسمعه امر بقتله وزعم سعد بن ابي وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتله **ص** ابن
وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وابن شهاب محمد بن مسلم والحديث مضمي في كتاب الحج في باب
ما يقتل الحرم من الدواب فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اريس عن مالك عن ابن شهاب الى
آخره قوله ولم اسمعه امر بقتله قول عائشة رضى الله تعالى عنها قال ابن التين لاجبة فيه اذ لا يلزم من
عدم سماعها عدم الوقوع وقد حفظه غيرها وقد جاء عن عائشة من وجه آخر عند احداثه كان في بيتها
رمح موضوع فسئلت فقالت تقتل به الوزغ فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان ابراهيم عليه
الصلاة والسلام لما القي في النار ولم يكن في الارض دابة الا انأت عند النار الا انوزغ فانما كانت تسخ عليه
ظاهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقتله **ص** وزعم سعد بن ابي وقاص قائل ذلك في الظاهر
عروة وزعمه معنى قال ويحتمل ان يكون عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا اقرب من عيشة ما يقتضيه
التركيب **ص** حدثنا حمدة بن اخبرنا ابن عينة حدثنا عبد الحميد بن عيسى بن شيبان عن

المسيب ان ام شريك اخبرته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرها بقتل الاوزاع ش صدقة
 ابن الفضل وابن عيينة هوسقيان وام شريك اسمها غزية بضم الغين المعجمة وقبح الزاى مصغرو قيل غزيلة
 وهى نامرية قرشية وقيل انصارية وقيل دوسية والحديث اخرجه البخارى ايضا فى احاديث الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام من عبيد الله بن موسى وابن سلام واخرجه مسلم فى الحيوان عن ابى بكر بن ابى شيبة
 وعمر والنقاد واصحق بن ابراهيم وابن ابى عمير رابعهم عن ابن عيينة وعن ابى الطاهر بن السرح وعن
 محمد بن احمد وعن عبد بن حديد واخرجه النسائى فى الجمع من محمد بن عبد الله بن يزيد بن العزيز واخرجه
 ابن ماجه فى الصيعة عن ابى بكر بن ابى شيبة ص حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن
 هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اقتلوا ذا الطفتين فانه يلتمس البصر
 ويصيب الجبل ش ابواسامة حاد بن اسامة قوله قال النبي وروى قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد مضى عن قريب عن ابن عمر نحو هذا الحديث ص تابعه حاد بن سلمة اخبرنا
 اسامة ش اى تابع ابواسامة حاد بن سلمة فى روايته اياه عن هشام وقد وصل احده هذه المتابعة
 عن عفان عنه ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام قال حدثنى ابى عن عائشة قالت امر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الابتر وقال انه يصيب البصر ويذهب الجبل ش يحيى هو
 القطان وهشام يروى عن ابيه عروة عن عائشة وقدم تفسير الابتر عن قريب ص حدثنى
 عمرو بن على حدثنا ابن ابى عدى عن ابى يونس القشيري عن ابن ابى مليكة ان ابن عمر كان يقتل الحيات ثم
 نهى قال ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدم حائطاله فوجد فيه سلخ حية فقال انظروا اين هو
 فنظروا فقال اقتلوه فكنت اقلها لذلك فلقيت ابالبابة فاخبرني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا تقتلوا الجنان الاكل ابترذى طفتين فانه يسقط الولد ويذهب البصر فاقتلوه ش
 عمرو بن على بن بحر ابو حفص الصيرفي البصري وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم بن ابى عدى وابو
 يونس حاتم بن مسلم البصري القشيري بضم القاف وقبح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء
 نسبة الى قشير بن كعب بن ربيعة قبيلة كبيرة وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابى مليكة قوله
 سلخ حية اى جلدها يقال السلخ الشعر من شئته والحية من قشرها وهو بكسر الشين قوله ابالبابة
 قدم الكلام فيه وفى معنى حديث ابن عمر الذى روى من وجوه قوله الجنان بكسر الجيم وتشديد
 النون جمع جان وهو الحية البيضاء او الصغيرة او الرقيقة وقدم الكلام فيه ايضا قوله الاكل
 ابترذى طفتين فان قلت تقدم عن قريب اقتلوا ذا الطفتين والابتر بالواو اشارة الى انها صفان
 وهذا دل على انه صنف واحد قلت قال الكرمانى الواو للجمع بين الوصفين لايين اذاتين فعناء اقتلوا
 الحية الجامعة بين وصف الابترية وكونها ذات الطفتين كقولهم مررت بالرجل الكريم والنعمة
 المباركة وايضا لامناقة بين ان يرد الامر بقتل ما اتصف باحدى الصفتين وبقتل ما اتصف بهما معا لان
 الصفتين قد مجتمعان فيها وقد تفرقا ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم
 عن نافع عن ابن عمر انه كان يقتل الحيات فحدثه ابوبابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن
 تل جنان البيوت فانسدت عنها ش مر الكلام فيه مستوفى فى فليراجع ص
 باب من نفع عن الدواب فواسق يقتل فى الحرم ش اى هذا باب يذكر فيه خمس
 عن الدواب وهو جمع دابة من دب على الارض يدب ديبا وكل ماش على الارض دابة ودبيب

والدابة التي تركب ودابة الارض احد اشراط الساعة قوله خمس مرفوع
 بالابتداء وفواسق صفته وقوله يقتلن خبره على صيغة المجهول قوله في الحرم يعلم منه
 ان جواز قتلها في غير الحرم بالطريق الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع
 حدثنا معمر بن الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس فواسق
 يقتلن في الحرم الفأرة والعقرب والحديا والغراب والكلب العقور **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة والحديث مر في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب ومر الكلام فيه هناك
 قوله والحديا بضم الحاء وقح الدال وتشديد الياء مقصورة وهو تصغير حداة على وزن غنة وقياسه
 الحدية فزيد فيه الالف للاشباع وقد انكر بعضهم التصغير ولا وجه لانكاره لما ذكرنا من وجه ذلك
 او يقال انه موضوع على صيغة التصغير وقال الجوهرى الحداة مثال غنة وجعلها حداة مثل غنب
 ولا يقال حداة ووقع في حديث ابن عمر الاقنى الحداة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة اخبرنا مالك
 عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب
 من قتلن وهو محرم فلا جناح عليه العقرب والفأرة والكلب العقور والغراب والحداة **ش**
 قدم في كتاب الحج في باب ما يقتل المحرم من الدواب حديث ابن عمر اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك
 عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خمس من الدواب لبس في قتلن على
 الحرم جناح **ص** حدثنا مسدد حدثنا جاد بن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر بن عبد الله
 رفعه قال خروا لآية واو كوا الاسقية واجيفوا الابواب واكفوا صبيانكم عند العشاء فان للجن
 انتشارا وخطفة واطفئوا المصابيح عند الرقاد فان الفويسة ربما اجترت القليلة فاحرقت اهل البيت
ش قدم هذا الحديث في باب صفة ابليس عن قريب قوله رفعه اى الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه اعم ان يكون بالواسطة وبدونها وان يكون الرفع مقارنا لرواية الحديث ام لا
 فأشار اليه وكثير ضد القليل ابن شظير بكسر الشين المجمة وسكون النون وكسر الظاء المجمة وسكون
 الياء آخر الحروف وفي آخره راء ابوقرة الازدى البصرى وقال ابن معين فيه ليس بشئ وقال الحاكم
 مراده بذلك انه ليس له من الحديث ما يشتغل به وقد قال فيه ابن معين مرة صالح وكذا قال احمد وقال
 ابن عدى ارجو ان تكون احاديثه مستقيمة وليس له في البخارى سوى هذا الحديث قوله خروا من
 التخمير بالخاء المجمة وهو التغطية قوله واو كوا من الايكاء اى شدوها بالوكاء وهو الخيط قوله واجيفوا
 بالجيم والفاء من الاجافة يقال اجفت الباب اى رددته وقال الفزاز تقول جفأت الباب اخلقته وقال
 ابن التين لم أر من ذكره هكذا غيره وفيه نظر فان اجيفوا لامه فاء وجفأت لامه همزة قلت معنى
 جفأت مهموز اللام فرغت يقال جفأت القدر اذا فرغته وفي حديث جبير انه حرم الحمر الاهلية فجفأوا
 القدور اى فرغوها وقلبوها وروى فاجفأوا قال ابن الاثير وهى لغة فيه قليلة وقال الجوهرى جفأت
 القدر اذا كفأتم او املتها فصببت ما فيها ولا تقل اجفأتم او اما الذى في حديث فاجفأوا قدورهم
 بما فيها فهى لغة مجهولة انتهى والذى في الحديث ذكره ابن الاثير في باب اجوف معتل العين بالواو
 ثم قال وفي حديث الحج انه دخل البيت واجاف الباب اى رده عليه ومنه الحديث اجفأوا ابوابكم
 اى ردوها قوله واكفوا بجمزة الوصل اى ضموا صبيانكم عند العشاء وامنعوهم من الحركة في ذلك
 الوقت من كفت الشئ اكفته كفتا من باب ضرب يضرب اذا ضمته الى نفسه قوله عند العشاء ويروى

عند المساء وفي الرواية المتقدمة اذا جنح الليل وامسىتم فكفوا صيانتكم قوله وخطفة بفتح الخاء
المجمة وسكون الطاء المهملة وبالفاء وهو استلاب الشيء واخذه بسرعة يقال خطف الشيء يخطفه
من باب علم وكذا اختطفه يخطفه ويقال فيه خطف يخطف من باب ضرب يضرب وهو قليل
قوله عند الرقادى عند النوم قوله فان الفويسقة اى الفأرة قوله اجترت بالجيم وتشديد الراء وفي رواية
الاسماعيلي ربما جرت وبقيّة الكلام فيه مرت في باب صفة الشيطان ص قال ابن جريج
وحبيب عن عطاء فان للشيطان شىء اى قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وحبيب بن ابي
قريبة ابو محمد المعلم البصرى اراد انهما روى هذا الحديث عن عطاء بن ابي رباح كما في رواية ابن شظير
الا انهما قالوا فان للشيطان بدل قول كثير بن شظير فان لجن والتوفيق بين الروايتين بأن يقال لا محذور
في القول بانتشار الصنفين وقيل هما حقيقة واحدة يختلفان بالصفات اى اما تعليق ابن جريج فقد وصله
البخارى في اول هذا الباب وهو اما تعليق حبيب فقد وصله احمد وابو يعلى من رواية حماد بن سلمة عن
حبيب المذكور ص حدثنا عبدة بن عبد الله اخبرنا يحيى بن آدم عن اسرايل عن منصور
عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
في غار فزلت والمرسلات عرفا فاننا لتلقاها من فيه اذ خرجت حية من جحرها فابتدرناها لنقتلها
فسبقتنا فدخلت جحرها فقال رسول الله وقت شركم كما وقيتم شرها شىء عبدة ضد الحرة ابن
عبد الله ابوسهل الصفار الخزاعى البصرى ويحيى بن آدم ابن سليمان القرشى الخزومى الكوفى صاحب
الثورى واسرايل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور ابن المعتمر و ابراهيم التميمي و علقمة بن قيس
التميمي عم الاسود بن يزيد وعم ابراهيم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه
البخارى ايضا في التفسير عن محمود بن عبيد الله بن موسى عن اسرايل به واخرجه النسائي في التفسير
عن احمد بن سليمان عن يحيى بن آدم به وقد مر في كتاب الحج في باب ما يقتل الحرم من الدواب فانه
اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم قوله وقت على صيغة الجهول
من وقي بقى وقاية اذا حفظ فان قلت كان قتلهم لها خيرا لانه مأمور به قلت هو شر بالنسبة اليها
والخيور والشرور من الامور الاضافية ص وعن اسرايل عن الاعمش عن ابراهيم عن
علقمة عن عبد الله مثله قال واننا لتلقاها من فيه رطبة شىء اشار بهذا الى ان اسرايل المذكور
كا روى الحديث عن منصور عن ابراهيم فكذلك رواه عن سليمان الاعمش عن ابراهيم ولم يختلف
عليه انه من رواية ابراهيم قوله من فيه اى من فقه قوله رطبة اى غضة طرية في اول ما تلاها
ووصفت التلاوة بالرطوبة لسهولة تناولها ويحتمل ان يكون المراد من الرطوبة رطوبة فقه يعنى انهم اخذوها
عنه قبل ان يحف ريقه من تلاوتها كذا قاله الشراح قلت هذا كناية عن سرعة اخذهم على الفور حين
سمعوه وهو يقرؤ من غير تأخير ولا توان ص وتابعه ابو عوانة عن مغيرة شىء اى
تابع اسرايل ابو عوانة الوضاح البشكري في روايته عن المغيرة بن مقسم عن ابراهيم ومتابعة ابي عوانة
تأتى في تفسير المرسلات ص وقال حفص وابو معاوية وسليمان بن قرم عن الاعمش عن ابراهيم
عن الاسود عن عبد الله شىء حفص هو ابن غياث وابو معاوية محمد الضرير وسليمان بن قرم
بفتح القاف وسكون الراء وفي آخره ميم الضبي والاعمش سليمان اراد ان هؤلاء الثلاثة خالفوا
اسرايل فجعلوا الاسود بن يزيد بدل علقمة بن قيس اى امارواية حفص فوصلها البخارى في الحج

وامارواية ابي معاوية فوجدوها مسلم من حديث ابي معاوية عن الامش عن ابراهيم عن الاسود عن عبد الله
قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غار الحديث و امارواية سليمان بن قرم فعلى الفتوح
ص حدثنا نصر بن علي اخبرنا عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الارض
ش نصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري طلبه المستعين للقضاء ثم
جاؤا بعهد القضاء فقال اخروها الى العشي فلما خرج الى صلاة الظهر ما ودوه وقال سألتكم الى
العشي وعسى ان يكفى الله قالوا ثم دخل الى منزله فصلى ركعتين وسجد وسأل الله ان يقبضه اليه فمات
وهو ساجد ربه الله تعالى سنة خمس ومائتين وعبد الاعلى ابن عبد الاعلى والحديث مضى في كتاب الشرب
في باب فضل سقي الماء فانه اخبر به هناك عن اسماعيل عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر الى آخره
قوله امرأة لم يدرك اسمها ووقع في رواية انها حيرية سوداء طويلة وفي رواية اخرى امرأة من
من بني اسرائيل تعذب في النار وفي اخرى لم يقل من بني اسرائيل ولاتنا في بينهما لان طائفة من حير
كانوا من بني اسرائيل وفي التوضيح يجوز ان تكون هذه المرأة كافرة لكن ظاهر الحديث اسلامها
وعذبت على اصرارها على ذلك وليس في الحديث تخليدها وروى الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان
انها كانت كافرة وكذلك رواه البيهقي في البعث والنشور عن عائشة فيكون من جملة استحقاقها
في النار حبس الهرة وعن القاضي فيه احتمال قوله في هرة كلمة في التعليل اى لاجل هرة وفي رواية
مسلم عن ابي هريرة من جرى هرة بفتح الجيم وتشديد الراء بالقصر والمد اى من اجل هرة والهريرة
انثى والهر والسور الذكر ويجمع على هرة كقرد وقردة والهريرة على هرر كقربة وقرب قوله
من خشاش الارض بفتح الخاء وكسر ها وضمها وبالشين المعجبين وهى الحشرات وفيه جواز اتخاذ
الهريرة ورباطها اذالم يحمل اطعامها وسقيها ويلحق بها غيرها مما فى معناها وانما يجب اطعامها على من
حبسها قاله القرطبي قال النووي وفيه وجوب نفقة الحيوان على مالكه قال بعضهم فيه نظر
لانه ليس في الخبر انها ملكها قلت في قوله هرة لها يدل على ما قاله النووي وتدل ايضا ان الهرة تملك
خلافا لهذا القائل فانه قال الهرة لا تملك لان اللام في هرة لها تدل على التملك ويرد على هذا القائل
ص قال وحدثنا عبيد الله بن سعيد المقبرى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مثله ش اى قال عبد الاعلى حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مثل الحديث المذكور واخرجه مسلم هكذا وقال حدثني نصر بن علي
الجهضمي حدثنا عبد الاعلى عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل معناه حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني مالك عن
ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نزل نبي من الانبياء
عليهم الصلاة والسلام تحت شجرة فلدغته نملة فامر بجهازها فخرج من تحتها ثم امر ببيتها فاحرق بالنار
فاوحى الله اليه فهلا نملة واحدة ش هؤلاء الرواة قد تكرروا ذكرهم والحديث اخرجه البخارى
في كتاب الجهاد في باب اذا احرق المشرك المسلم من ابي هريرة بغير هذا الطريق ولفظه قرصت
نملة نبيا من الانبياء الحديث قوله نزل نبي من الانبياء قيل هذا النبي هو هزبر عليه الصلاة
والسلام وروى الحكيم الترمذي في النوادر انه موسى عليه الصلاة والسلام وبذلك جزم الكلاباذي

في معاني الاخبار والقرطبي في التفسير قوله قلدغته نملة بالذال المهملة والغين المعجمة اي قرصته ولذعته بالذال المعجمة والعين المهملة معناه احرقته وليس المعنى ههنا الاعلى الاول والنملة واحدة النمل وجمع الجمع نمل والنمل اعظم الحيوان حيلة في طلب الرزق ومن عجيب امره انه اذا وجد شيئا ولو قل انذر الباقي ويحتكر في زمن الصيف للشتاء واذا خاف العفن على الحب اخرجته الى ظاهر الارض واذا حفر مكانه اتخذها تعاريج لئلا يجرى اليها ماء المطر وليس في الحيوان ما يحمل اقل منه غيره ويحكي ان سليمان عليه الصلاة والسلام سأل نملة ما يكفيك من الاكل في سنة واحدة قالت حبة من القمح فامر بها فخبست في قارورة ووضع معها حبة قمح فتركوها سنة فطلبها ففتح في القارورة فاذا فيها النملة ولم تأكل الا نصفها فقال لها ما قلت ما كولي حبة قمح في سنة فقالت يا نبي الله ولكن انت ملك عظيم الشأن مشغول بالامور الكثيرة فمخفت ان تنساني ستين فاكلت نصف القمح وادخرت نصفها للسنة الاخرى فتعجب سليمان عليه الصلاة والسلام من امرها وادراكها وليس هذا ببدع منها فانظر ما اخبر الله عنها في سورة النمل قوله فامر بجهازة قال النووي بكسر الجيم وقمها ومعناه امر بتهيئة امره في تلك النملة فاخرج اي النملة من تحتها اي من تحت الشجرة قوله بيتها اي بيت تلك النملة وفي رواية الزهري التي مضت في كتاب الجهاد فامر بقرية النمل فاحرق قرية النمل موضع اجتماعها والعرب تفرق في الاوطان فتقول لمسكن الانسان وطن وللأسد صرين وقابة وللابل عطن وللظبي كناس وللذئب وجار وللطائر عش وللزنبور كور ولليربوع نافقاء والنمل قرية قوله فاحرق اي بيتها قوله فهلا نملة واحدة اي فهلا احرق نملة واحدة لانها هي التي آذتك ولم يصدر من غيرها جناية قال النووي هذا الحديث محمول على انه كان جائزا في شرع ذلك النبي جواز قتل النمل وجواز التعذيب بالنار فانه لم يقع عليه العتب في اصل القتل ولا في الاحراق بل في الزيادة على النملة الواحدة واما في شرعنا فلا يجوز احراق الحيوان بالنار وشرع من قبلنا انما يجوز العمل به اذا لم يقص الله لنا بالانكار ولا يجوز قتل النمل لما روى اصحاب السنن من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن قتل النملة والنحلة وقال الخطابي النهي عن قتل النمل السليمانى وقال البغوي النمل الصغير الذي يقال له الذر يجوز قتله وقال عياض في هذا الحديث دلالة على جواز قتل كل مؤذوق قال القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذا النبي عليه الصلاة والسلام انما مات به الله حيث انتقم لنفسه باهلاك جمع آذاه واحد منهم وكان الاولى به الصبر والصنف وكأنه وقع له ان هذا النوع مؤذ لبنى آدم وحرمة بنى آدم اعظم من حرمة الحيوان فلو انفردها النظر ولم ينضم اليه التشفي لم يعاتب والذي يؤيد هذا التمسك باصل عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهم اعلم بالله وباحكامه من غيرهم واشدهم له خشية **ص** **باب** اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وقع الذباب الى آخره وترجم هذا الباب بنص الحديث الذي ساقه في هذا الباب وانما وقع هنا في رواية ابى ذر عن بعض شيوخته وحذف عند الباقيين وحذفه اولى لان الاحاديث التي تأتي بعد هذا الحديث لاتعلق لها بذلك ولا مطابقة بينها وبين هذه الترجمة كما تراها **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عتبة بن مسلم قال اخبرني عبيد بن حنين قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم لينزعه فان في احدى جناحيه داء والاخرى شفاء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة فانه لا فرق بينهما غير انه لم يذكر في الترجمة لفظ ثم لينزعه وذكر رجاله

وهم خمسة الأول خالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الحاء المعجمة وفي آخره دال أبو الهيثم البجلي الكوفي
 الثاني سليمان بن بلال أبو أيوب القرشي التيمي الثالث حنيفة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من
 فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسلم مولى بني تميم المديني الرابع عبيد بن حنين كلاهما بالتصغير وحنين
 بضم الحاء المهملة وفتح النون الأولى أبو عبد الله مولى زيد بن الخطاب القرشي العدوي الخامس
 أبو هريرة ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري أيضا في الطب
 عن قتبية عن اسماعيل بن جعفر وأخرجه ابن ماجه في الطب قال حدثنا سويد بن سعيد قال
 حدثنا مسلم بن خالد عن حنيفة بن مسلم عن عبيد بن حنين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان في أحد جناحيه داء وفي الآخر
 شفاء وأخرجه عن أبي سعيد أيضا قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا يزيد بن هرون عن ابن أبي
 ذئب عن سعيد بن خالد عن أبي سلمة قال حدثني أبو سعيد أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان في أحد جناحيه داء وفي الآخر
 شفاء وأنه يتقي بجناحه الذي فيه الداء فيغمسه كله ويروي فليغمسه كله وذكر معناه قوله إذا وقع الذباب
 في شراب أحدكم فليغمسه فيه ثم ليطرحه فان في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء
 الذباب جمع ذبابة قاله ابن التين وفي المنتهى الذب بالضم الذباب وجمع الذباب ذبان ولا تقل ذبابة والجمع
 القليل اذبة كغراب واغربة وغربان وقال أبو هلال العسكري الذباب واحد والجمع ذبان والعامه
 تقول ذبابة لواحد والذبان للجمع وهو خطأ وقال أبو حاتم المجسني تقول هذا ذباب لواحد
 وذبانان في التثنية ولا يقال ذبابة ولا ذبابة وقال ابن سيدة في المحكم لا يقال ذبابة الا ان اصابه
 رواء عن الاحمر والصواب ذباب وفي التنزيل (وان يسلبهم الذباب شيئا) فسروه بالواحد وحكى
 سيويه عن العرب ذب في جمع ذباب وقال الجوهري الذباب معروف الواحدة ذبابة ولا تقل ذبابة
 وجمع القلة اذبة والكثير ذبان وقال أبو عبيد ارض مذبة ذات ذباب وقال الفراء ارض مذبوبة كما
 يقال موحوشة من الوحش والمذبة ما يذب به الذباب وقال الجاحظ هم الذباب اربعون يوما وهو
 في النار وليس تعذيبه وانما يعذب به اهل النار لو قوعه عليهم فانه لاشيء اضر في المكوم من وقوعه
 على كله قوله في شراب أحدكم الشراب هنا يدخل فيه كل المايعات قال تعالى يخرج من بطونها شراب
 قلت قد ذكرنا آنفا ان في رواية أبي داود اذا وقع الذباب في اناء أحدكم والاناء يكون فيه كل شيء من
 المأكولات والمشروبات قوله فليغمسه من غمسه في الماء اذا غطه فيه وادخله وفي رواية ابن ماجه
 فامقلوه فيه من المقل بالقاف وهو الغمس قال أبو عبيد اي اغمسوه في الطعام او الشراب ليخرج
 الشفاء كما اخرج الداء وذلك بالهام الله تعالى وفي المغرب في الحديث اذا وقع الذباب في طعام أحدكم
 فامقلوه فان في أحد جناحيه سمان وفي الآخر شفاء هكذا في الاصول واما فامة ارضه ثم انقلبه فمصرع
 ثبت في غالب كتب اصحابنا وقع مثل ما قالوا الصحيح فامقلوه فيه فانه يقدم السم ويؤخر الشفاء كما في رواية
 ابن ماجه وغيره وليس فيه ثم انقلوه نعم في رواية البخاري ثم ليترعه وهو يؤدي معنى فامقلوه قوله فان
 في إحدى جناحيه الجناح حقيقة للطائر واذا استعمل في غيره يكون بطريق الاستعارة قال الله تعالى

واخفض لهما جناح الذل وفي غالب النسخ فان في احد جناحيه داء والآخر شفاء بتذكير احد وجه
تأنيها باعتبار ان جناح الطائر يده والتأنيث باعتبار اليد قوله والآخرى شفاء الثابت في كثير من
النسخ وفي الآخرى باعادة حرف الجر وتركها يدل على جواز العطف على ماملين وهو رأى الاخفش
والكوفيين فحيث يكون الآخرى مجرورا عطفا على في احدى ويكون نصب شفاء مثل نصب داء
والعامل في احدى حرف الجر الذي هو لفظ في والعامل في داء كلمة ان فقد شركت الواو في العطف
على العاملين الذين هما في وان وسيبويه لا يجوز ذلك يؤيده رواية اثبات حرف الجر في قوله وفي الآخرى
وقيل يروى شفاء بالرفع فعلى هذا يخرج الكلام عن العطف على ماملين ولكنه على هذا يحتاج الى
حذف مضاف تقديره ذو شفاء لان لفظ الآخر او الآخرى يكون مبتدأ وشفاء خبره ولعدم صحة
الحمل بقدر المضاف وقال ابو محمد الملقى في جامعه ذباب الناس يتولد من الزبل فان اخذ الذباب
الكبير وقطعت رؤسها ويحك بحسدها الشعرة التي في الاجفان حكاشديدا فانه يرمته وان سحق
الذباب بصفرة البيض سحقا تاما وضمت بها العين التي فيها اللحم الأحمر من داخل فانه يسكن من
في ساعته وان سحق لسعة الزبور بالذباب سكن وجهه انتهى قال الخطابي ما لم يخصصه قال بعض الجاهلة
المعاند كيف يجتمع الداء والشفاء في جناحي الذباب وكيف يعلم الذباب ذلك من نفسها حتى تقدم الداء
وتؤخر الدواء وما أداها الى ذلك ورد عليهم بأن طامة الحيوان جمعت فيها بين الحرارة والبرودة
والرطوبة واليبوسة في اشیاء متضادة اذا تلاقت تفاسدت لولا تأليف الله لها والذي الهيم النحلة وشبهها من
الحيوان الى بناء البيوت وادخار القوت هو الملهم للذباب ما تراه في الكتاب **ح** حدثنا الحسن بن
الصباح حدثنا اسحق الأزرق حدثنا عوف عن الحسن وابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال غفرا لامرأة مومسة مرت بكلب على رأس ركي يلهث قال كاد يقتله العطش فنزعت خفها
فاوثقته بخمارها فنزعت له من الماء فغفر لها بذلك **ش** لا تأتي المطابقة هنا الا بينه وبين الترجمة
المتقدمة وليس له مطابقة بهذه الترجمة اصلا وقد ذكرنا ان هذه الترجمة ساقطة عند غير ابي ذر
والحسن بن الصباح بتشديد الباء البزار ابو علي الواسطي واسحق بن يوسف الأزرق الواسطي
وعوف المشهور بالاعرابي والحسن البصري ومحمد بن سيرين **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا
في الايمان عن احمد بن عبد الله النجوفي واخرجه النسائي فيه عن عبد الرحمن بن محمد بن سلام وفي
الجنائز عن محمد بن بشار وقال صاحب التوضيح هذا الحديث سلف في الشرب من حديث ابي هريرة
ان رجلا فعل ذلك وكذا ذكره في الطهارة في باب الماء الذي يغسل به شعر الانسان فلعلهما قضيتان
قلت هذا الحديث في المرأة المومسة والحديثان المذكوران في البابين المذكورين في الرجل روى
كلهما ابو صالح عن ابي هريرة وكل منهما حديث مستقل بذاته فلا وجه لقوله هذا الحديث سلف
ولا لقوله لعلهما قضيتان بل هما قضيتان قطعان نظرنا الى الظاهر هي ثلاثة قضايا قوله مومسة
في ذانية ويجمع على مومسات وميامس وسوامس واصحاب الحديث يقولون مياميس ولا يصح
الا على اشباع الكسرة لتصيرها وقد اختلف في اصل هذه اللفظة فبعضهم يجعله من الهمزة وبعضهم
يجعله من الواو وقال ابن الأثير كل منهما تكلف له اشتقاقا فيه بعد ذكرناها في حرف الميم لظاهر
لفظها ولا تتقدم في اصلها قلت قال في باب الميم موسى ثم ذكر ما ذكرناه وقال ابن قرقول المياميس
والمرمسات الجاهلانة بالضمير والواو العدة مومسات وذكره اصحاب العربية في الواو والميم والميم

ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المأميس بالهمزة فان صح الهمزة فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى موعظة ومأس بين القوم افسد انتهى قلت اذا كان لفظ مومسة من مأس يأتي اسم الفاعل المؤنث مائة ولا يأتي من هذا الباب مومسة والذي يظهر لي انه من مومس مثل وسوس والفاعل منه المذكر مومس والمؤنث مومسة قوله ركي بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الياء هو البث ويجمع على ركايا قوله بذلك اي بسبب ما فعلت من السقي وفيه دليل على قبول عمل المرتكب للكبار من المسلمين وان الله تعالى يتجاوز عن الكبيرة بالعمل اليسير من الخير تفضلا منه **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال حفظته من الزهري كاتك ههنا اخبرني عبيد الله عن ابن عباس عن ابي طلحة رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة **ش** علي بن عبدالله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وعبيد الله بن عبدالله وابو طلحة زيد بن سهل الانصاري والحديث مضى عن قريب في باب اذا قال احدكم آمين فانه اخرجته ههنا عن ابن مقاتل عن عبدالله عن معمر عن الزهري الى آخره قوله كاتك ههنا يعني كاتك في كونك في هذا المكان كذلك لاشك في حفظي له **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الكلاب **ش** الحديث اخرجته مسلم ايضا في البيوع عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي في الصيد عن قتيبة عن مالك واخرجه ابن ماجه فيه عن سويد بن سعيد عن مالك واخذ مالك واصحابه وكثير من العلماء جواز قتل الكلاب الا ما استثنى منها ولم يروا الامر بقتل ما عدا المستثنى منسوخا بل محكما وقام الاجماع على قتل العقور منها واختلفوا في قتل ما لا ضرر فيه فقال امام الحرمين امر الشارع اولا بقتلها كلها ثم نسخ ذلك ونهى عن قتلها الا الاسود البهيم ثم استقر الشرع على التهي عن قتل جميعها الا الاسود لحديث عبدالله بن مغفل المزني لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها رواه اصحاب السنن الاربعة ومعنى البهيم شيطان بعيد عن المنافع قريب من المضرة وهذه امور لا تدرك بنظر ولا يوصل اليها بقياس وانما ينتهي الى ما جاء عن الشارع وقدرى ابن عبدالبر عن ابن عباس ان الكلاب من الجن وهي ضعفة الجن وفي لفظ السود منها جن والبقع منها جن وقال ابن الاصبغ انهم سفلة الجن وضعفاؤهم وقال ابن عديس يقال كلب جنى وروى عن الحسن وابراهيم انهما يكرهان صيد الكلب الاسود البهيم واليه ذهب احد وبعض الشافعية قالوا لا يحل الصيد اذا قتله وعند ابي حنيفة ومالك والشافعي يحل وقال ابو عمر الذي نختاره ان لا يقتل منها شيء اذا لم يضر لئمه ان يتخذ شيء فيه روح فخرضا وحديث سقي الكلب ولقوله في كل كبدر اجر وترك قتلها في كل الامصار وفيها العلماء ومن لا يساغ في شيء من المكر والمعاصي الظاهرة وما علمت فقها من فقهاء المسلمين جعل اتخاذ الكلاب جرحة ولارد قاض شهادة متخذها ومذهب الشافعي تحريم اقتناء الكلب لغير حاجة **ص** وقال ابو عمر في الامر بقتل الكلاب دلالة على عدم اكلها الا ترى الى الذي جاء من عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما في ذبح الحمام وقتل الكلاب وفيه دلالة على افتراق حكم ما يؤكل وما لا يؤكل لانه ما جاز ذبحه واكله لم يحز الامر بقتله ومن ذهب الى الاسود منها بانه شيطان فلا جنة فيه لان الله تعالى قد سمى من غلب عليه الشر من الانس شيطانا ولم يجب بذلك قتله وقد جاء مر فوعا في الحمام شيطان يتبع شيطانه وليس في ذلك ما يدل على انهما مسخا من الجن ولان الحماة مسخت من الجن لان ذلك واجب قتله وقال ابن العربي في حديث سقي الكلب يحتمل

ان يكون قبل النهي عن قتلها ويحتمل بعدها فان كان الاول فليس ينسخه لانه لما امر بقتل الكلاب لم يأمر الا بقتل كلاب المدينة لا بقتل كلاب البوادي وهو الذي نسخ و كلاب البوادي لم يرد فيها قتل ولا نسخ وظاهر الحديث يدل عليه ولانه لو وجب قتله لما وجب منعه ولا يجمع عليه حر العطش والموت كما لا يفعل بالكافر العاصي فكيف بالكلب الذي لم يعص وفي الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر بقتل يهود شكوا العطش فقال لا تجمعوا عليهم حر السيف والعطش فسقوا ثم قتلوا **ح** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام عن يحيى قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة حدثه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من امسك كلبا ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حرث او ماشية **ش** يحيى هو ابن ابي كثير والحديث مرفى في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للحرث ومر الكلام فيه مستوفى وقد ذكرنا ان القيراط له اصل لمقدار معلوم عند الله تعالى والمراد نقص جزء من اجزاء عمله واما التوفيق بين قيراط في هذا الحديث وبين قيراطين في رواية اخرى فباستتار التغليظ في القيراطين لما يئنه الناس او باعتبار كثرة الاذى بين الكلب وقلته او باختلاف المواضع فالقيراطان في المدينة النبوية لزيادة فضلها والقيراطان في المدينة والقيراط في البوادي وقال الروياني اختلفوا في المراد بما ينقص منه قليل ينقص ماضى من عمله وقيل من مستقبله واختلفوا في محل نقصانها قليل قيراط من عمل النهار وقيراط من عمل الليل وقيل قيراط من عمل الفرض وقيراط من النفل وقال القرطبي اقرب ما قيل في ذلك قولان احدهما ان جميع ما عمله من عمل ينقص لمن اتخذ مانهى عنه من الكلاب بازاء كل يوم يمسه جزآن من اجزاء ذلك العمل وقيل من عمل ذلك اليوم الذي يمسه فيه **١** الثاني يحط من عمله عملان او من عمل يوم امساكه عقوبة له على ما اقصم من النهي قوله الا كلب حرث وهو الزرع والماشية اسم يقع على جميع الابل والبقر والغنم واكثر ما يستعمل في الغنم **ح** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان قال اخبرني يزيد بن خصيفة قال اخبرني السائب بن يزيد سمع سفيان ابن ابي زهير الشنئي انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا لا يغني عنه زراعا ولا ضرعا نقص من عمله كل يوم قيراط فقال السائب انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اي ورب هذه القبلة **ش** الحديث مرفى في كتاب المزارعة في باب اقتناء الكلب للزراعة وسليمان هو ابن بلال ابو ايوب ويزيد من الزيادة ابن خصيفة بضم الخاء المعجمة وقمع الصاد المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالفاء وقدم فمضى والسائب من السيب ابن يزيد من الزيادة مرفى الوضوء والشنئي بفتح الشين المعجمة وبالنون والهمزة نسبة الى شنوءة قوله اي بكسر الهمزة وسكون الباء حرف جواب بمعنى نعم فيكون لتصديق الخبر ولا علام المستخبر ولو عد الطالب وزعم ابن الحاجب انها انما تقع بعد الاستفهام واتفق الجميع على انه لا تقع الا قبل القسم كما وقع هنا قبل قوله ورب هذه القبلة وقال الكرمانى فان قلت لاتعلق لبعض هذه الاحاديث بترجمة الباب قلت هذا آخر كتاب البدء فذكر فيه ما ثبت عنده مما يتعلق بالخلقات وذكر صاحب التوضيح ان ذكر احاديث الكلب هنا لما اتى عن ابن عباس وغيره انها من الجن والترجمة قريبة من الجن انتهى قلت اما ما ذكره الكرمانى فبعيد جدا لانه لا يتعلق لها اصلا بالترجمة وكونها مما يتعلق بالخلقات لا يقتضى المناسبة لذكرها في هذه الترجمة وهذا بعيد جدا واما ما ذكره صاحب التوضيح فابعدمنه جدا لان كونها من الجن يقتضى ذكرها في باب الجن وكيف يكون قرب هذه من باب ذكر الجن وبينه وبين الترجمة المذكورة ثلاثة ابواب وبمثل هذا لا تقع

المطابقة والجواب الموجه ما ذكرناه وهو ان هذه الترجمة وهي قوله باب اذا وقع الذباب في شراب احدكم الى آخره ليس بموجود عند الاكثرين من الرواة فحينئذ تقع المطابقة بين هذه الاحاديث الاربعة المذكورة في هذا الباب وبين الترجمة السابقة عليه وهي قوله باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة وقوله باب خير مال المسلم وباب خمس من الدواب داخلان في باب قول الله تعالى وبث فيها من كل دابة فان قلت فعلى هذا حديث الذباب لا يبقى له شيء من المطابقة لشيء من الابواب قلت قيل مطابقتها لقوله باب اذا وقع الذباب ظاهرة جدا لكن يتوجه الجواب في ذلك على من لا يرى وجود هذا الباب واما ابو ذر الذي روى عن مشايخه وجود هذا الباب فقد قالوا لم يقع هذا الا في آخر الابواب المتقدمة كلها فان صح هذا انه وقع في آخر الابواب كلها باستقلا فلا كلام فيه فانه باب مترجم بشيء يطابق حديثه اياه والله اعلم

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ش

اي هذا كتاب في بيان احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام كذا وقع في رواية كريمة في بعض النسخ وكذا وقع في رواية ابي علي بن محبوب نحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وكذا وقع في رواية ابي علي بن شبيب نحوه وقدم الآية التي تأتي في الترجمة على الباب وفي بعض النسخ كتاب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي بعض النسخ باب خلق آدم عليه الصلاة والسلام من غير ذكر شيء غيره واما عدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان ابا ذر رضى الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله كم الانبياء قال مائة الف واربعة وعشرون الفا قلت يا رسول الله كم ارسل منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جم غفير الحديث رواه ابن حبان في صحيحه وابن مردويه في تفسيره وعن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث الله ثمانية آلاف نبي اربعة آلاف الى بنى اسرائيل واربعة آلاف الى سائر الناس رواه ابو يعلى الموصلي وعنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت على اثر ثمانية آلاف نبي منهم اربعة آلاف من بنى اسرائيل رواه الحافظ ابو بكر الاسماعيلي ص باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريته ش اي هذا باب في بيان خلق آدم عليه الصلاة والسلام قوله وذريته اي وفي بيان خلق ذريته وانما سمي آدم لانه خلق من ادم الارض وهي لونها والادمة في الناس السمرة الشديدة وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس ان آدم خلق من اديم الارض وهو وجهها وروى مجاهد عنه ايضا انه مشتق من الادمة وقال ابو اسحق الثعلبي التراب بلسان العبرية ادم فسمى آدم به وحذفت الالف الثانية وقيل انه اسم سرياني وقال الجوهرى انه اسم عربي وليس بجمعي وذكر ابو منصور الجواليقي في كتاب العرب اسماء الانبياء كلها اجمعية الاربعة وهي آدم وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام والمشهور ان كنيته ابو البشر وروى الوالي عن ابن عباس ان كنيته ابو محمد وقال قتادة لا يكنى في الجنة الا آدم يقال له يا ابا محمد اظهرا لشرف نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينصرف آدم لانه على وزن افعل وهو معرفة ذكره الله تعالى في القرآن في سبعة وعشرين موضعا واما الذرية فاصلها من ذر الله الخلق يذراهم ذرا خلقهم قال الجوهرى الذرية نسل الثقلين الا ان العرب تركت همزتها والجمع الذراري وفي المغرب ذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجما ومنه قوله تعالى هب لي من لدنك ذرية طيبة ص صلصال طين خلط برمل فصلصل كما يصل الفخار ش اشار بقوله صلصال الى ما في قوله تعالى خلق الانسان من صلصال ثم قسر الصلصال بقوله طين خلط برمل وحقيقة الصلصال الطين اليابس المصوت

قوله فصلصل اي صوت وهو فعل ماض ويصلصل مضارعه ومصدره صلصلة وصلصال
بالكسر وعن ابن عباس الصلصال هو الماء يقع على الارض فتشقى وتجبف وبصيرله صوت
قوله الفخار بفتح الفاء وتشديد الخاء وهو ضرب من الخذف يعمل منه الجرار والكيران وغيرها
ص ويقال منتن يريدون به صل كما يقال صر الباب وصرصر عند الاغلاق مثل كبكته
يعنى كبته ش اشار به الى ما جاء في اللغة صلصال بمعنى منتن ومنه صل اللحم يصلصلولا
اي انتن مطبوخا كان او نيا وأشار بقوله يريدون به صل الى ان اصل صلصل الذي هو الماضى
صل فضو عطف فاء الفعل فصار صلصل كما يقال صر الباب اذا صوت عند الاغلاق فضو عطف فيه
كذلك قبل صرصر كما يقال كبكته في كبته بتضعيف الكاف يقال كبيت الانياء اي قلبه ص
فرت به استمر بها الحمل قائمه ش اشار به الى ما في قوله تعالى فلما تغشاها حلت جلا خفيفا
فرت به وفسرها بقوله استمر بها الحمل حتى وضعت والضمير في قوله فرت به يرجع الى حواء
عليها الصلاة والسلام وسيأتى هذا في تفسير سورة الاعراف ص الاتجهد اي تسجد
ش اشار به الى ما قوله تعالى مامنك الاتجهد ثم نبه على ان كلمة لاصلة فلذلك فسر بقوله
اي تسجد وقيل فيه حذف تقديره مامنك من السجود فاحوجك ان لاتجهد اذا مرتك ص
باب قول الله تعالى واذ قال ربك للملائكة انى جاعل فى الارض خليفة ش اي هذا باب
في بيان قوله تعالى واذ قال ربك الى آخره يعنى اذ كر يا محمد حين قال ربك للملائكة الآية اخبر الله
تعالى بامتنانه على بنى آدم بثوابهم بذكرهم في الملاء الاعلى قبل ايحادهم بقوله واذ قال ربك وحكى
ابن حزم عن ابي عبيدة انه زعم ان اذهبن اذمة وان تقدير الكلام وقال ربك ورد عليه ابن جرير قال القرطبي
وكذارد جيع المفسرين حتى قال الزجاج هذا اجترأ من ابي عبيدة قوله انى جاعل فى الارض خليفة
اي قوما يخلف بعضهم بعضا قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل كما قال تعالى وهو الذى جعلكم خلائف
فى الارض قال اكثر المفسرين وليس المراد هنا بالخليفة آدم عليه الصلاة والسلام فقط كما قاله
طائفة اذ لو كان المراد آدم عينا لما حسن قول الملائكة ان يجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء
وقولهم ان يجعل فيها من يفسد فيها ليس على وجه الاعتراض ولا على وجه الحسد وانما هو سؤال استعلام
واستكشاف عن الحكمة فى ذلك مع ان فيهم من يفسد فى الارض ويسفك الدماء فان كان المراد عبادتك
فمن نسج بحمدك ونقدس لك اي نصلى ولا يصدر مناشى خلاف ذلك فقال الله تعالى فى جوابهم
انى اعلم ما لاتعلمون اي انى اعلم بالمصلحة الراجحة فى خلق هذا الصنف على المفسد التى ذكرتموها
فانى سأجعل فيهم الانبياء والرسل ويوجد فيهم الصديقون والشهداء والصالحون والعباد
والزهاد والاولياء والابرار المقربون والعلماء العاملون والناشعون والمتبعون رسله وفى هذا المقام
مقال كثير ليس هذا الكتاب موضعه وانما ذكرنا بذة منه لاجل الترجمة ص قال ابن عباس لما عليها
حافظ الاعلى حافظ ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ ثم فسر بان لما هنا بمعنى الا
التى هى حرف الاستثناء واختلاف القراء فى تشديد لما وتخفيفه فقرأ ابن عامر وحزة والكسائى بالتشديد
على ان تكون ان نافية وتكون لما بمعنى الا وهى لغة هذيل يقولون نشدتك الله لماقت يعنون الاقت والمعنى
ما نفس الا عليها حافظ من ربها والباقون قرأوا بالتخفيف جعلوا ما صلة وان مخففة من الثقيلة
اي ان كل نفس اعلىها حافظ من ربها يحفظ عملها ويحصى عليها ما يكتسب من خيرا وشر وعن ابن عباس

هم الحفظة من الملائكة وقال قتادة هم حفظة يحفظون عمالك ورزقك واجلك وقيل هو الله رقيب عليها **ص** في كيد في شدة خلق **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في كبد ثم فسر الكبد بقوله في شدة خلق وهكذا رواه ابن عيينة في تفسيره واخرجه الحاكم في مستدركه **ص** ورياشا المال وقال غيره الرياش والريش واحد وهو ما ظهر من لباس **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم ورياشا وفسر الرياش بالمال هو قول ابن عباس رواه ابن ابي حاتم عنه من طريق علي بن ابي طلحة قوله وقال غيره اي غير ابن عباس الى آخره قول ابن عبيدة وقيل الريش الجمال والهيئة وقيل المعاش **ص** ماتمون النطفة في ارحام النساء **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى افرأيتم ماتمون ثم فسر به بقوله النطفة في ارحام النساء وهذا قول الفراء ويقال منى الرجل وامنى **ص** **ص** وقال مجاهد انه على رجعه لقادر النطفة في الاحليل **ش** **ش** يعني قادر على رجوع النطفة الى الاحليل وهذا التعليق وصله ابن جرير من حديث ابن ابي يحيى عن عبد الله بن ابي بكر عن مجاهد وفي لفظ الماء بدل النطفة وفي رواية ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الصبا الى القطيعة وقال ابن زيد انه على حبس ذلك الماء لقادر وعن قتادة معناه ان الله قادر على بعثه وامادته **ص** **ص** كل شيء خلقه فهو شفيع السماء شفيع والوتر هو الله عز وجل **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين اي كل شيء خلقه الله تعالى فهو شفيع قوله السماء شفيع معناه انه شفيع للارض كما ان الارض شفيع للبارد مثلاً وبهذا يدفع وهم من يتوهم ان السموات سبع فكيف يقول شفيع وهذا الذي قاله هو قول مجاهد الذي وصله الطبري وله فانه كل شيء خلقه الله شفيع السماء والارض والبحر والبر والجن والانس والشمس والقمر ونحو هذا شفيع والوتر الله وحده **ص** **ص** احسن تقويم في احسن خلق **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم فسر به بقوله في احسن خلق وقيل احسن تعديل بشكله وصورته ونسوية الاعضاء وقيل في احسن تقويم في اعدل قامة واحسن صورة وذات انه خلق كل شيء منكسا على وجهه الا الانسان وقال ابو بكر بن الطاهر مزينا بالعقل مؤدبا بالامر مهذبا بالتمييز مديد القامة يتناول ما كوله بيينه **ص** **ص** اسفل سافلين الامن آمن **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا معناه ان الانسان يكون ماقبة امره اذالم يشكر نعمة تلك الحلقة الحسنة القوية السوية ان رددناه اسفل من سفلى خلقا وتركيا يعني اقبح من قبح صورة واشوه خلقه وهم اصحاب النار فعلى هذا التفسير الاستثناء وهو قوله الا الذين آمنوا متصل بظاهر الاتصال وقيل السافلون الضعفي والهرمي والزمني لان ذاك التقويم يزول عنهم ويتبدل خلقهم فعلى هذا الاستثناء منقطع فالعنى لكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلمهم اجر دائم غير ممنون اي غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على ابتلاء الله بالشيوخوخة والهزم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة فيكتب لهم في حال هرمهم وخرفهم مثل الذين كانوا يعملون في حال شبابهم وصحتهم **ص** **ص** خسر ضلال ثم استثنى الامن آمن **ش** **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الانسان لفي خسر ثم فسر الخسر بالضلال ثم استثنى الله تعالى من اهل الخسر الذين آمنوا وعملوا الصالحات **ص** **ص** لازم لازم **ش** **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى انا خلقناهم من طين لازب اي لازم وهكذا روى عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه **ص** **ص** تشككم في اي خلق

نشأ ش **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى وتنشئكم فيما لا تعلمون ثم فسر ذلك بقوله في اي خلق
نشأ **ص** نسج بحمدك نعظمك **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ونحن نسج
بحمدك ثم فسر ذلك بقوله نعظمك وكذا روى عن مجاهد **ص** وقال ابو العالية فخلق آدم
من ربه كلمات فهي قوله ربنا ظلمنا انفسنا **ش** ابو العالية اسمه رفيع بن مهران الرياحي ادرك
الجاهلية واسلم بعد موت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين ودخل على ابي بكر الصديق رضي الله
تعالى عنه وصلى خلف عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وروى عن جماعة من الصحابة رضي الله
تعالى عنهم وقد فسر ابو العالية الكلمات في قوله تعالى فخلق آدم من ربه كلمات بقوله تعالى ربنا ظلمنا
انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وروى ذلك ايضا عن مجاهد وسعيد جبير والحسن
البصري والربيع بن انس وقتادة ومحمد بن كعب القرظي وخالد بن معدان وعطاء الخراساني وعبد الرحمن
ابن زيد بن اسلم وقال ابو اسحق السبيعي عن رجل من بني تميم قال اتيت ابن عباس فسأله ما الكلمات التي تلي
آدم عليه الصلاة والسلام من ربه قال علم آدم شان الحج **ص** فأزالهما فاستزلهما **ش** اشار به الى ما
في قوله تعالى فأزالهما الشيطان عنهما فأخرجهما مما كانا فيه ثم فسر بقوله فاستزلهما اي دحاها الى الزلة
وفي تفسير ابن كثير يصح ان يكون الضير مأثما الى الجنة فيكون المعنى كما قرأ حزة وما صم فأزالهما
اي نحاها ويصح ان يكون مأثما على اقرب المذكورين وهو الشجرة فيكون المعنى كما قال الحسن
وقتادة فأزالهما اي من قبل الزلل فيكون تقدير الكلام فأزالهما الشيطان عنهما اي بسببها **ص**
ويتسنة بتغير آسن متغيرو المسنون المتغير **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى فانظر الى
طعامك وشرباك لم يتسنه اي لم يتغير وأشار بقوله آسن الى ما في قوله تعالى فيما انهار من ماء غير آسن
اي غير متغير وأشار بقوله والمسنون الى ما في قوله تعالى من حاء مسنون اي من طين متغير وكل هذه من مادة
واحدة وقال الكرمانى فان قلت ما وجه تعلقه بقصة آدم عليه السلام قلت ذكر بتعبية المسنون لانه
قد يقال باشتقاقه منه انتهى قلت الداعي الى هذا السؤال والجواب هو ان جميع ما ذكره من الالفاظ
من اول الباب الى الحديث الذي يأتي متعلق بآدم واحواله غير قوله يتسنه فانه يتعلق بقضية عزيز
عليه السلام وغير قوله آسن فانه متعلق بالماء فلذلك سأل واجاب ومع هذا قال وامثال هذه تكثير للحجم
الكتاب لا تكثير للفوائد والله اعلم بمقصوده قلت لا يخلو عن زيادة فائدة ولكن كتابه موضوع لبيان
الاحاديث لالبيان اللغات لالفاظ القرآن **ص** حاء جمع حاء وهو الطين المتغير **ش**
اشار بهذا الى ما في قوله تعالى من حاء مسنون وقال الجاهل جمع حاء ثم فسر بقوله وهو الطين المتغير وكذا
فسره ابو عبيدة **ص** ينخصفان اخذا الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق وينخصفان
بعضه الى بعض **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى بدت لهما سواتهما وطفقا ينخصفان عليهما
من ورق الجنة ثم فسر ينخصفان بقوله اخذا اي آدم وحواء عليهما السلام الخصاف وهو بكسر الخاء المعجمة
وتخفيف الصاد المهملة جمع خصفة بالتحريك وهي الحلة التي تعمل من الخوص للتمر ويجمع على خصف
ايضا بفتحين قوله يؤلفان الورق اي ورق الشجر وينخصفان يعني يلزقان بعضه ببعض ليسترا به
عورتهم او كذلك الاختصاف ومنه قرأ الحسن ينخصفان بالتحديد الا انه ادغم التاء في الصاد ومن
مجاهد في تفسير قوله ينخصفان اي يرقعان كهيئة الثوب وتقول العرب خصفت النعل اي خرزتها
ص سواتهما كناية عن فرجهما **ش** اشار بهذا الى في قوله تعالى بدت لهما سواتهما

ثم فسر السوأة بأنها كناية عن الفرج وكذا فسر أبو عبيدة وفرجها بالافراد وروى وفرجيهما
 بالثنائية والضمير يرجع الى آدم وحواء **ص** ومتاع الى حين ههنا الى يوم القيامة والحين عند
 العرب من ساعة الى ما لا يحصى عدده **ش** اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ولكم في الارض
 مستقر ومتاع الى حين ثم فسر الحين بأنه الى يوم القيامة وكذا رواه الطبري باسناده عن ابن عباس
 واشار بقوله والحين عند العرب الى آخره الى ان لفظ الحين يستعمل لمعان كثيرة والحاصل ان الحين
 في الاصل بمعنى الوقت **ص** قبيله جيله الذي هو منهم **ش** اشار بهذا الى ما في
 قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ثم فسر قبيله اي قبيل الشيطان بأنه جيله بكسر الجيم اي جماعة الذين
 هو اي الشيطان منهم وروى الطبري عن مجاهد في قوله وقبيله قال الجن والشياطين **ص**
 حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك
 من الملائكة فاستمع ما يحيونك تحيتك ونحية ذريتك فقال السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة
 الله فزادوا ورحمة الله فكل من يدخل الجنة على صورة آدم عليه السلام فلم يزل الخلق يتقص حتى الآن
ش مطابقته لترجمة ظاهرة لاسيما اذا كان المراد من الخليفة في الآية المذكورة هو آدم
 عليه السلام وقدم الكلام فيه عن قريب وعبد الله بن محمد هو المعروف بالسندی وعبد الرزاق
 ابن همام الصنعاني اليماني وهمام بن منبه الانباري الصنعاني اخو وهب بن منبه والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الاستيذان عن يحيى بن جعفر واخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن رافع قوله
 وطوله الواو فيه الحال قوله ستون ذراعا قال ابن التين المراد ذراعا لان ذراع كل احد مثل ربعه
 ولو كانت بذراعه لكانت يده قصيرة في جنب طول جسمه كالاصبع والظفر وقيل يحتمل ان يكون
 بذراع نفسه والاول اشهر وقال القرطبي ان الله تعالى بعيداهل الجنة الى خلقة اصلهم الذي هو آدم
 عليه السلام وعلى صفته وطوله الذي خلقه الله عليه في الجنة وكان طوله فيها ستين ذراعا في الارتفاع
 بذراع نفسه قال ويحتمل ان يكون هذا الذراع مقدرا باذرعنا المتعارفة عندنا وقيل انه كان يقارب
 اعلام السماء وان الملائكة كانت تأذي بنفسه فخفضه الله الى ستين ذراعا وظاهر الحديث خلافه وروى
 ابن جرير من حديث عطاء بن ابي رباح قال لما خلق الله آدم في الجنة كان رجلاه في الارض ورأسه في السماء
 يسمع كلام اهل السماء ودماهم ويأنس اليهم فهابته الملائكة حتى شكت الى الله ذلك في دماها فخفضه الله الى
 الارض وقاله قتادة وابو صالح عن ابن عباس وابو يحيى القنات عن مجاهد عن ابن عباس واخرجه ابن ابي
 شيبة في كتاب العرش من حديث طلحة بن عمرو والحضرعي عن ابن عباس وروى احمد من حديث سعيد
 ابن المسيب عن ابي هريرة مرفوعا كان طول آدم ستين ذراعا في سبعة اذرع مرصا وروى ابن ابي حاتم
 باسناد حسن عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه ان الله خلق آدم رجلا طولا اكثر شعر الرأس
 كأنه نخلة مصقوقة قوله اذهب فسلم هو اول مشروعية السلام وهو دال على ان تأكده وافشاءه
 سبب للمحبة الدينية ودخول الجنة العلية وقد قيل بوجوبه حكاة القرطبي ويؤخذ منه ان الوادر
 على جلوس سلم عليهم والافضل تعريفه فان نكره جاز وفيه الزيادة في الرد على الابتداء ولا يشترط
 في الرد الاتيان بالواو قوله ما يحيونك من النحية وروى ما يحيونك من الاجابة قوله تحيتك
 بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه تحيتك ونحية ذريتك من بعدك قوله فكل من يدخل الجنة

على صورة آدم عليه السلام أي كل من برزقه الله تعالى دخول الجنة يدخلها على صورة آدم في الحسن والجمال ولا يدخل على صورته التي كان عليها من السواد إن كان من أهل الدنيا السود ولا يدخل أيضا على صورته التي كان عليها بوصف من العاهات والنقايس قوله فلم يزل الخلق ينقص أي من طوله أراد أن كل قرن يكون وجوده أقصر من القرن الذي قبله فأنهى تناقص الطول إلى هذه الأمة واستقر الأمر على ذلك وهو معنى قوله حتى الآن **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن أول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء أضائة لا يولون ولا يتغوطون ولا يتفلون ولا يتخطون أمشاطهم الذهب ورشحهم المسك ويجامرهم الألوة الأنجوج عود الطيب وازواجهم الحور العين على خلق رجل واحد على صورة أبيهم آدم ستون ذراعا في السماء **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله على صورة أبيهم آدم وجرير بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد وعمار بضم العين هو ابن القعقاع وأبو زرعة بضم الزاي وسكون الراء واسمه هرم وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن البجلي الكوفي ومضى الحديث في باب ما جاء في صفة أهل الجنة فإنه أخرجه هناك من طريقين **ص** أحدهما عن أبي اليمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة والآخر عن إبراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن أبيه عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي عمرة عن أبي هريرة وفي حديث الباب ولا يتفلون موضع ولا يصقون في الحديث الماضي وفيه الزيادة وهي قوله الأنجوج عود الطيب الأنجوج بفتح الهمزة وسكون النون وضم الجيم وفي آخره جيم آخر وفي رواية أبي ذر ويقال الأنجوج بفتح الهمزة وفتح اللام وسكون النون والباقي مثله وقال الكرماني وفيه لغتان آخران النجج وبلنجج فلفظ الأنجوج تفسير الألوة وقوله عود الطيب تفسير الأنجوج فيكون هو تفسير التفسير وقد ذكرنا أن الألوة بفتح الهمزة وضمها وضم اللام وتشديد الواو المفتوحة قوله على خلق رجل واحد بضم الخاء وفتحها وهو خبر مبتدأ محذوف أي هم على خلق رجل واحد قوله على صورة أبيهم آدم قال في الأول على صورة القمر والتوفيق بينهما بأن يقال الكل على صورة آدم في الطول والخلقة وبعضهم في الحسن كصورة القمر نورا وإشراقا قوله في السماء أي في العلو والارتفاع ويسمى كل ما علاك سماء **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أم سلمة عن أم سلمة أن أم سلمة قالت يا رسول الله إن الله لا يسهي من الحق فهل على المرأة الغسل إذا احتلمت قال نعم فضحك أم سلمة فقالت تحتمل المرأة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يشبه الولد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله فيما يشبه الولد ويحيى هو ابن سعيد القطان واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية وفي اسم أم سليم أقوال قد ذكرناها وهي أم انس بن مالك والحديث مضى في كتاب الغسل فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة وهناك نعم إذا رأت الماء وقوله فقالت تحتمل إلى آخره من الزيادة هنا قوله فيما يشبه الولد ويروى فبم بدون الالف أي لولا أن لها نطفة وماء فأى سبب يشبهها ولدها **ص** حدثنا محمد بن سلام حدثنا الفزاري عن حميد عن انس قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فأتاه فقال إني سألك عن ثلاث لا يعلمن إلا نبي قال ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ومن أي شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أي شيء ينزع إلى أخواله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أول اشراط الساعة فنار

يحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة فزيادة كبده حوت واما الشبه في الولد
 فان الرجل اذا غشى المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه به واذا سبق ماؤها كان الشبه لها قال اشهد انك
 رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا باسلامي قبل ان تسألهم بهتوني عندك
 فجاءت اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي رجل فيكم عبدالله
 ابن سلام قالوا اهلنا وابن اهلنا واخبرنا وابن اخبرنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افرايتم ان اسلم عبدالله قالوا اعاده الله من ذلك فخرج عبدالله اليهم فقال اشهدان لا اله الا الله واشهد
 ان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا ووقعوا فيه شئ **مطابقته للترجمة** تؤخذ
 من قوله واما الشبه الى قوله كان الشبه له لانه في الذرية والترجمة في خلق آدم وذريته
 وسلام بتخفيف اللام والفرازي بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء وهو مروان بن معاوية قوله بلغ
 عبدالله مقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة عبدالله منصوب بقوله مقدم وهو مرفوع
 على الفاعلية والمقدم مصدر ميمي بمعنى القدوم والمدينة نصب على الظرفية قوله عن ثلاث اي عن
 ثلاث مسائل قوله اشراط الساعة اي علاماتها وهو جمع شرط بفتح الراء وبه سميت شرط السلطان
 لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعلمون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى الخطابي عن بعض اهل اللغة انه انكر
 هذا التفسير وقال اشراط الساعة ما ينكره الناس من صفار امورها قبل ان تقوم الساعة وشرط السلطان
 نخبة اصحابه الذين يقدمهم على غيرهم من جنده وقال ابن الاعرابي هم الشرط والنسبة اليهم شرطى و
 الشرطة والنسبة اليهم شرطى وفي دلائل النبوة للبيهقي سألته عن السواد الذي في القمر بدل اشراط الساعة
 وفي آخره لما قالت اليهود ما قالوا في ابن سلام ثانيا بعد الاولى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اجزأنا
 الشهادة الاولى واما هذه فلا قوله ينزع الوالد الى ابيه اي يشبه اياه ويذهب اليه قوله فزيادة
 كبده حوت زيادة الكبده هي القطعة المنفردة المتعلقة بالكبد وهي اطيبها وهي في غابة اللذة وقبل
 هي اهتؤ طعام وامرؤه قوله اذا غشى المرأة اي اذا جامعها قوله بهت بضم الباء الموحدة وضم
 الهاء وسكونها جمع بهوت وهو كثير البهتان ويقال بهت اي كذابون وممارون لا يرجعون الى الحق
 قوله اخبرنا افعل التفضيل من الخير وهذا دليل من قال ان افعل التفضيل بلفظ الاخير مستعمل
 ويقال يروى اخبرنا بالباء الموحدة من الخبر **ص** حدثنا بشر بن محمد حدثنا عبدالله اخبرنا معمر
 عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه يعني لولا بنوا اسرائيل لم ينجز الله لهم
 ولولا حواء عليها الصلاة والسلام لم تكن انثى زوجها شئ **مطابقته للترجمة** بما كان ان تكون
 من حيث ان خلق حواء مضاف الى خلق آدم عليه الصلاة والسلام وبشر بكسر الباء الموحدة
 وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المروزي وعبدالله هو ابن المبارك قوله نحوه قال بعضهم
 لم يسبق لثمن المذكور طريق يعود عليها هذا الضمير فكأنه يشير الى ان اللفظ الذي حدث به شيخه فهو
 بمعنى اللفظ الذي ساقه قلت هذا مافيه كفاية للمقصود ولاله التيام من جهة التركيب لان الذي يذوق
 قائق التراكيب ما يرضى بهذا الذي ذكره بل الظاهر ان ههنا وقع سقط جلة لان لفظة نحوه او مثله
 لا يذكر الا اذا مضى حديث بسند ومتن ثم اذا اريد اعادة بذكر سند آخر يذكر سنده ويذكر حقيقه
 لفظ نحوه او مثله اي نحوه المذكور ولا يصادف ذكر المتن **ك**تفاء بذكر السند فقط لان لفظ
 نحوه ينبي عن ذلك والذي يظهر لي بالحس ان البخاري روى قبل هذا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق

عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولاد بنوا اسرائيل لم يخبث
الطعام ولم يخبز اللحم واولا حواء لم تخن انثى زوجها الدهر ثم رواه عن بشر بن محمد عن عبد الله
عن معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال نحو ما
نحو الحديث المذكور ثم فسر ذلك بقوله يعني لولا بنوا اسرائيل الى آخره وانما ذكر لفظ يعني
اشارة الى ان المتن الذي ذكره عبد الله بن المبارك عن معمر يغاير المتن الذي رواه عبد الرزاق عن
معمر بعض زيادة وهو قوله لم يخبث الطعام وفي آخره لفظ الدهر والبخاري روى عن محمد بن رافع بن
ابي زيد النيسابوري وروى عنه مسلم ايضا والحديث الذي ذكرنا هو بعبارة روايته مسلم ولا مانع
ان يفتقاه الى الرواية عن محمد بن رافع هذا الحديث فهذا الذي ظهر لنا والله اعلم قوله لم يخبز اللحم بالخاء
المججمة وقص النون وبالزاي اى لم ينتن ويقال ايضا خبز بكسر النون يخبز بفتحها من باب علم يعلم والاول
من باب ضرب يضرب ويقال ايضا خزن يحزن على القاب مثل جذب وجذب وقال ابن سيدة خبز
اللحم والتمر والجوز خوزا فهو خنز اذا فسد ومن فتادة كان المن والسلوى يسقط على بنى اسرائيل
من طلوع الفجر الى طلوع الشمس كسرة ويط الثلج فيؤخذ منه بقدر ما يفي ذلك اليوم الا يوم الجمعة
فانهم يأخذون له وللسبت فان تعدوا الى اكثر من ذلك فسد ما دخر واذا كان ادخارهم فساد الاطعمة
عليهم وعلى غيرهم وقال بعضهم لما نزلت المائدة عليهم امروا ان لا يدخروا فادخروا وقيل يحتمل ان
يكون من اعتدائهم في السبت وقيل كان سببه انهم امروا بترك ادخار السلوى فادخروا حتى انتن
فاستمرنت اللحوم من ذلك الوقت ولما صار الماء في افواههم دما وانتوا بذلك سرى ذلك النتن الى
اللحم وغيره عقوبة لهم وفي الحلية لابي نعيم من وهب بن منبه قال وجدت في بعض الكتب عن الله
تعالى لولا انى كتبت الفناء على الميت لحبسه اهله في بيوتهم واولا انى كتبت الفساد على الطعام لحزنه
الاضياء عن الفقراء قوله واولا حواء عليها الصلاة والسلام حواء بالمدمية بذلك لانها ام كل
اولا انها خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام القصرى اليسرى وهو سحى قبل دخوله الجنة وقبل فيها
ومعنى خلقت اخرجت كما تخرج النحلة من النواة ومعنى اولا حواء لم تخن انثى زوجها انها دعت
آدم الى الاكل من تلك الشجرة وذكر الماوردى انها البر وقيل الذين وقيل الكافور وقيل الكرم وقيل
شجرة الخلد التي كانت الملائكة تأكل منها **ص** حدثنا ابو كريب وموسى بن حزام قالا حدثنا حسين بن
على عن زائدة عن ميسرة الاشجعي عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم استوصوا بالنساء فان المرأة خلقت من ضلع وان اعوج شئ في الضلع
اعلاه فان ذهبت تقمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء **ش** مطابقة
لترجمة يمكن ان يقال انه لما كان مشتملا على بعض احوال النساء وهن من ذرية آدم والترجمة مشتملة
على الذرية ايضا وهذا وان كان فيه تعسف فلا يتخلو عن وجه ما وهذا المقدار كاف **و** ذكر رجاله **و**
وهم سبعة **الاول** ابو كريب بضم الكاف بصيغة التصغير واسمه محمد بن العلاء **الثاني** موسى بن حزام
بكسر الحاء المهملة وتخفيف الزاي ابو عمر ان الترمذي العابد **الثالث** حسين بن على بن الوليد ابو عبد الله
الجعفي **الرابع** زائدة بن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال المهملة ابو الصلت الثقفي **الخامس** ميسرة ضد
الجنة ابن عمار الاشجعي **السادس** ابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي واسمه سلمان الاشجعي القطفاني
السابع ابو هريرة **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في اربعة

مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان موسى بن حزام من افراد البخاري وروى عنه مقرونا
 بابي كريب وقد وثقه النسائي وغيره وماله في البخاري الا هذا الموضع وفيه ميسرة وماله في البخاري
 الا هذا الحديث وآخر في سورة آل عمران وحديث الباب ذكره في النكاح من وجه آخر وفيه ان رواه
 كلهم كوفيون ما خلا موسى بن حزام فانه ترمذي تزل يلخ والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح
 عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في النكاح عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في عشرة
 النساء عن القاسم بن زكريا **قوله** ذكر معناه **قوله** استوصوا اي تواسوا ايها الرجال في حق النساء
 بالخير ويجوز ان تكون الباء للتعدية والاستفعال بمعنى الافعال نحو الاستجابة قال تعالى فليستجيبوا لي
 ويستجيب الذين آمنوا وقال البيضاوي الاستبصار قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا ووصيتي
 فيهن وقال الطيبي السنين لطلب مبالغة اي اطلبوا الوصية من انفسكم في حقهن بخير وقال غيره استعمل
 على اصله وهو طلب الفعل فيكون معناه اطلبوا الوصية من المريض للنساء لان مائد المريض يستحب له
 ان يحث المريض على الوصية وخص النساء بالذكر لضعفهن واحتياجهن الى من يقوم بامرهن يعني
 اقبلوا وصيتي فيهن واعملوا بها واصبروا عليهن وارفقوا بهن واحسنوا اليهن **قوله** فان المرأة الى آخره
 هذا تعليل لما قبله وقائده بان انها خلقت من الضلع الاعوج هو الذي في اعلى الضلع اوبان انها
 لا تقبل الاقامة لان الاصل في التقويم هو اعلى الضلع لا اسفله وهو في غاية الاعوجاج والضعف بكسر
 الضاد وقبح اللام مفرد الضلوع وتسكن اللام جائز وقوله خلقت من ضلع هو ان الله تعالى لما سكن
 آدم الجنة اقام مدة فاستوحش فشكى الى الله الوحدة فنام فرأى في منامه امرأة حسناء ثم اتبعه فوجدها
 جالسة عنده فقال من انت فقالت حواء خلقتني الله لتسكن الى واسكن اليك قال عطاء عن ابن عباس
 خلقت من ضلع آدم ويقال لها القصيري وقال الجوهري هو الضلع التي تلى الشاكلة ويسمى الواهنة
 وقال مجاهد انما سميت المرأة مرأة لانها خلقت من المرأ وهو آدم وقال مقاتل بن سليمان نام آدم نومة في
 الجنة فخلقت من قصيراه من شقه الايمن من غير ان يتألم ولولا تألم لم يعطف رجل على امرأة ابدا وقال ابن
 عباس لا ثم الله تعالى موضع الضلع لحما ولما رآها آدم قال اثابا بالثاء المثلثة وهو بالسراينة وتفسيره
 بالعربية مرأة وقال الربيع بن انس خلقت حواء من طينة آدم واحتج بقوله تعالى هو الذي خلقكم
 من طين والاول اصح لقوله تعالى هو الذي خلقكم من نفس واحدة **قوله** وان ذهبت تقيمه كسرته
 قيل هو ضرب مثل للطلاق اي ان اردت منها ان تترك اعوجاجها افضى الامر الى طلاقها
 ويؤيده قوله في رواية الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عند مسلم ان ذهبت
 تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها وقبل الحديث لم يذكر فيه النساء الا بالتشيل بالضلع
 والاعوجاج الذي في اخلافهن لان للضلع عوجا فلا تنهيا الانتفاع بهن الا بالصبر على
 اعوجاجهن وقيل الصواب في اعلاه وفي تقيمه وفي كسره وفي تركته التأنيث لان الضلع
 مؤنثة وكذا يقال لم تزل عوجاء ولهذا جاء في رواية مسلم المذكورة بهاء التأنيث واجيب بان
 التذكير يجوز في المؤنث الذي ليس بزواج **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا
 الاعمش حدثنا زيد بن وهب حدثنا عبدالله حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون
 مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا باربع كلمات فيكتب عمله واجله ورزقه وشقى او سعيد ثم ينفخ

فيه الروح فان الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه بيان كيفية خلق بني آدم وهم ذريته والترجمة في خلق آدم وذريته وعمر بن حفص ابن غياث والاعشى سليمان وزيدان وهب الجهمي هاجر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يدركه مات سنة ست وتسعين وعبد الله هو ابن مسعود **و** ومن لطائف اسناد هذا الحديث **ك** ان فيه صيغة اهديث بالجمع في الكل حتى قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رواية الالب عن الالب وفيه رواية التابعي عن التابعي من الصحابي والحديث مضى في باب ذكر الملائكة من قريب فانه اخرجته هناك عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص عن الاعشى الى آخره وقال الكرماني والحديث مر في الحيز قلت ليس كذلك والذي مر في الحيز من انس بغير هذا الوجه والآن يأتي ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله وكل بالرحم ملكا فيقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فاذا اراد الله ان يخلقها قال يارب اذكري يارب ائني يارب شقي ام سعيد فا الرزق فالاجل فيكتب كذلك في بطن امه **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق **و** ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب الحيز في باب مخلقة وغير مخلقة فانه اخرجته هناك عن مسدد عن حاد بن زيد الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله يخلقها اي يصورها ولم يذكر في هذه الرواية العمل لانه يعلم التزاما من ذكر السعادة والشقاوة قوله فيكتب كذلك الكتابة لاظهار الله ذلك للملك ولا تقاذا امره وان كان قضاء الله اذليا لا يحتاج الى الكتابة **ح** حدثنا قيس بن حفص حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن انس برفعه ان الله يقول لاهون اهل النار عذابا لو ان لك ما في الارض من شيء اكنت تفتدى به قال نعم فقال قد سألتك ما هو اهون من هذا وانت في صلب آدم ان لا تشرك بي فأتيت الا الشرك **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه من جملة ما يجري على اهل النار وهم من ذرية آدم عليه الصلاة والسلام وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين وهو من افراد وخالد بن الحارث بن سليم ابو عثمان الهجيمي البصري وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء وبالنون والحديث اخرجته البخاري ايضا في صفة النار عن بندار واخرجه مسلم في التوبة عن عبد الله بن معاذ وعن بندار قوله برفعه اي يرفع انس الحديث الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لفظة يستعملها المحدثون في موضع قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحو ذلك قوله لاهون اهل النار عذابا اي لايسر اهلها من حيث العذاب يقال انه ابو طالب قوله اكنت الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله تفتدى به من الاقداء وهو خلاص نفسه من الذي وقع فيه بدفع ما يملكه قوله ما هو اهون كلمة موصولة والواو في وانت للحال قوله أتيت اي امتنعت الا الشرك أتيت به **ح** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حادنا الاعشى قال حدثني عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان

على ابن آدم الاول كفل من دمه لانه اول من من القتل شي **مطابقته للترجمة من حيث**
 ان القاتل فيه وهو قابيل كما ذكره هو ابن آدم من صلبه وهو داخل في لفظ الذرية في الترجمة
 وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه **والحديث** أخرجه البخاري ايضا في الديات من قبصة
 عن سفيان الثوري وفي الاعتصام عن الحميدي عن سفيان بن عيينة وأخرجه مسلم في الحدود عن
 ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن ابي شيبة وعن ابن ابي هريرة وأخرجه
 الترمذي في العلم عن محمود بن غيلان وأخرجه النسائي في التفسير عن علي بن حشرم وفي المحاربة
 عن عمرو بن علي وأخرجه ابن ماجه في الديات عن هشام بن عمار قوله لا تقتل نفس على صيغة
 المجهول والمراد بالنفس نفس ابن آدم وعلينا نصب على التمييز قوله الا على ابن آدم الاول
 المراد من الابن هنا هو قابيل وآدم الاول هو آدم النبي عليه الصلاة والسلام ابو قابيل وقد قتل هو
 اخاه هابيل وكان عمره عشرين سنة وعمر قابيل خمسة وعشرين سنة وقال الطبري واهل العلم يختلفون
 في اسم القاتل فبعضهم يقول هو قين بن آدم وبعضهم يقول هو قاي بن آدم وبعضهم يقول هو قابيل
وختلفوا ايضا في سبب قتله هابيل فقال عبد الله بن عمرو ان الله تعالى امر بني آدم ان يقربا قربانا وان
 صاحب الغنم قرب اكرم غنمه وصاحب الحرث قرب شر حرثه فقبل الله قربان الاول وقال ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما كان من شأنهما انه لم يكن مسكين يتصدق عليهما وانما كان القربان يقربه
 الرجل فيبنيهما قاعدان اذا قالا لو قربنا فقربا قربانا فتقبل من احدهما قلت حكى السدي عن اشياخه
 عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء وغيرهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قالوا كانت حواء تلد توأما
 في كل بطن غلاما وجارية الا شيئا فانها ولدت مفردا فلما كان بعد مائة سنة من هبوط آدم عليه الصلاة
 والسلام الى الدنيا ولدت قابيل وتوأمته اقليما ثم هابيل وتوأمته ليوذا وكان آدم يزوج ابنته اخته التي
 لم تكن توأمته فلما بلغ قابيل وهابيل امر الله تعالى آدم عليه الصلاة والسلام ان يزوج قابيل ليوذا اخت
 هابيل ويزوج هابيل اقليما اخت قابيل وكانت من اجل النساء قامة واجلهن واحسنهن صورة فلم يرض
 قابيل وقال انا احق باختي انا وادخلت من اولاد الجنة وهابيل واخوته من اولاد الدنيا فقال آدم قربا قربانا
 وكان قابيل صاحب زرع وهابيل صاحب غنم فحرب قابيل صبرة من طعام من أردى زرعده واضمر في نفسه
 وقال ما بالي اتقبل مني ام لا بعدان يتزوج هابيل اختي وقرب هابيل كبشا سمينا من خيار غنمه ولبنا
 وزبدا واضمر في نفسه الرضى بالله تعالى وكان القربان اذا قبل تنزل من السماء نار بيضاء فتأكله فترلت
 نار فأكلت قربان هابيل ولم تأكل من قربان قابيل شيئا فاخذ قابيل في نفسه حتى قتل هابيل وعن ابن
 عباس لم يزل الكبش يرعى في الجنة حتى فدى به اسماعيل عليه الصلاة والسلام **وختلفوا في اي موضع**
 كان القربان فعامة العلماء على انه كان بالهند **وختلفوا ايضا في كيفية قتله** فقال ابن جريج انه اتاه وهو
 نائم فلم يدرك كيف يقتله فاتاه الشيطان ممثلا فاخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم شدخ رأسه بحجر آخر
 وقابل ينظر اليه ففعل بهابيل كذلك وعن ابن عباس رماه بحجر فقتله وروى مجاهد عنه انه رضع
 رأسه بصخرة وعن الربيع انه اغتاله فقتله وقيل خنقه وقيل ضربه بحديدة فقتله **وختلفوا ايضا**
 في موضع مصرعه فعن ابن عباس رضي الله تعالى عنه على جبل ثور وعن جعفر الصادق بالبصرة مكان
 الجامع وعن الطبري على عقبة حراء وعن السعدي قتلته بدمشق وكذا قاله حافظ ابن عساكر في تاريخ
 دمشق فقال كان قابيل يسكن خارج باب الجابية وانه قتل اخاه على جبل قاميون عند غارة الدم وقال

كعب الدم الذي على قاسيون هو دم ابن آدم وقال سبط ابن الجوزي والعجب من هذه الاقوال وقد
 اتفق ارباب السيران الواقعة كانت بالهندوان قاييل اغتتم ضيعة ابيه بمكة فمالذي اتى به الى جبل ثور
 وحرماوه بمكة وما الذي اتى به الى البصرة ولم تكن اسست وابن الهندو دمشق والجاية وهل وضعت
 التواريخ الا لتيبر الصحيح والسقيم والسالم والسليم اللهم غفر اقلت روى عن ابن عباس انه قتله على جبل
 نوديا بالهند وهذا هو الصحيح وحكي الثعلبي عن معاوية بن عمار سالت الصادق اكان آدم يزوج ابنته من ابنه
 فقال معاذ الله وانما هو لما هبط الى الارض ولدت حواء عليها الصلاة والسلام بنافسماها عناق وهي
 اول من بغى على وجه الارض فسلط الله عليها من قتلها فولد له على اثرها قاييل فلما ادرك اظهر الله
 له جنية يقال لها حمامة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فلما ادرك هابيل اهبط الله اليه من الجنة حورا اسمها
 بذلة فاوحى الله اليه ان زوجها منه فاعتب قاييل على ابيه وقال انا اسن منه وكنت احق بها قال يا بني
 ان الله تعالى اوحى الى بذلة فقربا قربانا قوله كفل بكسر الكاف واسكان الفاء وهو النصيب والجزء
 وقال الخليل الكفل من الاجر والاثم هو الضعف وفي التنزيل امن يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب
 منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها) واما قوله تعالى (يؤتكم كفلين من حجه) فلهذه من تغليب
 الخير قوله لانه اي لان ابن آدم الاول اول من سن القتل اي على وجه الارض من بني آدم فان قيل قال الله
 تعالى ولا تزروا زورا اخرى اجيب بان هذا جزا تأسيس هو فعل سنة **ص** باب الارواح
 جنوده بمحنة **ش** اي هذا باب يذكر فيه الارواح جنود بمحنة والآن يأتي تفسيره ووجه
 ذكر هذه الترجمة عقيب ترجمة خلق آدم الاشارة الى ان بني آدم مركبة من الاجسام والارواح
ص قال وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود بمحنة فاتعارف منها يتلف وماتنا كرمها اختلف
ش مطابقتها للترجمة من جهة ان الترجمة جزء منه اي قال البخاري وقال الليث بن سعد عن يحيى بن
 سعيد الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد عن عبد الله بن صالح
 عن الليث وصله الاسماعيل من طريق سعيد بن ابي مرير عن يحيى بن ايوب وفي الحديث قصة ذكرها ابو
 يعلى وغيره وهي ان عمرة قالت كانت بمكة امرأة مزاحمة فنزلت على امرأة شلها فبلغ ذلك عائشة رضي
 الله تعالى عنها فقالت صدق حين سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الارواح جنود بمحنة
 الحديث **ش** والحديث رواه مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
 عبد العزيز بن يحيى بن محمد عن سويل عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الارواح
 جنود بمحنة الى آخره نحوه قوله الارواح جمع روح وهو الذي يقوم به الجسد ويكون به الحياة
 قوله جنود بمحنة اي جوع بمحنة وانواع مختلفة وقيل اجناس بمحنة وفي هذا دليل على ان الارواح
 ليست باعراض فانها كانت موجودة قبل الاجساد وانها تبقى بعد فناء الاجساد ويؤيده ان ارواح الشهداء
 في حواصل طير خضر قوله فاتعارف منها تعارفها موافقة صفاتها التي خلقها الله عليها وتناسبها في اخلاقها
 وقيل لانها خلقت بمحنة ثم فرقت في اجسادها فن وافق قسمه الله ومن باعده نافرده وقال الخطابي
 فيه وجهان احدهما ان يكون اشارة الى معنى التشاكل في الخير والشر وان الخير من الناس يحسن الى
 شكله والشرير يميل الى نظيره والارواح انما تعارف بضرائب طباعها التي جبلت عليها من الخير
 والشر فاذا اتفقت الاشكال تعارفت وتآلفت واذا اختلفت تنافرت وتناكرت والاخر انه روى ان الله

تعالى خلق الارواح قبل الاجساد وكانت تلتقي فلما التبست بالاجساد تعارفت بالذكر الاول فصار كل واحد منها انما يعرف وينكر على ما سبق له من العهد المتقدم وقال القرطبي اذا وجد احد من نفسه فقرة بمن له فضيلة او صلاح يفتش عن الموجب لها فانه ينكشف له فيتعين عليه ان يسعى في ازالة ذلك حتى يتخلص من ذلك الوصف المذموم وكذلك القول اذا وجد في نفسه ميلا الى من فيه شرو وشبهة وشاع في كلام الناس قولهم المناسبة تؤلف بين الاشخاص والشخص يؤلف بين شكله ولما نزل على ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه الكوفة قال يا اهل الكوفة قد علمنا خيركم من شريركم فقالوا لم ذلك قال كان معنا ناس من الاخيار فنزاوا عندنا فعلمنا انهم من الاخيار وكان معنا ناس من الاشرار فنزلوا عندنا فعلمنا انهم من الاشرار وكان كما قال الشاعر * عن المرء لا تسأل وسل عن قريبه فكل قرين بالمقارن يقتدي

ص وقال يحيى بن ايوب حدثني يحيى بن سعيد بهذا **ش** يحيى بن ايوب القسافي المصري ويحيى بن سعيد هو الذي مضى عن قريب قوله مثله اي مثل الذي قبله وقد وصله الاسماعيلي من طريق سعيد بن ابي مريم عن يحيى بن ايوب **ص** **باب** قول الله تعالى ولقد ارسلنا نوحا الى قومه **ش** اي هذا باب معقود في قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو نوح بن لك بفتح اللام وسكون الميم وقيل لك بفتحين وقيل لامك بفتح الميم وكسرهما وقال ابن هشام بالعبرانية لاخ بفتح الميم وفي آخره خاء معجمة وبالعربية لك وبالسريانية لمخ وتفسيره متواضع ويقال لمكان ويقال لمكان بتقديم الميم على اللام وقال السبيلي ولك هو اول من اتخذ العود للغناء واتخذ مصانع الماء وهو ابن متوشلخ بفتح الميم وضم التاء المثناة من فوق المشددة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة واللام وفي آخره خاء معجمة كذا ضبطه ابن المصري وضبطه ابو العباس عبد الله ابن محمد القاسمي في قصيدة يمدح بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي طويلة ذكرتها في اول معاني الاخبار في رجال معاني الآثار بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام وبانحاء المعجمة وقال السبيلي بضم الميم وفتح التاء وسكون الواو ومنهم من ضبط في آخره بالحاء المهملة ومعناه في الكل مات الرسول لان اياه كان رسولا وهو خنوخ بفتح الخاء المعجمة وضم النون وسكون الواو وفي آخره معجمة اخرى ويقال بالحاء المهملة في اوله ويقال بالمهملتين ويقال اخنوخ بزيادة همزة في اوله ويقال اخنوخ باسقاط الواو ويقال اخنوخ بالهاء بعد الهمزة ومعناه على الاختلاف بالعربية ادريس عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لكثرة درسه الكتب وصحف آدم وشيث واهل اشوت وادرك من حياة آدم ثلاثمائة سنة وثمان سنين وهو ابن يارد بالياء آخر الحروف وفتح الراء كذا ضبطه ابوهر وكذا ضبطه النسابة الجواني الا انه قال بالذال المعجمة وقيل يرد بفتح الياء وسكون الراء قال ابن هشام اسمه في التورية يارد وهو عبراني وتفسيره ضابط واسمه في الانجيل بالسريانية يرد وتفسيره بالعربي ضبط وقيل اسمه رائد ولم يثبت وهو ابن مهلائيل بفتح الميم وسكون الهاء وبالهمز وقد يقال بالياء بلاهمز ومعناه الممدح وقال ابن هشام مهليل بفتح الميم وسكون الهاء وكسر اللام وهو اسم عبراني واسمه بالعربية ممدوح وقال السبيلي واسمه بالسريانية في الانجيل نابل بالنون وبالياء الموحدة وتفسيره بالعربية مسيح الله وفي زمنه كان بدو عبادة الاصنام وهو ابن قينان بفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف والنونين بينهما الف ومعناه المستورى وجاء فيه قين وقين واسمه في الانجيل ماقيان وتفسيره بالعربي عيسى وهو ابن آتوش بفتح الهمزة الممدودة وضم النون وفي

آخره شين مجمة ومعناه الصادق ويقال ايناش بكسر الهمزة وهو في اللغة العبرانية وتفسيره بالعربية انسان ويقال يانش بالياء آخر الحروف ومعناه المستوى وهو ابن شيث بكسر الشين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ومعناه هبة الله ويقال عطية الله وهذا اسمه بالعبرانية وبالسريانية شات بالالف موضع الياء وتوفي شيث وعمره تسعمائة سنة واثني عشر سنة ودفن مع ابويه آدم وحواء في غار ابي قيس وهو الذي بنى الكعبة بالطين والحجارة وكانت هناك خيمة لآدم عليه الصلاة والسلام وضعها الله له من الجنة وكان ابوانوح عليه الصلاة والسلام مؤمنين واسم امه قيثوش بنت بركايل بن نحوايل بن اخنوخ وذكر الزمخشري ان اسم ام نوح شمما بنت آتوش وارسل الله نوحا عليه الصلاة والسلام الى ولد قاييل ومن تابعهم من ولد شيث وهو ابن خسين سنة وقيل ابن ثلاثمائة وخسين سنة وقيل ابن ثمانين واربعمائة سنة واختلفوا في مقامه على قولين احدهما بالهند قاله مجاهد والثاني بارض بابل والكوفة قاله الحسن البصري وقال ابن جرير كان مولده بعد وفاة آدم بمائة سنة وست وعشرين سنة وقال مقاتل بينه وبين آدم الف سنة وبينه وبين ادريس مائة سنة وهو اول نبي بعد ادريس عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل اسمه السكن وقيل الساكن وقال السدي انما سمي سكتا لان الارض سكنت به وقيل اسمه عبد الغفار ذكره الطبري وسمى نوحا لكثرة توحه وبكائه وقيل ان الله تعالى اوحى اليه لم نوح لكثرة بكائه فسمى نوحا ويقال انه نظر يوما الى كلب قبيح المنظر فقال ما قبيح صورة هذا الكلب فانطقه الله عز وجل وقال يا سكن على من عبت على النقش او على النقاش فان كان على النقش فلو كان خلق بيدي حسنته وان كان على النقاش فالعيب عليه اعتراض في ملكه فعلم ان الله تعالى انطقه فراح على نفسه وبكى اربعين سنة قاله السدي عن اشياخه ومات نوح وعمره الف سنة واربعمائة سنة قاله ابن الجوزي في كتاب اعمار الاعيان وقيل الف وثلاثمائة سنة وقيل الف وسبعمائة وثمانين سنة قيل انه مات بقريّة الثمانين وهي القرية التي بناها عند الجودي الذي ارسبت عليه السفينة وهو بقرب موصل بالشرق حكاه هرون ابن المأمون وقال ابن اسحق مات بالهند على جبل ير دو قبل بمكة وقال عبد الرحمن بن سابط قبر هود وصالح وشعيب ونوح عليهم الصلاة والسلام بين زمزم والركن والمقام وقيل مات ببابل وبلد بعلبك في البقاع قرية يقال لها الكرك فيها قبر يقال له قبر نوح ويعرف الان بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقال ابن كثير واما قبره فروى ابن جرير والازرق انه في المسجد الحرام وهذا اقوى واثبت من الذي ذكره كثير من المتأخرين من انه بلدة بالبقاع تعرف بكرك نوح عليه الصلاة والسلام وقالوا ذكره الله في القرآن في مواضع قبل في ثمانية وعشرين موضعا منها ما ذكره البخاري من قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وتام الآية فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم لما ذكر الله تعالى قصة آدم في اول السورة وهي سورة الاحراف وما يتعلق بذلك شرع في ذكر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام الاول فالاول فابتدا بذكر نوح عليه الصلاة والسلام فانه اول رسول بعثه الله الى اهل الارض بعد آدم عليه الصلاة والسلام وقال ابن اسحق لم يلق نبي من قومه من الاذى مثل نوح عليه الصلاة والسلام الا نبي قتل  قال ابن عباس بادي الرأي ما ظهر لنا  اشار به الى ما في قوله تعالى فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشرا مثلنا وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي ثم فسر بادي الرأي بقوله ما ظهر لنا وقرئ بادي بالهمزة وتركها قال الزمخشري انتصابه على الظرف والاراذل جمع الارذل وهو الدون من كل شيء وقال الزجاج الاراذل الخاكة  ص اقلع امسك  ش

اشار به الى ما في قوله تعالى يا اسماء اقلعي وفسرا قلعي بقوله امسكي وكذا رواه علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه واقلعي امر من الاقلاع واقلع الامر الكف عنه **ص** وقار التنور نبع الماء **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حتى اذا جاء امرنا وقار التنور وفسرا قار بقوله نبع الماء وقار من الفور وهو الغليان والفوارة ما يفور من القدر والتنور اسم فارسي معرب لا تعرف له العرب اسما غيره قاله ابن دريد وقال ابن عباس التنور بكل لسان عربي ومعنى عنه انه تنور الملة وقال الحسن كان من حجارة وبه قال ابن مجاهد وابن مقاتل واختلفوا في موضعه فقال مجاهد كان في ناحية الكوفة وقال مقاتل كان تنور آدم وانما كان بالشام بموضع يقال له عين وردة وعن عكرمة قار التنور بالهند **ص** وقال عكرمة وجه الارض **ش** اي قال عكرمة وولي ابن عباس التنور وجه الارض **ص** كذا رواه ابن جرير من طريق ابي اسحق الشيباني عن عكرمة **ص** وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واستوت على الجودي اي السفينة استقرت على الجبل الذي يسمى بالجودي وهو جبل بجزيرة ابن عمر في الشرق ما بين دجلة والفرات ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي يحيى عنه وزاد تشاخصت الجبال يوم الفرق وتواضع هو الله عز وجل فلم يفرق وارسيت عليه سفينة نوح عليه السلام **ص** دأب مثل حال **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مثل دأب قوم نوح وفسر الدأب بالحال وهو العادة ايضا **ص** **باب** قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم الى آخر السورة **ش** اي هذا باب في ذكر سورة نوح عليه السلام وهي اثنان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعون حرفا وهذه الترجمة وقعت هكذا بعد قوله باب قول الله عز وجل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وهو رواية الاكثرين ولم يقع في رواية ابي ذر الآيات قول الله ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قوله ان انذر اي بأن انذر حذف الجار والمعنى انا ارسلنا نوحا الى قومه بأن قلنا له انذر اي ارسلناه بالامر بالانذار ويحوز ان يكون ان مفسرة لان الارسال فيه معنى القول قوله من قبل ان ياتيهم عذاب قيل عذاب الآخرة وقيل عذاب الطوفان والفرق وانما قال الى آخر السورة اشارة الى ان هذه السورة كلها في قضية نوح مع قومه **ص** وائل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله الى قوله من المسلمين **ش** هذه الآية ليست بموجودة في الكتاب ضدا كثر الرواة وتام الآية هو قوله تعالى فعلى الله توكلت فاجموا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمعة ثم اقضوا الي ولا تنظرون فان توليتم فاسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله وامرت ان اكون من المسلمين **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال سالم وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فاثني على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال ثم قال اني لمنذركوه وما من نبي الا انذر قومه لقد انذر نوح قومه ولكني اقول لكم فيه عو لا لم يقبله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور **ش** مطابقته للترجمة في قوله لقد انذر نوح قومه وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو بن المبارك ويونس هو ابن يزيد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب اذا سلم المصلي وهو لا يسمع الا لسانه بينه ولكن قوله ثم ذكر الدجال الى آخره ليس هنالك فتواه ثم ذكر الدجال يعني بعد الفراغ من نصيبته

والدجال فقال من ائمة المبالغة لكثرة الكذب فيه وهو من الدجل وهو الخلط والتليس والتقويه
قوله اني لنذركم من الانذار وهو التهويل وقد اكدت هذه الجملة بمؤكدات بكلمة ان واللام
 وكون الجملة اسمية **قوله** لقد انذرت نوح قومه اتماما لخصمه بعد التعميم لانه اول نبي انذر قومه وهددهم
 بخلاف من سبق عليه فانهم كانوا في الارشاد تربية الآباء الاولاد اوله اول الرسل المشرعين شرع لكم
 من الدين ما وصى به نوحا ولانه ابو البشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا لا غيرهم **قوله** انه
 اعور وقد ورد فيه كلمات متنافرة وردانه اعور وفي رواية انها طافية وفي اخرى انه جاحظ العين كأنها
 كوكب وفي اخرى انها ليست بياقية وفي اخرى انه اعور عين اليمنى وفي اخرى اعور عين اليسرى
 وفي حديث حذيفة انه ممسوح العين عليها ظفرة غليظة ووجه الجمع بين هذه الاوصاف المتنافرة
 ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى مصيبة فيصح ان يقال لكل واحدة عوراء اذا اصل
 في العور العيب **قوله** وان الله ليس بأعور للتنزيه سبحانه وتعالى **ص** حدثنا ابو نعيم
 حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة سمعت ابا هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا احدثكم
 حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور وانه يحمي معه بمثال الجنة والنار قالت يقول انها
 الجنة هي النار واني انذركم كما انذر به نوح عليه السلام قومه **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله
 كما انذر نوح عليه السلام قومه وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيبان ابن عبد الرحمن النخعي
 ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن محمد بن رافع **قوله** بمثال الجنة اي بمثلها ويروي
 بمثال الجنة اي صورة الجنة **قوله** كما انذر وجه الشبه فيه الانذار المقيد بجمي المثال في صحبته والا فلا نذار
 لا يختص به **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا الاعمش عن ابي صالح
 عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحمي نوح وامته فيقول الله تعالى هل بلغت
 فيقول نعم اي رب فيقول لامته هل بلغتكم فيقولون لا ما جاءنا من نبي فيقول لنوح عليه السلام من
 بشهدك فيقول محمد وامته فنشهدانه قد بلغ وهو قوله جل ذكره (وكذلك جعلناكم امة وسطا)
 والوسط العدل **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله يحمي نوح وامته والاعمش سليمان وابوصالح
 ذكوان الزيات وابوسعيد سعيد بن مالك الخدري الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا
 في التفسير عن يوسف بن راشد وفي الاعتصام عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذي في التفسير
 عن محمد بن بشار وغندرو وعبد بن حديد وعن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن محمد بن آدم وعن
 محمد بن المثني واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي كريب واحمد بن سنان واواه يحمي النبي ومعه الرجل
قوله اي رب يعني يارب **قوله** لا ما جاءنا من نبي فان قلت قال الله تعالى اليوم نختم على افواههم
 فكيف يتكلمون بذلك قلت في يوم القيامة مواطن موطن يتكلمون فيه وموطن يسكتون **قوله**
 فيقول محمد اي يشهد محمد وامته **قوله** فنشهد بنون المتكلم مع الغير **قوله** انه اي ان نوحا قد بلغ
 اليهم ما امر به وباقي الحديث عند غيرهم قال فيقولون كيف تشهد علينا امة محمد ونحن اول الامم وهم
 آخرهم فيقولون نشهد ان الله بعث الينا رسولا وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل علينا خبركم
قوله والوسط العدل ويقال وسطا خيارا وهي صفة بالاسم الذي هو وسط الشيء ولذلك استوى
 فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا
 ابو حبان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوة فرغ اليه الذراع

وكانت تعجبه قهس منها نهسة وقال اناسيد الناس يوم القيامة هل تدرون عن يجمع الله الاولين والآخرين
في صعيد واحد فيضرمهم الناظر ويعممهم الداعي وتدنو منهم الشمس فيقول بعض الناس الاترون الى
ما انتم فيه الى ما بلغكم الانتظرون الى من يشفع لكم الى ربكم فيقول بعض الناس ابوكم آدم عليه الصلاة
والسلام فيأتونه فيقولون يا آدم انت ابو البشر خلقتك الله يده وتفتح فبك من روحه وامر الملائكة
فمسجدوا لك واسكنك الجنة الاتشفع لنا الى ربك الاترى ما نحن فيه وما بلغنا فيقول ربي غضب غضبا
لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فصيته تقسى تقسى اذهبوا الى غيري
اذهبوا الى نوح فيأتون نوحا فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض وسماك الله عبدا
شكورا اما ترى الى ما نحن فيه الاترى الى ما بلغنا الاتشفع لنا الى ربك فيقول ربي غضب اليوم غضبا
لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله تقسى تقسى اينوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتوني
فاسجد تحت العرش فيقول يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعطه قال محمد بن عبيد الاحفظ
سائر ش ~~هو~~ مطابقتها للترجمة في قوله فيقولون يا نوح انت اول الرسل الى اهل الارض واسحق
ابن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل بالمدينة بباب سعد
قال البخاري تارة يقول حدثنا اسحق بن نصر فينسب الى جده وتارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم
ابن نصر فينسب الى ابيه وهو من افراده ومحمد بن عبيد الطنباقي الحنفي الا يادى الاحدب الكوفي
وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف يحيى بن سعيد بن حيان التيمي وابوزرعة بضم
الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة واسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي والحديث اخرجه
البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن مقاتل وهناعن اسحق بن نصر عن ابي اسامة واخرجه مسلم
في الايمان عن ابي بكر بن ابي شيبة وابن عمير واخرجه الترمذي في الزهد عن سويد بن نصر وفي الاطعمة
عن واصل بن عبد الاعلى واخرجه النسائي في الوالية عن واصل بن عبد الاعلى مختصرا وفي التفسير
بطوله عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن علي بن
محمد قوله في دعوة بفتح الدال الى في ضيافة وبكسر ها في النسب وبضمها في الحرب قوله فرفع اليه
الذراع قال ابن التين والصواب رفعت وكذا في الاصول رفعت الا انه جاء في المؤنث الذي لا فرج له
انه يجوز تذكيره والذراع مؤنثة ولذلك قال وكانت تعجبه قال وهذا على ما في بعض النسخ بضم الذراع
واما بنصبها فبين ويكون رسول الله هو رافعها قوله تعجبه اي كانت الذراع تعجب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اعجابها لها ومحبتها لها لتعجبها وسرعة استمرانها مع زيادة لذتها وحلاوة
مذاقها وبعدها عن مواضع الاذى قوله فنهس اكثر الرواة على اهمالها وفي رواية ابن مهران وابي
ذربالا عجم وكلاهما صحيح فالنهس بالمهملة الاخذ باطراف الاسنان وبالمجعة الاخذ بالاضراس
وقال القزاز النهس اخذ اللحم بالاسنان وقيل هو انقبض على اللحم ونثره عند اكله وقال الاصمعي هما
واحد وهو اخذ اللحم بالفم وخالفه ابو زيد فذكر ما ذكرناه قوله اناسيد الناس يوم القيامة اي الذي
يفوق قومه ويفزع اليه في الشدائد وخص يوم القيامة لارتفاع سودده وتسليم جميعهم له ولكون
آدم وجميع ولده تحت لوائه ذكره عياض وقال الكرماني وتقييد سيادته بيوم القيامة لا ينافي السيادة
في الدنيا وانما خصه به لان هذه القصة قصة يوم القيامة قلت اذا كان هو سيد يوم القيامة وهو اعظم
من الدنيا فبالاولى ان يكون سيدا في الدنيا ايضا فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخيروا بين الانبياء

وقال لا تفضلوني على يونس عليه الصلاة والسلام قلت اجيب كان هذا قبل اعلانه بسيادة ولد
آدم والفضائل لا تسخ اجاما فبقيت القلبية او الذي قال في يونس من باب التواضع وقد قيل ان المنع
في ذات النبوة والرسالة فان الانبياء فيها على حد واحد اذهى شي واحد لا يتفاضل وانما التفاضل في زيادة
الاحوال والكرامات والرتب والالطاف قوله في صعيد واحد اى ارض واسعة مستوية فيبصرهم
الناظر اى يحيط بهم بصير الناظر لا يخفى عليه منهم شي لا استواء الارض وعدم الحجاب و يروى
فينفذهم البصر بفتح الياء وبالدال المعجمة على الاكثرين و يروى بضم الياء وقال ابو صبيد معناه
ينفذهم بصير الرحمن حتى يأتى عليهم كلهم قلت هو كناية عن استيعابهم بالعلم والله لا يخفى عليه شي
والصواب قول من قال فيبصر الناظر من الخلق وعن ابى حاتم انما هو بدل مهملة اى يبلغ اولهم
وآخرهم وقال ابن الاثير والصحيح فتح الياء مع الارجام قوله وبسمهم بضم الياء من الاسماع قوله
الى ما بلغكم بدل من قوله الى ما انتم فيه قوله الانتظرون كلمة الا فى الموضعين للعرض والتحضيض
وهى بفتح الهمزة وتخفيف اللام قوله من روحه الاضافة الى الله لتعظيم المضاف وتشريفه
كقولهم عبد الخليفة كذا قوله وما بلغنا بفتح الغين هو الصحيح لانه تقدم ما بلغكم ولو كان بسكون
الغين لقال بلغهم وقيل بالسكون وله وجه قوله ربي غضب المراد من الغضب لازمه وهو ارادة
ايصال العذاب وقال النووي المراد من غضب الله ما يظهر من انتقامه فيمن عصاه وما يشاهده اهل
الجمع من الاهوال التى لم تكن ولا يكون مثلها ولا شك انه لم يقع قبل ذلك اليوم مثله ولا يكون بعده
مثله قوله نفسى نفسى اى نفسى هى التى تستحق ان يشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد بعض
لوازمه او قوله نفسى مبتدأ والخبر محذوف قوله اذهبوا الى نوح بيان لقوله اذهبوا الى غيرى قوله انت
اول الرسل انما قالوا له كذلك لانه آدم الثانى ولانه اول رسول هلك قومه اولان آدم ونحوه خرج بقوله الى
اهل الارض لانها لم تكن لها اهل حينئذ اولان رسالته كانت بمنزلة التربية للاولاد وفي التوضيح قولهم
انت اول الرسل الى اهل الارض هو الصحيح قاله الداودى و يروى ان آدم نبى مرسل روى في ذلك
حديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو نبى وليس برسول وقبل رسول وليس نبيا
انتهى وقال ابن بطال آدم ليس برسول نقله عنه الكرمانى قلت الصحيح انه نبى رسول وقد نزل
عليه جبريل وانزل عليه صحفا وعلم اولاده الشرايع وقول ابن بطال غير صحيح واما قول من قال
انه رسول وليس بنبي فظاهر الفساد لان كل رسول نبى ومن لازم الرسالة النبوة قوله اما ترى
بفتح الهمزة وتخفيف الميم وهى حرف استفتاح بمنزلة الاركة الابعة ها للعرض والتحضيض قوله
ايتوا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم هو نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك بقوله فياتونى
اصله فياتونى وحذف النون الجمع بلا جازم ولا تا صلب لغة قوايه تشفع على صيغة المجهول من
التشفيع وهو قبول الشفاعة قوايه قال محمد بن عبيد لا احفظ سائر اى سائر الحديث اى باقيه
لانه مطول علم من سائر الروايات وقديتها غيره وحفظه حتى قال ابن التين وقول نوح ايتوا النبى
وهم انما دلهم على ابراهيم عليه الصلاة والسلام و ابراهيم دلهم على موسى عليه الصلاة والسلام
وموسى دلهم على عيسى عليه الصلاة والسلام وعيسى دلهم على نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وذكر الغزالي رحمه الله ان بين ايمانهم من آدم الى نوح الف سنة وكذا الى كل نبى حتى يأتوا نبينا محمدا
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرسل يوم القيامة على منابر والعلماء العاملون على كراسى وهم رؤساء

اهل المحشر ومن يشفع للناس منهم رؤساء اتباع الرسل واول الشفعاء يوم القيامة نبينا محمد صلى الله
صلى الله تعالى عليه وسلم * فان قلت روى ابو الزهراء عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه نبيكم رابع
اربعة جبريل ثم ابراهيم ثم موسى او عيسى ثم نبيكم قلت قال البخاري ابو الزهراء لا يتابع عليه والمشهور
المعروف ان نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اول شافع **ص** حدثنا نصر بن علي بن
نصر اخبرنا ابواحد عن سفيان عن ابى اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قرأ فهل من مذكر مثل قراءة العامة **ش** وجه ذكر هذا هنا مناسبة بينه وبين
قوله في الترجمة في الآية الثانية وتذكرى بآيات الله واصل مذكر من الذكر كما بينه عن قريب
ونصر بن علي بن نصر بن علي الجهضمي الازدي البصري يكنى ابا عمر وابواحد محمد بن عبد الله بن الزبير
ابن عمر بن درهم الزبيرى وسفيان هو الثوري ابواسحق عمر بن عبد الله السبيعي والاسود بن يزيد من الزيادة
التخعي وعبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه * والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن عمر بن
الحوضي وعن مسدد عن يحيى وعن عبد الله عن ابيه وعن محمد عن غندر اربعتهم عن شعبة
وفي احاديث الانبياء ايضا عن محمود بن غيلان وعن خالد بن يزيد عن اسرائيل وعن ابى نعيم عن زهير
وفي التفسير ايضا يحيى عن وكيع واخرجه مسلم في الصلاة عن احمد بن يونس وعن ابن المثنى واخرجه
ابوداود في الحروف عن حفص بن عمر واخرجه الترمذي في القراءات عن محمود بن غيلان واخرجه
النسائي في التفسير عن عمرو بن علي قوله فهل من مذكر واوله قوله تعالى ولقد تركناها آية فهل من مذكر
فكيف كان هذا ويذراى ولقد تركنا السفينة آية عبرة حتى نظرت اليها وائل هذه الامة نظرا وكم
من سفينة كانت بعدها صارت رمادا وقال قتادة القاها الله بارض الجزيرة وقيل على الجودي دهر
طويلا حتى نظرا اليها وائل هذه الامة فهل مذكر متعظ معتبر وخائف مثل عقوبتهم فكيف كان عذابي
ويذراى انذارى استفهام تعظيم لما مضى وتخويف لمن لا يؤمن بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
مثل قراءة العامة يعنى قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالادغام واهمال الدال كما هو القراءة
المشهورة التي يقرؤها السبعة لا بفك الادغام ولا بالمجعة كما قرأ الشواذ قلت اصل مذكر الذي هو
بضم الميم وتشديد الدال المهملة وكسر الكاف مذكر لانه من الذكر بالذال المجعة فنقل ذكر الى باب
افعل فصار اذنكر واسم الفاعل منه مذكر فقلت التاء دال المهملة فصار مذكر بالذال المجعة ثم بالمهملة
فابذلت المجعة دال المهملة ثم ادغمت الدال في الدال فصار مذكرا وقال الفراء حدثني الكسائي عن اسرائيل
والعزمي عن ابى اسحق عن الاسود فقال قلنا لعبد الله فهل من مذكر او مذكر يعنى بالذال المهملة او بالذال
المجعة فقال اقرأنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالذال يعنى بالمهملة **ص** باب * وان
الياس بن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون ادعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب آبائكم
الاولين فكذبوه فانهم لحضرون الاسباد الله المخلصين وتركنا عليه في الاخرين سلام على الياسين
انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين **ش** **ص** اى هذا باب معقود فيه قوله تعالى وان
الياس الى آخره الياس هو ابن تسي بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران قاله ابن اسحق وعن ابن
عباس الياس بن ياسين بن العيزار بن هرون وبه قال مقاتل وحكى الثعلبي عن ابن مسعود ان الياس هو
ادريس كما ان يعقوب هو اسرائيل قال عكرمة وكذا في مصحف ابن مسعود وان ادريس لمن المرسلين
وقيل هو بنى من انبياء نبي اسرائيل وعن ابن عباس هو عم اليسع وقال آخرون بعثه الله الى بنى اسرائيل

بعد مهلك حزقيل وقال وهب ان الله لما قبض حزقيل وعظم في بني اسرائيل الاحداث ونسوا ما كان
من عهد الله اليهم حتى نصبوا الاوثان وعبدوها فبعث الله اليهم الياس رسولا وكان الياس مع ملك
من ملوك بني اسرائيل اسمه اجاب وله امرأة اسمها ازيل وكان يسمع منه ويصدقه وكان بنو اسرائيل
قد اتخذوا صفا يقال له بعل وقال ابن اسحق سمعت بعض اهل العلم يقول ما كان بعل الامراة يعبدونها
من دون الله فجعل الياس يدعوهم الى الله وهم لا يسمعون منه شيئا الا ما كان من ذلك الملك ثم انه قال يوما
لالياس والله ما اري ما تدعوا اليه الا باطلا والله ما ادرى فلانا وفلانا فعدد ملوكا مثله من ملوك بني اسرائيل
متفرقون بالشام يعبدون الاوثان الاعلى مثل ما نحن عليه يا كلون ويشربون ما ينقص دنياهم
فيرحمون ان الياس استرجع ثم رفضه وخرج عنه وفعل ذلك الملك ما فعل اصحابه من عبادة الاوثان
فقال الياس اللهم ان بني اسرائيل قد ابوا الا الكفر فذكر لي انه اوحى اليه انا جعلنا امرارزاقهم بيدك
حتى تكون انت الذي تأذن لهم في ذلك فقال الياس اللهم امسك عنهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين
حتى هلكت المواشي والهوام والشجر ولما دعا عليهم استحق شفقة على نفسه منهم فكان حيث ما كان
وضع له رزق وكاتوا اذا وجدوا ريح الخبز في مكان قالوا لقد دخل الناس هذا المكان فيطلبونه ويلقى
اهل ذلك المنزل منهم ثم انهم استأذنوا الله في الدماء لهم فأذن له فجاءهم فقال ان كنتم تهيئون ان الذي
ادعوكم اليه هو الحق وانكم على باطل فاخرجوا اوثانكم وما تعبدون واجاروا اليهم فان استجابوا
لكم فهو كما تقولون وان هي لم تفعل علم انكم على باطل وادعو الله تعالى ان يفرج عنكم ما اتم فيه
قالوا انصفت فخرجوا بأوثانهم فدعوها فلم تستجب لهم فمروا ما هم عليه من الضلالة ثم سألوا الياس
الدماء فدعا ربه قال فطروا بساعتهم فحسنت بلادهم فلم يترفوا ولم يرجعوا واقاموا على اخبث ما كانوا
عليه فدعا الله تعالى ان يقبضه فكساه الریش والبسه النور وقطع عنه لذة الطعام والمشرب فكان
انسبا ملكيا ارضيا سماويا بطير مع الملائكة وذكر الحاكم عن انس ^{مصحفاته} اجتمع مع سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض السفرات وخالفه ابن الجوزي في تصحيحه قوله اذ قال اي اذ كر حين
قال الياس لقومه الاتقون عذاب الله بالايمان به قوله اذ دعون بعلاى تعبدون بعلاوه هو اسم لصنم كان لهم
يعبدونه فلذلك سميت مدينتهم بعلبك وقال مجاهد وعكرمة وقتادة والسدي البعل الرب بلغة اهل اليمن
وهي رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وكان من ذهب طوله عشرون ذرا طوله اربعة اوجه
قتلوا به وعظموه وله اربعمائة سادن جعلوهم انبياء فكان ابليس لعنه الله تعالى يدخل في جوفه
و يتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم اهل بعلبك من بلاد الشام
قوله وتذرون اي تتركون الله احسن الخالقين فلا تعبدون الله ربكم قرأ حزة والكسائي وخلف ويعقوب
الله بالنصب وينصبون ربكم ورب آبائكم على البدل والباقون رفعها على الاستيناف قوله فكذبوه
اي الياس قوله فانهم لمحضرون في العذاب والنار الاعباد الله المخلصين من قومه فانهم نجوا من
العذاب قوله سلام على الياسين * قرأ ابن عامر ونافع ويعقوب آل ياسين بالمد والباقون الياسين بالقطع
والقصر فن قرأ آل ياسين بالمد فانه اراد آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اراد آل الياس
وهو البق بسياق الآية ومن قرأ الياسين فقد قيل انها لغة في الياس مثل اسماعيل واسماعيل وميكائيل
وميكائين وقال الزمخشري قرى على الياسين وادريسين وادريس على انها لغات في الياس وادريس
ولعل لزيادة الياء والنون في السريانية معنى وعن بعضهم انه قرى الياس بترك الهزة في الف الياس

ويجعل الالف واللام داخلين على ياس للتعريف ويقولون كان اسمه ياس فدخلت عليه الالف واللام
ص ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان الياس هو ادريس **ش**
ذكره معلقا بصيغة التريض ووصل تعليق عبد الله بن مسعود عبد بن حيد وابن ابي حاتم عنه وتعليق ابن
عباس وصله جري في تفسيره من الضحك عنه واستدل بهذا ابن العربي ان ادريس لم يكن جد النوح
عليه السلام وانما هو من بني اسرائيل لان الياس قد ورد انه من بني اسرائيل واستدل على ذلك ايضا
بقوله عليه السلام للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح
ولو كان من احدا جده لقال له كما قال له آدم و ابراهيم عليهما السلام بالابن الصالح قيل يمكن انه قال
ذلك على سبيل التواضع والتلطف وقد ذكرنا من قريب كيف ساق ابن اسحق نسبة الكريم وفيه
ادريس وهو خنوخ وهو المشهور عند الجمهور **ص** **باب** ذكر ادريس عليه السلام
ش اي هذا باب في بيان ذكر ادريس عليه الصلاة والسلام وقد سقط هذا الباب في رواية ابي ذر
ص وهو جد ابي نوح ويقال جد نوح عليه السلام **ش** اي ادريس جد ابي نوح لان نوحا
ابن لك بن متوشلخ بن خنوخ وهو ادريس قوله ويقال جد نوح هذا ليس بشي لان جد نوح هو متوشلخ
الهم الا اذا اطلق على جد ابي نوح فانه جد نوح مجازا وهذا ليس بموجود في غالب النسخ **ص**
وقول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا **ش** وقول الله مجرور عطفا على ذكر ادريس اي
وفي بيان ذكر قول الله تعالى ورفعناه مكانا عليا اي رفعا ادريس مكانا عليا وهو السماء الرابعة
واستشكل بعضهم بان غيره من الانبياء ارفع مكانا منه وهذا الاستشكل ليس بشي لانه لم يذكر انه اعلى من
كل احد واجاب بعضهم بأن المراد منه انه لم يرفع الى السماء من هو حي غيره ورد بان عيسى عليه الصلاة
والسلام ايضا قد رفع وهو حي قلت هذا الرد موجه على القول الصحيح بأنه رفع وهو حي واما على
قول من يأخذ بظاهر قوله تعالى اني متوفيك ورافعك الى ليرد الرد المذكور **ص** حدثنا عبدان
اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري (ح) وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عنبسة حدثنا يونس
عن ابن شهاب قال انس بن مالك كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى وسلم قال فرج سقف بيتي
وانا بمكة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام ففرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب فمئلى
حكمة واما ما فرغها في صدري ثم اطبقه ثم اخذ بيدي فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جبريل
لخازن السماء افتح قال من هذا قال جبريل قال معك احد قال معي محمد قال ارسل اليه قال نعم فافتح فلما علونا
السماء اذ ارجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى فقال
مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا يا جبريل قال هذا آدم وهذه الاسودة عن يمينه وعن شماله
نسم بنيه فاهل اليمين منهم اهل الجنة والاسودة التي عن شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه
ضحك واذا نظر قبل شماله بكى ثم خرج بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال له خازنها مثل ما قال الاول
فتفتح قال انس فذكر انه وجد في السموات آدم و ادريس وموسى وعيسى و ابراهيم عليهم الصلاة
والسلام ولم يثبت كيف منازلهم غير انه قد ذكر انه وجد آدم في السماء الدنيا و ابراهيم في السادسة
فلما مر جبريل بادريس قال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا ادريس ثم مررت
بموسى فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال هذا موسى ثم مررت بعيسى
فقال مرحبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا قال عيسى ثم مررت بابراهيم فقال

مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قلت من هذا قال ابراهيم قال واخبرني ابن حزم ان ابن عباس
واباحبة الانصاري كانا يقولان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم صرح بي حتى ظهرت
لمستوى اسمع صريف الاقلام قال ابن حزم وانس بن مالك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقرض الله على حسين صلاة فرجعت بذلك حتى امر موسى فقال موسى ما الذي قرض على امك
قلت قرض عليهم حسين صلاة قال فراجع ربك فان امك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعته فوضع
شطرها فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فذكر مثله فوضع شطرها فرجعت الى موسى فاخبرته
فقال راجع ربك فان امك لا تطيق ذلك فرجعت فراجعته فراجعته فراجعته فراجعته فراجعته
لا يبدل القول لدى فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي
ثم انطلق حتى اتى السدرة المنتهى فغشيها الوان لا ادري ما هي ثم ادخلت فاذا هي جنازة التؤلؤ واذا
تراها المسك شي **مطابقته لترجمة في قوله** فلما مر جبريل بادريس وكذلك في قوله وجد
في السموات ادريس وهذا الحديث اخرجه البخاري في اول كتاب الصلاة من طريق واحد عن
يحيى بن بكير عن الهيثم عن يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابوذر يحدث الى آخره
وهنا اخرجه من طريقين **الاول** عن صبدان ولكنه قال قال صبدان بالتعليق هكذا وقع في اكثر
الروايات ووقع في رواية ابي ذر حدثنا صبدان وهو لقب عبدالله بن عثمان وقدم غير مرة عن
عبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري **الطريق الثاني** عن احمد بن صالح
بالتحديث وهو احمد بن صالح ابو جعفر المصري عن عنبسة بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح
الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن خالد سمع محمد بن يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري الى آخره
ومر الكلام فيه هناك مستوفي قوله اسودة جمع السواد وهو الشخص قوله نسمة بنه التسم
بفتح النون والسين المهملة جمع نسمة وهي النفس وابن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي هو
ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري وابو حبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهو المشهور
وقال القاسمي بالياء آخر الحروف وغلطوه في ذلك وقال الواقدي بالنون واختلف في اسمه فقل
فقال ابو زرعة عامر وقل عمرو وقل ثابت وقال الواقدي مالك قوله لمستوى وروى بمستوى
بفتح الواو اي مصعدا قوله حتى اتى السدرة وروى حتى اتى بي السدرة وروى حتى اتى الى
السدرة قوله ثم ادخلت على صيغة المجهول اي ادخلت الجنة وروى باظهار الجنة **ص**
باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هوذا قال يقوم اعبدوا الله الآية شي **م** اي هذا
باب في ذكر قول الله تعالى في بيان ارسال هود عليه السلام الى قوم عاد **وهو** هود بن عبدالله بن
رباح بن خلود بن ماذن هو ص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام قاله قتادة وقال مجاهد هود
ابن طابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل هود بن عبدالله بن جاون الى آخره مثل الاول
وقال ابن هشام هود اسمه مابرو يقال غير بن ارفخشذ ويقال الفخشذ بن سام بن نوح وكان هود
اشبه ولد آدم بآدم خلا يوسف وكان ماذن ثلاثة عشر قبيلة ينزلون الرمل بالدو والدهناء والحوو بار
وبيرين وعمان الى حضرموت الى اليمن وكانت ديارهم اخصب البلاد فلما خطب الله عليهم جعلها
مفاوز وكان سود من تبيلة يقال لهم ماذن هو ص بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وهم عا
الاولى وكانوا عربا يسكنون في المواضع المذكورة وارسل الله تعالى هود اليهم وهو قوله تعالى

والى عاد اخاهم هودا اى وارسلنا الى ماد اخاهم هودا قال الزمخشرى اخاهم واحدا منهم وقال
مقاتل اخوهم فى النسب لافى الدين وكان ماد الذى تسمت القبيلة به ملكهم وكان يعبد القمر وطال
عمره فرأى من صلبه اربعة آلاف ولد وتزوج الف امرأة وهو اول من ملك الارض بعد نوح
عليه السلام وعاش الف سنة ومائتى سنة ولما مات انتقل الملك الى اكبر ولده وهو شديد بن ماد فأقام
خمسائة سنة وثمانين سنة ثم مات فانتقل الملك الى اخيه شجادة بن عاد وهو الذى بنى ارم ذات
العماد وكانت قبائل ماد التى تسمت به قد ملكوا الارض بقوتهم واقتروا وقالوا من اشد مناقرة
فلما كثرت طغيانهم بعث الله اليهم هودا وهو قوله تعالى (والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله
ما لكم من اله غيره ان اتم الامفرون) يعنى تفترون على الله الكذب باتخاذكم الاوثان له شركاء
ص وقوله اذ انذر قومه بالاحقاف الى قوله كذلك نجزي القوم المجرمين ش وقوله
وقوله بالجر عطف على قوله قول الله تعالى واوله واذكر اخا عاد اذا نذر قومه بالاحقاف
وقد جلت النذر من بين يديه ومن خلفه الاتعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم قالوا
اجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا فأتينا بما تعدنا ان كنت من الصادقين قال انما العلم عند الله وابلغكم
ما ارسلت به ولكنى أراكم قوما تجهلون فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا مارض
يمطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها فأصبحوا لا ترى
الامساكنهم كذلك نجزي القوم المجرمين وقوله واذكر يعنى يا محمد * قوله اخا عاد اى فى النسب
لا فى الدين قوله بالاحقاف جمع حقف بكسر الحاء وهو رمل مستطيل مرتفع فيه اعوجاج
من احقوقف الشئ اذا اعوج وعن ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وعن مقاتل
كان منازل عاد باليمن فى حضر موت بموضع يقال لها مهرة اليها تنسب الجمال المهرية وعن
الضحاك الاحقاف جبال بالشام وعن مجاهد هى ارض حمى وعن قتادة ذكر لنا ان عادا كانوا احيا
باليمن اهل رمال مشرفين على البحر بأرض من بلاد اليمن يقال لها الشجر وعن الخليل هى الرمال العظام
وعن الكلبي احقاف الجبل مانصب عليه الماء زمان الفرق كان ينضب الماء ويبقى اثره وقوله النذر
جمع نذير بمعنى منذر * قوله من بين يديه ومن خلفه المعنى مضت المنذرون من بين يديه اى من قبل هود
ومن خلفه والمعنى ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين بعثوا فى زمانه والذين يعيشون بعده كلهم منذرون
نحو اذاره * قوله الاتعبدوا يعنى اذارهم بقولهم ان لاتعبدوا الا الله وحده لا شريك له * قوله انى
أخاف الى آخر الآية كلام هود * قوله قالوا اى قوم هود * قوله لتأفكنا اى لتصرفنا عن آلهتنا الى
دينك وهذا لا يكون * قوله فأتينا خطاب لهود اى هات لنا من العذاب الذى توعدنا به على الشرك
ان كنت من الصادقين فيما تقول * قوله قال اى هودا انما العلم عند الله بوقت مجئ العذاب لا هدى وابلغكم
ما ارسلت به اى الذى امرت بتبليغه اليكم وليس فيه تعيين وقت العذاب ولكنكم جاهلون لاتعلمون
ان الرسل لم يعثوا الامنذرين لامعترضين ولا سائلين غير ما اذن لهم فيه * قوله فلما رأوه اى فلما رأوا
ما يوعدون به قالوا هذا مارض اى صحاب عرض فى افق السماء يمطر لنا منه قال هود بل هو ما استعجلتم به
هى ريح فيها عذاب اليم تدمر اى تهلك كل شئ من نفوس عاد واما اليم باذن ربها * قوله فأصبحوا
لا ترى قرأ عاصم وحجة ويعقوب ترى بضم التاء ورفع مسا كنهم قال انكسأتى معناه لا ترى شئ الا
مسا كنهم وقال الفراء لا ترى الناس لانهم كانوا تحت الرمل وانما ترى مسا كنهم لانها قائمة وقرأ

الباقون بفتح التاء ونصب فسأكنهم على معنى لا ترى يا محمد الامساكنهم قوله كذلك تجزى القوم
 الجرمين اى من اجرم مثل جرمهم وهذا تحذير لشركى العرب * ومختصر قصة هود انه عليه الصلاة
 والسلام لما دعا على قومه ارسل الله الريح عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما اى متتابعة ابتدأت
 غدوة الاربعاء وسكنت فى آخر الثامن واعتزل هود ومن معه من المؤمنين فى حظيرة لا يصيبهم منها
 الا ما يلين الجلود وتلذذ النفوس وعن مجاهد كان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى ولما جاء امرنا
 نجينا هودا والذين آمنوا معه فكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن فى بيته اهلكته
 فى البرارى والجبال وقال السدى لما روا ان الابل والرجال تطير بين السماء والارض فى الهواء
 تبادروا الى البيوت فلما دخلوها دخلت الريح وراءهم فاخرجتهم منها ثم اهلكتهم ثم ارسل الله عليهم
 طيرا سودا فقلتهم الى البحر فالتهم فيه * ثم ان هودا عليه الصلاة والسلام بقى بعد هلاك قومه ماشاء الله ثم
 مات وعمره مائة وخمسون سنة وحكى الخطيب عن ابن عباس انه عاش اربعمائة وستين سنة وكان بينه وبين
 نوح ثمانمائة سنة وستين سنة * واختلفوا فى اى مكان توفى فقيل بارض الشحر من بلاد حضرموت
 وقبره ظاهر هناك ذكره ابن سعد فى الطبقات وعن عبد الرحمن بن سابط بين الركن والمقام
 وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل عليهم الصلاة والسلام
 فى تلك البقعة وقيل بجامع دمشق فى حائط القبلة يزعم بعض الناس انه قبر هود والله اعلم وقال
 ابن الكلبي لم يكن بين نوح وابراهيم من الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا هود وصالح **ص**
 فيه عن عطاء وسليمان عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى فى
 هذا الباب روى عن عطاء بن ابي رباح ووصل هذا التعليق البخارى فى باب ما جاء فى قوله وهو الذى
 ارسل الرياح من مكى بن ابراهيم عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحديث قوله وسليمان اى وعن سليمان بن يسار عن عائشة ووصل هذا التعليق فى تفسير سورة
 الاحقاف وقال حدثنا احمد بن وهب اخبرنا عمرو بن ابا النضر حدثه عن سليمان بن يسار عن
 عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضاحكا
 حتى ارى منه لهواته الحديث **ص** * باب * قول الله عز وجل واما اعداؤهم فاهلكوا بريح
 صرصر شديدة مائة قال ابن عيينة عنت على الخزان مخرها عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما
 متتابعة فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية اصولها فهل ترى لهم من باقية بقية **ش** *
 اى هذا باب فى بيان تفسير قول الله تعالى واما اعداؤهم فاهلكوا بريح صرصر مائة مخرها عليهم سبع
 ليال وثمانية ايام حسوما فترى القوم فيها صرعى كأنهم اعجاز نخل خاوية فهل ترى لهم من باقية
 قوله واما اعداؤهم عطف على ما قبله وهو قوله فاما اعداؤهم فاهلكوا بالطاغية وقصة ما مرت
 فى الباب السابق وقد فسر البخارى الصرصر بقوله شديدة مائة ومائة من عتبتوا عتوا
 اذا جاوز الحد فى الشئ ومنه العاتى وهو الذى جاوز الحد فى الاستكبار قوله قال ابن عيينة اى
 سفيان بن عيينة عنت اى الريح على الخزان بضم الخاء جمع خازن وهم الملائكة المؤكلون بالريح يعنى
 عنت عليهم فلم تطعمهم وجاوزت المقدار وقيل عنت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن وعن ابن
 عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما ارسل الله تعالى نسمة من ريح الا بمكيال ولا قطرة من مطر
 الا بمكيال الا يوم ما دوى يوم نوح طغى على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل وقيل الصرصر شديدة

الصوت لها صر صرة وقيل صر صر باردة من الصر كأنها التي كرر فيها البرد وكثر فهي تحرق بشدة
بردها قوله سخرها يعني أرسلها وسلطها عليهم والتفسير استعمال الشيء بالاعتدال قوله حسوما
فسره البخاري بقوله متابعة وكذا فسره أبو عبيدة وقال الضحاك كاملة لم تفتّر عنهم حتى افترقهم وقال
عطية شوما كأنها حسمت الخير من أهلها وقال الخليل قطع الدابرهم والحسم القطع والمنع ومنه حسم
الرضاع وقال النضر بن شميل حسمهم قطعهم وانتصاب حسوما على الحال قال الزمخشري اما جمع
حاسم كشهود جمع شاهد واما مصدر كالكفور والشكور فان كان جمعا يكون حالا يعني حاسمة وان كان
مصدرا يكون منصوبا بفعل مضمر أي يحسم حسوما بمعنى يستأصل استيصالا أو يكون صفة كقولك
ذات حسوم أو يكون مفعولا له أي سخرها عليهم للاستيصال قوله فترى القوم فيها أي في تلك الأيام
والهالي وقيل في الريح وقيل في بيوتهم قوله صرعى جمع صريع يعني ساقط قوله كأنهم ابحاز نخل
أي جذوع نخل وقيل اصول نخل وهو ما بقي على المكان بعد قطع الجذع قوله خاوية أي ساقطة
وشبههم بابحاز نخل لعظم اجسامهم قيل كان طولهم اثني عشر ذراعا وقال أبو حنيفة طول كل رجل
منهم كان سبعين ذراعا وعن ابن عباس ثمانين ذراعا وقال الكلبي كان أطولهم مائة ذراع واقصرهم
ستين ذراعا وقال وهب بن منبه كان رأس أحدهم مثل القبة العظيمة وكان عين الرجل تفرخ فيها السباع
وكذلك مناخرهم وقيل خاوية خالية الاصوات من الحياة وقيل خاوية من الاحشاء لان الريح
اخرجت ما في بطونهم قوله فهل ترى لهم من باقية أي من بقية أو من نفس باقية وقيل الباقية مصدر
كالعاقبة أي فهل ترى لهم من بقاء **ص** حدثنا محمد بن جرير حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد
عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن جرير بن البرد الناجي السامي البصري مات سنة ثلاث عشرة
وما تين والحكم بفتحين ابن عتيبة مصغر حبة الباب والحديث مضي في كتاب الاستسقاء في باب قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا فانه اخرجته هناك عن مسلم عن شعبة عن الحكم
إلى آخره نحوه **ص** قال وقال ابن كثير عن سفيان عن أبيه عن أبي ثمر عن أبي سعيد رضي الله
تعالى عنه قال بعث علي رضي الله تعالى عنه إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذهبية فقسمها بين
الاربعة الاقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشعي وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي ثم احد بن نبهان
وعلقمة بن علاثة العامري ثم احد بن كلاب فغضبت قريش والانصار قالوا يعطي صنابا اهل نجد
ويدعونا قال انما تألفهم فاقبل رجل فائر العينين مشرف الوجنتين تأتي الجلين كثر اللحية مخلوق فقال
اتق الله يا محمد فقال من يطع الله اذا عصيت يأمنني الله على اهل الارض فلا تأمنوني فساله رجل قتله احسبه
خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه فغضه فلما ولي قال ان من ضئضئى هذا أو في عقب هذا قوم يقرؤون القرآن
لا يجاوز حناجرهم يرقون من الدين مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل
الاوثان لئن انا ادركتهم لاقتلهم قتل عاد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله لاقتلهم قتل عاد فان
قلت كيف المطابقة وعاد اهلكوا برح صر صر قلت التقدير كقتل عاد والتشبيه لا عموم له والغرض منه
استيصالهم بالكلية كاستيصال عاد لان الاضافة في قتل عاد إلى المفعول **ص** فان قلت اذا كان من الاضافة
إلى الفاعل يكون المراد القتل الشديد القوي لانهم كانوا مشهورين بالشدة والقوة وعلى التقديرين
المراد استيصالهم بأي وجه كان وليس المراد التعيين بشيء **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول

ابن كثير ضد القليل وهو محمد بن كثير ابو عبد الله العبدى البصرى والثانى سفيان الثورى الثالث ابو سعيد بن مسروق بن حبيب الثورى الكوفى الرابع ابن ابي نعم بضم النون وسكون العين المهملة الجعلى واسم الابن عبد الرحمن ابو الحكم الجعلى الكوفى العابد وكان من عباد اهل الكوفة ممن يصبر على الجوع الدائم اخذه الحجاج ليقتله وادخله بيتا ظما وسد الباب خمسة عشر يوما ثم امر بالباب فتح ليخرج ويدفن فدخلوا عليه فاذا هو قائم يصلي فقال له الحجاج سر حيث شئت واما اسم ابى نعم فما وقعت عليه الخامس ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك بن سنان الانصارى وذكر تعدد موضعه ومن اخرجه فيه اخرجه البخارى ايضا فى التفسير عن محمد بن كثير مختصرا وفى التوحيد بتامه عن قبيصة بن عقبة وفى التوحيد ايضا عن اسحق بن نصر وفى المغازى عن قتبية واخرجه مسلم فى الزكاة عن قتبية به وعن هناد بن السرى وعن عثمان بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فى السنة عن محمد بن كثير به واخرجه النسائى فى الزكاة وفى التفسير عن هناديه وفى المحاربة عن محمود بن ضيلان وذكر معناه قوله قال وقال ابن كثير اى قال البخارى وقال محمد بن كثير كذا روى هنا معلقا ورواه فى تفسير برادة بقوله حدثنا محمد بن كثير فوصله لكنه لم يسقه بتامه وانما اقتصر على طرف من اوله وابن كثير هذا هو احمد مشايخ البخارى روى عنه فى الكتاب فى مواضع وروى مسلم عن عبد الله الداريمى عنه من اخيه حديثا فى الرؤيا قوله بذهبية بالتصغير قال الخطابي انما اشها على نية القطعة من الذهب وقد يؤث الذهب فى بعض اللغات وقال ابن الاثير قيل هو تصغير على اللفظ وفى رواية مسلم بعث على رضى الله تعالى عنه وهو باليمن بذهبية فى تربتها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووى هكذا هو فى جميع نسخ بلادنا بذهبية بفتح الذال وكذا نقله القاضى عن جميع رواة مسلم عن الجلودى قال وفى رواية ابن ماهان بذهبية على التصغير وقال ابن فرقول قوله بعث بذهب كذا الرواية عن مسلم صندا اكثر شيوخنا ويقال الذهب يؤث والمؤث الثلاثى اذا صغر الحق فى تصغيره الهاء نحو فريسة وشميسة قوله قسمها بين الاربعة اى بين اربعة انفس وفى رواية مسلم قسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة نفر قوله الاقرع بن حابس يجوز بالرفع والجراما الرفع فعلى انه خبر مبتدا محذوف اى احدهم الاقرع واما الجر فعلى انه وما بعده من المعطوف بدل من الاربعة او بيان والاقرع بفتح الهمزة وسكون القاف وبالراء وبالعين المهملة ابن حابس بالحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالسین المهملة ابن عقّال بن محمد ابن سفيان بن مجاشع المجاشعي الدارمي احد المؤلفين قلوبهم قال ابن اسحق الاقرع بن حابس التميمي قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عطارد بن حاجب فى اشراف بني تميم بعد فتح مكة وقد كان الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن شهدا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتح مكة وحنيئا والطائف وقال ابن دريد اسم الاقرع فراس وفى التوضيح بخط منصور بن عثمان الخلابورى الصواب حصين وقال ابو عمر فى باب الفاء من الاستيعاب فراس بن حابس اعظمه من بني العنبر قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى وفد بني تميم وفى التوضيح فى كتاب لطائف المعارف لابي يوسف كان الاقرع اصم مع قرعه وعوره وفى الكامل كان فى صدر الاسلام سيد خندف وكان محله فيها محل عينه بن حصن فى قبس وقال المرزبانى هو اول من حرم القمار وكان يحكم فى كل موسم وقال الجاحظ فى كتاب العرجان انه كان من اشرفهم واحدا الفرسان الاشراف سائر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرجعه من فتح مكة وقال ابو عبدة كان امير الرجل اليسرى قتل باليرموك سنة ثلاث عشرة مع عشرة من بني

وقال ابن دريد استعمله عبيد الله بن عامر بن كرز على جيش اتفذه الى خراسان فاصيب بالجوزجان
 قوله الحنظلي ثم الجعاشي الحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم والجعاشي نسبة الى جعاش
 ابن دهم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم قوله وعيينة بن بدر اي الثاني من الاربعة عيينة
 مصفر عيينة ابن بدر وفي مسلم عيينة بن حصن قلت بدر جده وحصن ابوه ففي رواية البخاري ذكره
 منسوباً الى جده وفي رواية مسلم ذكره منسوباً الى ابيه حصن بن بدر بن عمر بن حويرثة بن لؤذان بن
 ثعلبة بن عدي بن فزارة بن ذبيان بن بغيض بن ريث بن غطفان قوله الفزاري بفتح الفاء وتخفيف
 الزاي وبالراء نسبة الى فزارة المذكورة في نسبه وفي التوضيح عيينة اسم حذيفة بن حصن بن حذيفة
 ابن بدر ولقب عيينة لانه طعن في عينه وكنيته ابو مالك اسلم قبل الفتح وارتد مع طلحة بن خويلد وقاتل
 معه وتزوج عثمان بانيته وهو عريق في الرياسة وهو المقول فيه الاحق المطامع قوله وزيد الطائي
 وفي مسلم وزيد الخير الطائي ثم احديني نهبان قال النووي قال في هذه الرواية زيد الخير الطائي كذا
 هو في جميع النسخ الخير بالراء وقال في رواية زيد الخيل باللام وكلاهما صحيح يقال بالوجهين كان
 يقال له في الجاهلية زيد الخيل فسماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد الخير لانه لم يكن في العرب اكثر
 من خيله وقال ابو عبيد وكان له شعر وخطابة وشجاعة وكرم توفي لما انصرف من عند رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بالحج وقيل توفي في آخر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقال ابو عمر زيد الخيل
 هو زيد بن مهمل بن زيد بن منهب الطائي قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع
 وسماه رسول الله عليه السلام زيد الخير واقطع له ارضين في ناحيته يكنى ابا منذر وفي كتاب ابي الفرج
 توفي بماء الحرم يقال له فردة وقيل لما دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرح له متكافاً عظمت
 ان يتكى عليه بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرده فامده ثلاثاً وعلمه دعوات كان يدعو
 بها فيعرف بها الاجابة ويستسقى فيسقى وقال يا رسول الله اعطني مائة فارس اغزو بهم على الروم فلم
 يلبث بعد انصرافه الا قليلا حتى حم ومات وكان في الجاهلية اسرا من بن الطفيل وجزنا صيته ثم اعتقه
 وقال ابن دريد وكان لا يدخل مكة الا معتمدا من خيفة النساء عليه قوله ثم احديني نهبان بفتح النون
 وسكون الباء الموحدة نهبان هو ابن اسودان بن عمرو بن القوث بن طي قال الرشاطي من بني نهبان
 من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن مهمل بن زيد بن منهب بن عبد رضا بن مختلس
 ابن ثوب بن مالك بن نابل بن اسودان بن نهبان كان من اجل الناس واتهم ولما قدم على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال له من انت قال انا زيد الخيل قال انت زيد الخير قوله وعلقمة بن علاثة
 بضم العين المهملة وتخفيف اللام وبالثاء المثناة ابن عوف الاحوص بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن
 عامر بن صعصعة كان من اشرف قومه حليماً قاعلاً ولم يكن فيه ذلك الكرم وارتد لما رجع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الطائف ثم اسلم ايام الصديق رضي الله تعالى عنه وحسن
 اسلامه واستعمله عمر رضي الله تعالى عنه على حوران فأت بها قوله العامري نسبة الى عامر بن
 صعصعة بن مالك بن بكر بن هو ازن بن منصور بن عكرمة بن حفضة بن قيس بن خيلان قوله
 ثم احديني كلاب هذا هو المذكور الآن هو كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن
 بكر بن هوازن الى آخر ما ذكرناه قوله فغضبت قريش والانصار وليس في رواية مسلم
 والانصار قوله صناديد اريد بهم الرؤساء وهو جمع صناديد بكسر الصاد قوله ويدعنا بالياء

آخر الحروف وكذلك في قوله يعطى بالياء وفي رواية مسلم اتعطي صناديد نجد وتدعنا بتاء الخطاب في موضعين والهمزة في اتعطي للاستفهام على سبيل الانكار ومعنى تدعنا تتركنا والنجد بفتح النون وسكون الجيم وهو ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان الى العروض وقال ابن دريد نجد بلد العرب وانما سمي نجدا لعلوه عن انخفاض تهامة قوله انما تألفهم من التألف وهو المداراة والائتاس ليثبتوا على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله فأقبل رجل وفي رواية مسلم فجاء رجل هذا الرجل من بني تميم يقال له ذو الخويصرة واسمه حرقوص بن زهير قيل ولقبه ذو الثدي وقال ابن الاثير في كتاب الادواء ذو الثدي احد الخوارج الذين قتلهم على بن ابي طالب رضي الله عنه بمحرورا من جانب الكوفة وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم وآية ذلك ان فيهم رجلا سودا حدى عضديه مثل ثدي المرأة ومثل البضعة يردأ ويقال له ذو الثدي ايضا وذو الثدي وهو حبشي واسمه نافع قوله فآثر العينين اي طارت عيناه فدخلتا وهو ضد الجاحظ وقال الكرمانى فآثر العينين اي داخلتين في الرأس لاصتقتين بقعر الحديقة قوله مشرف الوجنتين اي غليظهما ويقال اي ليس بسهل الخدود قد اشرفت وجنتاه اي علتنا واصله من الشرف وهو العلو والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وقيل لحم الجلد وكل واحدة وجنة فاذا عظمتا فهو موجن والوجنة مثلثة الواو حكاه يعقوب وبالألف بدل الواو فهذه اربع لغات وقال ابن جنى ارى الرابعة على البدل وفي الجيم لغتان قحما وكسرها حكاهما في البارع من كراع والاسكان هو الشايع فصارت ثلاث لغات في الجيم وقال ثابت هما فوق الخدين اذا وضعت يدك وجدت حجم العظم تحتها وجمعه ثوء وقال ابو حاتم هو مانتى من لحم الخدين بين الصدفين وكنى الالف قوله نأتى الجيين اي مرتفعه وقيل مرتفع على ما حوله وقال النووي الجيين جانب الجهة ولكل انسان جيينان يكنفان الجهة قوله كثر اللحية يعني كثير شعرها غير مسبلة والكث بفتح الكاف وقال ابن الاثير الكثافة في اللحية ان تكون غير دقيقة ولا طويلة وفيها كثافة يقال رجل كثر اللحية بفتح الكاف وقوم كثر بالضم قوله مخلوق وفي مسلم مخلوق الرأس وفي الكامل للبرد رجل مضطرب الخلق اسود وانه يكون لهذا ولاصحابه نبأ وفي التوضيح وفي الحديث انه لا يدخل النار من شهد بدرا ولا الحديبية حاشا رجلا معروفا منهم قيل هو حرقوص ذكره شيخنا العمري وفي التعليق انه اصول الخوارج قوله من يطعم الله اذا عصيت اي اذا عصيته وفي مسلم من يطعم الله ان عصيته قوله فسأله رجل قتله اي فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل قتل هذا القاتل قوله احسبه اي اظن ان هذا السائل هو خالد بن الوليد كذا جاء هنا على الحساب وجاء في الصحيح انه خالد من غير حساب وفي رواية اخرى انه عمر بن الخطاب ولاتنافي في هذا لانهما كانهما سالا جميعا قوله فنعاه اي منع خالدا عن القتل وذلك لثلاث يتحدث الناس انه يقتل اصحابه فهذه هي العلة وسلك معه مسلكه مع غيره من المناققين الذين آذوه وسمع منهم في غير موطن ماكرهه ولكنه صبر استبقاه لانقيادهم وتأليف الغيرهم حتى لا ينقروا قوله من ضئضئ بكسر الضادين المعجمتين وسكون الهمزة الاولى وهو الاصل والعقب وحكى اهما لهما عن بعض رواة مسلم فيما حكاه القاضي وهو شائع في اللغة وقال ابن سيده الضئضئ والضؤضؤ الاصل وقيل هو كثرة النسل وقال في الممثلة الضئضئ والضئضئ كلاهما الاصل عن يعقوب وحكى بعضهم ضئضئ بوزن قنديل حكاه ابن الاثير وقال النووي قالوا الاصل الشئ اسماء كثيرة منها الضئضئ بالمعجمتين والمهملين والنجار بكسر النون والنحاس والسنخ بكسر السين واسكان النون وبهاء معجمة والعيص والارومة قوله

حناجرهم جمع حنجرة وهي رأس العليقة حيث تراه ناتشا من خارج الحلق وقال ابن التين معناه لا يرفع في الاعمال الصالحة وقال عياض لا تفقه قلوبهم ولا ينتفعون بما يتلون منه ولا لهم حظ سوى تلاوة الفم وقيل معناه لا يصعد لهم عمل ولا تلاوة ولا تقبل قوله بمرقون من الدين وفي رواية من الاسلام اي يخرجون منه خروج السهم اذا نفذ من الصيد من جهة اخرى ولم يتعلق بالسهم من دمه شيء وبهذا سميت الخوارج المراق والدين هنا الطاعة يريد انهم يخرجون من طاعة الائمة كخروج السهم من الرمية والرمية بفتح الراء على وزن فعيلة من الرمي بمعنى مفعولة فقال الداودي الرمية الصيد المرمي وهذا الذي ذكره صفات الخوارج الذين لا يدينون للائمة ويخرجون عليهم قوله يقتلون اهل الاسلام كذلك فعل الخوارج قوله ويدعون اي يتركون اهل الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جثة ميمولة من جواهر الارض او من الخشب والحجارة كصورة الآدمي يعمل وينصب فيعبده هذا بخلاف الصنم فانه الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما قيل لما خرج اليهم عبدالله بن خباب رسولاً من عند علي رضي الله تعالى عنه جعل يعظمهم فراحدهم بكرة لمعاهد فجعلها في فيه فقال بعض اصحابه تمة معاهد فبهم استعملتها قال لهم عبدالله بن خباب انا ادلكم على ما هو اعظم حرمة رجل مسلم يعني نفسه فقتلوه فأرسل اليهم علي رضي الله تعالى عنه ان اقيدونا به فقلوا كيف نقيدك به وكلنا قتله فقاتلهم على قتل اكثرهم قيل كانوا خمسة آلاف وقيل كانوا عشرة آلاف قوله لئن ادركتهم لاقتلهم قتل عاد قد ذكرنا معناه عند ذكر المطابقة بين الحديث والترجمة ويروي قتل ثمود فان قلت اليس قال لئن ادركتهم وكيف ولم يدع خالداً رضي الله تعالى عنه ان يقتله وقد ادركه قلت انما اراد ادراك زمان خروجهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح واعترض الناس بالسيف ولم يكن هذه المعاني مجتمعة اذ ذاك فيوجد الشرط الذي علق به الحكم وانما اتزل صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكون في الزمان المستقبل وقد كان كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم قول ما يحكم هو في ايام علي رضي الله تعالى عنه فان قلت المال الذي اعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولئك المؤلفة قلوبهم من أي مال كان قلت قال بعضهم من خمس الخمس ورد بأنه ملكه وقيل من رأس الغنيمة وانه خاص به لقوله تعالى قل الانفال لله والرسول ورد بان الآية منسوخة وذلك ان الانصار لما انهزموا يوم حنين فأبى الله رسوله وأمدّه بالملائكة فلم يرجعوا حتى كان الفتح رد الله الغنائم الى رسوله من اجل ذلك فلم يعظم منها شيئاً وطيب نفوسهم بقوله وترجعون برسول الله الى رحالكم بعد ما فعل ما امر به واختار ابي عبيدة انه كان من الخمس لامن خمس الخمس ولا من رأس الغنيمة وانه جائز للامام ان يصرف للاصناف المذكورة في آية الخمس حيث يرى ان فيه مصلحة للمسلمين ولكن ينبغي ان يعلم اولاً ان هذا الذهب ليس من غنيمة حنين ولا خير ولا من الخمس وقد فرقتها كلها **ص** حدثنا خالد بن يزيد حدثنا اسرايل عن ابي اسحق عن الاسود قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ فهل من مدكر **ش** **ص** قد مضى هذا في آخرباب قوله تعالى انا ارسلنا نوحاً الى قومه فانه اخرجه هناك عن نصر بن علي عن ابي احمد عن سفيان عن ابي اسحق الى آخره وهذا اخرجه عن خالد بن يزيد بن الهيثم المقرئ الكاهلي الكوفي عن اسرايل بن بونس بن ابي اسحق السبيعي عن عمرو بن عبدالله والله اعلم **ص** **باب** قصة يأجوج ومأجوج **ش** **ص** اي هذا باب في بيان قصة يأجوج ومأجوج **ص** يأجوج رجل ومأجوج كذلك ابنا يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام كذا ذكره عياض مشتقان من تأجج النار وهي حرارتها سموها بذلك لكثرتهم وشدتهم وهذا على قراءة من همز

وقيل من الأجاج وهو الماء الشديد الملوحة وقيل هما اسمان اعجميان غير مشتقين وفي المنتهى من همزهما
 جعل وزن ياجوج يفعولا من اجمع النار او الظلم وغيرهما وماجوج مفعولا ومن لم يهزمها
 جعلها عجمين وقال الاخفش من همزهما جعل الهمزة اصلية ومن لم يهزمها جعل الالفين
 زائدين يجعل ياجوج فاعولا من يجمت وماجوج فاعولا من يجمت الشيء في فى وقال
 الزمخشري ياجوج وماجوج اسمان اعجميان بدليل منع الصرف قلت العلة في منع الصرف
 العجمة والعلية وهم من ذرية آدم بلا خلاف ولكن اختلفوا فقيل انهم من ولد يافث بن نوح عليه
 الصلاة والسلام قاله مجاهد وقيل انهم جيل من الترك قاله الضحاك وقيل ياجوج من الترك وماجوج
 من الجليل والدبلم ذكره الزمخشري وقيل هم من الترك مثل المغول وهم اشد باسا واكثر فسادا من
 هؤلاء وقيل هم من آدم ولكن من غير حواء لان آدم نام فاحتمل فامترجت نطفته بالتراب فلما انتبه اسف على
 ذلك الماء الذي خرج منه فخلق الله من ذلك الماء ياجوج وماجوج وهم متعلقون بنا من جهة الارب
 دون الام حكاك الثعلبي عن كعب الاخبار وحكاك النووي ايضا في شرح مسلم وغيره ولكن العلماء
 ضعفوه وقال ابن كثير وهو جدير بذلك اذ لا دليل عليه بل هو مخالف لما ذكرنا من ان جميع الناس
 اليوم من ذرية نوح عليه الصلاة والسلام بنص القرآن قلت جاء في الحديث ايضا امتناع الاحتلام
 على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال نعيم بن حاد حدثنا يحيى بن سعيد حدثني سليمان بن عيسى قال
 بلغني انهم عشرون امة ياجوج وماجوج ويا جيج واجيج والغيلان والفسلين والقرانين والقوطنين
 وهو الذي يلتحف اذنيه والقريطين والكنعانيين والدفرانين والجاجونين والانطارنين واليعاسين
 ورؤسهم رؤس الكلاب وعن عبدالله بن عمر باسناد جيد الانس عشرة اجزاء تسعة اجزاء ياجوج
 وماجوج وسائر الناس جزء واحد وعن عطية بن حسان انهم اثنان في كل امة اربعمائة الف امة ليس
 فيها امة تشبه الاخرى وذكر القرطبي مرفوعا ياجوج امة لها اربعمائة امير وكذلك ما جوج صنف منهم
 طوله مائة وعشرون ذراعا ويروى انهم يأكلون جميع حشرات الارض من الحيات والعقارب وكل
 ذي روح من الطير وغيره وليس لله خلق ينمى نماءهم في العام الواحد تداعى الحمام ويعوون عواء
 الكلاب ومنهم من له قرن وذنب وانياب بارزة يأكلون اللحم النية وقال ابن عبد البر في كتاب الامم هم امة
 لا يقدر احد على استقصاء ذكرهم لكثرتهم ومقدار الربع العام مائة وعشرون سنة وان تسعين منها ياجوج
 وماجوج وهم اربعون امة مختلفوا الخلق والقدر وفي كل امة ملك ولغة ومنهم من مشبه وثب وبعضهم
 يغير على بعض ومنهم من لا يتكلم الا همهمة ومنهم مشوهون وفيهم شدة وبأس واكثر طعامهم الصيد
 وربما اكل بعضهم بعضا وذكر الباجي عن عبدالرحمن بن ثابت قال الارض خمس مائة عام منها ثلاث مائة
 بحور ومائة وتسعون ليا جوج وماجوج وسبع للعبشة وثلاث لسائر الناس وروى ابن مردويه
 في تفسيره عن احدين كامل حدثنا محمد بن سعد العوفي حدثنا ابي حدثنا ابي عن ابيه عن
 ابن عباس عن ابي سعيد الخدري قال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر ياجوج وماجوج لا يموت الرجل
 منهم حتى يولد لصلبه الف رجل وباسناده عن حذيفة مرفوعا ياجوج امة وماجوج امة كل امة اربعمائة
 الف رجل لا يموت احدهم حتى ينظر الى الف رجل من صلبه كلهم قد حملوا السلاح الحديث وذكروا نعيم
 ان صنفا منهم اربعة اذرع طولا واربعة اذرع عرضا يكون مشائم نسائم وعن علي رضي الله تعالى
 عنه صنف منهم في طول شبره مخالب وانياب السباع وتداعى الحمام وعواء الذئب وشعور تقويم
 الحر والبرد واذان عظام احدهما وبرة يشتون فيها والاخرى جلدة يصيفون فيها وفي التذكرة

وصنف منهم كالارض طولهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم يفتش اذنه ويلتحف بالآخرى
وياكلون من مات منهم وعن كعب الاحبار ان التين اذا اذى اهل الارض نقله الله تعالى الى
ياجوج وماجوج فجعله رزقهم فيجزونها كما يجزرون الابل والبق ذكره نعيم بن حاد في كتاب
الفتن وروى مقاتل بن حيان عن عكرمة مرفوعا بعثني الله ليلة اسرى بي الى ياجوج وماجوج
فدعوتهم الى دين الله تعالى فابوا ان يجيبوني فهم في النار مع من عصى من ولد آدم وولد ابليس
ص وقول الله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان ياجوج وماجوج مفسدون في الارض ش
وقول الله بالجرح عطفنا على لفظ قصة ياجوج وماجوج وذو القرنين المذكور في القرآن المذكور
في السنة الناس بالاسكندر ليس الاسكندر اليوناني فانه مشرك ووزيره ارسطاطاليس والاسكندر
المؤمن الذي ذكره الله في القرآن اسمه عبدالله بن الضحاك بن معد قاله ابن عباس ونسب هذا القول
ايضا الى علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقيل مصعب بن عبدالله بن قنسان بن منصور بن
عبدالله بن الازد بن عون بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن قحطان وقد جاء في حديث انه
من حبر واهل رومية وانه كان يقال له ابن الفيلسوف لعقله وذكر ابن هشام ان اسمه الصعب بن مراد
وهو اول التباينة وقال مقاتل من حبر وفد ابوه الى الروم فتزوج امرأة من غسان فولدت له ذا القرنين
وقال وهب بن منبه اسمه الاسكندر قلت ومن هنا يشارك هو الاسكندر اليوناني في الاسم وكثير
من الناس يخطئون في هذا ويذهبون ان الاسكندر المذكور في القرآن هو الاسكندر اليوناني وهذا
زعم فاسد لان الاسكندر اليوناني الذي بنى الاسكندرية كافر مشرك وذو القرنين عبد صالح ملك
ملك الارض شرقا وغربا حتى ذهب جماعة الى نبوته منهم الضحاك وعبدالله بن عمرو وقيل كان رسولا
وقال الثعلبي والصحيح ان شاء الله كان نبيا غير مرسل ووزيره خضر عليه السلام فاني يتساويان واختلفوا
في زمانه فقبل في القرن الاول من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة والسلام قاله علي رضي الله تعالى عنه
وانه ولد بأرض الروم وقيل كان بعد نمرود قاله الحسن وقيل انه من ولد اسحق من ذرية العيص
قاله مقاتل وقيل كان في الفترة بين موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام وقيل في الفترة بين عيسى ومحمد
عليهما الصلاة والسلام والاصح انه كان في ايام ابراهيم الخليل عليه السلام واجتمع به في الشام وقيل بمكة
ولما فاته عين الحياة وحظى بها الخضر عليه السلام اغتم غما شديدا فاقن بالموت فأتته بمومة الجنادل
وكان منزله هكذا روى عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل بشهر زور وقيل بأرض بابل وكان قد ترك
الدنيا وتزهد وهو الاصح وقيل مات بالقدس ذكره في فضائل القدس لابي بكر الواسطي الخطيب
وكان عدد ماسار في الارض في البلاد منديوم بعثه الله تعالى الى ان قبض خمسة مائة عام وقال مجاهد
عاش الف سنة مثل آدم عليه السلام وقال ابن عساكر بلغني انه عاش ستا وثلاثين سنة وقيل ثنتين
وثلاثين سنة واختلاف لم يسمي ذا القرنين فمن علي رضي الله تعالى عنه لما دعا قومه لضربوه على
قرنه الايمن فأت ثم بعث ثم دعاهم فضربوه على الايسر فأت ثم بعثه وقيل لانه بلغ قطري الارض
المشرق والمغرب وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل كان ذا صغيرتين من شعر والعرب تسمى
الخصلة من الشعر قرنا وقيل كانت له ذواتان وقيل كان لتاجه قرنان وعن مجاهد كانت صفحتا رأسه من
نحاس وقيل كان في رأسه شبه القرنين وقيل لانه سلك الظلمة والضوء قاله الربيع وقيل لانه اعطى علم الظاهر
والباطن حكاه الثعلبي ص وقول الله تعالى ويسألونك عن ذي القرنين قل سأتلو عليكم

منه ذكرنا انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء سببا الى قوله آتوني زبر الحديد ثم
وقول الله تعالى يا بحر عطفنا على قول الله الاول وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى الى آخره ورواية
ابن نذر الى قوله سببا وساق غيره الآية ثم اتفقوا الى قوله آتوني زبر الحديد وبعد قوله سببا هو
قوله فاتبع سببا حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حنة ووجد عندها قوما قلنا
ياذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذه فيهم حسنا قال امامنا علم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه
هذا بانكر واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا ثم اتبع سببا حتى
اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ثم اتبع
سببا حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا قالوا ياذا القرنين ان يا جوج
ما جوج مفسدون في الارض فهل نجعل لك خرجا على ان تجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكنى فيه
ربي خير فأعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما آتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين
قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا فاسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له
نقبا قوله ويسألونك السائلون هم اليهود سألو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على جهة
الامتحان وقيل سأله ابو جهل واشياعه قوله قل خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
سأتلو عليكم قال الزمخشري الخطاب لاحد الفريقين قوله منه ذكرنا اي من اخباره قوله
انا مكناله في الارض وآتيناه من كل شيء اي من اسباب كل شيء اراده من افراضه ومقاصده
في ملكه ويقال سهلنا عليه الامر في السير في الارض حتى بلغ مشارقها ومغاربها قال علي رضي الله
تعالى عنه سخر الله له السحاب فحمل عليه وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء قوله وآتيناه
من كل شيء سببا اي علما يتسبب به الى ما يريد قاله ابن عباس وقيل علما بالطرق والمسالك فسخرنا
له اقطار الارض كما سخر الريح لسليمان عليه السلام وقيل جعل له في كل امة سلطانا وهيبة وقيل ما يستعين به
على لقاء العدو ووقع في بعض نسخ البخاري بعد قوله سببا طريقا * قوله في عين حنة اي ذات
حانة ومن قرأ حامية فغناه مثله وقيل حارة ويجوز ان تكون حارة وهي ذات حانة * قوله ووجد
عندها قوما اي عند العين او عند نهاية العمارة قوما لباسهم جلود السباع وليس لهم طعام الا ما حرقته
الشمس من الدواب اذا غربت نحوها وما لفظت العين من الحيتان اذا وقعت وعن ابن السائب هناك
قوم مؤمنون وقوم كفرون قوله قلنا ياذا القرنين من قال انه نبي قال هذا القول وحى ومن منع قال
الهام * قوله اما ان تعذب واما ان تتخذه فيهم حسنا قال الزمخشري كانوا كفرة فخير الله تعالى بين ان
يعذبهم بالقتل وان يدعوهم الى الاسلام فاختران دعوة والاجتهاد في استمالتهم فقال اما من دعوته
فابي الالبقاء على الظلم العظيم الذي هو الشرك فذلك هو المعبود في الدارين * قوله امامنا ظلم اي
اشرك * قوله فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه هذا بانكرنا اي منكرنا وقال الحسن كان يطبخهم في القدر
* قوله واما من آمن اي ترك الكفر وعمل صالحا في ايمانه فله جزاء الحسنى اي الجنة * قوله
يسرا اي قولا جيلا * قوله ثم اتبع سببا اي طريقا آخر يوصله الى المشرق * قوله لم نجعل لهم من دونها
اي من دون الشمس سترا لانهم كانوا في مكان لا يستقر عليه البناء وكانوا في اسراب لهم حتى اذا زالت
الشمس خرجوا الى معاشهم وحروثهم وقال الحسن كانت ارضهم على شاطئ البحر على الماء لا يحتمل
البناء فاذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في الماء واذا ارتفعت عنهم خرجوا * قوله كذلك اي كما وجد
قوما عند مغرب الشمس وحكم فيهم وجد قوما عند مطلعها وحكم فيهم كذلك * قوله وقد احطنا

بمالديه اى من الجنود والآلات واسباب الملك * قوله خبرا قال الزمخشري تكثيرا وقال ابن الاثير
الخبر النصيب * قوله ثم اتبع منيا اى طريقا بين المشرق والمغرب * قوله حتى اذا بلغ بين السدين
اى الجبلين وجد من دونهما قوما يعنى امام السد قال الزمخشري القوم الترك * قوله لا يكادون يفقهون
قولا لانهم لا يعرفون غير لغتهم ثم ذكر بقية التفسير فى الفاظ البخارى **ص** واحد زبرة
وهى القطع شى **ص** اى واحد الزبر زبرة وهى القطع وهكذا فسر ابو عبيد فقال زبر
الحديد اى قطع الحديد **ص** حتى اذا ساوى بين الصدفين يقال عن ابن عباس الجبلين والسدين
الجبلين شى **ص** قرأ ابان حتى اذا سوى بتشديد الواو بحذف الالف وقال ابو عبيدة قوله
بين الصدفين اى مابين الناحيتين من الجبلين والصدفين بضمين وقحتين وضمة وسكون وقحة
وضمة قوله يقال عن ابن عباس تعليق بصيغة التريض ووصله ابن ابى حاتم من طريق على
ابن ابى طلحة عن ابن عباس والسدين بضم السين وقحها بمعنى واحد قاله الكسائى وقال
ابو عمرو بن العلاء ما كان من صنع الله فبالصم وما كان بضع الاذى فبالفتح وقبل بالفتح ما رأته
وبالضم ما توارى عنك **ص** خرجا اجرا شى **ص** اشار به الى لفظ خرجا ثم فسر
بقوله اجرا وروى ابن ابى حاتم من طريق ابن جريج عن عطية عن ابن عباس خرجا قال
اجرا عظيما **ص** قال انفخوا حتى اذا جعله نارا قال آتوني افرغ عليه قطرا اصاب رصاحا
ويقال الحديد ويقال الصفر وقال ابن عباس النحاس شى **ص** قال المفسرون حتى مابين الجبلين
بالحديد ونسج بين طبقات الحديد بالخطب والفحم ووضع عليها المنافخ قال انفخوا حتى اذا جعله نارا
اى كالنار من النفخ قال آتوني اى اعطوني افرغ عليه قطرا وفسر البخارى قوله افرغ بقوله اصاب من
صب يصب اذا سكب وذكره بفك الادغام لان المثليين اذا اجتمعا فى كلمة واحدة يجوز فيه الادغام
والفك والادغام اكثر وفسر قطرا بقوله رصا صا وهو بكسر الراء وقحها قوله ويقال الحديد اى
القطر هو الحديد ويقال الصفر اى القطر الصفر بضم الصاد وكسر هاء فى المغرب الصفر النحاس الجيد الذى
تعمل منه الآنية قوله وقال ابن عباس النحاس اى القطر هو النحاس وكذا قاله السدى **ص** فاسطاعوا
ان يظهروه بعلوه اسطاع استعمل من طعت له فلذلك فتح اسطاع يسطيع وقال بعضهم اسطاع يستطيع
وما استطاعوا له نقبا شى **ص** قوله فاسطاعوا اى فاقدروا ان يظهروه اى بعلوه من قولهم ظهرت
فوق الجبل اذا علوته وهكذا فسر ابو عبيدة قوله اسطاع استعمل اشار به الى ان فاسطاعوا الذى هو
بفتح الهمزة وسكون السين بلا تاء مشاة من فوق جمع مفردة اسطاع وزنه فى الاصل استعمل لانه من طعت
بضم الطاء وسكون العين لانه من باب فعل يفعل مثل نصر بنصر ولكنه اجوف واوى لانه من الطوع
يقال طاع له وطعت له مثل قال له وقلت له ولما نقل طاع الى باب الاستفعال صار اسطاع على وزن استعمل
ثم حذفت التاء للتخفيف بعد نقل حركتها الى الهمزة فصار اسطاع بفتح الهمزة وسكون السين
واشار الى هذا بقوله فلذلك فتح اسطاع اى فلاجل حذف التاء ونقل حركتها الى الهمزة قيل
اسطاع يسطيع بفتح الهمزة فى الماضى وفتح الياء فى المستقبل ولكن بعضهم قال فى المستقبل بضم الياء
فن فتح الياء فى المستقبل جعله من طاع يسطيع ومن ضمها جعله من طاع يطوع يقال اطاعه بطيعة فهو مطيع
وطاع له بطوع ويطيع فهو طائع اى اذعن له وانقاد والاسم الطاعة والاستطاعة القدرة على الشئ
قوله وما استطاعوا له نقبا وهو من قوله تعالى بعد قوله فاسطاعوا ان يظهروه ذكره اشارة الى ان
التصرف المذكور كان فى قوله فاسطاعوا ان يظهروه واما قوله وما استطاعوا له نقبا فعلى الاصل من

باب الاستفعال قوله تقيا يعني لم يتمكنوا ان يتقبوا السدم من اسفله اشده وصلابته ولم اشر حارر
هذا الموضع كما ينبغي فالحمد لله على ما اولانا من نعمه **ص** قال هذا رحمة من ربي فاذا جاء وعد
ربي جعله دكا الزقه بالارض وناقة دكا لا سنام لها والد كدالك من الارض مثله حتى صلب من الارض
وتلبد وكان وعدي ربي حقا وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض **ش** هذا اشارة الى السدى
هذا السدر رحمة من الله على عباده ونعمة عظيمة قال الزمخشري اى هذا الاقدار والتمكين من تسويته
قوله فاذا جاء وعدي ربي يعني فاذا دنا يوم القيامة وشارف ان ياتي جعله دكا اى الزقه بالارض يعني جعله
مدكو كما مستوى بالارض مبسوطا وكل ما انبسط بعد الارتفاع قد اندك وقرى دكا بالمدي اى ارضا مستوية
قوله وناقة دكا اى لا سنام لها وكذلك يقال جل ادك اذا كان منبسط السنام قوله والد كدالك من الارض
مثله اى الملقى بالارض المستوى بها وقال الجوهري والد كدالك من الرمل ما تلبد منه بالارض ولم
يرتفع قوله وكان وعدي ربي حقا هذا آخر حكاية قول ذي القرنين قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج
في بعض ابتداء كلام آخر اى وتركنا بعض الخلق يوم القيامة يموج اى يضطرب ويختلط بعضهم في بعض
وهم حيارى من شدة يوم القيامة ويجوز ان يكون الضمير في بعضهم لبأجوج ومأجوج وانهم يموجون
حين يخرجون مما وراء السد من دحين في البلاد وروى يأتون البحر ويشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم
يأكلون الشجر ومن ظفروا به ممن لم يخلص من الناس ولا يأتون مكة والمدينة وبيت المقدس هكذا ذكره
الزمخشري في هذه الآية وروى الترمذي من حديث السدى عن ابي هريرة وفيه فيخرجون على الناس
فيستقون المياه وفي تفسير مقاتل فاذا خرجوا يشرب اولهم دجلة والفرات حتى يمر آخرهم فيقول قد كان
ههنا مرة ماء **ص** حتى اذا فطحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون قال قتادة حدب
الكمة **ش** وفي بعض النسخ قبل هذا باب حتى اذا فطحت الى آخره كلمة حتى حرف ابتداء بسبب
اذا لانها تقتضى جوابا هو المقصود ذكره قبل جوابه واقترب الوجد الحق والواو زائدة نظيره حتى
اذا جاؤها وفتحت ابوابها وقيل جوابه في قوله ياويلنا بعد التقدير قالوا ياويلنا وايست الواو
زائدة وقيل الجواب في قوله فاذا هي شاخصة وقرأ ابن عامر فطحت بالتشديد والباءقون
بالتخفيف والمعنى حتى اذا فطحت سد يأجوج ومأجوج يخرجون حين يفتح السد وهم من
كل حدب اى نشر من الارض وفسره قتادة بقوله حدب الكمة قوله ينسلون اى يسرعون من
النسلان وهو مقاربة الخطى مع الاسراع كشي الذئب اذا بادر والعللان بالعين المهملة مثله **ص**
وقال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت السد مثل البرد المحبر قال رأيت **ش** هذا التعليق
وصله ابن ابي عمر من طريق سعيد عن قتادة عن رجل من اهل المدينة انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يا رسول الله قد رأيت سدا يأجوج ومأجوج قال كيف رأيت قال مثل البرد المحبر طريقه حراء وطريقه
سوداء قال قد رأيت ورواه الطبراني من طريق سعيد عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة ان رجلا اتى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذكر نحوه واخرجه البرار من طريق يوسف بن ابي مریم الخنفي
عن ابي بكرة ان رجلا رأى السد فسأله طولا واخرجه ابن مردويه ايضا في تفسيره من سليمان بن احمد
حدثنا احمد بن محمد بن يحيى حدثنا ابوالجهاير حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة عن رجلين عن ابي بكرة
الثقي ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى قد رأيت معنى السد
فقال كيف هو قال كالبرد المحبر قال قد رأيت قال وحدثنا قتادة انه قال طريقه حراء من نحاس وطريقه

سوداء من حديد قوله مثل البرد بضم الباء هو نوع من الثياب معروف والجمع ابراد وبرودو البردة
الشملة المخططة قوله الصبر بالحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة المفتوحة وهو خط ابيض وخط اسود
واحر قوله قال رأيت اى رأيت صحيحا وانت صادق في ذلك وقال نعيم بن حجاد في كتاب الفتن
حدثنا مسامة بن علي حدثنا سعيد بن بشير عن قتادة قال رجع يارسل الله قد رأيت الردم وان الناس
يكذبوننى فقال كيف رأيت قال رأيت كالبرد المحبر قال صدقت والذي نفسى بيده لقد رأيت ليلة الاسراء
لبنة من ذهب ولبنة من رصاص وقال الحوفي في تفسيره بعدما بين الجبلين مائة فرسخ فلما اخذ
ذو القرنين في عمله حفر له اساسا حتى بلغ الماء وجعل عرضه خمسين فرسخا وجعل خشوه الصخور
وطينه النحاس المذاب فبقى كانه عرق من جبل تحت الارض ثم علاه وشرفه بزر الحديد والنحاس
المذاب وجعل خلاله عرقا من نحاس فصار كانه برد مجبر **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا
الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت
ابى سفيان عن زينب ابنة جمحش رضى الله تعالى عنهن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها
فرما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
وحلق باصبعه الابهام والى تليها قالت زينب ابنة جمحش فقلت يارسل الله انه لك وفيما الصالحون قال نعم
اذا كثر الخبث **ش** **مطابقته للترجمة ظاهرة (ذكر رجاله)** وهم ثمانية **الاول** يحيى بن بكير وهو
يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي **الثاني** الليث بن سعد رضى الله تعالى عنه **الثالث**
عقيل بضم العين ابن خالد مولى عثمان بن عفان **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى **الخامس**
عروة بن الزبير بن العوام **السادس** زينب بنت ابي سلمة عبد الله بن عبد الاسد الخزومي ربيعة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اخت عمر بن ابي سلمة وامهما ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **السابع**
ام حبيبة واسمها رملة بنت ابي سفيان واسمها صخر بن حرب بن امية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الثامن زينب ابنة جمحش بن رباب ام المؤمنين زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر لطائف**
اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في خمسة
مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه واليثة مصريان وان عقيل ايلي والبقية مديون وفيه
ثلاث صحايات يروى بعضهن عن بعض وهونادر واندر منه ما في احدي روايات مسلم اربع من الصحايات
وهوانه روى اولا وقال حدثني عمرو والثالث حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عروة عن زينب
بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استيقظ من نومه
وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه
وعقد سفيان بيده عشرة الحديث ثم روى وقال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وسعيد بن عمرو الاشعثي
وزهير بن حرب وابن ابي عمر قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى بهذا الاسناد وزادوا في الاسناد عن
سفيان فقالوا عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش **واخرجه الترمذي**
ايضا وقال حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الخزومي وغير واحد قالوا حدثنا سفيان عن الزهرى عن عروة
عن زينب بنت ابي سلمة عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بنت جمحش قال استيقظ رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من نوم محم وجهه وهو يقول لا اله الا الله يردد ثلاث مرات وهو يقول ويل للعرب
من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد عشرة الحديث **واخرجه**

ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان بن عيينة عن الزهري الى آخره نحوه وفيه وعقد يده
عشرة وقال الترمذي قال الحميدي عن سفيان بن عيينة حفظت من الزهري في هذا الاسناد اربع
نسوة زينب بنت ابي سلمة من حبيبة وهما ربييتا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ام حبيبة عن
زينب بنت جحش زوجي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الترمذي ايضا وروى معمر هذا
الحديث عن الزهري ولم يذكر فيه عن حبيبة قلت ذكر ابو عمر في الاستيعاب في كتاب النساء فقال
حبيبة بنت ابي سفيان قال ابان بن صمعة سمع محمد بن سيرين يقول حدثني حبيبة بنت ابي سفيان
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من مات له ثلاثة من الولد لم يزوها غير محمد بن سيرين
ولا يعرف لابي سفيان ابنة يقال لها حبيبة والذي اظنها حبيبة بنت ام حبيبة ابنة ابي سفيان ثم ذكر
ابو عمر الحديث الذي رواه مسلم من طريق سفيان بن عيينة تأكيذا لما قاله ان حبيبة بنت ام حبيبة
وليست بنت ابي سفيان وقال الثوري وحبيبة هذه هي بنت ام حبيبة ام المؤمنين بنت ابي سفيان
ولدتها من زوجها عبدالله بن جحش الذي كانت عنده قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في كتاب الفتن حدثنا مالك بن اسمايل حدثنا ابن عيينة انه
سمع الزهري عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب ابنة جحش انها قالت استيقظ
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم محمرا وجهه وهو يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد
اقرب قبح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفيان تسعين او مائة الحديث
واخرجه ايضا في آخر كتاب الفتن عن ابي اليمان الى آخره وليس فيهما ذكر حبيبة وكذلك اخرجه
في علامات النبوة عن ابي اليمان **(وذكر معناه)** قوله دخل عليها اي على زينب بنت جحش قوله
فرما نصب على الحال وانما دخل عليها على هذه الحالة خشية ان يدركه وقتهم لما فيه من الهرج
وهلاك الدين قوله ويل للعرب كلمة ويل للحزن والهلاك والمشقة من العذاب وكل من وقع
في الهلكة دما بالويل وانما خص العرب لاحتمال انه اراد ما وقع من قتل عثمان بينهم وقيل يحتمل
انه اراد ما سبق من مفسدة يأجوج ومأجوج ويحتمل انه اراد ما وقع من الترك من المفساد العظيمة
في بلاد المسلمين وهم من نسل يأجوج ومأجوج قوله قد اقرب جلة في محل الجرلانه صفة لقوله
من شر قوله من ردم اي من سد يأجوج ومأجوج يقال ردمت الثلة اي سدتها الاسم والمصدر
سواء وذلك انهم يحفرون كل يوم حتى لا يبقى بينهم وبين ان يخرقوا النقب الايسر فيقولون غدا
نأتي فنفرغ منه فيأتون بعد الصبح فيجدونه عاد كهيتته فاذا جاء الوقت قالوا عند المساء غدا ان شاء الله
نأتي فنفرغ منه فينقبونه ويخرجون اخرجه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابي هريرة وحذيفة
وفي تفسير مقاتل يقدون اليه في كل يوم فيعالجون حتى يولد فيهم رجل مسلم فاذا غدا عليه قال لهم المسلم
قولوا باسم الله فيعالجونه حتى يتركونه رقيقا كقشر البيض ويرى ضوء الشمس فيقول المسلم قولوا باسم الله
غدا نرجع ان شاء الله تعالى فنفتحه الحديث قوله وحلق باصبعه الابهام والتي تليها يعني جعل الاصبع
السبابة في اصل الابهام وضمها حتى لم يبق بينهما الا خلل يسير وهو من مواضع الحساب وظاهر
هذا يدل على ان الذي فعل هذا هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في حديث مسلم من طريق
سفيان بن عيينة وعقد سفيان يده عشرة وفي رواية البخاري ايضا في كتاب الفتن وعقد سفيان
تسعين او مائة ويأتي عن قريب في حديث زينب ايضا قبح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل

هذه وحلق اصبعيه والتي تليها الحديث ولم يذ كر شيئا غير هذا ويأتى ايضا في حديث ابى هريرة قال قبح الله من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد بيده تسعين وظاهر هذا ايضا ان الذى عقد هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء في رواية مسلم عن ابى هريرة من طريق وهيب عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عنه وفيه وعقد وهيب بيده تسعين وهذه الرواية تصرح بان العاقد هو وهيب وههنا ثلاثة اشياء الاول في اختلاف العاقد والثاني في اختلاف العدد والثالث ان هذا الحديث يعارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة امية لانكتب ولا نحسب فالجواب عن الاول بما اشار اليه كلام ابن العربي ان نفس العقد مدرج وليس من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما الرواة عبر واغن الاشارة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذه في حديث الباب وغيره وذلك لانهم شاهدوا تلك الاشارة والجواب عن الثاني ما قاله عياض المراد ان التقريب بالتمثيل لاحقيقة التحديد والجواب عن الثالث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا امة الحديث لبيان صورة خاصة معينة قوله انهلك بالنون وكسر اللام على الصحيح ويروى بالضم قوله انكبت قال الكرمانى انكبت بفتح الخاء والباء الموحدة وفسره الجمهور بالفسوق والفجور وقيل المراد الزنا خاصة وقيل اولاد الزنا والظاهر انه المعاصى مطلقا وان انكبت اذا كثرت فقد يحصل الهلاك العام وان كان هناك صالحون انتهى **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قبح الله من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذا وعقد بيده تسعين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ووهيب مصغروهب ابن خالد البصرى يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في الفتن واخرجه مسلم فيه عن ابى بكر بن ابي شيبة **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعمش حدثنا ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله تعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يديك فيقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعين فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد قالوا يا رسول الله وانا ذلك الواحد قال ابشروا فان منكم رجل ومن أجوج ومأجوج الف ثم قال والذي نفسي بيده انى لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا ثلث اهل الجنة فكبرنا فقال ارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة فكبرنا فقال ما اتم في الناس الا كالشجرة السوداء في جلد ثور ابيض او كشجرة بيضاء في جلد ثور اسود **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ومن أجوج ومأجوج واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى وابواسامة حاد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث اخرجه البخارى ايضا في تفسير سورة الحج قوله لبيك مضى تفسيره في التلبية في الحج قوله وسعديك اى ساعدت طاعتك مساعدا بعد مساعدا واسعادا بعد اسعاد ولهذا تثنى وهو من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعديك مفردا قوله والخير في يديك اى ليس لاحد معك فيه شركة قوله اخرج بفتح الهمزة امر من الاخراج قوله بعث النار بالنصب مفعوله وهو بفتح الباء الموحدة وبالطاء المثناة يعنى المبعوث ويقال بعث النار حزبا وهو اخبار ان ذلك العدد من ولده يصيرون الى النار قوله تسعمائة قال الكرمانى بالنصب والرفع قلت وجه النصب على

التميز ووجه الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وفي حديث ابي هريرة من كل مائة تسعة وتسعين
وفي الترمذي مثله عن عمران وصححه وعن انس كذلك اخرجه ابن حبان في صحيحه واكثر ائمة البصرة
على ان الحسن سمع من عمران وعن ابي موسى نحوه رواه ابن مردويه من حديث الاشعث نحوه وعن
جابر نحوه رواه ابو العباس في مقامات التنزيل وفي حديث عمران اني لارجو ان تكونوا شطراهل
الجنة ثم قال اني لارجو ان تكونوا اكثر اهل الجنة قوله فعنده يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها
اي فعند قول الله تعالى عز وجل لا آدم عليه الصلاة والسلام اخرج بعث النار يشيب الصغير من الهول
والشدة فان قلت يوم القيامة ليس فيه حل ولا وضع قلت اختلفوا في ذلك الوقت قيل هو عند زلزلة
الساعة قبل خروجهم من الدنيا فهو حقيقة وقيل هو مجاز عن الهول والشدة يعني لو تصورت الحوامل
هناك لو ضمن حملها كما تقول العرب اصابت امر يشيب منه الولدان قوله رجل روى بالرفع
والنصب اما النصب فظاهر واما الرفع فعلى انه مبتدأ مؤخر ولكن وتقدر ضمير الشأن محذوف
والتقدير فانه منكم رجل وكذا الكلام في الف والفا قوله فكبرنا اي عظمنا ذلك وقلنا الله اكبر
للمرور بهذه البشارة العظيمة وانما ذكر الربع اولاً ثم النصف لانه اوقع في النفس وابلغ في الاكرام
فان تكرار الاعطاء مرة بعد اخرى دال على الملاحظة والاعتناء به وفيه ايضاً جملهم على تجديد
شكر الله وتكبيره وحمده على كثرة نعمه قوله او كشرة تنويح من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او شك
من الراوى وجاء فيه تسكين العين وقسمها فان قلت اذا كانوا كشرة فكيف يكونون نصف اهل الجنة قلت
فيه دلالة على كثرة اهل النار كثرة لانسبة لها الى اهل الجنة والله اعلم **باب** قول الله تعالى
واتخذ الله ابراهيم خليلاً **ش** اي هذا باب في بيان فضل ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام كما
في قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وتام الآية هو قوله تعالى ومن احسن ديناً ممن اسلم وجهه لله
وهو محسن واتبع ملة ابراهيم حنيفاً واتخذ الله ابراهيم خليلاً وسبب تسميته خليلاً ما ذكره ابن جرير
في تفسيره من بعضهم انه اتما سماه الله خليلاً من اجل انه اصاب اهل ناحية جذب فارسل الى
خليل له من اهل الموصل وقيل من اهل مصر ليمتار طعاماً لاهله من قبله فلم يصب عنده حاجته فلما
قرب من اهله مر بمفازة ذات رمال فقال لوملات غرائرى من هذا الرمل لئلا اضم اهل برجوعى
اليهم بغير ميرة وليظنوا اني اتيهم بما يحبون ففعل ذلك فمكول ما في غرائره من الرمل دقيقاً فلما
صار الى منزله تام وقام اهله ففتكوا الغرائر فوجدوا دقيقاً نقياً فمجنوا منه وخبروه فاستيقظ فسألهم
عن الدقيق الذي خبروا منه فقالوا من الدقيق الذي جئنا به من عند خليلك فقال نعم هو من خليلي الله
فسماه الله تعالى بذلك خليلاً وقيل انما سمي خليلاً لشدة محبة ربه عز وجل لما قام له من الطاعة التي يحبها
وبرضاها وقيل جاء من طريق جندب بن عبد الله الجعلى وعبد الله بن عمرو بن العاص وعبد الله بن مسعود
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اتخذني خليلاً كما اتخذ الله ابراهيم خليلاً وقال ابن ابي حاتم
باسناده الى عبد بن عمر قال كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يضيف الناس فخرج يوماً يلتمس انساناً
يضيفه فلم يجد احداً يضيفه فرجع الى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال يا عبد الله ما ادخلك دارى
بغير اذننى قال دخلتها باذن ربها قال ومن انت قال ملك الموت ارسلنى ربي الى عبد من عباده ابشره
بان الله قد اتخذك خليلاً قال من هو فوالله ان اخبرتنى به ثم كان باقصى البلاد لا يتيه ثم لا يرحل له جار حتى
يفرق بيننا الموت قال ذاك العبد انت قال نعم قال فمى ذا اتخذنى ربي خليلاً قال انك تعطى الناس ولا

تسألهم * واختلفوا في نسبه قيل انه ابراهيم بن تارخ بن ناحور بن ساروغ بن ارغو بن طابر بن
شاخ بن قينان بن ارفخشذ بن سام بن نوح حكاه السدي عن اشياخه وقد اسقط ذكر قينان من عمود
النسب بسبب انه كان ساحرا * وقيل ابراهيم بن تارخ بن اسوع بن ارغو بن فالغ بن شاخ بن ارفخشذ
ابن سام بن نوح * وقيل ابراهيم بن آزر بن الناجر بن سارغ بن والغ بن القاسم الذي قسم الارض ابن عير بن
شاخ بن واقد بن فالغ وهو سام * وقيل آزر بن صاروج بن راغو بن فالغ بن ارفخشذ وقال الثعلبي كان اسم
اب ابراهيم الذي سماه ابوه تارخ فلما صار مع عمرو دقيما على خرائط آلهته سماه آزر وقيل آزر اسم صميم وقال ابن
اسحق انه لقب له صيب به ومعناه معوج وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم وقال الجوهري آزر اسم اعجمي
وقال البلاذري عن الشرفي بن القطامي ان معنى آزر السيد المعبود وقال وهب اسم ام ابراهيم نوباذت كنيته
بني سام بن نوح وقال هشام لم يكن بين نوح و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام الا هود وصالح عليهما السلام
وكان بين ابراهيم وهود ستمائة سنة وثلاثون سنة وبين نوح و ابراهيم الف ومائة وثلاثة واربعون سنة وقال
الثعلبي وكان بين مولد ابراهيم وبين الطوفان الف سنة ومائتا سنة وثلاث وستون سنة وذلك بعد خلق
آدم ثلاثا لآلاف سنة وثلاثمائة سنة وسبع وثلاثين وكان مولد ابراهيم في زمن عمرو بن كنعان لعنه الله تعالى
ولكن اختلفوا في اى مكان ولد في قيل بابل من ارض السواد مدينة عمرو قاله ابن عباس ومن يجهل
بكونا محلة بكوفة وعن عكرمة بالسوس وعن السدي بين البصرة والكوفة وعن الربيع بن انس
بكسكر ثم نقله ابوه الى كوتا وعن وهب بجران والصحيح الاول وقال محمد بن سعد في الطبقات كنية
ابراهيم ابو الاضياف وقد سماه الله باسماء كثيرة منها الاواه والحليم والمنيب قال الله تعالى ان ابراهيم حلیم
اواه منيب ومنها الحنيف وهو المائل الى الدين الحق ومنها القانت والشاكر الى غير ذلك قلت هذه
اوصاف له في الحقيقة ومات ابراهيم وعمره هو ابن مائتي سنة وهو الاصح ويقال مائة وخمسة وسبعون
سنة قاله الكلبي وقال مقاتل مائة وتسعون سنة ودفن بالمغارة التي في حبرون وهي الآن تسمى
بمدينة الخليل ومعنى ابراهيم ابراهيم رحيم لرحته الاطفال ولذلك جعل هو وسارة كافلين لاطفال المؤمنين
الذين يموتون الى يوم القيامة وسيأتي عن قريب وقال الجوالبى ابراهيم و ابرهم و ابراهم و ابراهام
ص وقوله ان ابراهيم لاواه حلیم ش وقوله عطف على الجرور في باب قول الله الاواه
على وزفعال للمبالغة فيمن يقول اواه وهو التأوه المتضرع وقيل هو الكثير البكاء وقيل هو الكثير
الدعاء وفي الحديث اللهم اجعلني لك محبنا واواها منيبا وعن مجاهد الاواه المنيب الفقير الموفق وعن
الشعبي الاواه المسبح وعن كعب الاحبار كان اذا ذكر النصارى قال اواه من عذاب الله تعالى
ص وقال ابو ميسرة الرحيم بلسان الحبشة ش وقوله ابو ميسرة ضد المينة واسمه
مرو بن شرحبيل الهمداني الوادعي الكوفي سمع ابن مسعود وعنه ابو وائل شقيق بن سلمة مات
قبل ابي جحيفة في ولاية عبيد الله بن زياد وهذا الاثر المعلق وصله **ك** في تفسيره من
طريق ابي اسحق عنه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا المغيرة بن النعمان
قال حدثني سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انكم
محشورون حفاة عراة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين واول من
يكسى يوم القيامة ابراهيم وان اتاسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول اصحابي فيقال فانهم
ان يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت

فيهم الى قوله الحكيم **شئ** مطابقته لترجمة في قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وسفيان هو الثوري والمغيرة ابن النعمان الثقي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي الوليد وسليمان بن حرب فرقهما وفي الرقاق عن بنادر عن خنذر وفي احاديث الانبياء عن محمد بن يوسف وفيه ايضا عن محمد بن كثير واخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي موسى وبنادر وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه الترمذي في الزهد عن ابي موسى وبنادر به وعن محمود بن غيلان وفي التفسير عن محمود بن غيلان ايضا واخرجه النسائي في الجنائز عن محمود بن غيلان وعن محمد بن المثني وفي التفسير عن سليمان بن عبيد الله **ذكر معناه** **قوله** انكم محشورون جمع محشور من الحشر وهو الجمع وفي رواية مسلم انكم تحشرون بتاء المضارعة على صيغة المجهول **قوله** حفاة جمع خاف وهو خلاف الناعل كقضاة جمع قاض من حفي يحفي حفية وحفاية وامام من حفي من كثرة المشي اذ ارتقت قدمه فهو خفف من الحفا مقصور **قوله** عراة جمع عار من الثياب **قوله** غرلا بضم الغين المجمة جمع اغرل وهو الاقلف وهو الذي لم يحنن وبقيت معه غرلته وهي قلفته وهي الجلدة التي تقطع في الختان قال الازهرى وغيره هو الاغرل والارغل والاقلف بالغين المجمة في الثلاثة والاقلف والاعرم بالغين المجمة وجمع غرل ورجل وغلف وقلف وعرم والغرلة ما يقطع من ذكر الصبي وهو القلفة وبطولها يعرف بخابة الصبي وقال ابو هلال العسكري لا تلتقي الراء مع اللام في العربية الا في اربع كلمات ارل اسم جبل وورل اسم دابة وجرل هو اسم للحجارة والغرلة وقال صاحب التوضيح اهل اربع كلمات اخرى برل الديك وهو الريش الذي يستدير بعنقه وعين اغرل اي واسع ورجل غرل مسترخي الخلق والهزل ولد **قوله** القالى قلت

لغة العرب واسعة واستقصاء هذه المادة متعسر والورل بفحتين دابة مثل الضب والجمع وورلان والجرل بفتح الجيم وفتح الراء وكذلك الجرول والواو للاتفاق بحذف و برل الديك بضم الباء الموحدة وقال الجوهرى برائل الديك عفرته وهو الريش الذي يستدير في عنقه ولم يذكر برلا وقد برأل الديك برألة اذا نفس برأله وعين اغرل بالغين المجمة ورجل غرل بفتح الغين المجمة وكسر الراء مسترخي الخلق بالخاء المجمة **فان قلت** ما فائدة الغلفة يوم القيامة قلت المقصود انهم يحشرون كما خلقوا لاشئ معهم ولا يفقد منهم شئ حتى الغرلة تكون معهم وقال ابن الجوزي لذة جاع الاقلف تزيد على لذة جاع المختون وقال ابن عقيل بشرة خشفة الاقلف موقاة بالقلفة فتكون بشرتها ارق وموضع الحس كمارق كان الحس اصدق كراحة الكف اذا كانت موقاة من الاعمال صلحت للحس واذا كانت بدقصار او نجار خفي فيها الحس فلما اباتوا في الدنيا تلك البضعة لاجله امارها الله ليذيقها من حلاوة فضله قال والسرف في الختان مع ان القلفة معفوماتحتها من النجس انه سنة ابراهيم عليه الصلاة والسلام **فان قلت** روى ابو داود من حديث ابي سعيد انه لما حضره الموت دعا بتياب جدد فلبسها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ورواه ابن حبان ايضا وصححه وروى الترمذي من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انكم تحشرون رجالا وركبانا وتجرون على وجوهكم ففيها معارضة لحديث الباب قلت اجيب بانهم يبعثون من قبورهم في ثيابهم التي يموتون فيها ثم عند الحشر تتناثر عنهم ثيابهم فيحشرون عراة او بعضهم يأتون الى موقف الحساب عراة ثم يكسون

من ثياب الجنة وبعضهم حل قوله يعيشون في ثيابه على الاعمال اي في اعماله التي يموت فيها من خير او شر قال تعالى (و لباس التقوى ذلك خير) وقال تعالى (و ثيابك فطهر) اي عملك اخلصه وروى مسلم عن جابر رضى الله تعالى عنه مرفوعا بعث كل عبد على مامات عليه وحاجه بعضهم على الشهداء الذين امر صلى الله تعالى عليه وسلم بأن يزملوا في ثيابهم ويدفنوا بها ولا يغير شي من حالهم وقالوا يحتمل ان يصكون ابو سعيد سمع الحديث في الشهداء فتأوله على العموم وقال بعضهم ومما يدل على حديث الباب قوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة) وقوله تعالى (كابدأكم تهودون) ولا ملايس يومئذ الا في الجنة وذهب الغزالي الى حديث ابى سعيد واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم بالغوا في اكفان موتاكم فان امتي تحشرون في اكفانهم وسائر الامم حراة رواه ابوسفيان مسندا واجيب عنه على تقدير صحته انه محمول على امتي الشهداء واحتج الغزالي ايضا بما رواه ابونصر الوائلي في الابانة من حديث ابى الزبير عن جابر مرفوعا احسنوا اكفان موتاكم فانهم يتساهون بها ويتزاورون في قبورهم واجيب بأن ذلك يكون في البرزخ كما في نفس الحديث فاذا قاموا اخرجوا كما في حديث ابن عباس الا الشهداء قوله ثم قرأ قوله تعالى كابدأنا اول خلق الآية واولها هو قوله تعالى (يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب) اي يوم نطوى السماء طيا كطي السجل الصحيفة للكتاب المكتوب وعن علي وابن عمر رضى الله تعالى عنهم السجل ملك يطوى كتب ابن آدم اذا رفعت اليه وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما السجل كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنه ايضا السجل يعنى الرجل فعلى هذه الاقوال الكتاب اسم الصحيفة المكتوب فيها قوائمه اول خلق مفعول لقوله نعيد الذى يفسره نعيده الذى بعده والكاف مكفوفة بما والمعنى نعيد اول خلق كابدأناه تشبيها للامادة بالابداء في تناول القدرة لهما على السواء وقيل كابدأناهم في بطون امهاتهم حفاة حراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة نظيرها قوله وعدا مصدر مؤكد لان قوله نعيده عدة للامادة قوله انا كنا فاعلين اي قادرين على ما نشاء ان تفعل وقيل معناه انا كنا فاعلين ما وعدناه قوله واول من يكسى يوم القيامة ابراهيم فيه منقبة ظاهرة له وفضيلة عظيمة وخصوصية كما خص موسى عليه الصلاة والسلام بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم بحده متعلقا بساق العرش مع ان سيد الامة اول من تنشق عنه الارض ولا يلزم من هذا ان يكون افضل منه بل هو افضل من في القيامة ولا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا او المراد غير المتكلم بذلك لان قوما من اهل الاصول ذكروا ان المتكلم لا يدخل تحت عموم خطابه وروى ابن المبارك في رقايقه من حديث عبد الله بن الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه اول من يكسى خليل الله قبطيتين ثم يكسى محمد حلة حبرة عن يمين العرش وفي منهاج الحليمي من حديث عباد بن كثير عن ابى الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه اول من يكسى من حلل الجنة ابراهيم ثم محمد ثم النبيون ثم قال اذا اتى بمحمد اتي بحلة لا يقوم لها البشر لنقاسة الكسوة فكأنه كسى مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام وروى ابو نعيم من حديث ابن مسعود فيه فيكون اول من يكسى ابراهيم فيقول ربنا عز وجل اكسو اخيلى فيؤتى بربطتين يضاوين فيلبسهما ثم يقصد مستقبل العرش ثم يؤتى بكسوتي فالبسها فاقوم عن يمينه مقام ابى بطنى فيه الاولون والاخرون وفي الاسماء والصفات للبيهقي من حديث ابن عباس مرفوعا اول من يكسى ابراهيم حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش ويؤتى بي فاكسى حلة لا يقوم لها البشر

والحكمة في خصوصية ابراهيم عليه الصلاة والسلام بذلك لكونه القى في النار عرياناً وقيل لانه اول
من ليس السمراويل مباغلة في الستر ولا سيما في الصلاة فلما فعل ذلك جوزى بأن يكون اول من يستتر
يوم القيامة قوله وان اتاسا من اصحابي يؤخذ بهم ذات الشمال بكسر الشين ضد اليمين ويراد بها جهة
اليسار قوله فاقول اصحابي الاول خبر مبتدأ محذوف تقديره هؤلاء اصحابي وصحابي الثاني تأكيده
ويروى اصحابي اصحابي ووجه التصغير فيه اشارة الى قلة عدد من هذا وصفهم قوله لن يزالوا
ويروى لم يزالوا وفي رواية مسلم الا وانه سبحانه رجال من امتي يؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب
اصحابي قوله لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم وفي رواية مسلم فيقال لا تدري ما احدثوا بعدك
وقال الخطابي الارتداد هنا التأخير عن الحقوق اللازمة والتقصير فيها قيل هو مردود لان ظاهر
الارتداد يقتضي الكفر لقوله تعالى (ان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم) اى رجعتم الى الكفر والتنازع
وقال بعدا لهم ومصفا وهذا لا يقال للمسلمين فان شفاعته للمذنبين فان قلت كيف خفي عليه حالهم مع اخباره
بعرض امته عليه قلت ليسوا من امته وانما يعرض عليه اعمال الموحدين لا المرتدين والمنافقين وقال ابن التين
يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر من امته قال ولم يرتد احد من امته ولذلك قال على اعقابهم لان
الذي يعقل من قوله المرتدين الكفار اذا اطلق من غير تهديد وقيل هم قوم من جفافة العرب دخلوا
في الاسلام ايام حياته رغبة ورهبة كعينة بن حصين جاء به ابو بكر رضى الله تعالى عنه اسيرا
والاشعث بن قيس فبقيتهما ولم يستتر قهما فعادوا الاسلام وقال النووي المراد به المنافقون
والمرتدون وقيل المزاد من كان في زمنه مسلما ثم ارتد بعده فيناديه لما كان يعرفه في حال حياته من
اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك فان قلت يشكل عليه بعرض الاعمال قلت قد ذكرنا ان الذي يعرض
عليه اعمال الموحدين لا المرتدين ولا المنافقين وقال ابو عمر كل من احدث في الدين فهو من المطرودين
عن الحرم كالخوارج والروافض وسائر اصحاب الاهواء وكذلك الظلمة السرفون في الجور وطمس
الحق والمعلنون بالكبائر قوله فاقول كما قال العبد الصالح وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليهما
قوله وكنت عليهم شهيدا الى آخره وتام هذا الكلام من قوله واذ قال الله يا عيسى ابن مريم ائتني فقلت للناس
الى قوله فالتك انت العزيز الحكيم ومعنى قوله وكنت عليهم شهيدا اى كنت اشهد على اعمالهم حين كنت بين
اظهرهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب اى الحفيظ عليهم والمراقبة في الاصل المراقبة وقيل انت العالم بهم وانت
على كل شئ شهيد اى شاهد لما حضر وخاب وقيل على من عصى واطاع قوله ان تعذبهم ذكر ذلك
على وجه الاستعطاف والتسليم لامره وان تغفر لهم فتوبة كانت منهم لانهم عبادك وانت العادل فيهم
وانت في مغفرتك عزيز لا يمتنع عليك ما تريد حكيم في ذلك **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله
قال اخبرني اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال يلقي ابراهيم اياه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر فترة وغبرة فيقول له ابراهيم عليه الصلاة
والسلام الم اقل لك لا تعصني فيقول ابوه فاليوم لا اعصيك فيقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام
يارب انك وعدتني ان لا تخزبني يوم يعثون فاي خزي اخزي من ابي الابد فيقول الله تعالى اني حرمت
الجنة على الكافرين فيقال يا ابراهيم ما تحت رجلك فينظر فاذا هو بذبح ملتنخ فيؤخذ بقوائمه فيلقى في النار
ش **ص** مطابقته للترجمة في ذكر ابراهيم عليه الصلاة والسلام واسماعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن
ابى اويس واسم ابي اويس عبد الله واخوه عبد الحميد بن ابي اويس يكنى ابا بكر الا صبحى وابن ابي ذئب هو

محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب وأخرجه البخاري أيضا في التفسير عن اسماعيل بن عبد الله قوله
 فترة أي سواد الدخان وفترة أي غبار ولا يرى أو حش من اجتماع الفترة والسواد في الوجه قال
 تعالى (وجوه يومئذ عليها فترة ترهقها فترة) ويقال الفترة الظلمة وفسر ابن التين الفترة بالفترة فعلى هذا
 يكون من باب الترادف قال وقيل الفترة ما يغشى الوجه من كرب وقال الزحاج الفترة الفترة معها سواد
 كالدخان وعن مقاتل سواد وكأبة قوله أن لا تخزني من الأجزاء وثلاثه خزاء يخزوه خزوا يعني
 سأسه وقهره وخزى يخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر أي ذل وهان وقال ابن السكيت معناه وقع
 في بلية وخزى أيضا يخزى خزاية أي استصحب فهو خزيان وقوم خزايا وامرأة خزيا قوله الأبعد أي
 الأبعد من رحمة الله وإنما قال بأفعل التفضيل لأن الفاسق بعيد والكافر أبعد وقيل هو بمعنى الباعد أي
 الهالك من بعد بفتح العين إذا هلك وعلى المعنيين المضاف محذوف أي من خزى أبي الأبعد قوله فإذا
 كلمة مفاجأة قوله بذبح بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المعجمة ذكر الضبع
 الكثير الشعر وقال ابن سيده والجمع اذياخ وذيوخ وذيخة والجمع ذبائح قوله ملتطخ صفة الذئب
 أي ملتطخ بالرجيع أو بالطين أو بالدم وجلت إبراهيم الرأفة على أن يشفع فيه فأرى له على خلاف منظره
 ليتبرأ منه وفي رواية أخرى يوجد بحجرة إبراهيم عليه الصلاة والسلام فانتزع منه إبراهيم
 ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني عمرو بن بكرة حدثه عن كريب مولى
 ابن عباس عن ابن عباس قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيت وجد فيه صورة إبراهيم وصورة
 مريم عليهما الصلاة والسلام فقال اماهم قد سمعوا أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه صورة هذا إبراهيم
 مصور فإله يستقسم ش **مطابقة الترجمة في قوله إبراهيم في الموضعين ويحيى بن سليمان**
 أبو سعيد الجعفي الكوفي نزل مصر وهو من أفراد البخاري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري
 وعمرو هو ابن الحارث المصري وبكير مصغر بكر ابن عبد الله بن الأشج والحديث أخرجه النسائي
 في الزينة عن وهب بن بيان وقد مضى أيضا في كتاب الحج في باب من كبر في نواحي الكعبة فانه
 أخرجه هناك من حديث أيوب عن عكرمة عن ابن عباس وقد مضى الكلام فيه هناك قوله البيت أي الكعبة
 قوله أما بالتشديد قوله هم أي قريش وقسم أما هو قوله هذا إبراهيم أو قسمه محذوف نحو وأما صورة مريم
 فكذا قوله هذا إبراهيم أي هذا صورة إبراهيم قوله فإله يستقسم أبعاد منه في حق إبراهيم لأنه معصوم
 منه والاستقسام طلب معرفة ما قسم له مما يقسم له بالالزام وهي القداح وقيل الاستقسام بالالزام
 هو اليسر وقسمتهم الجزور على الانصباء المعلومة وإنما حرم ذلك لأنه دخول في علم الغيب وفيه
 اعتقاد أنه طريق إلى الحق وفيه افتراء على الله إذ لم يأمر بذلك **ص** حدثنا إبراهيم بن موسى
 أخبرنا هشام عن معمر عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى الصور
 في البيت لم يدخل حتى أمر بها فحيت ورأى إبراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام فقال قاتلهم الله
 والله أن استقسما بالالزام قط ش **مطابقة الترجمة في قوله إبراهيم وهذا طريق آخر في حديث**
 ابن عباس أخرجه عن إبراهيم بن موسى الفراء أبي اسحق الرازي المعروف بالصغير عن هشام بن يوسف
 الصنعاني اليماني عن معمر عن أيوب السخيتاني عن عكرمة قوله فحيت من الحو وهو الازالة وهو على صيغة
 الجھول قوله قاتلهم الله أي لعنهم الله قوله أن استقسما أي ما استقسما وكلمة أن بكسر الهمزة وسكون النون
 نافية **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى سعيد حدثنا عبد الله قال حدثنا سعيد بن أبي سعيد عن

ابيه من ابي هريرة قيل يا رسول الله من اكرم الناس قال اتقاهم فقالوا ليس عن هذا نسألك فقال فيوسف
 نبي الله بن نبي الله بن نبي الله بن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك فقال فمن معادن العرب نسألو نبي
 خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا شي **ش** مطابقتهم لترجمة في قوله خليل الله
 وعلي بن عبد الله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله بن تصغير العبد هو ابن عمر بن
 حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب وسعيد هو المقبري يروي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث
 اخرجه البخاري ايضا هنا عن صدقة بن الفضل وفي مناقب قريش عن محمد بن بشار واخرجه
 مسلم في المناقب عن محمد بن الثني وزهير بن حرب وعبيد الله بن عمر واخرجه النسائي في التفسير عن
 عمر بن علي قوله اتقاهم يعني ائدهم تقوى قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاهم قوله فيوسف
 نبي الله اي فيوسف نبي الله اشرفهم لان معنى الكرم هنا الشرف وذلك من اتقى ربه عز وجل شرف لان
 اتقى تحمله على اسباب العز لانها تبعده عن الطمع في كثير من المباح فضلا عن غيره من المآثم وما ذاك
 الا من اسره هواه وادعى القرطبي انه يخرج من هذا الحديث ان اخوة يوسف ليسوا انبياء اذ لو كانوا
 كذلك لشاركوه في هذه المتبة وفيه نظر لانه ذكره لكونه افضلهم لاسيما على من ادعى رسالته قوله
 ابن نبي الله هو يعقوب بن نبي الله هو اسحق بن خليل الله هو ابراهيم عليهم الصلاة والسلام قوله
 فمن معادن العرب اي اصولهم التي ينسبون اليها ويتفاخرون بها وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات
 المتفاوتة فمنها قابلة لفيض الله على مراتب المعدنيات ومنها غير قابلة له وشبههم بالمعادن لانهم اوعية
 للعلوم كما ان المعادن اوعية للجواهر النفيسة وانما قيد بقوله اذا فقهوا والحال ان كل من اسلم وكان
 شريفا في الجاهلية فهو خير من الذي لم يكن له الشرف فيها لان المعنى ليس على ذلك فان الوضع
 العالم خير من الشريف الجاهل والعلم يرفع كل من لم يرفع وقوله فقهوا بكسر القاف معناه اذا فهموا
 وعلموا وهو من باب علم يعلم اعني بكسر القاف في الماضي وبفتحها في المستقبل واما فقه بضم القاف
 يفقه كذلك فعناه صار فقها طالما والفقه في العرف خاص بعلم الشريعة ويختص بعلم الفروع
ص قال ابواسامة ومعمتر عن عبيد الله بن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ش اشار بهذا التعليق عن ابي اسامة جاد بن اسامة وعن معمتر بن سليمان بن طرخان الى انهما
 خالفوا يحيى بن سعيد القطان في الاسناد حيث لم يرويا الا عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر الا ببحلاف
 يحيى فانه قال عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة **ش** اما التعليق ابي اسامة فان البخاري وصله في قصة يوسف
 عن عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة جاد بن اسامة **ش** واما التعليق معمتر فوصله في قصة يعقوب عن اسحق
 ابن ابراهيم عن المعمتر بن سليمان عن عبيد الله **ص** حدثنا مؤمل حدثنا اسماعيل حدثنا عوف
 حدثنا ابورجاء حدثنا سمرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتاني
 الليلة آتيان فأتينا على رجل طويل لا اكاد ارى رأسه طولا في السماء وانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام
ش مطابقتهم لترجمة في قوله وانه ابراهيم والحديث مضى في آخر كتاب الجنائز مطولا عن
 موسى بن اسماعيل عن جرير بن ابي حازم عن ابي رجاء عن سمرة وهذا اخرجه عن مؤمل بلفظ اسم المفعول من
 التأميل ابن هشام البصري ختن اسماعيل بن علي بن الراوى عنه عن عوف الاصرابي عن ابي رجاء
 عمران العطاردي عن سمرة بن جندب قوله فأتينا اي فذهبنا حتى أتينا **ص** حدثني بيان
 ابن عمرو حدثنا النضر اخبرنا ابن عون عن مجاهد انه سمع ابن عباس وذكر واه الدجال بين عينيه

مكتوب كافر أو (ك ف ر) قال لم اسمعه ولكنه قال أما إبراهيم فأنظروا إلى صاحبكم وأما موسى
فبعد آدم على جبل أحر مخطوم بخلبة كأنى انظر إليه أنحدر في الوادى يكبر **ش** مطابقتها
لترجمة في قوله أما إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف
ابن عمر وأبو محمد البخارى وهو من أفراد والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شمبل
وابن عون هو عبد الله بن عون والحديث مضى في كتاب الحج في باب التلبية إذا أنحدر من الوادى
وهنا تم قوله وذكر والله الدجال إلى قال جل معترضة قوله أو ك ف ر وهذه الحروف
إشارة إلى الكفر والصحيح الذى عليه المحققون أن هذه الكتابة على ظاهرها وإنما كتابة حقيقة
جعلها الله تعالى علامة حسية على بطلانه تظهر لكل مؤمن كاتب أو غير كاتب قوله صاحبكم يريد
به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قوله فبعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة قال الكرمانى
ناقلا عن صاحب التحرير هذا يحتمل معنيين أحدهما أن يراد به جمودة الشعر ضد السبوط والثانى
جمودة الجسم وهو اجتماعه واكتنازه وهذا أصح لأنه في بعض الروايات أنه رجل الشعر قوله
آدم من الأدمية وهو السمرة قوله مخطوم أى مزوم بالخلبة بضم الخاء المجمة وسكون اللام وضعها
وقع الباء الموحدة وهى اليفة قوله أنحدر فعل ماض من الانحدار وهو الهبوط قوله يكبر جملة
فعلية مضارعية وقعت حالا من موسى عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن القرشى عن أبي الزناد عن الأصرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اختن إبراهيم عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم **ش**
مطابقتها لترجمة في قوله إبراهيم عليه الصلاة والسلام وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان والأصرج عبد الرحمن
ابن هرمز والحديث أخرجه البخارى أيضا في الاستبذان عن قتيبة أيضا وأخرجه مسلم في أحاديث
الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتيبة به قوله وهو ابن ثمانين سنة جملة حالية قال عياض جاء
هذا الحديث من رواية مالك والأزاعى وهو ابن مائة وعشرين سنة وماش بعد ذلك ثمانين
سنة إلا أن مالكا ومن تبعه وقفوه على أبي هريرة وقال النووى وهو متأول أو مردود قلت قد
أخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعا وحكى الماوردى أنه اختن وهو بعد سبعين سنة وقال ابن
قتيبة ما ش مائة وسبعين سنة وقد ذكرنا الخلاف فيه فيما مضى عن قريب قوله بالقدوم في رواية
الأصيلي والقاسى بالتشديد وقال الكرمانى روى بتخفيف الدال وتشديدها فقبل آلة النجار
يقال لها القدوم بالتخفيف لا غير وأما القدوم الذى هو مكان بالشام ففيه التشديد والتخفيف فمن رواه
بالتشديد أراد القرية ومن روى بالتخفيف فيحمل القرية والآلة والا كثرون على التخفيف وأرادة
الآلة ونستقصي الكلام فيه عن قريب ولما اختن إبراهيم صار الختان سنة معمولا بها في ذريته وهو
حكم التورية على بنى إسرائيل كلهم ولم يزالوا يختنون إلى زمن عيسى عليه السلام غير طائفة
من النصارى ما جاء في التورية من ذلك وقالوا المقصود غلفة القلب لا غلفة الذكر فتركوا المشروع
من الختان بضرب من الهذيان وهو عند الشافعى واجب وعند أكثر العلماء سنة وإنما يجب بعد البلوغ
ويستحب في السابع ومحلله الفروع **ص** حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب أخبرنا أبو الزناد بالقدوم
مخففة **ش** أبو اليمان الحكم بن نافع الحمصى وشعيب ابن أبي حمزة الحمصى وأبو الزناد عبد الله
ابن ذكوان قوله بالقدوم يعنى روى أبو الزناد بالقدوم حال كونها مخففة الدال وقال القرطبي الذى

عليه اكثر الرواة بالتخفيف يعني بالآلة وهو قول اكثر اهل اللغة في الآلة قال يعقوب الآلة لا تشدد
واعلم ان قوله حدثنا ابو اليمان الى قوله مخففة وقع في غير نسخة من رواية ابى الوقت وغيره بعد قوله
ورواه محمد بن عمرو عن ابى سلمة وفي نسخة وقع مثل ما تراه فلذلك جعلنا متابعة عبد الرحمن بن
اسحق ومتابعة عجلان ورواية محمد بن عمرو لشعب الذي روى عنه ابو اليمان بالتخفيف واما على
تلك النسخ فيكون المتابعان لقتية بن سعيد في كون عمر ابراهيم عليه السلام في ثمانين سنة فيكون
اتفاق هذه الروايات تدل على ان عمره عند اختنانه كان ثمانين سنة وينبغي التنبيه في هذا الموضع
حتى لا يختلط الكلام **ص** تابعه عبد الرحمن بن اسحق عن ابى الزناد **ش** اي تابع
شعيب عبد الرحمن بن اسحق بن عبد الله الثقفي المدني فيه مقال استشهد به البخاري وروى له في الادب
وهذه المتابعة وصلها مسدد في مسنده عن بشير بن الفضل عنه ولفظه اختن ابراهيم بعدما مرت به
ثمانون سنة واختن بالقدم يعني مخففة وقال النووي لم يختلف الرواة عند مسلم بالتخفيف
ص وتابعه عجلان عن ابى هريرة **ش** اي تابع شعيبا او عبد الرحمن بن اسحق
عجلان مولى قاطمة بنت عتبة بن ربيعة القرشي والد محمد بن عجلان يعني في التخفيف وهذه المتابعة
وصلها احمد عن يحيى القطان عن محمد بن عجلان عن ابى عجلان عن ابى هريرة **ص** ورواه محمد بن
عمرو عن ابى سلمة **ش** اي وروى الحديث المذكور محمد بن عمرو عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف ووصل هذا ابو يعلى في مسنده من هذا الوجه ولفظه اختن ابراهيم على رأس ثمانين سنة
واختلف في المراد بالقدم قيل مقبل لبراهيم عليه السلام وقيل هي قرية بالشام وقال الحازمي
المخفف قرية كانت عند حلب وقيل هو اسم مجلس ابراهيم بحلب وقال ثعلب هو اسم موضع وقال
ابن وضاح هو جبل بالمدينة وقال ابن دريد قدوم بالقح والتخفيف ثنية بالشرارة وكذا قال البكري
وحكى البكري عن محمد بن جعفر القوي ان المكان مشدد لا يدخله الالف واللام ومن رواه في
حديث ابراهيم بالتخفيف فانما عنى الآلة وقال القرطبي الذي عليه اكثر الرواة بالتخفيف يعني به
الآلة وهو قول اكثر اهل اللغة وقال الجوهرى القدوم الذي يفتح به مخفف ولا تقول قدوم بالتشديد
وقال ابن السكيت والجمع قدوم **ص** حدثنا سعيد بن تليد الرعيني اخبرنا ابن وهب قال اخبرني
جرير بن حازم عن ايوب عن محمد بن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب
ابراهيم الا ثلاثا (ح) وحدثنا محمد بن محبوب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن محمد بن ابى هريرة
قال لم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين منه في ذات الله عز وجل قوله اني سقيم وقوله
بل فعله كبيرهم هذا وقال بينا هو ذات يوم وسارة اذ اتى على جبار عن الجسارة فقبل له ان ههنا
رجلا معه امرأة من احسن الناس فارسل اليه فقال من هذه قال اخي فاتي سارة فقال يا سارة ليس على وجه
الارض مؤمن غيري وغيرك وان هذا سألني فاخبرته انك اخي فلا تكذبيني فارسل اليها فلما دخلت عليه
ذهب يتناولها يده فاخذ فقال ادعى الله لي ولا اضرك فدعت الله فاطلق ثم تناولها الثانية فاخذ مثلها واشد
فقال ادعى الله لي ولا اضرك فدعت فاطلق فدما بعض حبه فقال انكم لم تأتونى بانسان انما اتيتونى
بشيطان فاخدمها جرفاته وهو قائم يصلي فاقوم ابيده مهيا قالت رد الله كيد الكافر او الفاجر
في نحره واخدمها جبر قال ابو هريرة فتلك امكم يا بنى ماء السماء **ش** مطابقة للترجمة في
قوله لم يكذب ابراهيم وما المقصود الا ذكر ابراهيم فقط واخرجه من طريقين الاول عن سعيد بن تليد
بقح التاء المثناة من فوق وكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو سعيد بن

عيسى بن تليد ابو عثمان الرعيني المصري وهو من افراده يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن جرير بن حازم عن ايوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة والثاني عن محمد بن محبوب ضد مرفوع عن ابي عبد الله البصري الى آخره وهذا الطريق غير مرفوع والحديث في الاصل مرفوع كما في رواية جرير بن حازم وكذا عند النسائي والبرار وابن حبان مرفوع من حديث هشام بن حسان عن ابن سيرين وابن سيرين كان غالبا لا يصرح برفع كثير من حديثه واخرجه البخاري ايضا في النكاح عن سعيد المذکور مرفوعا واخرجه مسلم في القضاة عن ابي الطاهر بن السرح واخرج البخاري هذا الحديث ايضا في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحرابي عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الى آخره وليس فيه قضية الكذب وباقي القضية فيه على اختلاف في المتن زيادة ونقصان قوله الاثلاثا اي الاثلاث كذبات كما في الطريق الثاني وقيل الجيدان يقال بفتح الذال في الجمع لانه جمع كذبة يسكون الذال وهو اسم لصفة لانك تقول كذب كذبة كما تقول ركب ركبة ولو كان صفة لسكن في الجمع وقد استشكل بعضهم هذا الحصر في ثلاث لانه جاء في رواية مسلم من حديث ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يلطم فرفع اليه الذراع الحديث وهو حديث طويل في الشفاعة وفيه اذهبوا الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام الحديث وفيه وذكر كذباته الحديث وفيه وزاد في قصة ابراهيم قال وذكر قوله في الكوكب هذا ربي وقوله لا آلهتهم بل فعله كبيرهم هذا وقوله اني سقيم وجه الاستشكال ان ذكر الكوكب يقتضي ان كذباته اربع وهو يعارض الحصر في حديث الباب وقال بعضهم في معرض الجواب الذي يظهر انه وهم من بعض الرواة فانه ذكر قوله في الكوكب بدل قوله في سارة والذي اتفقت عليه الطريق في ذكر سارة دون الكوكب انتهى قلت لا يحتاج الى نسبة احد الى الوهم لان قوله في الكوكب لا يخلو اما انه كان وهو طفل كما قاله ابن اسحق واما انه كان بعد البلوغ فان كان الاول فلا يعد هذا شيئا لان الطفولية ليست بمحل للتكليف وان كان الثاني فانه انما قال ذلك على طريق الاحتجاج على قومه تنبيها على ان الذي يتغير لا يصلح الربوبية او قاله توبيخا او تهكما بهم وكل ذلك لا يطلق عليه الكذب واما وجه اطلاق الكذب على الامور الثلاثة فهو ما قاله الماوردي اما الكذب فيما طريقه البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون عنه واما في غيره فالصحيح امتناعه فيأول ذلك بانه كذب بالنسبة الى فهم السامعين اما في نفس الامر فلا ذم معنى سقيم اني ساسقم لان الانسان عرضة للاسقام او سقيم بما قدر عليه من الموت او كانت تأخذه الحمى في ذلك الوقت واما فعله كبيرهم فيأول بانه اسند اليه لانه هو السبب لذلك او هو مشروط بقوله ان كانوا ينطقون او يوقف عند لفظ فعله اي فعله فاعله وكبيرهم هو ابتداء الكلام واما سارة فهي اخته بالاسلام واتفق الفقهاء على ان الكذب جائز بل واجب في بعض المقامات كما انه او طلب ظالم ودبعة ليأخذها غصبا ووجب على المودع عنده ان يكذب بمثل انه لا يعلم موضعها بل يخلف عليه قوله ثنتين منهن اي كذبتين من هذه الكذبات الثلاث كاذبا في ذات الله تعالى اي لاجله وانما خص هاتين الثنتين بانهما في ذات الله لان قصة سارة وان كانت ايضا في ذات الله لانهما سبب دفع كافر ظالم عن مواجهة فاحشة عظيمة لكنها تضمنت حظا لنفسه ونفعه بخلاف الثنتين المذكورتين لانهما كاذبات في ذات الله محض او قد وقع في رواية هشام بن حسان ان ابراهيم لم يكذب قط الاثلاث كذبات كل ذلك في ذات الله تعالى وعند احد من حديث ابن

عباس والله ان جادل بهن الا من الله قوله بينا هو ابي ابراهيم وسارة معه اذ اتى جواب بينا اذ اتى
ابراهيم على جبار يعني مر على جبار من الجبارة وفي رواية مسلم وواحدة في شان سارة اي خصلة
واحدة من الثلاث المذكورة فانه قدم ارض جبار ومعه سارة وكانت احسن الناس واسم هذا الجبار
عمرو بن امري القيس بن سبأ وكان على مصر ذكره السهيلي وهو قول ابن هشام في التيجان. وقيل اسمه
صادوف بالقاء حكاه ابن قتيبة وانه كان على الاردن وقيل مغيان بن علوان بن عبيد بن هويج بن حلاق بن
لاوذين سام بن نوح عليه السلام حكاه الطبري ويقال انه اخو الضحاك الذي ملك الاقاليم وقيل انه ملك
حران وقال علماء السير اقام ابراهيم بالشام مدة فمخط الشام فسار الى مصر ومعه سارة وكان بها فرعون
وهو اول الفراعنة ماش دهر اطويلا فأتى اليه رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس
وجرى له معه ما ذكره في الحديث قوله فأرسل اليه اى ارسل هذا الجبار الى ابراهيم قوله فقال من هذه
اى فقال الجبار من هذه المرأة قال اختي وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتي بها فمهايدل على انه اتى بها حين
ارسل اليه الجبار ورواية البخاري تدل على انه ارسل اليه اولا وسأل عنها ثم اتى ابراهيم اليها وقال لها
ما ذكره في الحديث ثم ارسلها اليه قوله فقال يا سارة ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك قيل بشكل
عليه كون لوط معه وأجاب بعضهم بأن مراده بالارض الارض التي وقع له بها ما وقع ولم يكن لوط معه اذ
ذلك فان قلت ذكر اهل السير ان ابراهيم سار الى مصر ومعه سارة ولوط قلت يمكن انه سار معه الى مصر
ولم يدخلها معه فأتى الجواب المذكور كما ذكره والله اعلم قوله فأخبرته انك اختي فلا تكذبيني وكانت مادة
هذا الجبار ان لا تعرض الا الى ذوات الازواج فلذلك قال لها اتى اخبرته انك اختي وقيل لو قال انها امرأتى
لازمه بالطلاق قوله فلما دخلت عليه اى فلما دخلت سارة على الجبار قوله فأخذ على صيغة المجهول اى
اختنق حتى ركض برجله كأنه مصروع وفي رواية مسلم فأرسل اليها فأتى بها اقام ابراهيم يصلي فلما دخلت
عليه لم يتمالك ان بسط يديه اليها فقبضت يده قبضة شديدة وعند اهل السير فلما دخلت عليه وراها
اهوى اليها فتناولها بيده فبيست الى صدره قوله الثانية ويروى ثانية بدون الالف واللام وعند
اهل السير فعل ذلك ثلاث مرات قوله فدعت وكان دعاؤها اللهم ان كنت تعلم انى آمن بك وبرسولك
واحصنت فرجى الاعلى زوجى فلا تسلط على الكافر قوله فدعا بعض حبيته بفتح الجيم والباء الموحدة
جمع حاجب وفي رواية مسلم ودعا الذى جاء بها قوله انكم لم تأتوني بانسان انما أتيتوني بشيطان
وفي رواية الاخرج ما ارسلتم الى الاشيطانا ارجعوه الى ابراهيم وفي رواية مسلم فقال انما جئتني
بشيطان ولم تأتني بانسان فأخرجها من ارضي واعطها هاجر والمراد من الشيطان المتمرد من الجن
وكانوا قبل الاسلام يعظمون امر الجن جدا ويرون كل ما يقع من الخوارق من فعلهم وتصرفهم قوله
فأخدمها هاجر اى وهب لها خادما اسمها هاجر ويقال آجر بالهمز بدل الهاء وهى ام اسماعيل عليه
الصلاة والسلام وهو اسم سريانى ويقال ان اباها كان من ملوك القبط واصلها من قرية بارض مصر
تدعى حفن بفتح الحاء المهملة وسكون الفاء قوله فأتته اى فأتته هاجر ابراهيم عليه الصلاة والسلام
والحال انه يصلى قنارى فاقوماً بيده اى اشار بيده قوله مهيا بفتح الميم وسكون الهاء وتخفيف الباء
آخر الحروف مقصورا وهذه رواية المستمل وفي رواية ابن السكن مهين بالنون فى آخره وفي رواية
الاكثرين مهيم بالميم فى آخره والكل بمعنى واحد وهو انها كلمة يستفهم بها معناها ما حالك وما شأنك
ويقال ان ابراهيم اول من قال هذه الكلمة قوله رد الله كيد الكافر فى نحره هذا مثل تقوله السرب لمن
اراد امرا باطلا فلم يصل اليه وفي رواية مسلم كف الله يد الفاجر واخدم خادما وفي رواية الاخرج

اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة اى جارية للخدمة ومعنى كبت رده خاسئا قوله قال ابو هريرة
فتلك امكم يا بني ماء السماء اراد بهم العرب لانهم يعيشون بالمطر ويتبعون مواقع القطر في الوادي
لاجل المواشي وفيه حجة لمن يدعى ان العرب كلهم من ولد اسماعيل ويقال اراد به ما زمزم اذ انبطها
الله تعالى لها جر فعاشوا به فصاروا كائهم اولادها وقال ابن حبان في صحيحه كل من كان من ولد
اسماعيل يقال له ماء السماء لان اسماعيل ولدها جر وقد ربي بماء زمزم وهى من ماء السماء وقيل سموا
بذلك لخلوص نسبه وصفاته فاشبه ماء السماء وقال عياض والاظهر عندي انه اراد بذلك الانصار نسبهم
الى جدهم عامر ماء السماء ابن حارثة القطري بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن من الازد
ابن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان واما هذا هو
جد الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عمرو بن مزريقا بن عامر ماء السماء وقال صاحب
التوضيح وما ذكره انما يأتى على الشاذ ان العرب جميعها من ولد اسماعيل عليه الصلاة والسلام
الاقبال استثبت اما الانصار فليسوا من ولد اسماعيل بن هاجر ولا يعلم لها ولد غيره قلت قال الرشاطى
ان الانصار جذمان اوس والخزرج اخوان رفعا نسبهما في باب الانصار فذكرناها كما ذكرنا الا ان
وامهما قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن حنفة وقيل قبيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد بن قضاة حكى ذلك
ابن الكلبي والهمداني وسنستقصي الكلام في هذا الباب ان شاء الله تعالى عند انتهائنا الى باب ذكره
البخارى بقوله باب نسبة اليمين الى اسماعيل عليه الصلاة والسلام ذكر ما يستفاد من الحديث
المذكور فيه مشروعية ان يقال اخى في غير النسب ويراد به الاخوة في الاسلام وفيه قبول صلة
الملك الظالم وقبول هدية المشرك وفيه اجابة الدعاء باخلاص النية وكفاية الرب لمن اخلص في الدعاء
بالعمل الصالح وفيه ان من تابه امرهم من الكرب ينبغي له ان يفرغ الى الصلاة وفيه ان الوضوء كان
مشروعا للامم قبلنا وليس مختصا بهذه الامة ولا بالانبياء عليهم الصلاة والسلام لثبوت ذلك عن سارة وذهب
بعضهم الى نبوة سارة والجمهور على انها ليست بنبية **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى او ابن سلام
عنه اخبرنا ابن جريج عن عبد الحميد بن جبير عن سعيد بن المسيب عن ام شريك رضى الله تعالى عنها ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر بقتل الوزغ وقال كان ينفع على ابراهيم عليه الصلاة والسلام
ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله على ابراهيم وعبيد الله بن موسى بن باذام ابو محمد العيسى الكوفي
وهو من اكبر مشايخ البخارى وكائنه شك في سماعه هذا الحديث منه وتحقق انه سمعه من محمد بن سلام فاورده
على هذا الوجه وقد وقع له نظير هذا في اماكن وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي
وعبد الحميد بن جبير مصغر الجبر ضد الكسر ابن شيبه بن عثمان الجبى المعداد في اهل الحجاز وام
شريك اسمها غزية او غزيلة والحديث مر في كتاب بدء الخلق في باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال
وقدم الكلام فيه هناك قوله عن ام شريك وفي رواية ابى عاصم احدى نساء بنى عامر بن لؤى ولفظ المتن انها
استأمرت النبي في قتل الوزغات فامر بقتلهم ولم يذكر الزيادة والوزغات بالفتح جمع وزغة بالفتح ايضا وذكر
بعض الحكماء ان الوزغ اصم ابرص وانه لا يدخل يتنافيه زعفران وانه يلقح بفيه وانه يبض ويقال
لكبارها سام ابرص بتشديد الميم ويمنح في الاناء فينال الانسان من ذلك مكره عظيم واذا تمكن
من الملح تمرغ فيه ويصير ذلك مادة لتولد البرص وينحجر في الشتاء اربعة اشهر لا يأكل شيئا
كالحية وبين الحية ألفة كالفة العقارب والخناسف **ص** حدثنا عمر بن حفص بن

عباد حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قلنا يا رسول الله اين لا يظلم نفسه قال ليس كما تقولون لم يلبسوا ايمانهم بشرك اولم تسمعوا الى قول لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** اعترض الاسماعيلي فقال لا اعلم في الحديث شيئا من قصة ابراهيم وقال بعضهم نصرة للبخاري وخفي عليه انه حكاية عن قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه سبحانه لما فرغ من حكاية قول ابراهيم في الكوكب والقمر والشمس ذكر محاجة قومه له ثم حكى انه قال لهم وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا فاي الفريقين احق بالا من فهذا كله عن ابراهيم انتهى قلت قد سبق صاحب التوضيح بهذا الجواب وقال الكرمانى مناسبة هذا الحديث بقصة ابراهيم اتصال هذه الآية بقوله وتلك نجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وكل هذا لا يجدى شيئا والكلام في مطابقة الحديث لترجمة والترجمة هي قوله باب واتخذ الله ابراهيم خليلا فان المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة واعترض الاسماعيلي باق وقول القائل المذكور وخفي عليه الى آخره غير وجه اصلا بل هو الذي خفي عليه انه اثبت المطابقة بالجر الثقيل وابتعد عنه ما قاله الكرمانى والمقصود من المطابقة ان يكون فيه شيء من الفاظ الترجمة ولو كان شيئا يسيرا وهذه الاحاديث المذكورة كلها لا تخلو عن ذكر ابراهيم كما هو مذكور في الترجمة ويستأنس في المطابقة من حديث رواء الحاكم عن علي رضي الله تعالى عنه انه قرأ هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال هذه في ابراهيم واصحابه وليست في هذه الامة وهذا الحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم واخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوائيد عن شعبة والآخر عن بشر بن خالد عن محمد بن شعبة عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن الاسود عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه **ص** **باب** يزفون النسلان في المشي **ش** اي هذا باب ولم يذكر له ترجمة وهو كالفصل من باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا وقوله يزفون النسلان في المشي انما ذكر في رواية الحموي والكشيمهني وفي رواية المستملي والباقيين باب بغير ترجمة وفي رواية النسفي لم يذكر باب وفي شرح الكرمانى باب قال الله تعالى فاقبلوا اليه يزفون وقال بعضهم والذي يظهر ترجيح ما وقع عند المستملي ووجه من وقع عنده باب يزفون النسلان فانه كلام لا معنى له قلت بل له معنى جيد لان قوله باب كالفصل كما ذكرنا فلا يحتاج الى الترجمة لانه من الباب السابق وقوله يزفون اشار به الى ما في قوله تعالى فاقبلوا اليه يزفون لانه من جملة قصة ابراهيم مع قومه حين كسر اصنامهم قال الله تعالى فاقبلوا اليه اي الى ابراهيم يزفون اي يسرعون ثم اشار بقوله النسلان في المشي الى المعنى الحاصل من قوله يزفون وهو من زف في مشيه اذا اسرع وكذلك النسلان هو الاسراع في المشي يقال نسل ينسل من باب ضرب يضرب نسلا ونسلانا وفي حديث لقمان واذا سعى القوم نسل اي اذا غدوا لغارة او مخافة اسرع هو قال ابن الاثير النسلان دون السعي قلت ومادته نون وسين مهملة ولا م **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر حدثنا ابواسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما بلحم فقال ان الله يجمع الاولين والآخرين في صعيد واحد فيسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنوا الشمس منهم فذكر حديث الشفاعة فيأتون ابراهيم فيقولون انت نبي الله وخليله

من الارض اشفع لنا الى ربك فيقول فذكر كذباته نفسي نفسي اذهبوا الى موسى **ش** مطابقتة
 باب واتخذ الله ابراهيم خليلا في قوله انت نبي الله وخليفته من الارض وابو اسامة جاد بن اسامة وابو حيان
 بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف يحيى بن سعيد التيمي تيم الرباب الكوفي وابو زرعة
 بضم الزاي وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن جرير بن عبدالله البجلي الكوفي والحديث قدمضي
 في باب قول الله تعالى انا ارسلنا نوحا الى قومه عن قريب قوله وينفذهم رواء الاكثر بفتح الياء
 وبعضهم بالضم يقال نفذني بصره اذا بلغني وتجاوز ويقال انفذت القوم اذا اخذتهم ومعناه انه
 يحيط بهم بصر الناظر لا يخفى عليه منهم شيء لاستواء الارض وقال ابو حاتم اصحاب الحديث يروونه
 بالذال المعجمة وانما هو بالمهملة اي يبلغ اولهم وآخرهم حتى يراهم كلهم ويستوعبهم من نفذت
 الشيء انفذه وانفذته قوله فذكر كذباته تفسير قوله فيقول **ص** تابعه انس عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي تابع اباهريرة في رواية الحديث المذكور انس بن مالك
 بين البخاري هذه المتابعة في التوحيد وغيره من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا
 الحديث **ص** حدثني احمد بن سعيد ابو عبدالله حدثنا وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب
 عن عبدالله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال برحم الله ام اسماعيل لولا انها عجلت لكانت زمزم حينا مينا **ش** مطابقتة
 الباب الذي تقدم ظاهره لانه في قضية ابراهيم عليه السلام وحديث ابن عباس هذا اخرجه
 البخاري من ثلاث طرق وهذا هو الاول ورجاله سبعة الاول احمد بن سعيد ابو عبدالله المروزي
 المعروف بالباطلي الثاني وهب بن جرير الازدي البصري ابو العباس الثالث ابو جرير بفتح الجيم
 ابن حازم بن زيد ابو النصر الازدي البصري الرابع ايوب السخيتاني الخامس عبدالله بن سعيد بن
 جبير الاسدي الكوفي السادس ابو سعيد بن جبير بن هشام الاسدي الفقيه الورع السابع عبدالله بن
 عباس **و** ذكر الاختلاف الواقع في هذا الاسناد **و** هذا الحديث رواء ابن السكن واسماعيل بن
 طريق ججاج بن الشاعر عن وهب بن جرير عن ابيه عن ايوب عن عبدالله بن سعيد بن جبير عن ابيه
 عن ابن عباس عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في روايتها ابي بن كعب
 رضي الله تعالى عنه **و** رواء النسائي عن احمد بن سعيد شيخ البخاري المذكور عن وهب بن جرير
 عن ابيه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن ابي بن كعب الى آخره فاسقط عبدالله بن سعيد بن جبير
 وزاد ابي بن كعب **و** رواء النسائي ايضا عن ابي داود سليمان بن سعيد عن علي بن المديني عن وهب
 به وفيه قلت لابي جاد لا يذكر ابي بن كعب ولا يرفعه وقال انا احفظ كذا وكذا حدثني به ايوب قال
 وهب وحدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عبدالله بن سعيد عن ابيه عن ابن عباس نحوه ولم يذكر ابي
 ابن كعب ولم يرفعه قال وهب فاتيتم سلام بن ابي مطيع فحدثني بهذا الحديث عن جاد بن زيد عن
 ايوب عن عبدالله بن سعيد فرد ذلك ردا شديدا ثم قال لي فابوك ما يقول قلت ابي يقول ايوب عن
 سعيد فقال العجب والله ما يزال الرجل من اصحابنا الحافظ قد غلط انما هو ايوب عن عكرمة بن خالد
 عن سعيد بن جبير **و** قال ابو مسعود رأيت جماعة اختلفوا على وهب بن جرير في هذا الاسناد قال
 الجبائي لم يذكر ابو مسعود الا هذا وانا اذكر ما انتهى الى من الخلاف على وهب وعلى غيره في هذا

الاسناد فرواه عن ججاج عن وهب بن يزيد عن ابى بن كعب ثم رواه من طريق البخارى بإسقاطه ورواه
 على بن المدينى عنه بإثباته ورواه حماد بن زيد عن ايوب فلم يذكره ولا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورواه ابن علية عن ايوب فقال ثبت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اول من سعى بين الصفا
 والمروة الحديث بطوله نحو انما رواه معمر عن ايوب عن سعيد وفيه قصة زمزم ورواه سلام بن ابى مطيع
 عن ايوب عن عكرمة بن خالد ولم يذكر ابن جبير قال ابو على وكيف يصح هذا وفيه من الخلاف ما عرفت
 فنقول اذا ميزنا الناظر ميزنا ما ميزه البخارى وحكم بصحته وعلم ان الخلاف الظاهر فيه انما يقود الى وفاق
 وان لا يدفع بعضه بعضا والاختلاف اذا كان دارا على ثقات حفاظ لا يضر فلا يلتفت الى عيب الاسماعيل
 على البخارى اخراجه رواية ايوب لا يضطر اليها ولا يلتفت ايضا الى انكار سلام بن ابى مطيع على كون
 مخرج الحديث عن سعيد رواه عن عكرمة لانه ليس من حال المحابر ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله رحم الله
 ام اسماعيل هي هاجر وقصتها ملخصة ما ذكره السدى ان سارة زوج ابراهيم عليهما الصلاة والسلام
 حلفت ان لاتساكن هاجر فحملها ابراهيم واسماعيل معها الى مكة على البراق ومكة اذ ذاك عضاه
 وسلم وسمرو موضع البيت يومئذ ربوة فوضعهما موضع الحجر ثم انصرف فاتبعت هاجر فقالت الى من تكلمنا
 قال الله امرك بهذا قال نعم فقالت اذن لا يضيعنا ثم انصرف راجعا الى الشام وكان مع هاجر شنة ماء وقد نفذ
 فعطشت وعطش الصبي فقامت وصعدت الصفا فسمعت هل تسمع صوتا او ترى انسانا فلم تسمع
 صوتا ولم ترا احدا ثم ذهبت الى المروة فصعدت عليها وفعلت مثل ذلك فلم تزل سعت بينهما سبع مرات
 واصل السعى من هذا ثم سمعت صوتا فجعلت تدعو اسمع ايل بمعنى اسمع يا الله قد هلكت وهلك من معي
 فاذا هي يجبريل عليه السلام فقال لها من انت قالت سرية ابراهيم تركنى وابنى ههنا قال الى من وكلكما
 قالت الى الله تعالى قال وكلكما الى كاف ثم جاء بها الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عينا
 فلذلك يقال لزمن ركضة جبريل عليه السلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شتمها وجعلت تستقي
 فيها تدخره وهي تقور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله ام اسماعيل لولا انها حملت
 لكانت زمزم عينا معينا وهو بفتح الميم اى سائلا جاريا على وجه الارض يقال عين معين اى ذات عين جارية
 والقياس ان يقال معينة والتذكير اما حلا على اللفظ اولوهم انه فعل بمعنى مفعول او على تقدير
 ذات معين وهو الماء يجرى على وجه الارض ﴿ ص ﴾ وقال الانصارى اخبرنا ابن جريج اما
 كثير بن كثير فحدثنى قال انى وعثمان بن ابى سليمان جلوس مع سعيد بن جبير فقال ما هكذا حدثنى ابن
 عباس قال اقبل ابراهيم واسماعيل وامه عايمهم السلام وهي ترضعه معها شنة لم يرفعها ثم جاء بها ابراهيم
 وبابنها اسماعيل ﴿ ش ﴾ هذا طريق ثان اخرجه معلقا عن الانصارى وهو محمد بن عبد الله بن المثنى بن
 عبد الله بن انس مات سنة اربع عشرة وخمس عشرة ومائتين عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال اما
 كثير بن كثير ضد القليل فى الاثنين ابن المطلب بتشديد الطاء المهملة كسر اللام ابن ابى وداعة بفتح الواو
 وتخفيف الدال المهملة السهمى مر فى كتاب الشرب وعثمان بن ابى سليمان بن جبير بن مطعم القرشى قوله
 جلوس اى جالسان قوله وامه يعنى هاجر والوفى وهي ترضعه للبحر قوله شنة بفتح الشين المعجمة وتشديد
 النون وهي القرية الباسية قوله لم يرفعها اى الحديث وهذا التعليق وصله فى المستخرج عن فاروق بن عبد
 الكبير حدثنا ابو خالد عبد العزيز بن معاوية القرشى عن الانصارى ولكنه اورد مختصرا
 ﴿ ص ﴾ وحدثنى عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ايوب السخني فى وكثير بن
 كثير بن المطالب بن ابى وداعة يزيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال ابن عباس اول ما اتخذت

النساء المنطق من قبل ام اسماعيل اتخذت منطقا لتعني اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وابنها اسماعيل وهي ترضعه حتى وضعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوضعها هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فبعثته ام اسماعيل فقالت يا ابراهيم ابن تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه ائیس ولا شئ فقالت له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت له الله الذى امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم عليه السلام حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونها استقبله بوجهه البيت ثم دعا بهؤلاء الكلمات ورفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بوادى غير زرع عند بيتك المحرم حتى بلغ بشكرون وجعلت ام اسماعيل ترضع اسماعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا تقدمنا فى السقاء عطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فى الارض يليها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فمبطت من الصفا حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سمعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم اتت المروة وقامت عليها ونظرت هل ترى احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم سمعت فسمعت ايضا فقالت قد اسمعت ان كان عندك فواث فاذا همى بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال يمناحه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول يدها هكذا وجعلت تفرغ من الماء فى سقاها وهو يفور بعد ما تعرف قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجم الله ام اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء لكانت زمزم عينا معينا قال فشربت وارضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة فان هبنا بيت الله يبنى هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهلها وكان البيت مرتفعاً من الارض كالرابية تأتبه السيول فتأخذ من يمينه وشماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رقعة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا فى اسفل مكة فراوا طائرا ما فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ماء لعهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم بالماء فقبلوا قال و ام اسماعيل عند الماء فقالوا اتاذنين لانا ان نزل عندك فقالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى ذلك ام اسماعيل وهي تحب الانس فنزلوا وارسلوا الى اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كان بها اهل ابيات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وانفسهم واصحبهم حين شب فلما ادرك زوجوه امرأة منهم وماتت ام اسماعيل فجاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعد ما تزوج اسماعيل بطالع تركته فلم يجد اسماعيل فسأل امرأته عند فقالت خرج يتبغى لنا ثم سألتها عن عيشهم وهبثهم فقالت نحن بشر نحن فى ضيق وشدة فشكت اليه فقال فاذا جاء زوجك فاقرئى عليه السلام وقولى له بغير عتبه بابه فلما جاء اسماعيل كانه آنس شيئا فقال هل جاءكم من احد قالت نعم جاءنا شيخ كذا وكذا فسالنا عنك فاخبرته فسالنى كيف عيشنا فاخبرته انا فى جهد وشدة قال فهبل اوصى بشئ قالت نعم امرنى ان اقرأ عليك السلام ويقول غير عتبه بابك قال ذاك ابى وقد امرنى ان افارقك الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم اخرى فلبث عنهم ابراهيم ماشاء الله ثم اتاهم بعد فلم يجدوه فدخل على امرأته فسألتها عنه فقالت خرج يتبغى لنا قال كيف انتم وسألتها عن عيشهم وهبثهم فقالت نحن بخير وسعة

وأننت على الله فقال ما طعامكم فقالت اللحم قال فاشربكم قالت الماء قال اللهم بارك لهم في اللحم والماء قال
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم دعا لهم فيه قال فهما لا يخلو عليهما
احد بغير مكة الا لم يوافقاه قال فاذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام ومريمه ثبت عتبة بابك فلما جاء اسماعيل
قال هل اناكم من احد قالت نعم انا شيوخ حسن الهيئة وأننت عليه فسألني عنك فاخبرته فسألني كيف عيشتنا
فاخبرته انا بنخبر قال فاوصاك بشئ قالت نعم هو يقرؤ عليك السلام ويأمرك ان تثبت عتبة بابك
قال ذاك ابي وانت العتبة امرني ان امسكك ثم لبث عنهم ماشاء الله ثم جاء بعد ذلك واسماعيل يرى
نبلا له تحت دوحة قريبا من زمزم فلما رآه قام اليه فصنعا كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ثم
قال يا اسماعيل ان الله امرني بامر قال فاصنع ما امرك ربك قال وتعينني قال واعينك قال فان الله
امرني ان ابني ههنا بيتا وأشار الى اكمة مرتفعة على ما حولها قال فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت
فجعل اسماعيل يأتي بالحجارة وابراهيم يبني حتى اذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له فقام عليه
وهو يبني واسماعيل يناوله الحجارة وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال فجعلنا
بينان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ش هذا
من تمة الحديث الاول لان الحديث الاول جزء يسير منه وهذا يوضح القصة كما ينبغي وعبد الله بن
محمد المعروف بالسندى وعبد الرزاق ابن همام ومعر ابن راشد ذكر معناه قوله المنطق
بكسر الميم ما يشد به الوسط اى اتخذت ام اسماعيل منطقا وكان اول الاتخاذ من جهتها ومعناه انها
تريت بزى الخدم اشعارا بانها خادما يعنى خادم سارة لتستميل خاطرها وتجر قلبها وفي رواية ابن جريج
المنطق بضم النون والطاء وهو جمع منطق وكان السبب في ذلك ان سارة كانت وهبت هاجر
لابراهيم فحملت منه باسماعيل فلما ولدته فارت منها فحملت لتقطع منها ثلاثة اعضاء فاتخذت
هاجر منطقا فشدت به وسطها وجرت ذيلها لتخفى اثرها على سارة وهو معنى قوله لتعفى
اثرها اى لان تعفى يقال عفى على ما كان منه اذا اصفح بعد الفساد ويقال ان ابراهيم شفع فيها
وقال لسارة حللى يمينك بان تقبلى اذنبها وتخفصها فكانت اول من فعل ذلك ووقع في رواية ابن
عليه عند الاسمعيلى اول ما حدث العرب جر الذبول عن ام اسماعيل قوله ثم جاء بها ابراهيم قيل كان
على البراق وقيل كان تطوى له الارض قوله وهى ترضعه الواو فيه الحال اى هاجر ترضع اسماعيل
قوله عند البيت اى عند موضع البيت لانه لم يكن في ذلك الوقت بيت ولا بناء قوله فوضعهما
عند البيت هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره حتى وضعهما قوله عند دوحة بفتح الدال
والحاء المهملتين وهى الشجرة العظيمة قوله فوق زمزم هكذا هو في رواية الكشميني وفي رواية غيره
فوق از زمزم قوله فى اعلى المسجد اى فى اعلى مكان المسجد لانه لم يكن حينئذ بنى المسجد قوله جرابا
بكسر الجيم وهو الذى يتخذ من الجلد يوضع فيه الزوادة قوله وسقاء بالنصب عطف على جرابا وهو
بكسر السين وهو قرية صغيرة وفي رواية تأتى شنة بفتح الشين المجمة وتشديد النون وهى القرية
العتيقة اليابسة قوائمه ثم قفى بفتح القاف وتشديد الفاء من التقفية وهى الاعراض والتولى وقال
الهروى معنى قفى ولى يعنى ولى راجعا الى الشام وفي رواية ابن اسحق فانصرف ابراهيم الى اهله بالشام
وترك اسماعيل واهمه عند البيت قوله منطقا نصب على الحال قوله شبعته ام اسماعيل وفي رواية ابن اسحق
فاتبعته وفي رواية ابن جريج فادركته بكذا قوله اذن لا يضيعنا وفي رواية عطاء لن يضيعنا وفي رواية

ابن جريج حسبي وفي رواية ابراهيم بن نافع عن كثير فقالت رضىت بالله قوله عند الثانية بفتح التاء
 المثلثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهو في الجبل كالعقبة وقيل هو الطريق العالي
 فيه وقيل اعلى المسيل في رأسه قوله رب يعنى يارب ويروى ربي بالياء هكذا رواية الكشيمهني رب
 وفي رواية غيره ربنا كما في القرآن وهو قوله تعالى (ربنا انى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع
 عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل افئدة من الناس تهوى اليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم
 يشكرون قوله بواد غير ذي زرع هو مكة قوله المحرم وصف البيت بالمحرم لان الله تعالى حرم
 التعرض له والتهاون به ولانه حرم على الطوفان اى منع منه * قوله ليقيموا الصلاة يتعلق بقوله
 اسكنت اى ما اسكنتهم بهذا الوادى الخلاء البلقع الا ليقموا الصلاة عند بيتك المحرم * قوله فاجعل افئدة
 من الناس اى من افئدة الناس وهى جمع فؤاد وهى القلوب وقد يعبر عن القلب بالفؤاد وقيل جمع
 وفود من الناس ولو قال افئدة للناس لحجت اليهود والنصارى والمجوس قاله سعيد بن جبيرة * قوله
 تهوى اليهم اى تقصدهم وتسكن اليهم * قوله وارزقهم من الثمرات اى التى تكون في بلاد الريف
 حتى يحبهم الناس فقبل الله دماء وانبت لهم بالطائف سائر الاشجار لعلهم يشكرون النعمة قوله
 حتى اذا نفذ ما فى السقاء اى حتى اذا فرغ الماء الذى فى السقاء قوله وعطش ابنها اى اسمعيل بكسر
 الطاء في الموضعين قبل كان عمره في ذلك الوقت سنتين وقيل كان لبنها انقطع قوله يتلوى اى يترغ ويقلب
 ظهر البطن ويمينا وشمالا والوى وجع فى البطن قوله او قال يلبط بالياء الموحدة قبل الطاء المهملة اى يترغ
 ويضرب بنفسه الارض وقال الداودى هو ان يحرك لسانه وشقيقه كأنه يموت قال الخليل لبط فلان
 بفلان الارض اذا صرعه صرعا عنيفا وقال ابن دريد اللبط باليد والخط بالرجل وفي رواية عطاء
 ابن السائب فلما ظم اسمعيل جعل يضرب الارض بعقبه وفي رواية معمر والكشيمهني يلمظ بالميم
 والطاء المعجمة قوله ثم استقبلت الوادى وفي رواية عطاء بن السائب والوادى يومئذ صيق قوله تنظر
 بجلة وقعت حالا قوله فهبطت بفتح الباء قوله ثم سمعت سعى الانسان المجهود اى الذى اصابه الجهد وهو
 الامر المشق قوله سبع مرات وفي حديث ابى جهم وكان ذلك اول من سعى بين الصفا والمروة قوله فقالت
 صه بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبكسر هاء منونة والمعنى لما سمعت الصوت قالت لنفسها صه اى
 اسكتى وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فقالت اغثنى ان كان عندك خير قوله ثم سمعت اى تكلفت
 فى السماع واجتهدت فيه وهو من باب التفعّل ومعناه التكلف قوله قد اسمعت بفتح التاء من الاسماع قوله
 غوات بفتح الغين المعجمة فى رواية الاكثرين وتخفيف الواو وفى آخره تاء مثلثة قيل وليس فى الاصوات
 فعال بفتح اوله غيره وحكى ابن الانبارى ضم اوله وحكى ابن قرقول كسر اوله ايضا وفي رواية ابى
 ذر الضم والفتح للاصبلى وضبطه الديلمالى بالضم وضبطه ابن التين بالفتح وعلى كل حال هو مشتق
 من الغوث وجزاء الشرط محذوف تقديره ان كان عندك غوات اغثنى قوله فاذا هى باللام كذا اذا لمفاجأة
 وفي رواية ابراهيم بن نافع وابن جريج فاذا جبريل وفى حديث على عند الطبرى باسناد حسن فناداها
 جبريل فقال من انت قالت انا هاجرام ولد ابراهيم قال فالى من وكلكما قالت الى الله قال وكلكما الى كاف
 قوله فبحث بعقبه البحث طلب الشئ فى التراب وكانه حفر بطرف رجله قوله او قال بجناحه شك
 من الراوى قال الكرمانى ومعنى قال بجناحه اشار به وفي رواية ابراهيم بن نافع فقال بعقبه هكذا
 وغمز عقبه على الارض وفي رواية ابن جريج فركض جبريل برجله وفى حديث على قمض الارض

باصبعه فبعت زمزم قوله حتى ظهر الماء وفي رواية ابن جريج ففاض الماء وفي رواية ابن قانع فانبثق
 أي تفجر قوله وجعلت تحوضه أي تجعله كالخوض للأيذهاب الماء وفي رواية ابن قانع فدهشت
 أم اسمعيل فجعلت تحفر وفي رواية الكشيبي من رواية ابن نافع تحفن بالنون بدل الراء والاول
 اصوب وفي رواية عطاء بن السائب فجعلت تعمص الارض يديهما قوله وتقول بيدها هكذا
 هو حكاية فعلها وهذا من اطلاق القول على الفعل قوله حينما عينا قدم تفسيره عن قريب وفي رواية
 ابن قانع كان الماء ظاهرا قواه لا تخافوا الضيعة أي الهلاك ويروى لا تخافي وفي حديث أبي جهم لا تخافي
 ان يغد الماء ويروى لا تخافي على اهل هذا الوادي غمأ وانها عين تشرب بها ضيفان الله وزاد في حديث
 أبي جهم فقالت بشرك الله بخير وفيه ان الملك يتكلم مع غير الانبياء عليهم السلام قوله يبنى هذا
 الغلام كذا هو بغير ذكر المفعول وفي رواية الاسمعيلى يبنيه باظهار المفعول قوله كالراية وهو المكان المرتفع
 قوله رقعة بضم الراء وسكون الفاء وقمع القاف وهي الجماعة المختلطون سواء كانوا في سفرهم او لا
 قوله من جرهم بضم الجيم والهاء حى من اليمن وهو ابن فخطان بن طار بن شاخ بن ارفخشذ بن سام
 ابن نوح عليه الصلاة والسلام وكان جرهم واخوه قطورا اول من تكلم بالعربية عند تبليل الالسن
 وكان رئيس جرهم مضاض بن عمرو ورئيس قطورا السميدع ويطلق على الجميع جرهم وقيل ان
 اصلهم من العمالة وفي رواية عطاء بن السائب وكانت جرهم يومئذ بواد قريب من مكة قوله
 او اهل بيت من جرهم شك من الراوى قوله مقبلين حال من الاقبال وهو التوجه الى الشيء قوله
 من طريق كداء بفتح الكاف وبالمد وكذا هو في جميع الروايات واعترض بعضهم بان كداء بالفتح والمد في
 اعلى مكة واما الذى في اسفلها بضم الكاف والقصر والصواب هنا هذا يعنى بالضم والقصر ورد
 بانه لا مانع من ان يدخلوها من الجهة العليا وينزلوا من الجهة السفلى قوله طائفا بالعين المهملة وبالفاء
 وهو الذى يتردد على الماء ويحوم حوله ولا يمضى عنه قاله الخليل والعائف الرجل الذى يعرف
 مواضع الماء من الارض قوله لههنا اللام فيه مفتوحة للتأكيد قوله بهذا الوادى ظرف مستقر لا
 لغو قوله وما فيه ماء الوادى فيه الحال قوله فارسلوا جريا بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الباء آخر
 الحروف وهو الرسول ويطلق على الوكيل والاجير وسمى بذلك لانه يجرى بجرى مرسله او موكله
 اولانه يجرى مسرعا في حوائجه قوله او جريرين شك من الراوى هل ارسلوا واحدا او اثنين وفي
 رواية ابراهيم بن نافع ارسلوا رسولا قوله فاذا هم بالماء كلمة اذا للفاجأة فان قلت المذكور جرى
 بالافراد او جريرين بالثنية فاوجه الجمع قلت يحتمل كون ناس آخرين مع الجرى من الخدم والاتباع قوله
 فاقبلوا اي جرهم اقبلوا الى جهة الماء قوله وام اسمعيل عند الماء جملة حالية كاشفة عن الماء مستقرة قوله
 فقالوا اي جرهم قالوا بعد حضورهم عند ام اسمعيل قوله فقالت نعم اي قالت ام اسمعيل نعم اذنت لكم
 بالنزول قوله فالتى ذلك بالفاء اي وجد قال الكرمانى اي وجد ذلك الجرهمى ام اسمعيل محبة للموانسة بالناس
 وقال بعضهم فالتى ذلك اي وجدوا ام اسمعيل بالنصب على المفعولية ولم يبين فاعل وجد من هو كانه خفي
 عليه وكذلك خفي على الكرمانى حتى جعل فاعل التى الجرهمى والفاعل لقوله فالتى هو قوله ذلك وام
 اسمعيل مفعوله وذلك اشارة الى استيذان جرهم والمعنى فأتى استيذان جرهم بالنزول ام اسمعيل
 والحال انها تحب الانس لانها كانت وحدها واسمعيل صغير والوحشة متمكنة ونظير ما ذكرنا من هذا
 نظير ما في قول عائشة رضى الله تعالى عنهما ما الفاء السحر عندى الانا ثم افسره ابن الاثير وغيره اي ما أتى

عليه السحر الا وهو نائم يعني بعد صلاة الليل والفعل فيه للسحر قوله الانس بضم الهمزة ويجوز بالكسر ايضا لان الانس بالكسر جنسها قوله وشب الغلام اي اسماعيل عليه الصلاة والسلام وفي حديث ابي جهم ونشأ اسمعيل بن ولدانهم اي ولدان جرهم قوله وتعلم العربية منهم اي من جرهم وقال بعضهم وفيه تضعيف لقول من روى انه اول من تكلم بالعربية وقع ذلك عند الحاكم من حديث ابن عباس بلفظ اول من نطق بالعربية اسمعيل قلت ليس فيه تضعيف ذلك لان المعنى اول من تكلم بالعربية من اولاد ابراهيم اسمعيل عليهما السلام لان ابراهيم واهله كلهم لم يكونوا يتكلمون بالعربية قلاولية امرنسي فبالنسبة اليهم هو اول من تكلم بالعربية لا بالنسبة الى جرهم قوله وانقسم قال الكرمانى انقسم بلفظ الماضى اي رغبهم فيه وفي مصاهرته يقال انفسى فلان في كذا اي رغبني فيه واعجبهم اي اعجبهم في تفاسيته وقال بعضهم انقسم بفتح الفاء بلفظ افعال التفضيل من النفاسة اي كثرت رغبهم فيه انتهى قلت قوله افعال التفضيل غلط وما هو الا فعل ماض من الاتقاس والفاعل فيه اسماعيل وهو عطف على تعلم وقال ابن الاثير في النهاية وحديث اسمعيل عليه الصلاة والسلام انه تعلم العربية وانقسم اي رغبهم واعجبهم وصار عندهم نفيسا يقال انفسى في كذا اي رغبني فيه قوله زوجوه امرأة منهم قال السهيلي اسمها جداء بنت سعد وعن ابن اسحق ان اسمها عمارة بنت سعد بن اسامة وفي حديث ابي جهم انها بنت صدى ولم يسمها وقال عمر بن شبة اسمها حيي بنت اسعد بن علق وعن ابن اسحق ان اسمعيل خطبها الى ابيها فزوجها منه قوله وماتت ام اسمعيل يعني في خلال ذلك وفي رواية عطاء بن السائب تقدم ابراهيم وقدمات هاجر عليها السلام وكان عمرها تسعين سنة فدفنها اسمعيل عليه الصلاة والسلام في الحجر قوله يطالع تركته بكسر الراء اي يفقد حال ماركه هناك والتركة بكسر الراء وسكونها بمعنى المتروكة والمراد بها اهله والمطالعة النظر في الامور وقال ابن التين هذا يشعر بان الذبيح اسحق لان المأمور بذبحه كان عند ما بلغ السعي وقد قال في هذا الحديث ان ابراهيم تركه رضيعا وما د اليه وهو متزوج فلو كان هو المأمور بذبحه لذكر في الحديث انه ما د اليه في خلال ذلك بين زمان الرضاع والتزويج واجاب الكرمانى بانه ليس فيه نفي بحجته مرة اخرى قبل موتها وتزوجه قلت بل ليس فيه نفي الجحى اصلا بل فيه الجحى مرات فانه جاء في خبر ابي جهم كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام يزور هاجر كل شهر على البراق يغدو غدوة فيأتي مكة ثم يرجع فيقبل في منزله بالشام قوله خرج يتبعنا لنا اي يطلب لنا الرزق وفي رواية ابن جريج وكان عيش اسمعيل الصيد يخرج فيتصيد وفي حديث ابي جهم ولكن اسمعيل يرعى ماشية ويخرج متكبكا قوسه فيرمى الصيد قوله ثم سألها عن عيشهم وزاد في رواية عطاء بن السائب وهل عندك من ضيافة قوله فقالت نحن في ضيق وشدة وفي حديث ابي جهم فقال لها هل من منزل فقالت لاها الله اذا قال فكيف عيشكم قال فذكرت جهدا فقالت اما الطعام فلا طعام واما الشاء فلا نحللب الا مصر اي الشخب واما الماء فملى ما ترى من الغلظة الشخب بفتح الشين وسكون الخاء المجتمين وباء موحدة السيلان قوله يغير عتبة بابه * العتبة بفتح العين المهملة من فوق والباء الموحدة وهي اسكفة الباب وهي ههنا كناية عن المرأة قوله جاءنا شيخ كذا وكذا وفي رواية عطاء بن السائب كالمستخف بشانه قوله فسألنا عنك بفتح الكلام قوله ذلك ابي اي ذلك الذي هو ابي ابراهيم قوله وتزوج منهم اخرى اي تزوج من جرهم امرأة اخرى ذكر الواقدي ان اسمها سامة بنت مهمل وقيل اسمها عاتكة وقيل بشامة بفتح الباء الموحدة

وبشين بمجة خفيفة بنت مهمل بن سعد بن عوف وقيل اسمها نحدة بنت الحارث بن مضاض وحكى
ابن سعد عن ابن اسحق ان اسمها رعاة بنت بشيب بن يعرب بن يودان بن جرهم وذكر الدارقطني
ان اسمها سيدة بنت مضاض وقال الجواتي اسمها هالة بنت الحارث بن مضاض ويقال صلى ويقال
الحنفاء قوله نحن بخير وسعة وفي حديث ابي جهم نحن في خير عيش بحمد الله ونحن في ابن كثير
ولحم كثير وماء طيب قوله اللهم بارك لهم في اللحم والماء وفي رواية ابراهيم بن نافع اللهم بارك لهم
في طعامهم وشرابهم قوله فهما لا يخلوان عليهما اى اللحم والماء لا يعتمد عليهما احد بغير مكة
اللم يوافقاه والغرض ان المداومة على اللحم والماء لا يوافق الامزجة وينصرف المزاج عنهما الا في
مكة فانهما يوافقانه وهذا من جملة بركاتهما وارتقاء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفي رواية الكشميني
لا يخلوان بصيغة التثنية يقال خلوت بالشيء واختليت اذا لم تخلط به غيره ويقال اخلى الرجل
البن اذا غيره وفي حديث ابي جهم ليس احد يخلو على اللحم والماء بغير مكة الا اشتكى قوله
هل اناكم من احد وفي رواية عطاء بن السائب فلما جاء اسمعيل وجدرج ابيه فقال لامرأته هل جاءك
احد قالت نعم شيخ احسن الناس وجها واطيب ريحا قوله ان تثبت عتبة بابك وفي حديث ابي جهم
فاتها فلاح المنزل قوله ان امسكتك زاد في حديث ابي جهم ولقد كنت على كريمة وقد ازددت على
كرامة فولدت لاسماعيل عشرة ذكور قلت ولدت له اثني عشر رجلا وهم نابت وقيدار واذميل
وميشي ومسمع وذوما وماش وآزر وفطور ونافش وظميا وقيدا وكانت له ابنة تسمى نسمة قوله
يرى بفتح الياء وسكون الباء الموحدة والنبل بفتح النون وسكون الباء الموحدة السهم قبل ان يركب
فيه نصله وريشه وهو السهم العربي قوله دوحه وهي التي تزل اسمعيل وانه تحتها اول قدميهما
ووقع في رواية ابراهيم بن نافع من وراء زمزم قوله كايصنع الوالد بالولد والولد بالوالد يعني
من الاعتناق والمصافحة وتقبل اليد قوله ان الله امرني بامر قيل كان عمر ابراهيم في ذلك الوقت مائة
سنة وعمر اسمعيل ثلاثين سنة قوله وتعيني قال واعينك وفي رواية الكشميني فاعينك بالفاء وفي رواية
ابراهيم بن نافع ان الله قد امرني ان تعيني عليه قال اذن افضل بالنصب قوله امة بفتحين وهي الربة
قوله على ما حولها يتعلق بقوله ابني قوله رفع القواعد جمع قاعدة وفي رواية احمد عن عبد الرزاق
عن معمر عن ايوب عن سعيد عن ابن عباس القواعد التي رفعها ابراهيم كانت قواعد البيت قبل ذلك
وفي رواية مجاهد عند ابن ابي حاتم ان القواعد كانت في الارض السابعة وفي حديث ابي جهم فبلغ
ابراهيم من الاساس الذي اس آدم عليه الصلاة والسلام وجعل طوله في السماء تسعة اذرع وعرضه
في الارض يعني دوره ثلاثين ذراعا كان ذلك بذراعهم زاد اوجههم وادخل الحجر في البيت وكان
قبل ذلك زربا لغم اسمعيل وانما بناء بحجارة بعضها على بعض ولم يجعل له سيقفا وجعل له بابا
وحفر له بئرا عند باب خزانة البيت يلقي فيها ما يهدي للبيت وفي حديثه ايضا ان الله اوحى الى ابراهيم
ان اتبع السكينة فخلقت على موضع البيت كأنها سماعة فحفره يريد ان اساس آدم الاول وقال ابن
جرير حدثنا هناد بن السري حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن خالد بن مرة ان رجلا قام الى
على رضى الله تعالى عنه فقال الاتخير عن البيت اهو اول بيت وضع في الارض فقال لا ولكنه
اول بيت وضع في البركة مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وان شئت انبأتك كيف بنى ان الله تعالى اوحى
الى ابراهيم ان ابن لي يتا في الارض قال فضاق ابراهيم بذلك ذراعا فاسل الله السكينة وهي ريح خجوج

ولها رأسان فاتبع احدهما صاحبه حتى انتهت الى مكة فتطوت على موضع البيت كطى الحبيفة
وامر ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان يبني حيث تستقر السكينة فبنى ابراهيم وبنى حجر فقال ابراهيم
لاسماعيل ابني حجرا كما امرتك قال فانطلق الفلام يلتمس له حجرا فأتاه فوجده قد ركب الحجر الاسود
في مكانه فقال يا ابت من اناك بهذا الحجر قال اتاني به من لا يتكل على بنائك جاء به جبريل عليه الصلاة
والسلام من السماء فأتاه وفي رواية السدي لما بنيا القواعد قبلها مكان الركن قال ابراهيم لاسماعيل
يا بني اطلب لي حجرا حسنا اضعه ههنا قال يا ابت اني كسلان قال على ذلك فانطلق يطلب له حجرا
وجاء جبريل بالحجر الاسود من الهند وكان ابيض ياقوتة بيضاء مثل الثغامة وكان آدم عليه الصلاة
والسلام هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس فجاءه اسماعيل بحجر فوجده عند الركن فقال يا ابت من جاءك
بهذا قال جاء به من هو انشط منك فينا هما يدعوان الكلمات التي ابتلى ابراهيم ربه فقال ربنا تقبل
منائك انت السميع العليم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عمرو بن رافع حدثنا عبد الوهاب بن معاوية
عن عبد الرحمن بن خالد عن عليان بن احمر ان ذا القرنين قدم مكة فوجد ابراهيم واسماعيل بنيا قواعد البيت
من خمسة اجبل فقال مالكما ولا رضى فقالا نحن عبدان مأموران امرنا ببناء هذه الكعبة قال فهاتنا
بالينة على ما تدعيان فقامت خمسة اكباش فقلن نحن نشهدان ابراهيم واسماعيل عبدان مأموران
امرنا ببناء هذه الكعبة فقال قدر ضيت وسلمت ثم مضى وذكر الازرق في تاريخ مكة ان ذا القرنين
طاف مع ابراهيم البيت فلتريخ خجوج اى شديدة المرور في غير استواء * قوله فتطوت وفي رواية
فتطوقت قوله مثل الثغامة بفتح التاء المثناة والفين المعجمة وهى طير ابيض كبير قوله من خمسة
اجبل وعند ابن ابي حاتم بناء من خمسة اجبل حراء وثير ولبنان وجبل الطور وجبل الحجر قال ابن
ابى حاتم جبل الحجر يعنى بفتح الحاء المعجمة هو جبل بيت المقدس وقال عبد الرزاق عن ابن جريج عن
عطاء ان آدم بناء من خمسة اجبل حراء وطور زيتا وطور سينا والجودى ولبنان وكان ربضه من
حراء ومن طريق محمد بن طلحة التيمي قال سمعت انه اسس البيت من ستة اجبل من ابي قبيس ومن
الطور ومن قدس ومن ورقان ومن رضوى ومن احد قلت حراء بكسر الحاء المهملة والمد وهو جبل
من جبال مكة معروف وثير بفتح التاء المثناة وكسر الباء الموحدة جبل من جبال مكة ولبنان بضم اللام
وسكون الباء الموحدة جبل بالشام من اعظم الجبال واصله ممتد من الجواز الى الروم وجبل الطور
على مسيرة سبعة ايام من مصر وهو الجبل الذى كلم الله تعالى موسى عليه السلام عليه وطور زيتا جبل
بالقدس والجودى جبل مطل على جزيرة ابن عمر على دجلة فوق الموصل وطور سينا يختلف فيه
ف قيل هو جبل بقرب ايلة وقيل هو جبل بالشام وقدس بفتح القاف اثنان قدس الابيض وقدس الاسود
وهما جبلان عند ورقان وورقان على وزن قطران جبل اسود بين العرج والروثة على عين المار من
المدينة الى مكة والعرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وفي آخره جيم قرية جامعة من اعمال الفرع
على ايام من المدينة النبوية والروثة بضم الراء وقح الواو وسكون الياء آخر الحروف وقح التاء
المثناة وهى قرية جامعة بينها وبين المدينة سبعة عشر فرسخا ورضوى من جبل تهامة بينه وبين
المدينة سبع مراحل وهو من ينبع على يوم قوله جاء بهذا الحجر اراد به الحجر المشهور بمقام ابراهيم
عليه السلام وفي رواية ابراهيم بن نافع حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ عن نقل الحجارة فقام على حجر
المقام وزاد في حديث عثمان وتزل عليه الركن والمقام فكان ابراهيم يقوم على المقام يبني عليه

ويرفعه اسمعيل عليه السلام فلما بلغ الموضع الذي فيه الركن وضعه يومئذ فوضعه واخذ الموضع فجعله
لاصقا بالبيت قوله حتى يدورا من الدوران ويروى حتى يدورا من التدوير **ص** حدثنا عبدالله
ابن محمد حدثنا ابو طاهر عبد الملك بن عمرو قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن كثير بن كثير عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال لما كان بين ابراهيم وبين اهله ما كان خرج باسمعيل وام اسمعيل ومنهم شنة فيهما ماء فجعلت ام اسمعيل
تشرب من الشنة فيدر لبنها على صبيها حتى قدم مكة فوضعتها تحت دوحه ثم رجع ابراهيم الى اهله
فاتبعته ام اسمعيل حتى لما بلغوا كداء نادته من ورائه يا ابراهيم الى من تركنا قال الى الله قالت رضيت
بالله قال فرجعت فجعلت تشرب من الشنة ويدر لبنها على صبيها حتى لما فنى الماء قالت لو ذهبت فنظرت
لعلى احس احدا قال فذهبت فصعدت الصفا فنظرت ونظرت هل تحس احدا فلما بلغت الوادى سعت
وأنت المزوة فجعلت ذلك اشواطا ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل تعنى الصبي فذهبت فنظرت فاذا
هو على حاله كأنه ينشع للموت فلم تقرها نفسها فقالت لو ذهبت فنظرت لعلى احس احدا فذهبت
فصعدت الصفا فنظرت ونظرت فلم تحس احدا حتى اتمت سبعاً ثم قالت لو ذهبت فنظرت ما فعل الصبي
فاذا هي بصوت فقالت اغث ان كان عندك خير فاذا جبريل عليه السلام قال فقال بعقبه هكذا وغز
عقبه على الارض قال فانبتق الماء فدهشت ام اسمعيل فجعلت تحفر قال فقال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه
وسلم لو تركته كان الماء ظاهرا قال فجعلت تشرب من الماء ويدر لبنها على صبيها قال فرئاس من جرهم
بطن الوادى فاذا هم بطير كأنهم انكروا ذلك وقالوا ما يكون الطير الا على ماء فبعثوا رسولهم فنظر فاذا
هو بالماء فأتاهم فأخبرهم فأتوا اليها فقالوا يا ام اسمعيل اأذنين لنا ان نكون معك او نسكن معك فبلغ ابنها فتكح
فيهم امرأة قال ثم انه بدا لابراهيم عليه السلام فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فسلم فقال ابن اسمعيل
فقالت امرأته ذهب يصيد قال قولى له اذا جاء غير عتبة بابك فلما جاء اخبرته فقال انت ذاك فاذهبي
الى اهالك قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى قال فجاء فقال ابن اسمعيل فقالت امرأته
ذهب يصيد فقالت الانزل فنظم وتشرب فقال ما طعامكم وما شرابكم قالت طعامنا اللحم وشرابنا
الماء قال اللهم بارك لهم في طعامهم وشرابهم قال فقال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم بركة بدعوة ابراهيم
قال ثم انه بدا لابراهيم فقال لاهله انى مطلع تركتى فجاء فوافق اسمعيل من وراء زمزم يصلح نبلا له فقال
يا اسمعيل ان ربك امرنى ان ابني له بيتا قال اطع ربك قال انه قد امرنى ان تعينى عليه قال اذا فعل او كما قال قال
فكما فاجعل ابراهيم ببني واسماعيل يناوله الحجارة ويقولان ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم قال
حتى ارتفع البناء وضعف الشيخ على نقل الحجارة فقام على حجر المقام فجعل يناوله الحجارة ويقولان
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم **ش** هذا طريق ثالث لحديث ابن عباس وعبدالله بن
محمد البخارى المعروف بالمسندى وابوطاهر هو العقدي وابراهيم بن نافع الخزومي المكي قوله
وبين اهله يعنى سارة لما ولدت هاجر اسمعيل وقد تقدمت قصتها قوله ما كان اى من جنس الخصومة
التي هي معتادة بين الضرائر قوله حتى لما بلغوا اى نادته حين البلوغ قوله كداء قدم الكلام فيه
مع الخلاف في ضبطه قوله كأنه ينشع من النشع بالنون والشين والغين المعجمتين وهو الشهيق من الصدر
حتى كاد يبلغ به الغشى اى يعلو نفسه كأنه شهيق من شدة ما يرد عليه قوله فلم تقرها نفسها من الاقرار
فى المكان ونفسها مرفوع بانه فاعله قوله فقال بعقبه اى اشار به وهذا من المواضع التي يستعمل فيها
قال فى غيره معناه قوله فانبتق اى انخرق وتفجر ومادته باء موحدة وفاء مثناة وقاف قوله تحفر بالراء

ويروى تحفن بالنون اي تملأ الكفين قوله فبلغ الفاء فيه فصحة اي فاذنت فكان كذا فبلغ قوله
 بدا اي ظهر لاراهيم التوجه الى هاجر قوله بركة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي
 بركة او بالعكس اي زمزم بركة او في طعام مكة وشرابها بركة وسياق الكلام يدل عليه قوله عتبة
 بابك ويروى بيتك قوله على نقل الحجارة ويروى عن نقل الحجارة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل
 حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش حدثنا ابراهيم التيمي عن ابيه قال سمعت اباذر قال قلت يا رسول الله اي
 مسجد وضع في الارض اول قال المسجد الحرام قال قلت ثم اي قال المسجد الاقصى قلت كم بينهما
 قال اربعون سنة ثم انما ادركت الصلاة بعد فصله فان الفضل فيه شيء **ص** مطابقته للترجمة في قوله
 المسجد الحرام لانه بناء ابراهيم الخليل والمراد بالترجمة التي بقوله باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم
 خليلا والباب المجرى الذي بعده قد قلنا انه كالفصل فالاعتبار للباب المترجم دون المجرى وعبد الواحد
 هو ابن زياد والاعمش سليمان وابراهيم التيمي هو ابن يزيد يروى عن ابيه يزيد ابن شريك بن طارق
 التيمي عداة في اهل الكوفة والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمر بن حفص بن غياث في باب قول الله
 تعالى ووهبنا لداود سليمان واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي كامل وعن ابي بكر وابي كريب وعن علي بن
 حجر واخرجه النسائي فيه عن بشر بن خالد وفيه وفي التفسير عن علي بن حجر واخرجه ابن ماجه في الصلاة
 عن علي بن محمد وعن علي بن ميمون قوله اول بضم اللام ضمة بناء لقطعته عن الاضافة مثل قبل وبعد ويجوز
 فتحها اذا كان غير منصرف ويجوز بالنصب اذا كان منصرفا والمعنى اي مسجد وضع اول للصلاة قوله
 ثم اي بالتوين اي ثم اي مسجد بني بعد المسجد الحرام قوله قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بني بعده
 المسجد الاقصى قيل له الاقصى لبعده المسافة بينه وبين الكعبة وقيل لانه لم يكن وراءه موضع عبادة وقيل
 لبعده عن الاقدار والحيث فانه مقدس اي مطهر قوله كم بينهما اي بين بناء المسجد الحرام وبناء المسجد
 الاقصى قوله اربعون سنة اي بينهما اربعون سنة وقال ابن الجوزي فيه اشكال لان ابراهيم بنى الكعبة
 وسليمان عليه الصلاة والسلام بنى بيت المقدس وبينهما اكثر من الف سنة والجواب عنه ما قاله
 القرطبي ان الآية الكريمة والحديث لا يدلان على ان ابراهيم وسليمان عليهما الصلاة والسلام ابتداء
 وضعهما بل كان تجديدا لما اسس غيرهما وقد روى ان اول من بنى البيت آدم وعلى هذا فيجوز ان يكون
 غيره من ولده رفع بيت المقدس بعده بربعين عاما وبوضحه ما ذكره ابن هشام في كتابه التيجان ان
 آدم لما بنى البيت امره جبريل عليه الصلاة والسلام بالمسير الى بيت المقدس وان يبنيه فبناه ونسك
 فيه وقال ابن كثير اول ما جعله مسجدا اسرائيل عليه الصلاة والسلام وانما امر سليمان بتجديده
 واحكامه لانه اول من بنى **و** ذكر الثعلبي ان داود عليه الصلاة والسلام امر لبني اسرائيل ان يتخذوا
 مسجدا في صعيد بيت المقدس فاخذوا في بناءه لاحدى عشرة سنة مضت من ملك داود وكان داود
 يتقل لهم الحجارة على مائه فآوحى الله الى داود انك لست بانيه ولكن لك ابن املكه بعدك اسمه
 سليمان فاقضى اتمامه على يده وروى عن كعب الاحبار ان سليمان بنى بناء المقدس على اساس قديم كان
 اسمه سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وذكر ابو محمد بن احمد الواسطي في تاريخ بيت المقدس ان
 سليمان اشترى ارضه بسبعة قناطير ذهباً وقال الخطابي يشبه ان يكون المسجد الاقصى اول ما وضع
 بناءه بعض اولياء الله تعالى قبل داود وسليمان ثم بناء داود وسليمان فزادا فيه روعا فاضيف اليها
 بناؤه وقد ينسب هذا المسجد الى ايليا فيحتمل ان يكون هو بانيه او غيره ونست احقق لم اضيف اليه

وفي قوله فيحتمل ان يكون هو بآيه نظر لان ايليا اسم البلد فاضيف الى المسجد كما يقال مسجد المدينة ومسجد مكة وقال ابو عبيد في معجم البلدان ايليا مدينة بيت المقدس فيها ثلاث لغات مدآخرة وقصره وحذف الياء الاولى قوله بعد بضم الدال اي بعد ادراك الوقت الصلاة قوله فصله الهاء فيه السكت وفي رواية الكشميهني فصل بلا هاء قوله فان الفضل فيه اي في فعل الصلاة اذا حضر وقتها **ص** حدثنا عبد الله بن مسلم عن مالك عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة واتي احرم ما بين لابتيها **ش** مطابقة في قوله ان ابراهيم وعمرو ابن ابي عمرو واسم ابي عمرو ميسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب القرشي الخزومي ابو عثمان المدني والحديث مضى في كتاب الجهاد في آخر حديث مطول في باب من غزا بصبي لخدمة قوله طلع له اي ظهر له جبل احد قوله يحبنا اما حقيقة واما مجاز او من باب الاضمار اي يحبنا اهله قوله لا بتيها تينة لابة بتخفيف الباء الموحدة وهي الحرة وقد تقدم الكلام فيه هناك **ص** ورواه عبد الله بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور عبد الله بن زيد الانصاري واخرجه البخاري موصولا في كتاب البيوع في باب بركة صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن موسى عن وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم الانصاري عن عبد الله بن يزيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان ابن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر عن عائشة رضي الله تعالى عنهم زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الم ترى ان قومك بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقلت يا رسول الله الاتردها على قواعد ابراهيم فقال لولا حدثان قومك بالكفر فقال عبد الله بن عمر لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك استلام الركنين الذين يليان الحجر الا ان البيت لم يتم على قواعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام **ش** مطابقة للترجمة على الوجه المذكور في الحديث السابق وابن ابي بكر هو عبد الله ابن محمد بن ابي بكر اخو القاسم قتل بالحره والحديث مضى في كتاب الحج في باب فضل مكة وبنائها فانه اخرجها هناك عن عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** وقال اسمعيل عبد الله بن محمد بن ابي بكر **ش** اسمعيل ابن ابي اويس واسمه عبد الله ابن اخت مالك بن انس اشار بهذا الى ان اسمعيل روى هذا الحديث وبين ان ابن ابي بكر الذي فيه هو عبد الله بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه واخرج البخاري حديث اسمعيل في التفسير **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو ابن سليم الزرقى قال اخبرني ابو حنيفة الساعدي رضي الله تعالى عنه انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم انك جيد مجيد **ش** مطابقة للترجمة المذكورة في قوله كما صليت على ابراهيم وعمرو بن سليم بضم السين الزرقى بضم الزاى وقع الراء وبالقاف و ابو حنيفة بضم الحاء عبد الرحمن الساعدي والحديث اخرج به البخاري ايضا في الدعوات عن القعني

واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن نير وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود فيه عن
القنبي وعن ابن السرح واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين وفي التفسير عن محمد
ابن سلمة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن عمار بن طالت قوله قولوا اللهم صل على محمد معناه عظمه
في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في امته وتضعيف اجره ومثوبته
وقيل لما امرنا الله بالصلاة عليه ولم يبلغ قدر الواجب في ذلك احلنا على الله وقلنا اللهم صل على محمد
قوله كما صليت على ابراهيم هذا ليس من باب الحاق الناقص الكامل بل من باب بيان حال ما لا يعرف بما يعرف
وما عرف من الصلاة على ابراهيم وآله ليس الا في قوله تعالى رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جيد
مجد قيل سياق الكلام يقتضي ان يقال على ابراهيم بدون لفظ الآل واجيب بأن لفظ الآل مقسم قوله
وبارك على محمد اي اثبت له وادم ما عطيته من التشريف والكرامة وهو من برك البعير اذا ناخ من موضع
ولزمه وتطلق البركة ايضا على الزيادة والاصل الاول **ح** حدثنا قيس بن حفص وموسى بن
اسماعيل قال حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا ابو فروة مسلم بن سالم الهمداني حدثني عبد الله بن عيسى سمع
عبد الرحمن بن ابى ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قلت بلى فاهد هالي فقال سالنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليكم
اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم قال قولوا اللهم صل على محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل
ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
جيد مجيد **ش** **ح** مطابقته للترجمة في قوله على ابراهيم في اربعة مواضع وقيس بن حفص
ابو محمد الدارمي البصري وموسى بن اسمعيل ابوسلمة البصري التبوذكي وعبد الله بن عيسى بن
عبد الرحمن بن ابى ليلى واسمه يسار وكعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم وباراء البلوى
حليف الانصار شهيدية الرضوان مات سنة ثنتين وخسين بالمدينة وله خمس وسبعون سنة
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن آدم وفي التفسير عن سعيد بن يحيى واخرجه مسلم
في الصلاة عن ابى موسى محمد بن المثنى وبن دار وعن زهير بن حرب وعن محمد بن بكار واخرجه ابو داود
فيه عن حفص بن عمر وعن مسدد وعن محمد بن العلاء واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن فيلان
واخرجه النسائي فيه عن قاسم بن زكريا وعن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد
وعن بن دار وقد عني الحافظ المزي حديث كعب عجرة هذا الى الصلاة وهو وهم منه وليس له ذكر
في الصلاة واخر بذلك صاحب التلويح وتبعه فيه وتبع صاحب التلويح صاحب التوضيح ايضا
وقدم تفسير الحديث فيما قبله قوله اهل البيت منصوب على الاختصاص قوله فان الله قد علمنا
يعنى في التشهد وهو قول المصلى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته **ح** **ص** حدثنا عثمان
ابن ابى شيبة حدثنا جرير عن منصور عن المنهال عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما ويقول ان اباكما كان يعوذ بها اسمعيل واسحق اعوذ
بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة **ش** **ح** مطابقته للترجمة في قوله ان اباكما
وهو ابراهيم عليه السلام وجرير ابن عبد الحميد ومنصور ابن العتمر والمنهال بكسر الميم وسكون النون
وباللام ابن عمر والاسدي والى هنا كلهم كوفيون والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابى
شيبة ايضا واخرجه الترمذي في الطب عن محمود بن فيلان وعن الحسن بن علي واخرجه النسائي

المشوى بالحجارة قربه اليهم فامسكوا ايديهم قال انما منكم وجلون اي خائفون قالوا لا توجل انا نبشرك
 بغيلام عليم اي يكون عليا بالدين وفسر البخاري قوله لا توجل بقوله لا تخف من وجل يجمل ويوجل
 فهو وجل اي خائف فزع وقرأ الحسن لا توجل بضم التاء من اوجله بوجه اذا اخافه وقرئ لا تأجل
 ولا توأجل من واجله بمعنى اوجله **ص** ولكن ليطمئن قلبي **ش** وفي بعض
 النسخ واذ قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي وهذه
 رواية ابي ذر ووقع في رواية كريمة ولكن ليطمئن قلبي فقط وسقط كل ذلك للنسخة فحدث ابي
 هريرة عند تكلمة الباب الذي قبله واما الكرماني فانه كذلك لم يذكر منه شيئا لفظ الباب ولا الترجمة
 قوله واذ قال ابراهيم يعني اذ كرميا محمد حين قال ابراهيم رب ارني كيف تحيي الموتى الآية وذكر
 المفسرون لسؤال ابراهيم عليه السلام اسبابا منها انه لما قال لتروا لعنه الله ربي الذي يحيي ويميت احب
 ان يترقى من علم اليقين الى عين اليقين وان يرى ذلك مشاهدة فقال رب ارني كيف تحيي الموتى كما ان
 الانسان يعلم الشيء ويتيقنه ولكن يحب ان يراه عيانا ومنها انه لما بشر بالخلة سأل ذلك ليتيقن بالاجابة
 لصحة ما بشر به قاله ابن مسعود ومنها انه لما سأل لي شاهد كيفية جمع اجزاء الموتى بعد تفرقها واتصال
 الاعصاب والجلود بعد تمزيقها فاراد ان يجمع بين علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين ومنها ما روى عن
 قتادة انه قال ذكر لنا ان ابراهيم اتى على دابة توزعها الدواب والسباع فقال رب ارني كيف تحيي
 الموتى لي شاهد ذلك لان النفوس متشوقة الى المعينة يصدق الحديث الصحيح ليس الخبر كالمعاينة
 ومنها ما قاله ابن دريد مر ابراهيم بحوت نصفه في البر ونصفه في البحر والذي في البحر تأكله دواب
 البحر والذي في البر تأكله دواب البر فقال ابليس الخبيث يا ابراهيم متى يجمع هذا من بطون
 هؤلاء فقال رب ارني كيف تحيي الموتى ليطمئن قلبي ليسكن ويهدى باليقين الذي يستيقنه وقال
 ابن الحصار في شرح القصيدة انما سأل الله ان يحيي الموتى على يديه بدل على ذلك قوله
 فصر من اليك فأجابه على نحو ما سأل وعلم ان احدا لا يقترح على الله مثل هذا فيجيبه بعين مطلوبة
 الا عن رضى واصطفاه بقوله اولم تؤمن بانا اصطفيانا واتخذناك خليلا قال بلى * قوله كيف
 تحيي الموتى لفظ كيف اسم لدخول الجار عليه بلا تأويل نحو قولهم * على كيف تبع الاخرين *
 ويستعمل على وجهين احدهما ان يكون شرطا نحو كيف تصنع اصنع والآخر وهو الغالب
 ان يكون استفهاما وهنا كذلك وقال ابن عطية السؤال بكيف انما هو سؤال عن حالة شيء موجود
 متقرر الوجود عند السائل فكيف هنا استفهام عن هيئة الاحياء وهو متقرر * قوله قال اولم تؤمن يعني
 باحياء الموتى وانما قال اولم تؤمن مع علمه بانه اثبت الناس ايمانا بالحيث بما اجاب به لافيه من الفائدة الجليلة
 للسامعين * قوله قال بلى اي بلى آمنت وبلى ايجاب لما بعد النفي **ق** ولكن ليطمئن قلبي اي ليريد سكوتا
 وطمانينة بمضامة علم الضرورة علم الاستدلال لان ظاهر الادلة اسكن للقلوب وازيد للبصيرة واليقين
 وعن ابن عباس والحسن وآخرين ليطمئن قلبي للمشاهدة كأن نفسه طالبت برؤية ذلك فاذا رآه
 اطمان وقد يعلم المرء الشيء من جهة ثم يطلب ان يعلمه من غيرها وقيل المعنى ليطمئن قلبي لاني اذا سألتك
 اجبتني وقيل كان سؤاله على طريق الادب يعني اقدرني على احياء الموتى ليطمئن قلبي عن هذه الامنية
 فاجاب الله الى سؤاله وقال فتخذ اربعة من الطير وهي الغرموق والطاوس والديك والحمامة كذا روى
 عن ابن عباس وعنه انه اخذ وزاورا الا وهو فرخ النعامة وديكا وطاوسا وقال مجاهد وعكرمة كانت

حجامة وديكا وطاوسا وغرابا وروى مجاهد عن ابن عباس ان الطيور كانت طاوسا ونسرا وغرابا
وحماما وفيه اشارة الى احوال الدنيا فالطاوس من الزينة والنسر من اقتداد الامل والغراب
من القربة والحمام من النياحة وقيل موضع النسر البط وموضع الحمام الديك والحكمة في اختيار
هذه الاربعة هي ان الطاوس خان آدم عليه الصلاة والسلام في الجنة والبط خان يونس عليه السلام
حين قطع يقطينه والغراب خان نوحا عليه السلام حين ارسله ليكشف حال الماء الذي هم الارض
فاشتغل بالجيفة والديك خان الياس فسلب ثوبه فلا جرم ان الله تعالى غير صوت الطاوس بداء آدم
عليه الصلاة والسلام وسلب السكون عن البط بداء يونس عليه السلام وجعل رزق الغراب
الجيفة بداء نوح عليه السلام والقي العداوة بين الديك بداء الياس عليه السلام ولما اخذ ابراهيم
هذه الطيور الاربعة قال الله تعالى له فصرهن اليك اي قطعهن كذا رواه مجاهد عن ابن عباس ثم
خلطنهن ثم اجعلها اربعة اجزاء ثم اجعل على كل جبل منهن جزأ ففعل ابراهيم مثل ما امر به ثم امره
الله ان يدموهم فدماهن فجعل ينثر الى الريش بطير الى الريش والدم الى الدم واللحم الى اللحم والاجزاء
من كل طير يتصل بعضها الى بعض حتى قام كل طير على حدته واتينهم بمشيش سعييا ليكون ابلغ في الرؤية
التي سألها قال ابن عباس وكان ابراهيم قد اخذ رؤسهن بيده وجعل كل طير يحمي لبأخذ رأسه من يد
ابراهيم فاذا قدم ابراهيم غير رأسه ياباه واذا قدم رأسه يركب مع بقية جثته بحول الله تعالى وقوته
ولهذا قال الله واهل ان الله عزيز لا يغلبه شيء ولا يتمتع منه شيء حكيم في اقواله وافعاله فان قلت لم
خص الطير من بين سائر الحيوانات قلت لان الطير ما سائر الحيوانات وله زيادة الطيران ولان الطير
هو اقرب ما في الارض فكانت الا عجيوبة في احيائه اكثر ولذا قال عيسى عليه الصلاة والسلام اني اخلق لكم
من الطين كهية الطير فاختر الخفاش لاختصاصه باشياء ليست في الطيور الخيض والحبل والطيران
في الظلمة وعدم الرؤية بالنهار وله اسنان فان قلت لم خص اربعة من الطير قلت لاجل الاسطقسات
الاربعة التي بها قوام العالم والجبال كانت اربعة من جبال الشام وقيل جبل لبنان وسنين وطور
سينين وطور زينا ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارني كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن
ليطمئن قلبي ورحم الله لوطا لقد كان يأوي الى ركن شديد ولوليت في السجن مالم يوسف
لاحببت الداعي ش مطابقة الترجمة الاصلية ظاهرة واحمد بن صالح ابو جعفر المصري
وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم
الزهري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن احمد بن صالح وعن سعيد بن تليد واخرجه
مسلم في الايمان وفي الفضائل عن حرمة بن يحيى واخرجه ابن ماجه في الفتن عن حرمة بن يحيى
ويونس بن عبد الاعلى ذكر معناه قوله نحن احق بالشك وسقط في بعض الروايات لفظ الشك
ومعناه نحن احق بالشك في كيفية الاحياء لا في نفس الاحياء وعن الشافعي وغيره ان الشك مستحيل في
حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك متطرقا الى الانبياء عليهم السلام لكانت احق به من ابراهيم وقد علمتم
ان ابراهيم لم يشك فاذا لم اشك انولم ارتب في القدرة على الاحياء فابراهيم اولى بذلك وقيل معناه ان هذا الذي
تظنونه شك فليس بشك فلو كان شك لكانت انا اولى به ولكنه ليس بشك ولكنه تطلب لزيد اليقين وقال عياض

يحتمل انه اراد امته الذين يجوز عليهم الشك او انه قاله تواضعا مع ابراهيم قوله اذ قال اي حين قال
 قوله ويرحم الله لوطا ولوطا عليه الصلاة والسلام هو ابن هاران بن آزر وهو ابن اخ ابراهيم عليه السلام
 وكان ممن آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه السلام فلسطين
 ونزل لوط الاردن ثم ارسله الله الى اهل سدوم وهي عدة قرى وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام
 والحجاز بناحية زغر وكانت اثنتي عشرة قرية وتسمى المؤتفكات من الافك وكانوا يعبدون الاوثان
 ويأتون الفواحش ويسافد بعضهم بعضا على الطريق وخير ذلك من المفسد وذكر الله لوطا في القرآن
 في سبعة عشر موضعا وهو اسم العجمي وفيه العلية والجمعة ولكنه صرف لسكون وسطه وقيل اسم
 عربي من لا ط لان حيه لا ط بقلب ابراهيم عليه السلام اي تعلق ولصق قوله لقد كان ياوى الى ركن شديد
 وهو اشارة الى الآية الكريمة وهي قوله تعالى (قال لو ان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد) وقال
 الطيبي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لان كلامه يدل على اقناط كلئى ويأس شديد
 من ان يكون له ناصر ينصره وكأنه صلى الله تعالى عليه وسلم استغرب ذلك القول وعده قادرا
 منه اذ لاركن اشد من الركن الذى كان ياوى اليه وقال الزمخشري معناه الى قوى استند اليه وامتنع
 منه فيحتمل منكم شبه القوى العزيز بالركن من الجبل في شدته ومنعته وقال النووي رحمه الله
 يجوز انه نسي الا التوجه الى الله في حاجتهم الاضياف او انه التبع الى الله فيما بينه وبين الله واظهر للاضياف
 العذر وضيق الصدر قوله ولوليت في السجن ما لبث يوسف وقد لبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة
 ايام وسبع ساعات لاجبت الداعي يعنى لاسرعت الى الاجابة الى الخروج من السجن ولما قدمت
 العذر قال تعالى (فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك) الآية وصفه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر
 حيث لم يبادر الى الخروج وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تواضعا لانه كان في الامر منه مبادرة
 وبجملته لو كان مكان يوسف والتواضع لا يصغر كبيرا بل يزيد جلالا وقدرًا وقبل هو من جنس
 قوله لا تفضلوني على يونس وقبل انه كان قبل ان يعلم انه افضل من الجميع والله اعلم واحكم
باب قول الله عز وجل واذا كرفى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعدش اي هذا
 باب في بيان ما جاء في حق اسمعيل من قوله عز وجل واذا كرفى الكتاب الآية وتام الآية (وكان رسولا نبيا
 قوله واذا كراى اذكر يا محمد في الكتاب اي في القرآن اسمعيل انه كان صادق الوعد قال المفسرون كان بينه وبين
 رجل ميعاد فاقام ينتظره مدة واختلفوا في تلك المدة ف قيل حولا حتى اناه جبريل عليه السلام وقال ان الفاجر
 الذى وعدته بالقعود ابليس عليه لعنة قوله رسولا اي الى جرحهم **ش** حد شافعية بن سعيد
 حد شحاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على نفر من اسلم ينتضلون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان
 راميا وانا مع بنى فلان قال فامسك احد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم
 لا ترمون فقالوا يا رسول الله كيف نرمي وانت معهم قال ارموا وانا معكم كلكم **ش** مطابقته
 للترجمة في قوله بنى اسمعيل وحاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن اسمعيل الكوفي مرفى
 الوضوء ويزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث قد مر في كتاب الجهاد في باب
 التعريض على الرمي ومر الكلام فيه هناك والله اعلم بالصواب **باب قصة اسحق بن**
 ابراهيم عليهما الصلاة والسلام **ش** اي هذا باب في ذكر قصة اسحق بن ابراهيم الخليل وعن ابن

اسحق بشر الله ابراهيم باسحق من سارة فحملت وكانت بنت تسعين سنة و ابراهيم ابن مائة وعشرين سنة وقد كانت هاجر حلت باسحق فوضعتا معا وشب الغلامان وتقل ابن كثير عن اهل الكتاب ان هاجر ولدت اسمعيل و ابراهيم من العمر سنة وثلاثون سنة قبل مولد اسحق بثلاث عشرة سنة وقال ابن الجوزي في اعمار الاعيان ان اسحق عاش مائة وثمانين سنة وفي قول وهب بن منبه عاش مائة وخمسة وثمانين سنة ودفن عند قبر ابيه ابراهيم في مزرعة حبرون **ص** فيه ابن عمرو ابو هريرة رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قال الكرمانى فيدائى في الباب يعنى روى ابن عمر في حق اسحق وقصته حديثا اشار البخارى اليه اجالا ولم يذكره بعينه لانه لم يكن بشرطه وقال ابن التين لم يقف البخارى على سنده فارسله وقال بعضهم هذا كلام من لم يفهم مقاصد البخارى ونحوه قول الكرمانى قلت هذه مناقشة باردة لان كل من له ادنى فهم يفهم ان مقاله ابن التين والكرمانى هو الكلام الواقع في محله وهذا الذى ذكرناه اوجه من كلامه الذى ذكره بالشك والتردد حيث قال كانه يشير بحديث ابن عمر الى ماسياتى في قصة يوسف وبحديث ابى هريرة الى الحديث المذكور في الباب الذى يليه فلي نظر المتأمل الحاذق في حديث ابن عمر الذى في قصة يوسف هل يجد لما ذكره من الاشارة اليه وجهها قريبا او بعيدا وكذلك في حديث ابى هريرة **ص** **باب** * ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت الى قوله ونحن له مسلمون **ش** اى هذا باب يذكر فيه (ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحد ونحن له مسلمون) ذكر الله تعالى وصية ابراهيم لبنيه بقوله ووصى بها ابراهيم بنيه اى بهذه الملة وهى الاسلام ووصى يعقوب ايضا بها ثم قال مخبجا على المشركين من العرب ابنا اسمعيل وعلى الكفار من بنى اسرائيل ان يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له فقال لهم ما تعبدون من بعدى فأخبر الله تعالى عنهم انهم قالوا نعبد الهك والآية هذه من باب التغليب لان اسمعيل عم يعقوب ونقل القرطبي ان العرب تسمى الم ابا وقد استدل بهذه الآية من جعل الجد ابا وجب به الاخوة وهو قول الصديق واليه ذهبت مائشة ام المؤمنين وبه يقول الحسن البصرى وطاوس وعطاء وهو مذهب ابى حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف وقال مالك والشافعى واحدا في المشهور عنه انه يقاسم الاخوة وحكى مالك عن عمرو عثمان وعلى وابن مسعود وزيد بن ثابت وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله وقال الزمخشري ام كنتم شهداء هى ام المقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والشهداء جمع شهيد يعنى الحاضر اى ما كنتم حاضرين يعقوب اذ حضره الموت اى حين احتضر والخطاب للمؤمنين بمعنى ما شاهدتم ذلك وانما حصل لكم العلم به من طريق الوحي وقيل الخطاب لليهود لانهم كانوا يقولون مامات نبي الاعلى اليهودية وقال الزمخشري ايضا لكن الوجه ان تكون ام منصلة على ان يقدر قبلها محذوف كانه قيل تدعون على الانبياء اليهودية ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت يعنى ان اوائلكم من بنى اسرائيل كانوا مشاهدين له اذ اراد بنيه على التوحيد وملة الاسلام وقد علمت ذلك قالكم تدعون على الانبياء ما هم منه براء **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم سمع المعتمر عن عبيد الله عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اكرمهم اتقاهم قالوا يا نبي الله ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فمن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخيركم في الجاهلية

ص باب فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه قوله تعالى فلما جاء الى آخره وفاعل جاء هو قوله المرسلون وهم الملائكة المرسلون من عند الله
 لهلاك قوم لوط قوله آل لوط بالنصب مفعول جاء قوله قال اي لوط عليه الصلاة والسلام قوله
 انكم قوم منكرون اي لا اعر فكم قالوا بل جئناك بالحق اي اليقين وانا لصادقون في قولنا ثم حكى الله
 تعالى بقية القصة بقوله فاسربا هلك الى آخرها **ص** بركته بمن معه لانهم قوته **ش**
 اشار به الى ما في قوله وقال ساحر او مجنون واول الآية وفي موسى اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين
 فتولى قوله وفي موسى عطف على قوله وفي الارض آيات قوله بركته يعني بقوته ومن معه يعني المنعة
 والعشيرة قال المورج بجانبه وجميع يده وهو كناية عن المبالغة عن الاعراض والانكار والركن ما ركن اليه
 الانسان من مال وجند وقوة قوله وقال ساحر او مجنون اي وقال فرعون موسى ساحر او مجنون وهذا
 الذي ذكره البخاري ههنا لا وجه له لانه في قصة موسى والترجة في قصة لوط عليهما الصلاة
 والسلام ومع هذا ان التفاسير التي ذكرها هنالم توجد الا في رواية المستمل وحده **ص** تركنوا
 تميلوا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اي لا تميلوا اليهم وهذا
 ايضا لا تعلق له بقصة لوط **ص** فانكرهم ونكرهم واستنكرهم واحد **ش** اشار به
 الى ما في قوله تعالى فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم وهذا ايضا لا وجه له لان هذا الانكار في الآية
 من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو غير انكار لوط عليه الصلاة والسلام وذلك ان الملائكة
 الاربعة الذين ذكرناهم عن قريب لما دخلوا على ابراهيم عليه الصلاة والسلام في صور مردحسان جاء
 اليهم بجمل حنيد فامسكوا ايديهم فلما رأى ايديهم لاتصل اليه نكرهم واوجس منهم خيفة قالوا لا تخف
 انا ارسلنا الى قوم لوط واما انكار لوط ففي مجي قومهم اليهم كما هو المذكور في قصته **ص**
 يهرعون يسرعون **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وجاءه قوم بهرعون اليه اي جاءوا وطأ
 قومه بهرعون اي يسرعون ويهرولون وذلك ان امرأة لوط هي التي اخبرتهم بمجي هؤلاء الملائكة
 في صورة الرجال المردان وقصته مشهورة **ص** دابر آخر **ش** اشار به الى ما في
 قوله تعالى وقضينا اليه ذلك الامر ان دابر هؤلاء مقطوع اي آخرهم مقطوع مستأصل **ص**
 صيحة هلكة **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون
 وهذا ايضا لا وجه له ههنا لان هذه الآية لا تعلق لها بقصة لوط **ص** للمتوسمين للناظرين
ش اشار به الى ما في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين وفسره بقوله للناظرين وهكذا
 فسر الضحاك وقال مجاهد معناه للتفرسين وقال القراء للتفكرين وقال ابو عبيدة للتبصرين وحقيقته
 من توسمت الشيء نظرت نظرتت **ص** لبسيل لطريق **ش** اشار به الى ما في قوله
 تعالى وانها لبسيل مقيم وفسر السيل بالطريق وكذا فسر ابو عبيدة والضمير في قوله وانها يرجع
 الى مدائن قوم لوط عليه الصلاة والسلام وقيل الى الآيات **ص** حدثنا محمود حدثنا ابو احمد
 حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن الاسود عن عبد الله قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهل من مذكر
ش هذا قدم في باب قوله عز وجل واما عاد فاهلكوا بريح صرصر ووجه مناسبة ذكره
 هنا هو انه ذكر في قصة لوط وهي قوله تعالى كذبت قوم لوط بالانذار الى قوله فذوقوا عذابي ونذر
 ثم قال ولقد يسرنا القرآن لذكره فكذلك ذكر عقيب قصة عاد وقصة ثمود ايضا وكلها في سورة

القمير قوله فهل من مد كرى بالدال المهمة المشددة ومر الكلام فيه هناك ومحمود هو ابن غيلان بالغين
 المعجمة وابو احمد هو محمد بن عبد الله الزبيري وسفيان هو الثوري وابو اسحق السبيعي عمرو والاسود
 ابن يزيد وعبد الله هو ابن مسعود **باب** قوله تعالى والى ثمود اخاهم صالحا **ص** اى هذا
 باب يذكرفيه بيان قول الله عز وجل والى ثمود اى ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا وانما قال اخاهم لان صالحا
 عليه السلام كان من قبيلتهم **و** واختلفوا فى ثمود فقال الجوهري ثمود قبيلة من العرب الاولى وهم قوم
 صالح وكذلك قال القراء سميت بذلك لقلة مائهم وقال الزجاج الثمود الماء القليل الذى لامادة له وقيل ثمود اسم
 رجل وقال عكرمة هو ثمود بن جابر بن ارم بن سام بن نوح وقال الكلبي وكانت هذه القبيلة تنزل فى وادى
 القرى الى البحر والسواحل واطراف الشام وكانت اعمارهم طويلة وكانوا يبنون البنيان والمساكن
 فتهدم فلما طال ذلك عليهم اتخذوا من الجبال بيوتا ينحتونها وعملوها على هيئة الدور ويقال كانت
 منازلهم اولا بأرض كوش من بلاد الحجاز ثم انتقلوا الى الحجاز والشام الى وادى القرى
 وخالفوا امر الله وعبدوا غيره وافسدوا فى الارض فبعث الله اليهم صالحا نبيا فدعاهم الى الله تعالى حتى
 سمع ولم يتبعه منهم الا قليل يستضعفون وصالح هو ابن عبيد بن جابر بن ارم بن سام بن نوح عليه
 الصلاة والسلام وقيل صالح ابن عبيد بن ابيغ بن ماشخ بن جادر بن جابر بن ثمود قاله مقاتل وقيل صالح ابن
 كانوا قاله الربيع وقيل صالح ابن عبيد بن يوسف بن صالح بن عبيد بن جابر بن ثمود قاله مجاهد قال مجاهد كان بيته
 وبين ثمود مائة سنة وكان فى قومه بقايا من قوم عاد على طولهم وهيئاتهم وكان لهم صنم من حديد يدخل
 فيه الشيطان فى السنة مرة واحدة ويكلمهم وكان ابو صالح سادته فغار الله وهم بكسره فناداهم الصنم
 اقتلوا كانوا قتلوه ورموه فى مغارة فبكت عليه امرأته مسلمة فجاءها ملك فقال لها ان زوجك فى المغارة
 الفلانية فجمعت اليه وهو ميت فاحياه الله تعالى فقام اليها فوطئها فى الحال فعلقت بصالح من ساعتها
 وعاد كانوا ميتا باذن الله ولما شب صالح بعثه الله الى قومه قبل البلوغ ولكنه قد راهق قاله وهب
 وقال ابن عباس لما تم له اربعون سنة ارسله اليهم وذكر الله تعالى فى القرآن فى خمسة مواضع وبين
 قصته مع قومه فلما اهلك الله قومه نزل صالح بفلسطين واقام بالرملة وقال السدي اتى صالح ومن
 معه من المؤمنين الى مكة واقاموا يعبدون حتى ماتوا فقبورهم غربى الكعبة بين دار الندوة والحجر
 وقال ابن قتيبة اقام صالح فى قومه عشرين سنة ومات وهو ابن مائة وثمان وخسين سنة وقيل ابن
 ثلاثمائة وست وثلاثين سنة وحكاها الخطيب عن ابن عباس وهو الاظهر ويقال ان صالحا مات فى اليمن
 وقبره بموضع يقال له الشبوة وذكر الفربرى ان صالحا خرج مع المؤمنين الى الشام فسكنوا فلسطين
 ومات بها وكان بين صالح وبين هود مائة سنة وبين صالح وبين ابراهيم ستمائة سنة وثلاثون سنة
ص كذب اصحاب الحجر الحجر موضع ثمود واما حرت حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور
 والحجر كل بناء بنيت وما حرت عليه من الارض فهو حجر ومنه سمي حطيم البيت حجر اكانه
 مشتق من محطوم مثل قبيل من مقتول ويقال للانثى من الخيل الحجر ويقال للعقل حجر وجى
 واما حجر اليمامة فهو منزل **ش** قوله كذب اصحاب الحجر اشار به الى قوله تعالى ولقد كذب
 اصحاب الحجر المرسلين وفسر الحجر بقوله موضع ثمود وهو ما بين البصرة والشام واراد بالمرسلين
 صالحا وهو وان كان واحدا فالمراد هو ومن معه من المؤمنين كما قالوا الخبيثون فى ابن الزبير واصحابه
 وقيل كل من كذب واحدا من الرسل فكأنما كذبهم جميعا قوله واما حرت حجر حرام اشار به الى

ما في قوله تعالى وقالوا هذه انعام وحرث حجر وفسر الحجر بقوله حرام وكذا فسر ابو عبيدة
 وحذف البصري الفاء عن جواب اما وهو قوله حرام وهو جاز قوله وكل ممنوع فهو حجر
 محجور اي كل شيء يمنع فهو حجر اي حرام ومنه حجر محجور اشارة الى ما في قوله
 تعالى ويقولون حجرا محجورا وقال ابو عبيدة اي حراما محرما قوله والحجر كل بناء بنيت به
 الخطاب في آخره ويروى بنيه بناء الخطاب في اوله قوله فهو حجر انما دخلت الفاء فيه لان قوله
 وما حجرت عليه يتضمن معنى الشرط قوله ومنه سمي الخطيم اي ومن قيل هذه المادة سمي حطيم البيت
 اي الكعبة حجرا وهو الخائط المستدير الى جانب الكعبة قوله كانه مشتق من محطوم مثل قتل من
 مقتول اراد ان الخطيم بمعنى المحطوم كما ان القتل بمعنى المقتول يعني فعيل ولكنه بمعنى مفعول وليس
 فيه اشتقاق اصطلاحي ومعنى محطوم مكسور وكان الخطيم سمي به لانه كان في الاصل داخل الكعبة
 فانكسر باخراجه عنها قوله ويقال للثني من الخيل الحبر ويجمع على حجورة قوله ويقال للعقل
 حجر كما في قوله تعالى (هل في ذلك قسم لذي حجر) اي لذي عقل لانه يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك
 قوله وحجى بكسر الحاء وفتح الجيم مقصور وهو ايضا من اسماء العقل ومنه الحجى بمعنى الستر
 وفي الحديث من بات على ظهر بيت ليس عليه حجى فقد برئت منه الذمة شبهه بالحجى العقل لان
 العقل يمنع الانسان من الفساد ويحفظه من التعرض للهلاك فكذلك الستر الذي على السطح يمنع
 الانسان من التردى والسقوط قوله واما حجر اليمامة فهو منزل يعني اما حجر اليمامة بفتح الحاء
 فهو اسم منزل ثمود بناحية الشام عند واد القرى وهذا ليس له تعلق بما قبله من الالفاظ الستة ولكنه
 ذكره استطرادا ومن مكسور الحاء غير ما ذكره حجر القميص وفيه جاء الكسر والفتح افصح ومنه
 حجر الانسان قال ابن فارس فيه لغتان ويجمع على حجور وجاء في الحجر الذي بمعنى الحرام
 الكسر والضم والفتح وقال الجوهرى الكسر افصح والحجر بفتحين معروف وهو اسم رجل
 ايضا ومنه اوس بن حجر الشاعر والحجر بفتح الحاء وسكون الجيم مصدر حجر القلضى عليه اذا
 منعه من التصرف في ماله وحجر بضم الحاء وسكون الجيم نبت مر واسم رجل ايضا وهو حجر
 الكندي الذي يقال له آكل المرار وحجر بن عدى الذي يقال له الادبر واعلم ان في بعض النسخ
 وقع هذا الباب عقيب قوله باب قول الله تعالى والى عاد اخاهم هودا وقال بعضهم الصواب اثباته
 هنا يعني عقيب قوله والى عاد اخاهم هودا ثم ايد كلامه بما حكاه ابو الوليد الباجي عن ابي
 ذر الهروي ان نسخة الاصل من البصري كانت ورقا غير محبوك فربما وجدت الورقة في غير
 موضعها فنسخت على ما وجدت فوقع في بعض التراجم اشكال بحسب ذلك والافقد وقع في القرآن
 ما يدل على ان ثمود كانوا بعد ما دكا ان عادا بعد قوم نوح عليه الصلاة والسلام قلت الاعتماد على
 هذا الكلام مما يستلزم سوء الترتيب بين الابواب وعدم المطابقة بين الاحاديث والتراجم مع الاعتناء
 الشديد في كتب البصري على ترتيب ما وضعه المصنف في تلك الايام ولا يستلزم وقوع قصة ثمود
 بعد قصة عاد في القرآن لزوم رماية الترتيب فيه ~~حجرا~~ حدثنا الحميدى حدثنا سفيان حدثنا
 هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن زمرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الذي عقر
 الناقة فقال اتدب لها رجل ذو عن ومنعة في قوة كابي زمرة ~~ش~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة
 لان عقر الناقة في قصة صالح عليه الصلاة والسلام والحميدى بضم الحاء المهملة عبد الله بن الزبير بن عيسى

وقد مر غير مرة وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله بن زمعة بفتح الزاي وسكون الميم وفتحها ابن الاسود
ابن المطلب بن اسد بن عبد العزيز بن قصي القرشي الاسدي امه قريبة بنت ابي امية ابنة ام سلمة
ام المؤمنين وكان من اشرف قريش وكان يأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعد في اهل المدينة
وزمعة واخوه عقيل قتل يوم بدر كافرين وابوهما الاسود كان من المستهزئين ذكروا ان جبريل
عليه الصلاة والسلام ضرب في وجهه بورقة فعمى وكان لعبد الله بن يحيى يزيد قتله مسرف بن عقبة
صبرا يوم الحرة وقتل له بنون ايضا يوم الحرة وليس لعبد الله بن زمعة في البخاري غير هذا
الحديث وقال ابو عمر وروى عنه عروة ثلاثة احاديث احدها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال يضرب احدكم المرأة ضرب العبد ثم يضاجعها من آخر يومه والثاني انه ذكر الضرطة فوعظهم
فيها فقال لم يضحك احدكم بما فعل والثالث حديث الباب وقد جمع عروة الثلاثة المذكورة في حديث
واحد كما يحكي بيانه عن قريب ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره كـ اخرجه البخاري
في التفسير ايضا عن موسى بن اسمعيل وفي الادب عن علي بن عبد الله وفي النكاح عن محمد بن يوسف
واخرجه البخاري هنا بحديث عقر الناقة وفي الادب بالحديث الاول والحديث الثاني وفي النكاح
بالحديث الاول واخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب واخرجه الترمذي
في التفسير عن هرون بن اسحق وعن عبدة بن سليمان واخرجه النسائي في التفسير ايضا عن محمد بن
رافع وهرون بن اسحق بحديث الباب وفي عشرة النساء بالحديث الاول واخرجه ابن ماجه في النكاح
عن ابي بكر بن ابي شيبة بالحديث الاول ذكر معناه قوله وذكر الذي عقر الناقة اي ناقة
صالح عليه الصلاة والسلام وقصتها هي ان صالحا دعا قومه الى الله تعالى افترحوا عليه ناقة لانهم
كانوا اصحاب ابل وكانت النوق عندهم عزيزة فقالوا لتكن الناقة سودا ما لك عشرين اداءات عرف وناصية
وور فسأل الله فأوحى اليه اخرج بهم الى فضاء من الارض فخرجوا فقال من اين تريدونها فأشاروا
الى صخرة فقالوا من هذه فأشار اليها صالح عليه الصلاة والسلام فقال اخرجي باذن الله فتمحضت
تمحض الحامل وانفجرت من ناقة كما طلبوا ثم تلاها فصيل لها فام من خلق ممن حضر منهم ملكهم جندع بن
عمرو ورهط من قومه واراد اشراف ثمود ان يؤمنوا قتهاهم دؤاب بن عمرو وصاحب اولادهم ودباب
ابن ضمير فكانا من اشراف ثمود وفي تاريخ القريري قالوا لصالح عليه الصلاة والسلام لن تؤمن لك
حتى تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة ذات الوان من اجر ناصع واصفر فاقع واسود حالكوا بض
نقق ويكون نظرها كالبرق الخاطف ورغاؤها كالرعد القاصف ويكون طولها مائة ذراع وعرصتها
كذلك ذات ضروع اربعة فحلب منها ماء وصلا ولبنها وخرا ويكون لها تبع على صفتها وليكن
حينها بتوحيد الهك والاقرار بنوتك فخرجت مثل ما قالوا فام من الكل وكذب بعضهم وكذب اخو الملك
صالحا وملكه ممن لم يؤمن منهم فالقصة طويلة فآخرا الامر قالوا قد ضايقنا هذه الناقة في الماء والكلاء
فاجعوا على عقرها كما ذكره قوله انتدب لها رجل من نديه لامر فانتدب اي دعاه فأجاب قوله ذو عن
ومنعة بفتح الميم والنون وبالعين المهملة وقيل بسكون النون وهي القوة وما يمنع به الخصم قوائ
في قوة كذا هو في رواية الكشميهني والمرخمى وفي رواية الاكثرين في قومه قوله كابي زمعة
وهو الاسود بن المطلب وكان ذا عز ومنعة كعافر الناقة والتشبيه في هذا وعاقر الناقة هو قدار بن سالف
وذكر السهيلي انه كان ولد زنا وهو اجر ثمود الذي يضرب به المثل في الشوم وكان اجرا شقرا
ازرق سناطا قصيرا وقال الثعلبي اسمه قديرة وقال الجوهري اسمه قدار بالبدال المهملة وهو الاصح وقال

وهيب وكان في المدينة ثمانية رهط يفسدون في الارض ولا يصلحون فانضاف اليهم قدار فصاروا تسعة
 وقال وهيب وكانت الثمانية حاكة وكان الذي تولى مقرها قدار بن سالف ورمهاها صدع بن مهرج ووذكرهم
 ابن ذرير في الوشاح فقال قدار بن سالف بن جددع ومصدق بن مهرج بن هزيل بن الحياء وهزيل بن حتر بن
 غنم بن ميلع وسبيع ابن مكيف بن سحان وعرام بن نهبي بن لقيط ومهر بن زهير بن سبيع وسبيع بن رغام
 بن ملدع وعريد بن نجد بن مهران ورعين بن عمر بن داصر **ص** حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
 يحيى بن حسان بن حيان ابو زكريا حدثنا سليمان بن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل الجحر في غزوة تبوك امرهم ان لا يشربوا من بئرها ولا يستقوا منها
 فقالوا قد صجنا منها واستقينا فامرهم ان يطرحوا ذلك العجين ويهريقوا ذلك الماء **ش** **ص** مطابقتة
 للترجمة ظاهرة ومحمد بن مسكين البجلي شيخ الشافعي ويحيى بن حسان منصرفا وغير منصرف ابن
 حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف التيسري مرفى الجنائز وسليمان هو ابن بلال ابو ابوب
 مولى القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وكان بربريا قوله لما نزل الجحر اى منازل
 ثمود قوله ويهريقوا اى ويريقوا من الراقاة والهاء زائدة وانما امرهم ان لا يشربوا من ماءها خوفا
 ان يورثهم قوة او شيئا يضرهم **ص** **ص** وروى عن سبرة بن معبد وابي الشموس ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم امر بالقاء الطعام **ش** **ص** سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وبالراء ابن معبد
 بفتح الميم وسكون الميم المهملة وفتح الباء الموحدة وقال ابو عمر سبرة بن معبد الجهني ويقال ابن عوسجة بن
 حرملة بن سبرة بن خديج بن مالك بن عمرو الجهني يكنى ابا ثرية بفتح التاء المثناة وكسر الراء وتشديد الباء آخر
 الحروف وقال ابو عمرو والصواب ضم التاء يعنى المثناة وفتح الراء مسكن المدينة وله بهادار ثم انتقل الى مرو و
 ليس له في البخارى الا هذا الحديث ووصله حديثه اجدو الطبراني من طريق عبد العزيز بن سبرة بن معبد عن
 ابيه عن جده سبرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صحابة حين راح من الجحر من كان عجين منكم
 من هذا الماء عجينة او حاسبه حيسا فليلقه وابي الشموس بفتح الشين المعجمة وضم الميم وفي آخره سين
 مهملة البلوى بفتح الباء الموحدة واللام ولا يعرف له اسم ووصل حديثه البخارى في الادب المفرد
 والطبراني وابن منده من طريق سليم بن مطير عن ابيه عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في غزوة تبوك فذكر الحديث وفيه فالتقى ذو العجين عجينة وذو الحيس حيسه ورواه ابن ابي
 حاصم من هذا الوجه وزاد فقلت يا رسول الله قد حست حيسة اقلقمها راحلتى قال نعم **ص** وقال
 ابو ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتجن بمائه **ش** **ص** ابو ذر اسمه جندب بن جنادة
 قوله من اعتجن بمائه اى امر من اعتجن بمائه باللقاء ووصله البرار من طريق عبد الله بن قدامة عنه
 انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فأتوا على واد فقال لهم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انكم بوا دملعون فامر عوا وقال من اعتجن عجينة او طبخ قدر افليكها الحديث وقال لانعله
 الابهذا الاسناد **ص** **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله بن نافع ان
 عبد الله بن عمر اخبره ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارض ثمود الجحر
 فاستقوا من بئرها واعتجنوا به فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يهريقوا ما استقوا من بئرها
 وان يعلفوا الابل العجين وامرهم ان يستقوا من البر التي كانت تردها الناقة **ش** **ص** مطابقتة للترجمة
 ظاهرة وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب

عن اسحق بن موسى الانصارى قوله الحجر بالنصب على انه بدل من ارض ثمود قوله وان يعلفوا بفتح الياء
من علفت الدابة علفا قيل امر في الحديث الماضى بالطرح وههنا قال بالتعليق واجيب بان المراد بالطرح
ترك الاكل او الطرح عند الدواب قوله التى كانت هكذا رواية الكشميهنى وفي رواية غيره التى كان فيه
كراهة الاستقاء من آبار ثمود قبل ويلحق بها نظائر هانم الآبار والعينون التى كانت لمن هلك بتعذيب
الله على كفره واختلف في الكراهة المذكورة فقيل التحريم وقيل للتنزيه وعلى التحريم هل يمتنع صحة
التطهر من ذلك الماء ام لا والظاهر لا يمتنع **ص** تابعه اسامة عن نافع ش **ص** اى تابع
عبد الله اسامة بن زيد بن حارثة الليثى عن نافع يعنى روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
ووصل هذه المتابعة حرمة بن يحيى ابو حفص البجلي المصري عن عبد الله بن وهب المصري قال اخبرني
اسامة بن زيد قد كرم مثل حديث عبد الله وفي آخره وامرهم ان ينزلوا على بثرناقة صالح عليه الصلاة
والسلام فيستقوا منها **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبد الله عن معمر عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله
عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بالحجر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا
باكين ان يصيبكم ما اصابهم ثم تقنع بردائه وهو على الرجل ش **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد
هو ابن مقاتل وعبد الله هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن عبد الله بن محمد
الجعفي واخرجه النسائي في التفسير عن سويد بن نصر قوله لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا وزاد في رواية
انفسهم وقوله المساكن اعم من ان يكون مساكن ثمود وغيرهم ممن هو كصفتهم وان كان السبب ورد
في ثمود قوله باكين وفي رواية القايسى باكين بياين قال ابن التين وليس بصحيح لان الياء الاولى مكسورة
في الاصل فاستقلت وحذفت احدى الياءين لالتقاء الساكنين قوله الذين ظلموا ثمود ومن في معناهم
من سائر الامم الذين تزلت بهم المثلثات قوله ان يصيبكم اى حذر ان يصيبكم كقولك لا تقرب الاسدان
يفترسك وان مصدرية اى كراهة الاصابة وهذا التقدير عند البصريين والتقدير عند الكوفيين لثلاث
يصيبكم ما اصابهم وهذا خطأ عند البصريين لانهم لا يجوزون اضمار لا قوله ثم تقنع اى تستر قوله
على الرجل وهو رجل البعير **ص** حدثني عبد الله حدثنا وهب حدثنا ابى سمعت يونس عن الزهري
عن سالم ان ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان
تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم ش **ص** عبد الله ابن محمد المعروف بالسندی ووهب هو
ابن جرير يروى عن ابيه جرير بن حازم البصري ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث اخرجه مسلم
في آخر الكتاب عن حرمة عن ابن وهب وقد مر في كتاب الصلاة في باب الصلاة في مواضع الخسف
حديث ابن عمر من وجه آخر رواه عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدخلوا على هؤلاء المعذنين الا ان تكونوا باكين فان
لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم لا يصيبكم ما اصابهم **ص** باب **ص** ام كنتم شهداء اذ حضر
يعقوب الموت ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه قوله تعالى ام كنتم شهداء ثبتت هذه الترجمة هنا وهي
مكررة ذكرت قبل بثلاثة ابواب فلذلك لا توجد في كثير من النسخ **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا
عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله عن ابيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الكرم
ابن الكرم ابن الكرم ابن الكرم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ش **ص**
مطابقته لترجمة من حيث ان يوسف داخل في وصية يعقوب حين حضر الموت واسحق بن منصور ابن

بهرام الكوفي المروزي الحافظ ابو يعقوب سكن نيسابور ومات سنة احدى وخسين ومائتين روى له الجماعة الا ابا داود ولهم اسحق بن منصور السلولي الكوفي روى له الجماعة ولهم ثالث اسحق بن منصور ابن حبان الاسدي الكوفي روى له الجماعة وعبد الصمد بن عبد الوارث ابو سهل التنوري الحافظ الحجة روى له الجماعة ولهم عبد الصمد بن حبيب العوادي روى له ابو داود وقال البخاري لين وعبد الصمد بن سليمان البلخي الحافظ روى عنه الترمذي وابن خزيمة مات في سنة ست واربعين ومائتين وعبد الرحمن بن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن دينار والحديث اخرجه البخاري في آخر هذا الباب ايضا عن عبدة بن عبد الله الصفاري اخرجه في التفسير ايضا قال عبد الله قوله يوسف مرفوع لانه خبر مبتدأ وهو قوله الكريم والكريم ضد التيم وكل نفس كريم هو متناول للصالح الجيد دينا ودنيا وقال النووي واصل الكرم كثرة الخير وقد جمع يوسف عليه الصلاة والسلام مكارم الاخلاق مع شرف النبوة وكونه ابنا لثلاثة انبياء متناسلين ومع شرف رئاسة الدنيا ملكها بالعدل والاحسان وكون قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الكريم ابن الكريم الى آخره موزونا متقنا لا ينافي وما علمناه الشعر اذ لم يكن هذا بالقصد بل وقع بالاتفاق او المراد به صنعة الشعر وفي رواية الطبراني من طريق ابي عبدة بن عبد الله بن مسعود يوسف ابن يعقوب بن اسحق ذبيح الله وله من حديث ابن عباس قيل يا رسول الله من السيد قال يوسف بن يعقوب قال فما في امتك سيد قال رجل اعطى مالا حلالا ورزق سماحة واسناده ضعيف **ص** **باب** قول الله تعالى لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين **ش** اي هذا باب في بيان تفسير قوله تعالى لقد كان في يوسف يوسف فيه ستة اوجه ضم السين وكسرهما وقمهما مع الهمز وتركه واختلفوا فيه هل هو اعجمي او عربي فالأكثر على انه اعجمي ولهذا لم ينصرف وقيل عربي مأخوذ من الاسف وهو الحزن والاسيف وهو العبد وقد اجتمعا في يوسف عليه الصلاة والسلام فسمي به وقال مقاتل ذكر الله يوسف في القرآن في سبعة وعشرين موضعا قوله واخوته اي في خبرهم قوله آيات اي عبر قوله للسائلين قيل اليهود وقيل آيات اي علامات ودلائل على قدرة الله تعالى وحكمته في كل شيء للسائلين يعني لمن سأل عن قصتهم وقيل آيات على نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الذين سألوه من اليهود عنها فاخبرهم بالصحة من غير سماع من احد ولا قراءة كتاب وقال الزمخشري وقرئ لاية وفي بعض المصاحف عبرة **و** اما اسماء اخوة يوسف فرويل بضم الراء وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره لام وهو اكبرهم وشعمون ولاوي ويهودا وريالون وبسخرو يقال اي ساخرو وامهم ليا بنت لايان وهو خال يعقوب وداني ويقتالي وجادوا واشرو هؤلاء من سريتين ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب اختار ارحيل فولدت له يوسف وبنيامين فالكل اثني عشر نفرا **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله اخبرني سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اكرم الناس قال اتقاهم لله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا **ش** **مطابقته** لترجمة في قوله اكرم الناس يوسف نبي الله وعبيد الله بضم العين ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد الهباري الكوفي وهو من افراده وابو اسامة حماد بن اسامة وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضى عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **قال** العلماء لما سألوا عن اكرم الناس اخبروا كرم الكرم فقال اتقاهم

لان المتقى كبير في الآخرة فلما قالوا لا نسألك عنه فقال يوسف نبي الله الذي جمع بين الدنيا والآخرة
فلما قالوا ما قالو فهم ان مرادهم قبائل العرب واصولهم قوله فقهوا بضم القاف وحكى كسر ها
ص حدثني محمد اخبرنا عبدة عن عبدة الله عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بهذا ش هذا وجه آخر للحديث المذكور قال حدثني ويروى اخبرني محمد بن سلام
اخبرنا عبدة ويروى اخبرني عبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة ابن سليمان عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى
وقال صاحب التوضيح لعله المقبرى وشنع عليه بعض من ماصره لاشك ان سعيدا هو المقبرى بلا
حرف تزج ومثل هذا كيف تصدى لشرح البخارى قوله بهذا اى بهذا الحديث ص
حدثني بدل بن الحبر اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى
عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها مرى ابابكر يصلى بالناس قالت انه رجل اسيف متى يتم
مقامك رق فعاد فعادت قال شعبة فقال فى الثالثة او الرابعة انكن صواحب يوسف مروا ابابكر
ش مطابقتة للترجمة فى قوله يوسف وبذل بفتح الباء الموحدة والبدال المهملة وباللام ابن
الحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة والباء الموحدة المشددة وباراء البربوعى البصرى ويقال الواسطى
وهو من افراد الحديث قدمضى فى كتاب الصلاة فى باب من اسمع الناس تكبير الامام وفى الباب الذى
يليه وفى باب اذ ابكى الامام فى الصلاة قوله مرى امر من امرى امر واصله او مرى فحذفت الهمزة
الثانية تخفيفا واستغنى عن همزة الوصل فحذفت فصار مرى على وزن على قوله اسيف وفى رواية
زائدة بعدها رقيق القلب سريع البكاء والحزن قوله رق اى يحصل له الرقة قوله فعاد اى فعاد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى كلامه بان قال مرى قوله فعادت اى مادت مائشة الى كلامها
الاول بان قالت انه رجل اسيف وبقية الكلام مرت هناك ص حدثنا الربيع بن يحيى البصرى حدثنا
زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ابى بردة بن ابى موسى عن ابيه قال مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
مرو ابابكر فليصل بالناس فقالت ان ابابكر رجل فقال مثله فقالت مثله فقال مرو فانكن صواحب يوسف
فأم ابوبكر رضى الله تعالى عنه فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال حسين عن زائدة بن قدامة
رجل رقيق ش مطابقتة للترجمة فى قوله يوسف وزائدة بن قدامة وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه
عامر وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث مر فى كتاب الصلاة فى باب اهل العلم والفضل احق
بالامامة قوله فقالت اى مائشة قوله فقال مثله اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما قال فى الحديث
السابق قوله فقالت مثله اى فقالت مائشة مثل ما قالت فى الحديث السابق قوله فقال حسين والحسين
هو ابن على الجعفى وهو المذكور فى الحديث الذى فى باب اهل العلم الذى ذكرنا آنفا وهو راوى عن
زائدة فيه ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم انج عياش بن ابى ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج
الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف
ش مطابقة للترجمة فى قوله كسنى يوسف وهذا الاسناد بعينه على هذا النسق قدم غير مرة ومضى
الحديث فى كتاب الصلاة مطولا فى باب يهوى بالتكبير حين يسجد ومر الكلام فيه هناك
ص حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء بن اخى جويرية حدثنا جويرية بن اسماء عن مالك عن
الزهرى ان سعيد بن المسيب وابا عبيد اخبراه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يرحم الله لوطا لقد كان ياوى الى ركن شديد ولوليت فى العجن ماليت يوسف ثم اتانى الداعى

لا جنة ش **مطابقته للترجمة** في قوله ما لبث يوسف وعبد الله بن محمد بن اسماء مات سنة
احدى وثلاثين ومائتين وخويرة مصغر جارية وهو من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ابن
اسماء بوزن جراء الضبي والحديث مضى عن قريب في باب قوله عن رجل ونبيهم عن ضيف ابراهيم
ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن سلام اخبرنا ابن فضيل حدثنا حصين عن شقيق
عن مسروق قال سألت ام رومان وهي ام مائشة عما قيل فيها ما قيل قالت بينما انا مع عائشة جالستان
اذ ولجت علينا امرأة من الانصار وهي تقول فعل الله بفلان وفعل قالت فقلت لم قالت انه نبي ذكر الحديث
فقلت مائشة اى حديث فاخبرتها قالت فسمعه ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قالت نعم فخرت مغشيا عليها فما افاقت الا وعليها حتى يناقض فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال ما هذه قلت حتى اخذتها من اجل حديث تحدث به فقعدت فقالت والله لئن حلفت لا تصدقوني ولئن
اعتذرت لا تعذروني فثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه والله المستعان على ما تصفون فانصرف النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فانزل الله ما نزل فاخبرها فقالت بحمد الله لا محمد احد ش **مطابقته للترجمة**
تؤخذ من قولها ثلى ومثلكم كمثل يعقوب وبنيه فان فيه يوسف ايضا وسيأتي في قصة الافك في
سورة النور عن مائشة بلفظ والتمست اسم يعقوب فلم اجده فقلت ما جدلى ولكم مثلا الا ابا يوسف
ذكر رجاله **وهم ستة** * الاول محمد بن سلام البخارى البيكندى وهو من افرادة * الثاني
محمد بن فضيل مصغر فضل ابن غزوان الكوفي * الثالث حصين بضم الحاء المهملة وقمع الصاد
المهملة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبدالرحمن الهلالى * الرابع شقيق بن سلمة الاسدى
ابو وائل الكوفي * الخامس مسروق بن الاعدع الهمداني الوادعى ابو مائشة الكوفي *
السادس ام رومان بضم الراء وقيل بفتحها بنت عامر بن عويمر ابن عبد شمس بن حنات بن
اذينة بن سبيع بن دهمان بن الحارث بن غنم بن مالك بن كنانة قال ابو عمر هكذا نسبها مصعب وخالفه
غيره والخلاف من ايها الى كنانة كثير جدا واجمعوا انها من بنى غنم بن مالك بن كنانة امرأة
ابى بكر الصديق وام مائشة وعبدالرحمن ابى ابى بكر وذكر في التوضيح ام رومان دعد ويقال زينب
بنت عيمر بن عامر وقيل بنت عامر بن عويمر **وذكر ما قيل في هذا السند** **و** اختلاف فيه فقيل انه
منقطع قال ابو عمر رواية مسروق عن ام رومان مرسله ولعله سمع ذلك من مائشة رضى الله
عنها وقال ابن سعد وابو حسان الزياىى ام رومان ماتت في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم سنة ست ونزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قبرها زاد الزبير في ذى الحجة وقال ابو
عمر سنة اربع وقيل سنة خمس فعلى هذا لا يتجه سماع مسروق منها ويكون حديثه منقطعاً وقال آخرون
الحديث متصل فقال ابو اسحق الحربى في تاريخه وعلاه سأل مسروق ام رومان وله خمس عشرة
سنة ومات وله ثمان وسبعون سنة وهي اقدم من حدث عنه مسروق وقد صلى خلف ابى بكر وعمر
رضى الله عنهما وقال ابو نعيم الحافظ بقيت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دهرا طويلا فعلى هذا
الحديث متصل وقال الخطيب الحب من الحربى كيف خفى عليه استخالة سؤال مسروق لها مع علوقه
في العلم واحسب العلة التى دخلت عليه اتصال السند وثقة رجاله ولم يتفكر فيما وراء ذلك فهى العلة
التى دخلت على البخارى حتى خرجته اماما مسلما فلم يخرج به ورجاله على شرطه واحسبه فطن لاستحالته
فرده وقول الحربى سألها وله خمس عشرة سنة فعلى هذا لو كان له وقت وفاة رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بضع عشرة سنة فالذي منعه ان يسمع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم * ولقد
انتصر بعضهم البخاري بانه لما ذكر رواية علي بن زيد بن جهمان عن القاسم ماتت ام رومان زمن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فيه نظر لضعف علي وانقطاع حديث القاسم * وحديث
مسروق اسند وقال ايضا الذي رواه ابن سعد اصله من الواقدي وفيه مقال ورد عليه بان الحميدي قال
كان بعض من لقينا من البغداديين الحفاظ يقولون الارسال في هذا الحديث بين وقال الخطيب وقع
في كتاب في رواية رواه مسروق عن ابي مسعود عن ام رومان قال وهو الاشبه وكذا قاله ناصر
السلامي وقال الخطيب ايضا الصواب ان يقال سئلت ام رومان على صيغة المجهول من الماضي وهذا
اشبه بالصحة لان من الناس من يكتب الهمة الفاء في جميع احوالها الرفع والنصب والخفض فعمل بعض
الثقة كتب على صورة سألت بالالف ودون عليه ورواه وقال الكرماني لا ينفعه هذا العذر لما جاء
في حديث الافك من المغازي قال مسروق حدثني ام رومان قلت قيل انه وهم فيه وقال الداوي
فيه من الوهم ان ام مسطح من قريش وقالت ولجت علينا امرأة من الانصار وقال الخطيب الراوي عن شقيق
عن مسروق هو حصين وحصين قد اختلط في آخر عمره فلعله روى الحديث في حال اختلاطه قال
الخطيب ايضا وفي رواية عن مسروق سئلت ام رومان وهذا هو الاشبه بالصحة والله اعلم * وذكر
معناه **قوله** مما قيل فيها اي في مائشة ما قيل من الافك **قوله** اذ ولجت اي دخلت **قوله** فعل الله
يفلان وفعل ارادت الانصارية المذكورة بفلان مسطحا بكسر الميم وهو مسطح بن اثالة بن عباد بن المطلب
ابن عبد مناف بن قصي القرشي المطلبى يكنى ابا عباد وقال ابو عمر اسمه عوف لا اختلاف في ذلك وغلب
عليه مسطح وامه سلمى بنت صخر بن عامر بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة وهي ابن خالة ابي بكر رضى الله
عنه وقيل ام مسطح سلمى بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق شهد مسطح بدرا ومات سنة اربع
وثلاثين وهو ابن ست وخمسين سنة وقد قيل انه شهد صفين مع علي رضى الله عنه وهو الاكثر ولما
خاض في الافك على عائشة ونزلت برأيتها جلده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فممن جلد في
جلده وكان ابو بكر ينفق عليه لقربته وقره فتألى ان لا ينفق عليه فترأت ولا يأتى اولوا الفضل
منكم والسعة الآية فقال ابو بكر والله لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي
كان ينفق عليه وقال والله لا اترعها عنه ابدا **قوله** انه نمي بتشديد الميم من التنية وهي
رفع الخبر يقال نمت الحديث انمي اذا بلغته على وجه الاصلاح وطلب الخير فاذا بلغته على وجه الافساد
والنمية قلت نيمته بالتشديد **كذا** قاله ابو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء وقال الحربى
نمي مشددة واكثر المحدثين يقولونها مخففة قال ابن الاثير وهذا لا يجوز يعنى ههنا وفي المطالع وفي رواية
ابي ذر بالتخفيف **قوله** بناقض اي ملتبسة بارتعاد والنافض من الحمى هو ذات الرعدة والنفض التحريك
قوله من اجل حديث وهو حديث الافك **قوله** نحدث به على صيغة المجهول صفة لحديث **قوله**
ومثلى اي صفتى كصفة يعقوب عليه الصلاة والسلام حيث صبر صبورا جبارا وقال والله المستعان
قوله ما نزل وهو قوله تعالى (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الايات فقال لها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يا عائشة اما الله فقديرا لفقالت امها قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه فاني لا اجد الا الله
عز وجل وهو معنى قولها بحمد الله لا بحمد احد **قوله** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
شهاب قال اخبرني عروة انه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ارأيت قوله حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا او كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عريية لقد استيقنوا بذلك قلت فلعلها او كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واما هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربهم وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى اذا استبأست من كذبهم وظنوا ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله **ش** ما رأيت احدا ذكر وجه مطابقة هذا الحديث للترجمة ولكن له مناسبة للحديث السابق من حيث مجيئ النصر في حق كل ممن ذكر فيها بعد اليأس فيكون هذا مطابقا للحديث السابق من هذا الوجه ثم نقول المطابق للطابق للشيء مطابق لذلك الشيء **ش** ورجالهم ذكرنا غير مرة قوله ارأيت اي اخبرني قوله قوله اي قول الله تعالى حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا وتعام الآية جاءهم نصرنا فبجي من نشاء ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين قوله اذا استبأس الرسل من اليأس وهو القنوط وتذكر بنية الكلام فيه عن قريب قوله وظنوا اي الرسل ظنوا انهم كذبوا وفهم عروءة من ظاهر الكلام ان نسبة الظن بالتكذيب لا يليق في حق الرسل فقالت له مائشة ليس كما زعمت بل معناه ما اشارت اليه بقوله بكلمة الاضراب بل كذبهم قومهم في وعد العذاب وقريب منه ما روى عن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبوا انهم قد اخلفوا ما وعدهم الله من النصر وقال الزمخشري وظنوا انهم قد كذبوا اي كذبهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون قوله فقلت القائل هو عروءة فكأنه اشكل عليه قوله وظنوا لانهم يظنوا وما ظنوا فقال والله لقد استيقنوا ان قومهم كذبوهم فردت عليه مائشة بقولها يا عريية لقد استيقنوا بذلك واشارت بذلك ان الظن هنا بمعنى اليقين كما في قوله تعالى (وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه) اي يظنوا ثم عاد عروءة اليها فقال او كذبوا بالتصنيف ولفظ القرآن على لفظ الفاعل على معنى وظن الرسل انهم قد كذبوا فيما حدثوا به قومهم فأجابت مائشة بقولها معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها واشارت بذلك الى ما فهمد عروءة منه ولما لم ترض مائشة بما قاله في الموضعين خاطبته بقوله يا عريية بالتصغير ولكنه تصغير الشفقة والمحبة والدلال وليس تصغير التحقير واصلها عروءة اجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء قوله واما هذه الآية جواب اما محذوف تقديره فالمراد من الظانين فيها هم اتباعهم الى آخره **ش** قال ابو عبد الله استبأسوا افتعلوا من يئست منه من يوسف **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله افتعلوا يعني وزن استبأسوا افتعلوا وليس كذلك بل وزنه استفعلوا والسين والتاء فيه زائدتان للمبالغة وقال الكرماني استبأسوا استفعلوا وفي بعض النسخ افتعلوا وغرضه بيان المعنى وان الطلب ليس مقصودا فيه ولا بيان الوزن والاشتقاق قلت قال بعضهم في كثير من الروايات افتعلوا وقوله ان الطلب ليس مقصودا منه كلام واه لان من قال ان السين فيه للطلب قال ليس الا للمبالغة كما ذكرناه نص الزمخشري عليه في قوله تعالى فلما استبأسوا منه خلصوا نجيا * قوله ولا بيان الوزن ايضا كلام واه لانه اذا لم يكن مراده بيان الوزن لم قال استبأسوا افتعلوا وهذا عين بيان الوزن والظاهر ان مثل هذا من قصور اليد في علم التصريف **ش** ولا تياسوا من روح الله معناه الرجاء **ش** اشار بهذا الى ان الروح في قوله تعالى لا تياسوا من روح الله بمعنى الرجاء وعن قتادة اي لا تياسوا من رحمة الله كذا رواه ابن ابي حاتم من طريق سعيد بن بشير عنه **ش** اخبرني عبدة حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن عن ابيه عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام
 ش **عبد** بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله اوسهل الصفار الخزازي البصري مات
 بالاهواز سنة ثمان وخسين ومائتين ومن هو افراده وفي بعض النسخ حدثنا عبدة وفي الستة عبدة بن سليمان
 الكلابي وعبدة بن ابي لبابة تابعي كوفي نزل دمشق روى له الجماعة ما خلا ابداود وعبدة بن سليمان
 المروزي نزل المصيصة صاحب ابن المبارك روى عنه ابوداود وقيل روى عنه البخاري ايضا
 ذكره ابن عدي ولم يذكر غيره وعبدة بن عبد الرحيم المروزي روى له الترمذي مات بدمشق سنة
 اربع واربعين ومائتين وعبد الصمد ابن عبد الوارث البصري وعبد الرحمن ابن عبد الله والحديث
 قدم عن قريب في باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت **باب** قول الله تعالى
 عز وجل وايوب اذا نادى ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين **ش** اي هذا باب في بيان
 ما ذكر في حال ايوب في قول الله تعالى عز وجل وايوب اذا نادى ربه الآية وايوب اسم اعجمي لا ينصرف
 للجمعة والعلية ذكره الله في القرآن في خمسة مواضع وقوله وايوب عطف على ما قبله وداود
 وسليمان اذ يحكمان في الحرب والتقدير واذا ذكر ايوب كان التقدير في قوله وداود اذ ذكر داود واختلفوا
 في نسبة قبيل ايوب بن اموص بن رزاح بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم عليهما السلام نقل هذا
 عن كعب وابن اسحق وقيل ايوب بن اموص بن زيرج بن رهويل بن عيصو وقيل ايوب بن ساري
 ابن رغوالة بن عيصو والمشهور الاول وقيل كان ابيه ممن آمن بابراهيم عليه الصلاة والسلام
 يوم القي في النار والمشهور انه من ذرية ابراهيم لقوله تعالى (ومن ذرية داود وسليمان وايوب) الآية
 والمشهور ان الضمير عائدة الى ابراهيم دون نوح عليهما الصلاة والسلام وكانت امه من ولد لوط بن هاران
 وقال ابن الجوزي والله بنت لوط عليه السلام وكان ايوب في زمن يعقوب وتزوج ابنة يعقوب واسمها
 رجة وقيل دنيا وقيل ليا وقيل انما تزوج ايوب رجة بنت ميثان بن يوسف بن يعقوب وقيل رجة بنت
 افرائيم بن يوسف وذكر ابن الجوزي في التبصرة انه كان في زمن يعقوب ولكن لم يكن نبيا في زمانه
 ونبي بعد يوسف عليه السلام وقيل كان بعد سليمان روى عن مقاتل وكان ايوب رجلا غنيا وكان له
 خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عدا امرأة وولدو تحمل كل فدان اثنان لكل اثنان ولد من اثنين
 وثلاثة واربعة وخسة وفوق ذلك وقيل له ست مائة عبد ولكل عدا امرأة ومال وكان له ثلاثة
 عشرة ولدا وكان كثير الضيافة على مذهب ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان يكفل الارامل واليتامى
 ويحمل المتقطعين وما كان يشبع حتى يشبع الجايح ولا يكتفى حتى يكسو العاري قوله اذا نادى ربه اي
 حين نادى ربه اي حين دعا ربه اني مسني الضر قرأ حزة مسني يسكون الياء والياقون بفتحها والضر بالضم
 الضر في النفس من مرض وهزال وبالفتح الضرر في كل شيء واختلفوا في معنى قوله اني مسني
 الضر فقيل قال ذلك عند بيع امرأته قرأ من شعرها لشيء اشتهاه فلم يقدر عليه وقيل انما قال ذلك
 لما سمع نفرا يقولون انماصيب هذا للذنوب عظيم فعلاه وقيل انما قال ذلك عند انقطاع الوحى عنه
 اربعين يوما فخاف الهجران وقيل انما قال ذلك عند اكل الدود جميع جسده ثم اراد الدب الى قلبه
 وقيل انما قال ذلك عند تأخر زوجه عنه اياما مرض حصل لها فلم يبق من ينظر في امره وقال الحسن
 اني ابليس الى امرأته بمخلة فقال قوله له ليدب بها لي حتى يبرأ فجمعت وحكت بذلك فقال كدت ان
 تهلكني لئن فرج الله عني لاجلدنك مائة تأمريني ان اذبح لغير الله ثم طردها عنه وبقي وحيدا ليس له

معين فقال مسني الضر وقيل غير ذلك فان قلت فلم يدع اول ما نزل به البلاء قلت لانه علم امر الله فيه ولا تصرف للعبد مع مولاه او اراد مضاعفة الثواب فلا يسأل كشف البلاء قوله وانت ارحم الراجلين تعريض منه بسؤال الرحمة اذ اتى عليه بانه ارحم والطف في السؤال حيث ذكر نفسه بما يوجب الرحمة وذكر به بغاية الرحمة ولم يصرح بالمطلوب وقال بعضهم لم يثبت عند البخاري في قصة ايوب شيئا فاكفى بهذا الحديث الذي على شرطه قلت انه اراد به حديث الباب وفيما قاله نظر لعدم الدليل على عدم ثبوت غير هذا الحديث عنده ولا يلزم من عدم ذكره غير هذا الحديث ان لا يكون عنده شيئا غير هذا الحديث على شرطه ثم قال واصح ما ورد في قصته ما أخرجه ابن ابي حاتم وابن جرير وابن حبان والحاكم من طريق نافع بن يزيد عن عقيل عن الزهري عن انس ان ايوب عليه السلام ابتلى فلبث في بلائه ثلاث عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الحديث وروى احمد بن وهب اخبرنا نافع بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن انس مرفوعا ان ايوب مكث في بلائه ثمان عشرة سنة وعن خالد بن دريك اصابه البلاء على رأس ثمانين سنة من عمره وعن ابن عباس مكث في البلاء سبع سنين وكان اصابه بعد السبعين من عمره وعن ابن عباس سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات وقال الحسن مكث ايوب مطروحا على كناسة مزيلة لبني اسرائيل سبع سنين واشهرها وقال الطبري وابن الجوزي كان عمره حين مات ثلاثا وتسعين سنة وقيل مائتا وستا واربعين سنة ودفن في الموضع الذي ذهب فيه بلاؤه وهو بالبثينة بالشام وقبره ظاهر بها **ص** اركض اركض يركضون يعدون ش اشار به الى ما في قوله تعالى في قصة ايوب عليه السلام اركض برجلك هذا مقتسل بارد وشراب المعنى اركض برجلك الارض وحرك هذا مقتسل فيه اضمار معناه فركض فنبعت عين فقيل هذا مقتسل اي هذا ماء مقتسل بارد وشراب اي يغتسل به ويشرب منه ولما امره الله بذلك ركض برجله الارض فنبعت عين فاغتسل فيها فلم يبق عليه شيء من الداء وما دله شابه وجاله احسن ما كان ثم ضرب برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج قمام صميحا وكسى حلة وقال السدي جاءه جبريل عليه السلام بحلة من الجنة قال بسها فان قلت كان يكفيه ركضة واحدة قلت الركضة الاولى لزوال الضرر والثانية دليل الفرح والطرب بالعافية بشربة منها وانما خص الرجل بالركض لان العادة جارية بأن تتبع الماء من تحت الرجل فكان ذلك مجزلة قوله يركضون اشار به الى ما في قوله تعالى اذا هم منها يركضون وفسره بقوله يغدون وفسره الفراء بقوله يهربون ووجد ذكر هذا كون اركض ويركضون من مادة واحدة **ص** حدثني عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل عريانا خر عليه رجل جراد من ذهب فجعل يحشى في ثوبه فنادى به يا ايوب الما كن اغنيك هاتري قال بلى يارب ولكن لا غنى لي عن بركتك ش مطابقته للترجمة ظاهرة من حيث ان عقيب قوله ربي اني مسني الضر جاء الوحي بقوله اركض برجلك فركض فنبع الماء فاغتسل فيه وهو عريان فترجل عليه رجل جراد ورواة هذا قدموا غير مرة والحديث مر في الطهارة في باب من اغتسل عريانا ومر الكلام فيه وقد ذكرنا غير مرة ان اصل بينا بين فاشبعت القصة بالالف ويضاف الى جملة وهي ايوب مبتداً ويغسل خبره وعريانا نصب على الحال قوله خراى سقط وهو جواب بينا وقد ذكرنا ايضا ان الافصح في جوابه ان يكون بلا اذ قوله رجل بكسر الراء وسكون الجيم وهو جراحة من الجراد

كما يقال سرب من الظباء وعانة من الحمر وهو من اسماء الجمادات التي لا واحد لها من لفظها قوله
يحشى بالشاء المثلثة اى يأخذ بيديه جميعا وفي رواية بشير بن نريك يلتقط وروى ابن ابي حاتم من حديث
ابن عباس فجعل ايوب ينشر طرف ثوبه فيأخذ الجراد فيجعل فيه فكلما امتلأت ناحية تنشر ناحية
قوله فناده ربه يحتمل ان يكون بواسطة او بلا واسطة او بالهام قوله بلى اى اغنيتنى قوله لا غنى
لى بكسر الفين المعجمة مقصور بلاتونين وخبر لا يجوز ان يكون قوله لى او قوله من بركتك وروى
من فضلك وقال وهب تطاير الجراد من الماء الذى اغتسل فيه وكان له اندران احدهما القمح والاخر
الشعير فبعث الله صحابتين فافترقت احدهما على اندر القمح ذهبها والاخرى فضة وتطاير الجراد
على الكل واتماخص الجراد لكثرة وقال الخطابي فيه دلالة على ان من نثر عليه دراهم او نحوها فى املاك
ونحوه انه احق بما نثر عليه وتعقبه ابن التين فقال ليس كاذ كره لانه شئ خص الله به نبيه ايوب وان ذلك
شئ من فعل الآدمي فيكره فعله لانه من السرف وبنازع فى كونه خاصا وبانه جاء من الشارع ولا سرف فيه
باب قول الله تعالى واذكر فى الكتاب موسى انه كان مخلصا وكان رسولا نبيا
ونادينا من جانب الطور الايمن وقربناه نجيا ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا شقيقا
اي هذا باب يذكر فيه موسى وهرون وبيان ذلك فى قول الله تعالى واذكر فى الكتاب الى آخره وهذا
كله مذكور فى رواية كريمة وفى رواية ابي ذر الى قوله نجيا فحسب قوله واذكر خطاب للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فى الكتاب اى القرآن قوله مخلصا قرأ الكسائي وحزة وحفص
عن ماصم بفتح اللام اى اخلصه الله وجعله خالصا من الدنس مختارا وقرأ الباقر بكسر اللام اى الذى
وحد الله وجعل نفسه خالصة فى طاعة الله تعالى غير دنسة قوله ونادينا اى دعونا وكلمناه ليلة
الجمعة من جانب الطور وهو جبل بين مصر ومدين قوله الايمن قبل صفة للطور وقبل للجانب وقيل
لموسى فانه جاء النداء من يمين موسى قوله وقربناه نجيا مناجيا قبل حتى سمع صريف القلم حين كتب له
فى الألواح قوله من رحمتنا اى من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا فعلى الاول قوله اخاه مفعول ووهبنا
وعلى الثانى بدل وهرون عطف بيان كقولك رأيت رجلا اخاك زيدا وكان هرون اكبر من موسى
ثلاث سنين وقال مقاتل ذكر الله تعالى موسى فى القرآن فى مائة وثمانية عشر موضعا وذكر الله هرون
فى احد عشر موضعا وموسى على وزن فعلى من الموس وهو حلق الشعر والميم اصلية وقال الليث
اشتقاقه من الماء والشجر فوهماء وشا شجر لجمال التابوت والماء وهو عبرانى عرب وهو ابن عمران
ابن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل عليهم الصلاة والسلام وذكر بعضهم عاذر
بعد قاهث ونكح عمران نجيب بنت اشمويل بن تركيا بن يقشان بن ابراهيم فولدت له هرون وموسى
عليهما الصلاة والسلام وقيل اسم امهما اناجيا وقيل اباذخت وقال السهيلي اباذخا وقال ابن اسحق
نجيب وقال الثعلبي يوخايد وهو المشهور وولد موسى وقدمضى من عمر عمران سبعون سنة وجميع
عمر عمران مائة وسبع وثلاثون سنة **باب** يقال للواحد والاثنين والجمع نجى ويقال خلصوا نجيا
اعزّلوا نجيا والجمع انجى يتناجون **باب** النجى بفتح النون وكسر الجيم وتشديد الياء آخر الحروف
قال ابن الاثير هو المناجى وهو المخاطب للانسان المحدث له وذكر البخارى انه يقال للواحد نجى
وللاثنين نجى وللجمع نجى وفى المطالع يقال رجل نجى ورجلان نجى ورجال نجى ومثله فى رواية
الاصيلي فى قوله تعالى خلصوا نجيا واوله (فلما استأثروا منه خلصوا نجيا) وفسره البخارى بقوله

ويقال خلصوا نجيا اهزلوا نجيا اي فلما يسوا من يوسف خلصوا نجيا اي اهزلوا وانقروا
 عن الناس بالنجين لا يخالطهم سواهم قال الزمخشري ذوى نجوى اوفوجا نجيا اي مناجيا بعضهم
 بعضا قال الزجاج انقروا متناجين فيما يعملون في ذهابهم الى ابيهم من غير اخيهم وذكر البخاري
 هذا تأكيذا لما قبله من ان النجى يطلق على الجمع لان نجيا في الآية بمعنى المتناجين ونصبه على الحال
 وقال الزمخشري النجى على معنيين يكون بمعنى المتناجي كالعشير والسمير بمعنى المعاشير والساير ومنه
 قوله تعالى وقربناه نجيا وبمعنى المصدر الذى هو المتناجي كما قيل النجوى بمعنى ومنه قيل قوم نجى
 كما قيل هم صديق لانه بزنة المصادر قوله والجمع انجية اراد به ان النجى اذا اراد به المفرد فقط يكون
 جمعه انجية كما في قول الشاعر « واذا ما القوم كانوا انجية » واضطرب اليوم اضطراب الارشية
 قوله يتناجون اشار به الى ما في قوله تعالى (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه
 ويتناجون بالاثم والعدوان) الآية نزلت في اليهود وكانت بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مودة فاذا امر بهم رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلسوا يتناجون فيما بينهم حتى
 يظن المؤمن انهم يتناجون بقتله او بما يكره فيترك الطريق عليهم من المخافة فبلغ ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فنهاهم عن النجوى فلم يتهوا فعادوا الى النجوى فانزل الله هذه الآية **ص** تلقف
 تلقم **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واوحينا الى موسى ان الق عصاك فاذا هي تلقف ما يا فكون
 وفسره بقوله تلقم وكذا فسر ابو عبيد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني
 عقيل عن ابن شهاب سمعت عروة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فرجع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الى خديجة يرجف فواده فانطلقت به الى ورقة بن نوفل وكان رجلا تنصر يقرأ الانجيل
 بالعربية فقال ورقة ما اترى فاخبره فقال ورقة هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
 والسلام وان يدركنى يومك انصرك نصرا مؤزرا والناموس صاحب السر الذى يطلع به ما يستره
 من غيره **ش** مطابقته للترجمة في قوله هذا الناموس الذى انزل الله على موسى عليه الصلاة
 والسلام وهذا قطعة من الحديث الذى رواه في اول الكتاب مطولا عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل
 عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها وقدم الكلام فيه مستوفي قوله
 والناموس الى آخره من كلام البخاري وقدم تحقيقه هناك فليراجع اليه يقف عليه **ص**
باب * قول الله عز وجل وهل اناك حديث موسى اذا ناداه ربه بالوادي المقدس طوى
ش اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى وهل اناك حديث موسى اذا رأى نارا فقال لاهله
 امكثوا انى آنت نارا على آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى فلما آتاها نودى يا موسى انى
 اناربك فاخلم نعليك انك بالوادي المقدس طوى قوله وهل اناك اي قد اناك لان هل هنا لاتليق
 ان تكون للاستفهام لانه لا يجوز على الله تعالى قوله اذا رأى اي حين رأى وعن وهب استاذن موسى
 شعبا في الرجوع الى امه فخرج الى اهله فولده في الطريق ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلمة فخدم موسى
 عن الطريق وقدم النار فلم تور القدحة شيئا فينا هو يزاوله ذلك ابصر نارا من بعيد عن يسار
 الطريق قيل كانت ليلة الجمعة فقال موسى لاهله امكثوا مكانكم انى آنت اي ابصرت نارا على آتيكم
 منها اي من النار بقبس بشعلة القبس النار المقتبسة في رأس عود او قيلة او غيرها قوله او اجد
 على النار هدى بمعنى من يدلنى على الطريق او ينفعنى بهداه في ابواب الدين قوله فلما آتاها اي فلما

أتى موسى النار رأى شجرة خضراء من أسفلها إلى أعلاها كأنها نار بيضاء تنقد وسمع تسبيح
 الملائكة ورأى نورا عظيما فخاف فالتفت عليه السكينة ونودي يا موسى أتى انارك فاخلع نعليك
 قيل سبب امره بخلع نعليه انهما كانتا من جلد حار ميت غير مدبوغ فخلع موسى نعليه
 والقاهما من وراء الوادي قوله انك بالوادي المقدس أي المطهر طوى اسم واد قرأ ابن كثير
 ونافع وابو عمرو بالثوين منصرفا بتأويل المكان والباقون بغير ثوين غير منصرف بتأويل
 البقعة وقيل للوادي المقدس طوى طوى مرتين أي قدس مرتين وقيل نودي نداين **ص**
 أنت ابصرت ش **ص** يعني معنى أنت ابصرت من الإنس وهو الابصار البين الذي
 لا شبهة فيه ومنه إنسان العين لأنه يتبين به الشيء والإنس لظهورهم وقيل الإنس ابصار
 مايونس به **ص** قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما المقدس المبارك ش **ص** وقع
 هذا من قول ابن عباس إلى آخر ما ذكره من تفسير اللفاظ المذكورة في رواية أبي ذر عن المستمل
 والكشيميني خاصة ولم يذكره جميع رواة البخاري هنا وإنما ذكره بعضهم في تفسير سورة طه وقال الكرماني
 وذكر أمثال هذا في هذا الكتاب العظيم الشأن اشتغال بما لا يعنيه وقول ابن عباس وصله ابن أبي
 حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه **ص** طوى اسم الوادي ش **ص** وقد ذكرناه وروى
 الطبري من وجه آخر عن ابن عباس أنه سمى طوى لأن موسى عليه الصلاة والسلام طواه ليلا
ص سيرتها حالتها ش **ص** أشار به إلى ما في قوله تعالى سعيدها سيرتها الأولى وفسر
 السيرة بالحالة وهكذا روى عن ابن عباس وعن مجاهد وقتادة سيرتها هيئتها **ص** والنهي التقي
 ش **ص** أشار به إلى ما في قوله تعالى أن في ذلك لآيات لأولي النهي وفسر النهي بالتقي كذا رواه
 الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله لأولي النهي قال لأولي التقي وعن قتادة
 لأولي الورع وقال الطبري خص أولي النهي لأنهم أهل التفكير والاعتبار **ص** بملكنا بأمرنا
 ش **ص** أشار به إلى ما في قوله تعالى ما خلفنا موعدا بملكنا وفسره بقوله بأمرنا وهكذا روى
 الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ومن طريق سعيد عن قتادة بملكنا أي بطاقنا
 وكذا قال السدي **ص** هو شقي ش **ص** أشار به إلى ما في قوله تعالى ومن يحلل عليه
 غضبي فقد هو وفسره بلفظ شقي وكلاهما ماضيان وكذا روى عن الطبري وابن أبي حاتم **ص**
 فارغا الأمن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام ش **ص** أشار به إلى ما في قوله تعالى وأصبح
 فؤاد أم موسى فارغا ثم فسر به بقوله الأمن ذكر موسى يعني لم يخل قلبها عن ذكره وهذا وصله سعيد
 ابن عبد الرحمن المخزومي في تفسير ابن عيينة من طريق عكرمة عن ابن عباس ولفظه وأصبح فؤاد أم موسى
 فارغا من الأمن ذكر موسى وكذا أخرجه الطبري من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس وقال أبو سعيد
 فارغا من الحزن لأنها لم يغرق **ص** ردأ كي يصدقني ش **ص** أشار بقوله ردأ إلى ما في
 قوله تعالى وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فارسله معي ردأ يصدقني ثم أشار إلى أن التقدير في قوله
 يصدقني كي يصدقني وروى الطبري من طريق السدي كما يصدقني ومن طريق مجاهد وقتادة ردأ أي هو نا
 وقال أبو عبيدة أي معنا يقال أردأت فلانا على عدوه أي كنته وأعنته وصرت له كنفا **ص**
 ويقال مغنيا أو معنا ش **ص** أي يقال في تفسير ردأ مغنيا بالغين المعجمة والثاء المثلثة من الإغانة
 قوله أو معنا أي أو يقال معنا بالعين المهملة من الأمانة وهي المساعدة **ص** يبطش ويطش

وهم لا يشعرون وفسر قوله عن جنب بقوله عن بعد أي بصرت اخت موسى موسى عن بعد والحال ان قوم
 فرعون لا يعلمون بها **ص** وعن جنبه واجتناب واحدش **ش** اشارة الى ان معنى من جنب وعن
 جنبه وعن اجتناب واحد يقال ما يأتينا الا عن جنبه واجتناب واصل معنى هذه المادة يدل على البعد ومنه
 سمي الجنب لبعد عن الصلاة وعن قراءة القرآن **ص** وقال مجاهد على قدر على موعد **ش**
 اشارة الى ما في قوله تعالى فلبثت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى وفسر قوله على قدر بقوله
 على موعد وقيل على قدر أي جئت لبقا قدرته لجيئك قبل خلقك وكان موسى عليه الصلاة والسلام مكث
 عند شعيب عليه الصلاة والسلام في مدين ثمانيا وعشرين سنة عشرين منها مراهمة صفورا بنت
 شعيب ثم اقام بعده ثمانية عشر سنة عنده حتى ولد له في مدين ثم جاء على قدر **ص** لاتنبا لاتضعفا
ش اشارة الى ما في قوله تعالى ولا تنبا في ذكرى اذها الى فرعون انه طغى وفسر قوله تعالى
 لاتنبا بقوله لاتضعفا يعني لاتفترا من وني بني وني وهو الضعف والفتور والخطب فيه لموسى وهرون
ص مكانا سوى منصف بينهم **ش** اشارة الى ما في قوله تعالى فاجعل بيننا وبينك موعدا
 لاتخلفه نحن ولانت مكانا سوى منصف بينهم قرأ ابن طامر وماصم وحزة بضم السين والباقون
 بكسرهما قيل معناه سويا لاساترفيه وقيل مكانا عدلا بيننا وبينك وعن ابن عباس مثل ما فسر به بقوله
 منصف بينهم أي بين الفريقين أي يستوي مسافته بين الفريقين فيكون مسافة كل فريق اليه كمسافة الفريق
 الآخر **ص** يسا يابسا **ش** اشارة الى ما في قوله تعالى فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا
 لاتخاف دركا ولا تخشى وفسر قوله يبسا بقوله يابسا وفي تفسير النسفي يبسا مصدر وصف به يقال يبس
 يبسا ونحوهما العدم والعدم ومن ثم وصف به المؤنث قبل شاتنا يبس وناقنا يبس اذا جف لبنها
ص من زينة القوم الحلى الذي استعاروا من آل فرعون **ش** اشارة الى ما في قوله تعالى ولكننا
 حملنا اوزارا من زينة القوم فقدفناها فكذلك القى السامري وروى الطبري من طريق ابن زيد قال
 الاوزار الاثقال وهي الحلى الذي استعاروه من آل فرعون وليس المراد بها الذنوب وفي تفسير النسفي وقيل
 آثاما أي حملنا آثاما من حلى القوم لانهم استعاروه ليتزينوا في عيد كان لهم ثم لم يردوها عليهم عند خروجه
 من مصر مخافة ان يعلموا بحزوجهم فحملوها **ص** فقدفها القيتها التي صنع **ش** فسر
 فقدفها بقوله القيتها وفي رواية الكشيمهني فقدفناها والقرآن ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم
 فقدفناها فكذلك القى السامري قوله القى السامري يعني القى ما كان معه من الحلى وقيل ما كان معه من
 تراب حافر فرس جبريل عليه الصلاة والسلام واراد بقوله صنع اخرج لهم عجلا جسدا له خوار
ص ففسى موسى هم يقولون اخطأ الرب ان لا يرجع اليهم قولا في العجل **ش** اشارة
 الى ما في قوله تعالى فقالوا هذا الهكم واله موسى ففسى افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا ولا يملك انهم
 ضراوة تفما بقوله فقالوا أي السامري ومن وثقه شراييم ففسى موسى أي ان يخبركم ان هذا الهه وقيل
 ففسى موسى الطريق الى ربه وقيل ففسى موسى اليهم عندكم وخالفه في طريق آخر قوله هم يقولون
 أي السامري ومن معه يقولون اخطأ موسى الرب حيث تركه هنا وذهب الى الطور يطلبه قوله
 ان لا يرجع اليهم قولا في العجل أي انه لا يرجع اليهم قولا في العجل **ص** حدثنا هدية بن خالد
 عن ابيهم حدثنا قتادة عن ابي بن مالك عن مالك بن صفصمة رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة اسرى به حتى اتى السماء الخامسة فاذا هرون قال هذا هرون

فسلم عليه فسلمت عليه فردثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** وجه ذكر هذه القطعة من حديث الاسراء المطول الماضي غير مرة من طريق قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة المذكور تمامها في السيرة النبوية هو لاجل ذكر هرون في مواضع في الالفاظ المتقدمة **ص** تابعه ثابت وعباد بن ابي علي عن انس رضي الله تعالى عنه **ش** اي تابع قيادة ثابت البناني وعباد بتشديد الباء الموحدة ابن ابي علي البصري في روايتهما عن انس في ذكر هرون في السماء الخامسة لافي جميع الحديث ولا في الاسناد ايضا فان رواية ثابت موصولة في صحيح مسلم من طريق شيبان عن جادين سلمة عنه وليس فيها ذكر مالك بن صعصعة بل المذكور فيها ذكر هرون في السماء الخامسة وامامتاه عباد فرواه عنه هشام الدستوائي وجادين زيد وخليفة بن حسان ولم يذكر مالك بن صعصعة وليس لعباد ذكر في البخاري الا في هذا الموضع **ص** **باب** وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه الى قوله مسرف كذاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه يقتلون رجلا ان يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصبكم بعض الذي يعدكم ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب وقعت هذه الترجمة هكذا بغير حديث فكانه اراد ان يذكر فيها حديثا ولم يظفر به على شرطه فبقيت كذا والله اعلم قوله وقال رجل مؤمن من في اسمه ستة اقوال **الاول** شمعان بالشين المعجمة قال الدارقطني لا يعرف شمعان بالمعجمة الا مؤمن آل فرعون **الثاني** يوشع بن نون وبه جزم ابن التين وهو بعيد لان يوشع من ذرية يوسف عليه الصلاة والسلام ولم يكن من آل فرعون **الثالث** خربيل وعليه اكثر العلماء **الرابع** حابوت وهو الذي التقطه اذ كان في التابوت **الخامس** حبيب بن عم فرعون **السادس** حبر قاله الطبري وقال مقاتل كان قبليا بكم ايمانه مائة سنة من فرعون وكان له الملك بعد فرعون وكان على بقية من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال ابن خالويه في كتاب ليس لمؤمن من اهل مصر الا اربعة آسية وخربيل مؤمن آل فرعون ومريم بنت لابوس الملك التي دلت على عظام يوسف والماشطة قوله يقتلون الهمة فيه على الاستفهام الانكارى قوله ان يقول اي لان يقول وهذا انكار منه عظيم وتكبت شديد وهذا كان منه نصح عظيم لهم ولم يقتصر على بيته واحدة وهي قوله ربي الله حتى قال وقد جاءكم بالبينات من ربكم وحكى الله تعالى عنه ثم اخذهم بالاحتجاج على طريقة التفسير فقال لا يخلو من ان يكون كاذبا او صادقا فان يك كاذبا فعليه كذبه اي يعود عليه كذبه ولا يتخطاه ضرره وان يك صادقا يصبكم بعض ما يعدكم ان تعرضتم قواي مسرف اي مشرك قال السدي اي الكذاب على الله والله اعلم بالصواب **ص** **باب** قول الله عز وجل وهل اتاك حديث موسى وكلم الله موسى تكليما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل وهو قوله وهل اتاك حديث موسى اذ رأى نارا فقال لاهله امكنوا اني اتيت نار العلى آتيكم منها بقبس او اجد على النار هدى وقد مر الكلام فيه عن قريب قبل الباب الذي قبله قوله وكلم الله موسى تكليما وقبله ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلام نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما **قوله** ورسلا منصوب على تقدير قصصنا رسلا وقوله قد قصصناهم مفسر له فحذف الناصب حتى لا يجمع بين المفسر والمفسر قوله من قبل اي من قبل هذه الآية يعني في السور المكية وغيرها **قوله** ورسلام نقصصهم عليك اي لم نسهم لك قولا وكلم الله موسى تكليما قال ابن عباس لما بين الله ل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم امر النبيين ولم بين امر موسى

عليه السلام شكوا في نبوته فانزل الله منهم من كلم الله وكلم الله موسى حقيقة لا كازهت القدرية ان الله تعالى خلق كلاما في شجرة فسمعه موسى عليه الصلاة والسلام لانه لا يكون ذلك كلام الله ولو كان من غير التاكيد لاحتمل ما قالوا لان افعال الجواز لا تؤكد بذكر المصادق لا يقال اراد الجدار ان يسقط ارادة وعلم موسى انه كلام الله لانه كلام يهز الخلق ان يأتوا بمثله قال ابن مردويه باسناده عن جوير من الضحاك عن ابن عباس ان الله ناجى موسى بمائة الف كلمة واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كلها وصايا فلما سمع موسى كلام الآدميين مقترن بما وقع في مسامعه من كلام الرب وجوير ضعيف والضحاك لم يدرك ابن عباس ~~ص~~ حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر بن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى بي رأيت موسى واذا هو رجل ضارب كانه من رجال شنوءة ورأيت عيسى عليه السلام فاذا هو رجل ربيعة احمر كأنما خرج من ديماس وانا شبهه ولدا ابراهيم عليه السلام ثم أتيت باناه في احدهما ابن وفي الآخر خر فقال اشرب ابهما شئت فاخذت الابن فشربته فقيل اخذت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر فوث امتك ش ~~ص~~ مطابقته للترجمة في قوله رأيت موسى عليه السلام والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه الترمذي في التفسير عن محمود بن غيلان به قوله رأيت قال الطبري لعل ارواحهم مثاله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الصور ولعل صورهم كانت كذلك او صور ابدانهم كوشفت به في نوم او يقظة قوله ضرب بفتح المضاد المجهمة وسكون الراء وبالياء الموحدة اى تخفيف خفيف اللحم قوله شنوءة بفتح الشين المجهمة وضم النون وفتح الهزة وهو حى من اليمن والنسبة اليها شنائى وقال ابن السكيت ازد شنوءة بالتشديد غير معروف وينسب اليها شنوى قوله ربيعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها لا طوبل ولا تصير واثبت تأويل النفس قوله من ديماس بكسر الدال المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة قال الكرماني السرب وقيل الكن اى كانه مخدر لم ير شمسا وهو في غاية الاشراق والنضارة وقيل الحمام وقيل لم يكن لهم يومئذ ديماس وانما هو من علامات نبوته قوله ابراهيم اى الخليل عليه السلام والمعنى انا شبهه بابراهيم كذا قاله الكرماني فانت كأنه انا شبهه ولدا ابراهيم بابراهيم عليه السلام وههنا ثلاث تشبيهات كلها للبيان لكن الاول لمجرد البيان والاخير ان للبيان مع تعظيم المشبه في مقام المدح وقال الداودي في تشبيه موسى عليه السلام يعنى في الطول وقال القزاز ما درى ما اراد البخارى بذلك على انه روى في صفته بعد هذا خلاف هذا فقال وامام موسى فآدم جسيم كانه من رجال الزط قلت روى البخارى هذا من حديث مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت موسى وعيسى وابراهيم عليهم الصلاة والسلام فاما عيسى فاحمر جعد عريض الصدر وامام موسى فآدم جسيم سبط كانه من رجال الزط قلت هذا ليس فيه اشكال لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه موسى في حديث الباب وهو حديث ابي هريرة بقوله كانه من رجال شنوءة يعنى في الطول وشبهه في حديث ابن عمر بقوله كانه من رجال الزط يعنى في الطول ايضا لان الزط جنس من السودان والهنود الطوال قوله ثم أتيت على صيغة الجوهول قوله اخذت الفطرة اى الاستقامة اى اخترت علامة الاسلام وجعل الابن علامة لكونه سهلا طيبا طاهرا ناعما للشاربين سليم العاقبة واما الخمر فانها من الخبائث وحالة لانواع الشرفى الحان والمأكول يروى هديت الفطرة قال الطبري اى الفطرة الاصلية التى فطر الناس عليها وجعل الابن علامة لذلك لانه عن اصلح الاخذية واول ما به حصلت التربية ~~ص~~ حدثني

محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا العالية حدثنا ابن عم نيكم يعني ابن عباس عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لعبدان يقول انا خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه وذكر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به فقال موسى آدم طوال كانه من رجال شنوة وقل عيسى
 جعد مربوع وذكر مالك خازن النار وذكر الدجال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وغندر
 بضم الغين المعجمة وسكون النون قد تكرر ذكره وهو محمد بن جعفر وابو العالية اسمه رفيع بضم
 الراء وفتح الفاء الرياحي بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وروى عن ابن عباس ابو العالية
 آخر واسمه زياد بن فيروز ويعرف بالبراء بالتشديد نسبة الى بريا السهام **و** الحديث أخرجه البخاري
 ايضا عن حفص بن عمر في باب قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين ويأتي عن قريب وفي التفسير
 عن بندار وفي التوحيد قال لي خليفة بن خياط وأخرجه مسلم في الحديث الانبياء عن ابي موسى
 وبندار وأخرجه ابوداود في السنة عن حفص بن عمر وقال لم يسمع قتادة من ابي العالية الا ثلاثة
 احاديث وهذا احدها وقال في موضع آخر قال شعبة ايضا انما سمع قتادة من ابي العالية اربعة احاديث
 حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلاة وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عباس شهد
 عندي رجال مرضيون **قوله** لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى ويونس فيه ستة
 اوجه ومتى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة من فوق وبالالف وهو اسم ابيه وفي جامع الاصول وقيل هو
 اسم امه ويقال لم يشتهر نبي بامه غير يونس والمسيح عليهما السلام وقال القريري وكان متى رجلا صالحا من
 اهل بيت النبوة فلم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التي اغتسل منها ايوب فاغتسل هو وزوجته منها ودعوا الله
 ان يرزقهما رجلا مباركا فيعنه الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس
 في بطن امه وله اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وذهب قوم الى ان نبوته بعد خروجه من
 بطن الحوت **و** قالت العلماء باخبار القدماء كان يونس من اهل القرية من قرى الموصل يقال لها ينوي
 وكان قومه يعبدون الاصنام وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه بعث الله يونس بن متى الى قومه
 وهو ابن ثلاثين سنة فاقام فيهم يدعوهم الى الله ثلاثا وثلاثين سنة فلم يؤمن به الا رجلان احدهما
 رويل وكان عالما حكما والآخر تنوخا وكان زاهدا **ابدا** وقال الخطابي معنى قوله لا ينبغي الى آخره ليس
 لاحد ان يفضل نفسه على يونس ويحتمل ان يراد ليس لاحد ان يفضلني عليه قال هذا منه صلى الله تعالى
 عليه وسلم على مذهب التواضع والهضم من النفس وليس مخالفا لقوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اناسيد ولد آدم لانه لم يقل ذلك مفخرا ولا متطاولا به على الخلق وانما قال ذلك ذاكرا للنعمة
 ومعترا بالمنة واراد بالسيادة ما يكرم به في القيامة وقيل قال ذلك قبل الوحي بانه سيد الكل وخيرهم وافضلهم
 وقيل قاله زجرا عن توهم حط مرتبته لما في القرآن من قوله ولا تكن كصاحب الحوت وهذا هو السبب في
 تخصيص يونس بالذكر من بين سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** ليلة اسرى به وفي رواية الكشي هي
 ليلة اسرى بي على الحكاية **قوله** طوال بضم الطاء **قوله** جعد الشعر الجعد خلاف السبط لان السبوط
 اكثرها في شعور العجم **قوله** وذكر مالك اي وذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به
 مالك خازن النار وذكر ايضا الدجال وهذا الحديث واحد عندنا كثر الرواة فجعله بعضهم حديثين
 احدهما متعلق بيونس والآخر بالبقية المذكورة **ص** حدثني علي بن عبد الله حدثنا
 سفيان حدثنا ايوب السخيتاني عن ابن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لما قدم المدينة وجدهم يصومون يوما يعني عاشورا فقالوا هذا يوم عظيم وهو يوم نجى الله فيه

موسى واغرق آل فرعون قصاص موسى شكر الله تعالى فقال انا اولى بموسى منهم فصامه وامر بصيامه
 ش **ش** مطابقة الترجمة في قوله نجي الله فيه موسى وعلى بن عبدالله هو ابن المدينى وسفيان ابن عيينة
 وابن سعيد هو عبدالله بن سعيد بن جبير يروى عن ابيه وهذا الحديث مضى في كتاب الصوم في باب صيام
 عاشوراء اخرج من ابن عمر عن عبد الوارث عن ابوب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ش**
باب قول الله تعالى عز وجل وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتمناها بعشر فتم ميقات ربه
 اربعين ليلة وقال موسى لاخته هرون اخلفنى فى قومي واصلىح ولا تتبع سبيل المفسدين ولما جاء موسى
 لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارفى انظر اليك قال لن ترانى ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف
 ترانى فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين
 ش **ش** ساق في رواية كريمة هاتين الآيتين بتمامهما قوله وواعدنا موسى ثلاثين ليلة **ش** يروى ان
 موسى عليه السلام وعدي بن اسرائيل وهو بمصر ان اهلك الله عدوهم اتاهم بكتاب من عند الله فيه
 بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فامر به بصوم ثلاثين يوما وهو شهر
 ذى القعدة فلما تم الثلاثين انكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم من فيك رائحة المسك
 فافسدتها بالسواك فامر الله ان يزيد عليها عشرة ايام من ذى الحجة لذلك وهو معنى قوله واتمناها
 بعشر قوله فتم ميقات ربه اربعين ليلة وميقات ربه ما وقت له من الوقت وضربه له والفرق
 بين الميقات والوقت وان كانا من جنس واحد ان الميقات ما قدر لعمل والوقت قد لا يقدر لعمل قوله
 اربعين ليلة نصب على الحال اى تم بالغا هذا العدد قوله هرون عطف بيان لاخته قوله اخلفنى
 فى قومي يعنى كن خليفة عنى قوله واصلىح ولا تتبع سبيل المفسدين يعنى ارفق بهم واحسن اليهم وهذا
 تنبيه وتذكير والافهرون عليه الصلاة والسلام نبى شريف كريم على الله له وجاهة وجلالة قوله لميقاتنا
 اى الوقت الذى وقتناه له وحددناه قوله وكلمه ربه اى من غير واسطة اخذه الشوق حتى قال ارفى انظر
 اليك فطلب الزيادة لما رأى من لطفه تعالى به قوله لن ترانى يعنى اعطى جوابه بقوله لن ترانى يعنى
 فى الدنيا وقد استشكل حرف لن ههنا على كثير من الناس لانها موضوعة لنفى التأييد فاستدل به
 المعتزلة على نفي الرؤية فى الدنيا والآخرة وهذا الضعف الاقوال لانه قد تواترت الاحاديث عن النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم بأن المؤمنين يرونه فى دار الآخرة وقيل انها لنفى التأييد فى الدنيا جمع بين
 هذه وبين الدليل القاطع على صحة الرؤية فى الدار الآخرة قوله فان استقر اى الجبل مكانه وهو
 اعظم جبل لمدين قاله الكلبي يقال له زبير والمعنى اجعل بينى وبينك علما هو اقوى منك يعنى الجبل
 فان استقر مكانه وسكن ولم يتضعض فسوف ترانى وان لم يستقر فلن تطبق فلما تجلى ربه للجبل قال
 ابن عباس هو ظهور نوره وقال الطبرى باسناده الى انس عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما
 تجلى ربه للجبل اشار باصبعه فجعله دكا وفى اسناده رجل لم يسم وروى ايضا عن انس قال قرأ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا قال وضع الابهام قريبا من طرف خصره قال
 فساخ الجبل وهكذا فى رواية احمد وقال السدى عن عكرمة عن ابن عباس ما تجلى الا قدر الخنصر
 جعله دكا قال ترايا وخر موسى صعقا قال مغشيا عليه وقال قتادة وقع ميتا وقال سفيان الثورى
 ساخ الجبل فى الارض حتى وقع فى البحر فهو يذهب معه وعن ابى بكر الهذلى جعله دكا انعقد
 فدخل تحت الارض فلا يظهر الى يوم القيامة وفى تفسير ابن كثير **ش** وجاء فى بعض الاخبار انه ساخ
 فى الارض فهو يهوى فيها الى يوم القيامة رواه ابن مردويه وقال ابن ابى حاتم باسناده عن ابى مالك

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما تجلى الله للجبل طارت لعظمته ستة اجبل فوقعت ثلاثة في المدينة وثلاثة بمكة فالتى بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع بمكة حراء وشير وثور قال ابن كثير هذا حديث غريب بل منكر وقال ابن ابي حاتم ذكر عن عروة بن رويم قال كانت الجبال قبل ان تجلى الله لموسى صماء ملساء فلما تجلى تقطرت الجبال فصارت الشقوق والكهوف قوله فلما افاق يعنى من غشيته وعلى قول مقاتل ردت عليه روحه قال سبحانه تبت اليك اى من الاقدام على المسألة قبل الاذن وقيل المراد من التوبة الرجوع الى الله تعالى لاعن ذنب سبق وقيل انما قال ذلك على جهة التسبيح وهو عادة المؤمنين عند ظهور الآيات الدالة على عظم قدرته قوله وانا اول المؤمنين اى بانك لا ترى في الدنيا وقيل من بنى اسرائيل وقيل ممن يدم باستعظام سؤاله الرؤبة **ص** يقال دكة زلزلة **ش** ذكر هذا لقوله تعالى جعله ذكاً وفسره بقوله زلزلة والدك مصدر جعل صفة يقال ناقة ذكاه اى ذاهية السنام مستوطئها **ص** فدكتنا فدكن جعل الجبال كالواحدة **ش** اشار بقوله فدكتنا الى قوله تعالى وجلت الارض والجبال فدكتنا دكة واحدة وكان القياس ان يقال فدكن بالجمع لان الجبال جمع والارض في حكم الجمع ولكن جعل كل جمع منهما كواحدة فلذلك قيل دكتنا بالثنية **ص** كما قال ان السموات والارض كاتارتقا ولم يقل كن رتقا مكن تصفتين **ش** قال بعضهم ذكر هذا استطراد اذ لا تعلق له بقصة موسى عليه الصلاة والسلام قلت ليس كذلك بل ذكره تنظيراً لما قبله ولهذا قال بكاف التشبيه اراد ان نظير دكتنا التي هي الثنية والقياس دكن كاذكره من وجهه كاتارتقا فان القياس ان يقال فيه كن رتقا لان السموات جمع والارض في حكم الجمع ولكنه جعل كل واحد منهما كواحدة فقل كاتنا بلفظ الثنية ولم يقل كن بلفظ الجمع قوله ملتصقتين حال من الضمير الذي في كاتنا **ص** اشربوا ثوب مشرب مصبوغ **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واشربوا في قلوبهم العجل واشار بقوله ثوب مشرب اى مصبوغ الى ان معنى اشربوا ليس من شرب الماء بل معناه مثل معنى قولهم ثوب مشرب اى مصبوغ يعنى اختلط بقلوبهم حب العجل كما يختلط الصبغ بالثوب ويجوز ان يكون المعنى ان حب العجل حل محل الشراب في قلوبهم وعلى كل تقدير المراد المبالغة في حبهم العجل وقوله واشربوا في قلوبهم العجل فيه الحذف اى حب العجل **ص** قال ابن عباس انجست انفجرت **ش** اى قال عبد الله بن عباس معنى قوله تعالى فانجست منه اثنتا عشرة فينا انفجرت وانشقت وقوله واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه ان اضرب بعصاك الحجر فانجست وفي سورة البقرة واذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا والفاء فيه متعلقة بمحذوف تقديره فاضرب فانجست فاضرب فانفجرت وهذه الفاء تسمى فاء التفصيصة لا تقع الا في كلام بلاغ **ص** واذتقنا الجبل رفعنا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى واذتقنا الجبل فوقهم كانه غلالة الاية وفسرنا بقوله رفعنا ويقال معناه قلعناه ورفعناه فوقهم كافي قوله ورفعنا فوقهم الطور كانه غلالة وهو كل ما اثلث من سقيفة او سحاب **ص** وقصته ان موسى عليه الصلاة والسلام لما رجع الى قومه وقد اتاهم بالتوراة ابوا ان يقبلوها ويعملوا بما فيها من الاصل والاثقال وكانت شريعة ثقيمة فامر الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام قلع جبل قدر مسكرهم وكان فرسخا في فرسخ ورفع غيوق رؤسهم مقدار قامة الرجل وكانوا ستمائة النبو قال لهم ان لم تقبلوها والا لقيت عليكم هذا الجبل وعن ابن عباس رفع الله فوقهم

الطور وبعثنا من قبل وجوههم وأتاهم البحر الملح من خلفهم **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس
يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا أدري أفاق قبلي
أم جاوزي بصعقة الطور **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله فإذا أنا بموسى **ص** ومحمد بن يوسف ابواحد
البحاري البيكندی وهو من أفرادهم وسفيان هو ابن صينة وعمرو بن يحيى يروي عن أبيه يحيى بن عمار
ابن أبي حسن المازني الانصاري وهو يروي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضي
مطولا في الأشخاص ومضى الكلام فيه هناك وتكلم ببعض شي بعد العهد **ص** فقوله يصعقون من صعق
الرجل اذا غشي عليه قال النووي الصعق والصعقة الهلاك والموت ويقال منه صعق الانسان
وصعق بفتح الصاد وضمها وانكر بعضهم الضم وصعقتهم الصاعقة بفتح الصاد والعين واصعقتهم
وبنوتيم يقولون الصاعقة بتقديم القاف على العين وقال القاضى وهذا الحديث من اشكل الاحاديث
لان موسى عليه الصلاة والسلام قدماء فكيف تدرك الصعقة وانما تصعق الاحياء ويحتمل
ان هذه الصعقة صعقة فزع بعد البعث حين تنشق السموات والارض ويؤيده لفظ يفيق وافاق
لانه انما يقال افاق من الغشى واما الموت فيقال بعث منه وصعقة الطور لم تكن موتا واما قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا أدري أفاق قبلي فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله قبل ان يعلم
انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
اول شخص من تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من زمرة الانبياء عليهم
لصلاة والسلام انتهى حاصل الكلام ان الافاقة غير الانشقاق والصعقة تكون حين ينفخ في الصور
في النفخة الاولى وقال الداودي قوله فأكون أول من يفيق ليس بمحفوظ واضطربت الرواة في هذا
الحديث وقل من سلم معه منهم من الوهم والصحيح فأكون أول من تنشق عنه والانشقاق غير الافاقة
كما ذكرنا **ص** حدثنا عبدالله بن محمد الجعفي حدثنا عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام عن أبي
هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا بنو اسرائيل لم يخزن اللحم
ولولا حواء لم تخن انثى زوجها الدهر **ش** **ص** هذا الحديث مضي في باب قول الله تعالى واذ
قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة **ص** **باب** **طوفان من السيل**
ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه طوفان من السيل وليس قوله طوفان من السيل بترجمة له وانما
هو مجرد عن الترجمة وانما هو كالفصل للباب المتقدم وسقط جميعه من رواية النسفي قوله
طوفان اشار به الى ما قوله تعالى فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آيات
مفصلات الآية **ص** اما الطوفان فقد اختلفوا فيه فقال البخاري هو من السيل يكون من المطر الغالب
وعن ابن عباس الطوفان كثرة الامطار المغرقة المتلفة للزروع والثمار وبه قال الضحاك وعنه
كثرة الموت وبه قال عطاء وقال مجاهد الطوفان الماء والطاعون وروي ابن جرير باسناده عن عائشة
قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطوفان الموت وكذا رواه ابن مردويه وعن ابن
عباس في رواية اخرى هو امر من الله طاف بهم **ص** يقال للموت الكثير طوفان **ش** **ص**
اراد به الموت المتابع **ص** القمل الجنان يشبه صفار الحلم **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله
تعالى والقمل المتبع في الآية وفسرها بقوله الجنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم وبالزوين

قراد يشبه صفار الجمل بفتح الحاء المهملة واللام وهو جمع الحلة وهو القراد العظيم وواحد الحنات حنانة
وعن ابن عباس القمل السوس الذي يخرج من الحنطة وعنه انه الدياء وهو الجراد الصغير الذي لا يجتمعه
وبه قال عكرمة وقتادة وعن الحسن وسعيد بن جبير القمل دواب سود صفار وقال عبدالرحمن بن يزيد بن
اسلم القمل البراغيث وقال ابن جرير القمل جمع واحدة قلة وهي دابة تشبه القمل تأكلها الابل فيما
بلغني **ص** حقيق حوش **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حقيق على وفسره بقوله حق وقال ابو
عبدة في تفسيره مجازه حق على ان لا قول على الله الا الحق هذا على قراءة التشديد في على ومن خففه فعني
حقيق بحق وقال ابو عبدة حريص **ص** سقط كل من ندم فقد سقط في يده **ش** اشار به
الى ما في قوله تعالى ولما سقط في ايديهم وفسر قوله سقط بقوله كل من ندم فقد سقط في يده وسقط على
صفة المجهول **ص** **باب** **ش** اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس
بوجود في بعض النسخ **ص** حديث الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام **ش**
اي هذا حديث الخضر مع موسى عليهما السلام فارتقاع حديث على الخبرية ويجوز ان يكون مجرورا
بإضافة لفظ باب اليه ويكون التقدير هذا باب في بيان حديث الخضر مع موسى عليهما الصلاة والسلام
ص حدثنا عمرو بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب ان عبدا لله
ابن عبدة اخبره عن ابن عباس انه تمارى هو والحر بن قيس الفزارى في صاحب موسى قال ابن
عباس هو خضر فخرهما ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه فدعا ابن عباس فقال اني تماريت انا
وصاحبي هذا في صاحب موسى عليه الصلاة والسلام الذي سأل السبيل الى لقيد وهل سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول بينما موسى في ملا من بني اسرائيل جاءه رجل فقال له هل تعلم احدا اعلم منك قال لا فارجى
الله الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل اليه فجعله الحوت آية وقيل له اذا فقدت
الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان يتبع الحوت في البحر فقال لموسى فناء رأيت اذ اوتينا الى الصخرة
فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره فقال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على
آثارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شأنهما الذي قص الله في كتابه **ش** مطابقته للترجمة
ظاهرة وعمر بن قتيبة العيني ابن محمد بن بكير الناقد ابو عثمان البغدادي مات بها سنة اثنتين وثلاثين ومائتين
ويعقوب بن ابراهيم بروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف القرشي الزهري
المدني كان ابراهيم بالعراق قاضيا بروي عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
عن عبدة الله بن عبد الله بن قتيبة والحديث بعينه مرفى في كتاب العلم في باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر
الى الخضر فانه اخرج هناك عن محمد بن عزيز الزهري عن يعقوب بن ابراهيم الى آخره ومر الكلام
فيه مستوفي قوله تمارى اي تجادل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو
ابن دينار اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوحا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر
ليس هو موسى بن اسرائيل انما هو موسى آخر فقال كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل فسل اي الناس اعلم فقال انا
فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فقال له بلى لي عبد بجميع البحرين هو اعلم منك قال اي رب ومن لي به
وربما قال سفيان اي رب وكيف لي به قال تأخذ حوتا فتجعله في مكمل حيثما فقدت الحوت فهو ثم وربما

قال فهو ثمة واخذ خوتا فبعطه في مكمل ثم انطلق هو وفتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة وضعا رؤسهما فرقد موسى واضطرب الخوت فخرج فسقط في البحر فأخذ سيده في البحر سربا فامسك الله عن الخوت جرية الماء فصار مثل الطاق فقال هكذا مثل الطاق فانطلقا بمشيان بقية ليلتهما ووبوئهما حتى اذا كان من الغد قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب حتى جاوز حيث امره الله قال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الخوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سيده في البحر عجبا فكان للخوت سربا ولهما عجبا قال له موسى ذلك ما كنا نبغي فارتداعلى آثارهما قصصا رجعا بقصصان آثارهما حتى اتيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى بثوب فسلم موسى فرد عليه فقال واني بأرضك السلام قال انا موسى قال موسى بني اسرائيل قال نعم أيتك تعلمي مما علمت رشدا قال يا موسى اني على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه وانت على علم من علم الله علمه الله لا اعلمه قال هل اتبعك قال انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا الى قوله امرا فانطلقا بمشيان على ساحل البحر فمرت بهما سفينة كلهمهم ان يحملوهم فمر فوا الخضر فحملوه بغير نول فلما ركبا في السفينة جاء عصفور فوق على حرف السفينة فقرر في البحر نقرة او نقرتين قال له الخضر يا موسى ما نقص على وذاك من علم الله الامثل ما نقص هذا العصفور بمنقاره من البحر اذا خذ الفأس فزرع لocha قال فلم ينجأ موسى الا وقد قلع لocha بالقدوم فقال له موسى ما صنعت قوم حلونا بغير نول عمدت الى سفيتهم فخرقتها لتفرق اهلها لقد جئت شيئا امرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا فكانت الاولى من موسى نسيانا فلما خرجا من البحر مروا بغلام يلعب مع الصبيان فأخذ الخضر برأسه فقلعه بيده هكذا واومأ سفيان بأطراف اصابعه كأنه يقطف شيئا فقال له موسى أقتلت نفسا زكية بغير نفس لقد جئت شيئا نكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال ان سألتك عن شيء بعد هافلا تصاحبنى قد بلغت من لدنى عذرا فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية استطعما اهلها فأبوا ان يضيفوهما فوجدا في جدار اريد ان يتقض ما ئلا او مأبده هكذا و اشار سفيان كأنه يسمح شيئا الى فوق فلم يسمع سفيان يذكر ما ئلا الامر قال قوم أيتناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا عمدت الى حائطهم لوشئت لا تأخذت عليه اجر قال هذا فراق بيني وبينك سانبك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وددنا ان موسى كان صبر فقص الله علينا من خبرهما قال سفيان قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برحم الله موسى لو كان صبر يقص علينا من امرهما وقرأ ابن عباس امامهم ملك يأخذ سفينة صالحة غصبا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين ثم قال لي سفيان سمعته منه مرتين وحفظته منه قبل لسفيان حفظته قبل ان تسمعه من عمرو او تحفظته من انسان فکان ممن تحفظه ورواه احد عن عمرو غيرى سمعته منه مرتين او ثلاثا وحفظته منه شيء هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة الى آخره وقدم هذا ايضا في كتاب العلم في باب ما يستحب لهالم اذا سئل الى آخره وأخرجه عن عبد الله بن محمد المسندي عن سفيان عن عمرو الى آخره ومروا الكلام فيه هناك ونوف بفتح النون منصرفا وغيره منصرف البكال بكسر الهمزة وفتح الغين الكاف وبالألف هو المشهور وقديقال بفتح الباء تشديد الكاف نسبة الى بكال بن دعي بن سعد بن عوف ابن عدي بن مالك بن زيد بن سدد بن زرعة بن سبا قوله كذب عدو الله انما قال ذلك على سبيل

التعليق لأعلى قصد ارادة الحقيقة قوله ومن لي به اي ومن يكفل لي برؤيته قوله في مكنى بكسر الميم وهو الزنيل قوله فهو ثم بفتح التاء المثناة اسم يشار به الى المكان البعيد وهو ظرف لا يتصرف قوله نمة اي بالتاء المثناة من فوق كما يقال رب وربته قوله مسبحى اي مغطى قوله واني هو للاستفهام اي من اين سلام في هذه الارض التي انت فيها اذا هلهالا يعرفون السلام قوله بغير نول اي بغير اجرة قوله الامثل مانقص تشبيه في الحقارة والقللة لا المماثلة من كل الوجوه وقيل هذا تشبيه على التقريب الى الافهام لأعلى التحقيق قوله فلم ينجأ بالجم قوله بسلام اسمه جيسون بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف وضم السين المهملة وبالنون وقال الدارقطني بالراء بدل النون قوله ملك اسمه هدد بفتح الهاء ابن بدد بفتح الباء الموحدة وفتح الدالين المهملتين وقيل بضم الهاء وضم الباء قوله امامهم اي وراهم قوله او تحفظته شك من علي بن عبدالله يعني قبل لسفيان حفظته او تحفظته من انسان قبل ان تسمعه من عمر قوله ورواه اي ارواه همزة الاستفهام فيه محذوفة **ص** حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني اخبرنا ابن المبارك عن عمر عن همام بن منبه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما سمى الخضر انه جلس على فروة بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الخضر مذكور فيه ومحمد بن سعيد ابو جعفر يقال له جدان الاصبهاني بكسر الهمزة وفتحها وبالباء الموحدة وفي بعض النسخ بالقاء مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراده وابن المبارك هو عبدالله قوله انه اي ان خضرا وروي لانه قوله على فروة بفتح القاء قيل هي جلدة وجه الارض جلس عليها الخضر فابتنت وصارت خضراء بعد ان كانت جرداء وقيل اراد به الهشيم من نبات الارض اخضر بعد يسه وبياضه ولما اخرج عبدالرزاق هذا الحديث في مصنفه بهذا الاسناد زاد الفروة الحشيش الابيض وما شبهه وقال عبدالله بن احمد بعد ان رواه عن ابيه عن عبدالرزاق اظن ان هذا تفسير من عبدالرزاق وجزم بذلك عياض ومن مجاهد انه قيل له الخضر لانه اذا كان صلى اخضر ما حوله والكلام فيه على انواع **الاول** في اسمه فقال مجاهد اسمه اليسع بن ملكان بن فالغ بن مابر بن شاخ بن ارفخشذ بن سام ابن نوح عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل بليا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء آخر الحروف ابن ملكان بن يقطن بن فالغ الى آخره وقيل بليا بن ملكان الى آخره وقيل خضرون بن عمائل بن ليف بن العيص بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام قاله كعب وقال ابن اسحق ارميا بن حلقيا من سبط هرون بن عمران وانكره الطبري وقال ارميا كان في زمن نبخت نصر وبين نبخت نصر وموسى زمان طويل وقيل خضرون بن قابيل بن آدم ذكره ابو حاتم السجستاني وقال اسماعيل بن ابي اويس عمر بن عبدالله بن نصر ابن الازد **النوع الثاني** في نسبه فقال الطبراني الخضر هو الرابع من ولد ابراهيم اصلبه وقال مجاهد هو من ولد يافث وكان وزير ذي القرنين وقيل هو من ولد رجل من اهل بابل ممن آمن بالخليل وهاجر معه وقيل انه كان ابن فرعون صاحب موسى ملك مصر وهذا غريب جدا وقيل هو اخو الياس عليهما الصلاة والسلام وروى الحافظ ابن عساكر باسناده الى السدي ان الخضر والياس كانا اخوين وكان ابرهما ملكا وقال ايضا يقال انه الخضر بن آدم اصلبه وروى الدارقطني من حديث ابن عباس قال الخضر ابن آدم اصلبه ونسب له في اجله حتى يكذب الدجال وهو منقطع غريب وروى الحافظ ابن عساكر ايضا عن سعيد بن المسيب ان ام الخضر رومية واباه فارسي وقيل كنيته ابو العباس **النوع الثالث** في نبوته فالجمهور على انه نبي وهو الصحيح لان اشياء في قصته تدل على نبوته وروى

مجاهد عن ابن عباس أنه كان نياوقيل كان وليا وعن علي رضي الله تعالى عنه أنه كان عبدا صالحا وقيل
 كان ملكا بفتح اللام وهذا غريب جدا النوع الرابع في حياته فالجمهور خصوصا مشايخ الطريقة
 والحقيقة وأرباب المجاهدات والمكاشفات أنه حي يرزق ويشاهد في القلوات ورآه عمر بن عبد العزيز
 وإبراهيم بن أدهم وبشر الحافي ومعروف الكرخي وسري السقطي وجنيد وإبراهيم الخواص وغيرهم
 رضي الله عنهم وفيه دلائل وحجج تدل على حياته ذكرناها في تاريخنا الكبير وقال البخاري وإبراهيم
 الحربي وابن الجوزي وأبو الحسين المنادي أنه مات واحتجوا بقوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك
 الخلد ويروى أحد في مسنده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قبل موته بقليل أو بشهر ما من منقوسة أو ما منكم اليوم من نفس منقوسة يأتي عليها مائة سنة وهي
 يومئذ حية واجاب الجمهور عن الآية بأن ما ادعيته أنه يخلد وإنما بقي إلى انقضاء الدنيا فإذا نفخ في الصور
 مات لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت وعن حديث جابر بأنه متروك الظاهر لأن جاعة ماشوا أكثر
 من مائة سنة منهم سلمان الفارسي فإنه ماش ثلاثمائة سنة وقد شاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحكيم بن حزام ماش مائة وعشرين سنة وغيرهما وإنما أشار صلى الله تعالى عليه وسلم إلى ذلك
 الزمان لا إلى ما تقدم وهو الأليق به على أنه قد ماش بعد ذلك الزمان خلق كثيرا أكثر من مائة سنة واجاب
 بعضهم بأن خضرا عليه السلام كان حينئذ على وجه البحر وقيل هو مخصوص من الحديث كما خص منه
 إبليس بالاتفاق **ص** قال الحموي قال محمد بن يوسف بن مطر القبري حدثنا علي بن خشرم
 عن سفيان بطوله **ش** هذا وقع في رواية أبي ذر عن السمطي خاصة عن القبري قوله قال
 الحموي هو أبو محمد عبد الله بن أحمد بن حويرة قال محمد بن يوسف بن مطر حدثنا علي بن خشرم بن
 عبد الرحمن أبو الحسن المروزي حدثنا سفيان بن عيينة فذكر الحديث المذكور مطولا **ص**
باب ش أي هذا باب وقع كذا بغير ترجمة في رواية أبي ذر وقد مر نحو هذا غير مرة
 وهو كالفصل لما قبله **ص** حدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام بن
 منبه أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لبني إسرائيل ادخلوا الباب
 مسجدوا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على استأهمهم وقالوا حبة في شعرة **ش** وجه مطابقته
 للترجمة يمكن أن يكون من حيث أنه في قضية بني إسرائيل وموسى عليه السلام عليهم **ص** واسحق بن
 نصر هو اسحق بن إبراهيم بن نصر السعدي البخاري والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير
 عن اسحق وأخرجه مسلم في آخر الكتاب عن محمد بن رافع وأخرجه الترمذي في التفسير
 عن عبد بن جند قوله الباب أراد به باب القرية التي ذكرها الله تعالى في قوله (واذ قلنا
 ادخلوا هذه القرية) وعن عكرمة عن ابن عباس كان الباب قبل القبلة وعن مجاهد والسدي
 وقتادة والضحاك هو باب الخطة من باب إيليا من بيت المقدس وقال ابن العربي إن القرية في الآية بيت
 المقدس وقال السهيلي أريحاء وقيل مصر وقيل بلساء وقيل الرملة والباب الذي أمروا بدخوله
 هو الباب الثامن من جهة القبلة قوله مسجد قال ابن عباس مخنن ركوا وقيل خضوعا وشكرا لتيسير
 الدخول وانتصاب سجدا على الحال وليس المراد منه حقيقة السجدة وإنما معناه ما ذكرناه قوله
 وقولوا حطة أي مغفرة قاله ابن عباس أو لا اله الا الله قاله عكرمة أو حط عنا ذنوبنا قاله الحسن أو اخطأنا
 فاعترفنا فان قلت بماذا ارتفاع حطة قلت خبر مبتدأ محذوف تقديره امرنا حطة أو مسألنا حطة قوله

فبدلواى غير الفضة حطة بأن قالوا حنطا سمقاتا اى حنطة حراء استخفاقا بأمر الله قوله يزحفون
على استاهم وهو جمع الاست يعنى دخلوا من قبل استاهم وفي رواية للنسائي فدخلوا يزحفون
على اورا كههم اى متعرفين وقالوا حبة في شعرة الحبة بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وهذا كلام
مهمل وفرضهم فيه مخالفة ما مروا به من الكلام المستلزم للاستغفار وطلب حط العقوبة عنهم فلما عصوا
عاقبهم الله بالزجر وهو الطاعون هلك منهم سبعون الفا في ساعة واحدة **ص** حدثني اسحق بن
ابراهيم حدثنا روح بن عباد حدثنا عوف بن الحسن ومحمد بن خلاس عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان موسى كان رجلا حيا سيرا لا يرى من جلده شئ استحياء منه
فاذاه من آذاه من بنى اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا التستر الا بعيب يجلده اما برص واما افة
وان الله تعالى اراد ان يبرئه مما قالوا لموسى فخلا يوما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم اغتسل فلما فرغ
اقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عدا ثوبه فاخذ موسى عصاه فطلب الحجر فجعل يقول ثوبى
جرتوبى جرتوبى حتى انتهى الى ملائ من بنى اسرائيل فراوه عريانا احسن ما خلق الله تعالى وابرأه مما يقولون
وقام الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا
او اربعا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان
عند الله وجيها شئ **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه ذكر موسى عليه الصلاة والسلام فمن
هذه الحثية يؤخذ الوجه لذكره في الترجمة المذكورة واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وروح
بفتح الراء ابن عباد بضم العين ابو محمد البصرى وعوف ابن ابي جيلة المعروف بالاصرابى وليس
باصرابى والحسن هو البصرى ومحمد هو ابن سيرين وخلاس بكسر الخاء المهملة وتخفيف اللام وفي
آخره سين مهملة ابن عمرو الهجرى البصرى والحديث مضى في كتاب الفصل فانه اخرجه هناك عن اسحق
ابن نصر عن عبد الرزاق عن معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة واخرجه البخارى ايضا في التفسير عن
اسحق واخرجه الترمذى في التفسير عن عبد بن حديد وقدمضى الكلام فيه هناك * واما الكلام في الرواة
فتقول اما محمد بن سيرين فان سماعه من ابي هريرة ثابت واما الحسن فلم يسمع من ابي هريرة عند المحققين
من الحفاظ ويقولون ما وقع في بعض الروايات من سماعه عنده فهو وهم واما البخارى فانه اخرجه
عنه عن ابي هريرة هنا مقرونا بغيره وماله في الكتاب الا هذا وله حديث آخر في بدء الخلق مقرونا بابن
سيرين ايضا واما خلاص ففي سماعه عن ابي هريرة خلاف فقال ابو داود عن احمد لم يسمع خلاص من ابي
هريرة ويقال انه كان على شرطة على رضى الله تعالى عنه وحديثه عنه في الترمذى والنسائي وجزم يحيى
القطان ان روايته عنه من صحيفة وقال ابن ابي حاتم عن ابي زرعة كان يحيى القطان يقول روايته عن
على من كتاب وقد سمع من عمار وعائشة وابن عباس رضى الله تعالى عنهم قيل اذا ثبت سماعه من
عمار وكان على شرطة على فكيف يمتنع سماعه من على رضى الله تعالى عنه وقال ابو حاتم يقال وقعت
عنده صحيفة على وليس بقوى يعنى في على ووثقه بقية الائمة وماله في البخارى سوى هذا الحديث
فانه اخرجه له مقرونا بغيره واماده سندا ومثنا في تفسير سورة الاحزاب وله حديث آخر اخرجه
في الايمان والنذور مقرونا بمحمد بن سيرين عن ابي هريرة قوله حيا اى كثير الحياء قوله ستر على وزن
فعل بمعنى فاعل اى من شأنه وارادته حب السر والصون قوله ادر بضم الهمزة وسكون الدال على
المشهور وحكى الطحاوى رحمه الله عن بعض مشايخه بفتح الهمزة والدال وقال ابن الاثير الادرة بالضم
نفخة في الحصية يقال رجل ادرين الادر بفتح الهمزة والدال وهى التى تسمىها الناس الاقريط قوله

واما آفة من قبيل عطف العام على الخاص قوله عدا بثوبه بالعين المهملة اى مضى به مسرعا
 قوله ثوبى بجر يعنى رد ثوبى يا جرح قوله ضرباى يضرب ضربا قوله لنديا بفتح النون والذال
 وهو اثر الجرح اذ لم يرتفع عن الجلد قوله فوالله ان بالحجر لنديا ظاهره انه بقية الحديث وقدين
 فى رواية همام فى الغسل انه قول ابى هريرة قوله ثلاثا واربعاء وخسا وفى رواية همام المذكورة ستة
 اوسبعة ووقع عند ابن مردويه من رواية حبيب بن سالم عن ابى هريرة الجزم بست ضربات قوله
 فذلك قوله تعالى اى ما ذكر من اذى بنى اسرائيل موسى نزل فيه قوله تعالى يا ايها الذين امنوا خطاب
 لاهل المدينة قوله لا تكونوا كالذين آذوا موسى اى احذروا ان تكونوا مؤذين للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كما اذى بنو اسرائيل بموسى عليه الصلاة والسلام فآظهر الله برأته مما قالوه فيه من انه آذر
 وقيل كان ايدؤهم اياه ادعأؤهم عليه قتل اخيه هرون عليه الصلاة والسلام قوله وكان اى موسى
 عند الله وجههاى ذاجاه ومنزلة وقيل وجهها لم يسأل شيئا الا اعطاه وقرى شاذا وكان عبد الله بالباء الموحدة
 وفى الحديث ان اغتسال بنى اسرائيل امرأة بمحضر منهم كان جائزا فى شرعهم وكان اغتسال موسى عليه
 الصلاة والسلام وحده لكونه حيا يحب الاستنار وفيه جواز المشى عريا للضرورة وفيه جواز النظر
 الى العورة عند الضرورة للدأوة ونحوها وفيه ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام منزهون عن النقائص
 والعيوب الظاهرة والباطنة وفيه ان من نسب نبيا من الانبياء الى نقص فى خلقه فقد آذاه ونحشى عليه الكفر
 وفيه مجهزة ظاهرة لموسى عليه الصلاة والسلام ولا سيما تأثير ضربه بالعصا على الحجر مع علمه بأنه ماسار
 بثوبه الا بامر من الله تعالى **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سمعت
 عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمي قال رجل ان هذه لقسم ما اريد بها
 وجه الله فآيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرته فغضب حتى رأيت الغضب فى وجهه ثم قال یرحم الله
 موسى قد اؤذى باكثر من هذا فصبر **ش** **ص** مطابقته لترجمة فى قوله یرحم الله موسى وبينه وبين الحديث
 السابق مناسبة ايضا على ما لا يخفى و**ص** ابو الوليد هشام بن عبد الملك والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سمية
 وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قد مضى فى كتاب الجهاد فى باب ما كان النبي يعطى المؤلفة قلوبهم فانه
 اخرجهم هناك عن عثمان بن ابى شبة عن جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله الى آخره وقد مضى
 الكلام فيه هناك **ص** **ص** باب يعكفون على اصنام لهم **ش** **ص** اى هذا باب يذكرفيه
 قوله تعالى يعكفون على اصنام لهم وقوله (وجاوزنا بنى اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على
 اصنام لهم) الآية وذكرها ولم يفسرها * قوله على قوم قال بعض المفسرين على قوم من الكنعانيين
 وقيل كانوا من الخم وقال ابن جرير وكانوا يعبدون اصناما على صورة البقر * قوله يعكفون من عكف يعكف
 من باب ضرب يضرب وعكف يعكف من باب نصر ينصر والفاعل عاكف ومنه قيل لمن لازم المسجد
 واقام على العبادة فيه عاكف ومعكف **ص** **ص** متبر خسرا **ش** **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى ان هؤلاء
 متبر ما هم فيه وباطل ما كانوا يعملون وفسر متبر بقوله خسرا ومتبر اسم مفعول من التبر وهو الاهلاك
 يقال تبره تبر اذا كسره واهلكه ومنه التبار وهو الهلاك وقال الكرماني قوله متبر اى خاسر وقد فسر معنى
 المفعول بمعنى الفاعل وهو بعيد وكذلك تفسير البخارى بالمصدر وتفسيره الموجه متبر مهلك وباطل ما كانوا
 يعملون **ص** **ص** وليتبروا يدمروا ماعلوا ماعلوا **ش** **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى وليتبروا ماعلوا
 يتبروا وفسر ليتبر ابقوله يدمروا من التدمير من الدمار وهو الهلاك يقال دمره تدميرا ودمر عليه بمعنى

وفسر قوله ما علوا بقوله غلبوا وذكر هذا بطريق الاستطراد **ص** حدثنا يحيى
 ابن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبدالرحمن ان جابر بن عبد الله
 رضى الله تعالى عنهما قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نجنى الكباش وان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال عليكم بالاسود منه فانه اطيبه قالوا اكنث ترعى الغنم قال وهل من نبي
 الا رعاها **ش** قال بعضهم مناسبتة للترجمة غير ظاهرة وقال آخر لا مناسبة اصلا وقال صاحب
 التوضيح مناسبتة ظاهرة لدخول موسى عليه الصلاة والسلام فيمن رعى الغنم وقال الكرمانى لعل المناسبة
 من حيث ان بنى اسرائيل كانوا مستضعفين جنها لا فضلهم الله على العالمين وسياق الآية يدل عليه اى
 فيما يتعلق بنى اسرائيل فكذلك الانبياء عليهم السلام كانوا ولا مستضعفين بحيث انهم كانوا يرعون الغنم
 انتهى قلت فيه تعسف وتكلف وتوجيه غير طائل ويمكن ان توجد له المطابقة وان كان لا يخلو ايضا من
 بعض تكلف من حيث ان هذا الباب كان من غير ترجمة وكذلك وقع في رواية النسفى وهو كالفصل
 للباب المترجم كما ان الابواب الثلاثة التى قبل هذا الباب كذلك بلا تراجم كالفصول فتوجد المطابقة بين
 حديث جابر وبين الباب المترجم وهو قوله باب قول الله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة لان فيه بيان حالة
 من حالات موسى وموسى يدخل في عموم قوله مامن نبي الا رعاها فمن هذه الحيثية توجد المطابقة
 على انه وقع التصريح برعى موسى الغنم في رواية للنسائى اخرجه من طريق ابي اسحق عن
 نصر بن حزن اقتصر اهل الابل والشاة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث موسى راعى غنم
 والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاطعمة عن سعيد بن عفيرة واخرجه مسلم فى الاطعمة عن ابي الطاهر
 ابن السرح واخرجه النسائى فى الوليمة عن هرون بن عبد الله قوله كنا مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هذه الكيونة كانت بمر الظهران كذا جاء فى بعض الروايات قوله نجنى من
 جنى يجنى جنبا وهو اخذ الثمر من الشجر قوله الكباش بفتح الكاف وفتح الباء الموحدة وبعد
 الالف ثاء مثلثة وهو ثمر الاراك ويقال ذلك للنضيج منه كذا نقله النووى عن اهل اللغة وقال ابو عبيدة
 هو ثمر الاراك اذا يبس وليس له عجم وقال القزاز هو الغض من ثمر الاراك والاراك هو الخبط وقال
 ابو زياد الكباش يشبه التين يأكله الناس والابل والغنم وفيه حرارة وفي المحكم هو جل ثمر الاراك
 اذا كان متفرقا واحده كبائة وقال ابو حنيفة وهو فوق حب الكزبرة وعنقوده بملاء الكفين واذا التقمه
 البعير فضل عن لقمته والنضيج منه يقال له المرد قال صاحب المطالع هو حصرمه قوله قالوا اكنث
 ترعى الغنم اى قالت الصحابة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنت ترعى الغنم وانما قالوا
 ذلك لان قوله لهم عليكم بالاسود منه دال على تمييزه بين انواعه والذي يميز بين انواع ثمر الاراك غالبا
 من يلزم رعى الغنم على ما لقوه فان قلت ما الحكمة فى هذا قلت قال الخطابى اراد ان الله تعالى لم يضع
 النبوة فى ابناء اسبىاء وانما جعلها فى رعاة الشاة وانما القواضى من اصحاب الحرف
 كما روى ان ايوب كان خياط رزكريا فان نجارا راءه اعمى حيث يعمل رسالاته وقال النووى الحكمة
 فيه ان يأخذوا لانفسهم بالتواضع ويحسبوا قلوبهم بالخلوة وينتقلوا من سياستها الى سياسة ائمتهم
 وقد مر بعض الكلام من هذا القبيل فى ارباع كتاب الاشارة **ص** باب **ص** ران قال
 موسى لقوته ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة **ش** اى عذابا ياب يذكر فيه ران قال موسى الآية
 ولم يذكر فى هذا الباب غير بعض تفسير الفاظ تتعلق بقصة موسى التى وقعت فى القرآن من بعض

قصصه عليه السلام قوله واذا قال اي اذكر يا محمد حين قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا
بقرة وقصة البقرة ما ذكره ابن ابي حاتم فقال حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا يزيد بن هرون اخبرنا
هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني قال كان رجل من بني اسرائيل عقيما لا يولد له وكان له
مال كثير وكان ابن اخيه وارثه فقتله ثم احتمله ليلا فوضعه على باب رجل منهم ثم اصبح يدعيه عليهم
حتى تسلكوا وركب بعضهم على بعض فقال ذو الرأي منهم على ما يقتل بعضكم بعضا وهذا رسول
الله فيكم فأتوا موسى عليه السلام فذكروا ذلك له فقال (ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة قالوا اتخذنا
هزوا قال اهو ذباله ان اكون من الجاهلين) قال فلولم يعترضوا لاجزأت عنهم ادنى بقرة ولكنهم شددوا
فشدد الله عليهم حتى انتهوا الى البقرة التي امروا بذبحها فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها فقال
والله لا انقصها من ملي جلد هاذها فخذوها على جلد هاذها وضربوه ببعضها فقام فقالوا من
قتلك قال هذا ابن اخيه ثم مال ميتا فلم يعط من ماله شيئا فلم يورث قاتل بعد ورواه ابن جرير من حديث
ايوب عن محمد بن سيرين عن عبيدة بن جوح ذلك ورواه آدم بن ابي اياس في تفسيره من وجه آخر وملخصه
كان رجل من بني اسرائيل غنيا ولم يكن له ولد وكان له قريب وهو وارثه فقتله ليرثه ثم القاه على مجمع الطريق
واتى موسى عليه الصلاة والسلام فقال له ان قريبي قتل ونادى موسى في الناس من كان عنده في هذا علم
بينه لنا فلم يكن عندهم علم وقال القاتل انت نبى الله سل لنا ربك ان يبين لنا فسأل ربه فادعى الله اليه ان الله
يا امركم ان تذبحوا بقرة الايات وفيه انهم اعطوا صاحب البقرة وزنها عشر مرات ذهبا فذبحوها وضربوه
بالفضة التي بين الكتفين فعاش فسألوه في القاتل ورواه من بعد من وجه آخر عن محمد بن كعب القرظي
ومحمد بن قيس ان سبطا من بني اسرائيل لما راوا كثرة شرور الناس بنوا مدينة فاعتزلوا وشرور الناس فكانوا
اذا امسوا لم يتركوا احدا منهم خارج المدينة الا ادخلوه فاذا أصبحوا قام رئيسهم فنظر وتشوف
فاذا لم ير شيئا فتح المدينة فكانوا مع الناس حتى يمسيوا قال وكان رجل من بني اسرائيل له مال كثير ولم
يكن له وارث غير اخيه فطالت عليه حياته فقتله ليرثه ثم حمله فوضعه على باب المدينة ثم كمن هو
واصحابه قال فتشوف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر فلم ير شيئا ففتح الباب فلما رأى القاتل رد الباب
فناداه اخو المقتول واصحابه هيات قتلتموه ثم تردون الباب وكاد ان يكون بين اخ المقتول وبين
اهل المدينة قتال حتى لبسوا السلاح ثم كف بعضهم عن بعض فأتوا موسى فشكوا له شأنهم فادعى الله
اليه ان تذبحوا بقرة القصة وقال ابن كثير الروايات فيها مختلفة والظاهر انها مأخوذة من كتب بني
اسرائيل وهو مما يجوز نقلها لكن لا يصدق ولا يكذب فلماذا لا يعتمد عليها الا ما وافق الحق **ح**
وقال ابو العالية العوان النصف بين البكر والهرمة **ش** ابو العالية بالعين المهملة رفيع بن
مهران الرياحي بالياء آخر الحروف وهو فسر العوان في قوله تعالى انها بقرة لا فارض ولا بكر عوان
بين ذلك ورواه القرطبي عن سلمة عن ابن اسحق عن الزهري عنه قوله لا فارض ولا بكر يعني لا هرمة
ولا صغيرة عوان بين ذلك اي نصف بين البكر والهرمة والنصف بفتح النون والصاد **ح**
فاتح صاف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى صفراء فاتح لونها تسر الناظرين وهذه الجملة
صفة لتلك البقرة المأمور بذبحها ولونها مرفوع بفتح و عن سعيد بن جبيرة صفراء فاتح صافية اللون
وكذا عن قتادة والحسن ونحوه وقال العوفي في تفسيره عن ابن عباس فاتح لونها شديدة الصفرة تكاد
صفرتها تبيض وعن ابن عمر كانت صفراء الظلف وعن سعيد بن جبيرة كانت صفراء القرن والظلف

قال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حذيث انصربن علي اخبرنا ابو رجاء عن الحسن في قوله صفراء فاقع لونها قال سوداء
شديدة السواد وهذا غريب قوله تفسر الناظرين اي تعجبهم **ص** لا ذلول لم يذلهم العمل تثير
الارض ليست بذلول تثير الارض وتعمل في الحرث **ش** اشار به الى قوله تعالى لا ذلول تثير
الارض ولا تسقى الحرث اي هذه لا ذلول يعني ليست مذلة بالحرث ولا معدة لسقى في السانية بل هي
مكرمة حسنة **قوله** لم يذلها بضم الياء من الاذلال والعمل مرفوع **قوله** تثير الارض يعني
ليست بذلول تثير الارض **ص** مسلة من العيوب **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى مسلة في الآية
وفسرها بقوله من العيوب وقال عطاء الخراساني مسلة القوائم والخلق **ص** لاشية بياض
ش فسر الشبة التي هي اللون بقوله بياض يعني لا بياض فيها قال ابو العالية والربيع والحسن
وقتادة ليس فيها بياض وقال عطاء الخراساني لونها واحد وروى عن عطية ووهب بن منبه نحو ذلك وقال
السدي لاشية فيها من بياض ولا سواد ولا حرة **ص** صفراء ان شئت سوداء ويقال صفراء كقوله
جالات صفر **ش** غرضه من هذا الكلام ان الصفرة يحتمل حله على معناه المشهور وعلى
معنى السواد كما في قوله تعالى جالات صفراء يفسر بسود يضرب الى الصفرة فاحل على الهماشت
قوله جالات جمع الجمع لانه جمع جمالة والجمالة جمع جل وفسرها مجاهد بسود ويقال للجمل اسودا صفر
لانه لا يوجد جل اسودا ولا هو مشرب بصفرة **ص** فادارتم اخنلقتم **ش** اشار به
الى ما في قوله تعالى واذ قتلتم نفسا فادارتم فيها وفسر بقوله اخنلقتم وهكنا قال مجاهد فيما رواه ابن ابي
حاتم عن ابيه عن ابي حذيفة عن شبل بن ابي نعيم عن مجاهد انه قال في قوله تعالى واذ قتلتم نفسا
فادارتم فيها اخنلقتم وقال عطاء الخراساني والضحاك اختصمتم فيها وقال ابو عبيدة وهو من التداري
وهو التدافع والله اعلم **ص** باب وفات موسى عليه الصلاة والسلام وذكره بعد **ش**
اي هذا باب في بيان وفاة موسى عليه الصلاة والسلام وليس في رواية ابي ذر ذكر لفظ باب وانما
المذكور عنده وفاة موسى عليه الصلاة والسلام قوله وذكره بعد بضم الدال لانه مبني عليه لكونه
قطع عن الاضافة والتقدير وفي بيان ذكره بعد ذلك وفاته عليه الصلاة والسلام **ص** حدثنا
يحيى بن موسى حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر بن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال ارسل ملك الموت
الى موسى عليهما السلام فلما جاءه صكه فرجع الى ربه فقال ارسلني الى عيد لا يريد الموت قال ارجع اليه
فقل له يضع يده على متن ثور فله بما غطت يده بكل شعرة سنة قال اي رب ثم ماذا قال ثم الموت قال فالان فسأل الله
ان يديه من الارض المقدسة رمية بحجر قال ابو هريرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت
ثمة لاربتكم قبره الى جانب الطريق تحت الكثيب الاحمر **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ويحيى
ابن موسى بن عبد ربه ابو زكرياء السعدي قال له خت بفتح الخاء المعجمة وتشديد الدال المثناة
من فوق وابن طاوس هو عبد الله وهذا الحديث رواه البخاري او لا موقوفا من طريق طاوس عنه ثم
اوردته عقيه برواية همام عنه مرفوعا وهو المشهور عن عبد الرزاق والحديث مر في كتاب الجنائز في باب
من احب الدفن في الارض المقدسة قوله صكه اي ضربه وفي رواية مسلم جاء ملك الموت الى موسى
عليه الصلاة والسلام فقال اجب ربك فطمم موسى عين ملك الموت فقفاها وفي رواية احمد كان
ملك الموت ياتي الناس عيانا فاتي موسى فطمم فقفا عينه قوله لا يريد الموت وفي رواية همام وقد قفا
عيني فرد الله عليه عينه وفي رواية عمار فقال يارب عبدك موسى قفا عيني ولولا كرامته عليك

اشقت عليه قوله قل له اي لموسى يضع يده وفي رواية ابي يونس قل له الحياة تريد فان كنت
 تريد الحياة فضع يدك قوله على متن ثور بفتح الميم وسكون التاء المثناة من فوق هو الظهور وفي رواية همار
 على جلد ثور قوله بما غطت يده هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره بما غطى قوله اي رب
 يعني يارب قوله ثم ماذا اي ثم ما يكون بعدها اي احياة او موت قوله فالآن هو ظرف زمان الحال
 بين الماضي والمستقبل قوله ان يدينه بضم الياء من الادناء اي يقربه ووجه سؤاله الادناء من الارض
 المقدسة هو شرفها وفضيلة ما فيها من المدفونين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان قلت سأل
 الادناء فلم لم يسأل نفس بيت المقدس قلت لانه خاف ان يكون قبره مشهور عندهم فيقتن به الناس
 وفيه استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين قوله رمية
 اي قدر رمية كائنة بحجر قوله الى جانب الطريق هكذا رواية المستمل والكشميهني وفي رواية
 غيرهما من جانب الطريق قوله الكتيب بالثاء المثناة وفي آخره باء موحدة وهو الرمل الكثير
 المجتمع واختلف اهل السير في موضع قبره فقيل بارض التيه وهرون كذلك ولم يدخل موسى الارض
 المقدسة الا رمية حجر رواء الضمك عن ابن عباس ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابهم ذلك بقوله
 الى جانب الطريق عند الكتيب الاحمر ولو اراد بيانه لين صريحاً وقال ابن عباس لو علمت اليهود قبر موسى
 وهرون لا اتخذوها الهين من دون الله وقيل بباب لد بالبيت المقدس وقيل قبره بين مالية وعويلة عند كنيسة
 توما وقيل بالوادي في ارض ماب بن بصرى والبقاء وقيل قبره بدمشق ذكره ابن عساكر عن كعب
 الاخبار والاصح انه بالتيه قدر رمية حجر من الارض المقدسة وعن وهب ان الملائكة تولوا دفنه
 والصلاة عليه وانه عاش مائة وعشرين سنة وقال وهب وصلى عليه جبريل عليه الصلاة والسلام
 وكان موته بعد موت هرون بأحد عشر شهراً وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون
 سنة وقدمت بقية الكلام في كتاب الجنائز ص واخبرنا معمر عن همام حدثنا ابو هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه ش اي قال عبد الرزاق اخبرنا معمر بن راشد عن
 همام بن منبه نحو الحديث المذكور وهذا موصول بالاسناد وقدوهم من قال انه معلق قلت صورته
 صورة تعليق وكونه موصولا بالاسناد الاول محتمل ولا يلزم من اخراج غيره هذا موصولا ان
 يكون هذا ايضا موصولا وهو في صورة التعليق فافهم ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
 عن الزهري اخبرني ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استب رجل من المسلمين
 ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمداً علي العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودي والذي
 اصطفى موسى علي العالمين فرفع المسلم عند ذلك يده فطم اليهودي فذهب اليهودي الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاخبره الذي كان من امره وامر المسلم فقال لا تخيروني على موسى فان الناس
 يصعقون فأكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان
 ممن استثنى الله ش مطابقتة للجزء الاخير للترجمة وهو قوله وذكره بعد وقد تكرر
 ذكر رجاله على هذا النسق والحديث مضي في الخصومات في باب ما يذكر في الاشخاص
 ومضي الكلام فيه مستوفي ص حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن
 شهاب عن حيد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتج آدم وموسى
 فقال له موسى انت آدم الذي اخرجتك خطيئتك من الجنة فقال له آدم انت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته

وبكلامه ثم تلومني على امر قد قدر على قبل ان اخلق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحج آدم موسى عليهما الصلاة والسلام مرتين **ش** مطابقتها للجزء الاخير للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى القرشي الاوينى المدينى وهو من افراده وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى كان على قضاء بغداد والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التوحيد عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم فى القدر عن زهير بن حرب ومحمد بن حاتم قوله احتج موسى وادم اى تحاجا اما ان يكون ارواحهما تحاجت او يكون ذلك يوم القيامة والاول اظهر وقال القاضى عياض ويحتمل ان يحمل على ظاهره والهما اجتماعا بشخصيهما وقد ثبت فى حديث الاسراء انه صلى الله تعالى عليه وسلم اجتماعا بالانبياء عليهم السلام فى السموات وفى البيت المقدس وصلى بهم ولا يبعد ان الله احياهم كما احيى الشهداء ويحتمل ان يكون جرى ذلك فى حياة موسى سأل الله تعالى ان يريه آدم عليه الصلاة والسلام فيحاجه قوله خطيئتك اى الاكل من الشجرة المنهى عنها بقوله لا تقربا هذه الشجرة وجاز فى مثله اخرجتك واخرجته بالخطاب والغيبة نحوه انا الذى سمعنى اى حيدره اى سمته قوله الذى اصطفاك الله اى جعلك خالصا صافيا عن شائبة ما لا يليق بك * وفيه تلجى الى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما قوله ثم تلومني كلمة ثم بالثناء المثلثة والميم المشددة فى رواية الاكثرين وفى رواية الاصيلى والمستملى بم **ب** كسر الباء الموحدة وقبح الخففة قوله فحج آدم بارفع باتفاق الرواة اى غلبه بالجملة وظهر عليه بها وقال الطيبى اى غلب عليه بالجملة بان الزممه ان جملة ما صدر عنه لم يكن هو مستقلا بها متمكنا من تركها بل كان امرا مقضيا قوله مرتين متعلق بقوله قال وقال الخطابى انما حجه آدم فى رفع اللوم اذ ليس لاحد من الآدميين ان يلوم احدا به واما الحكم الذى تنازعا فانما هما فى ذلك سواء اذ لا يقدر احدا ان يسقط الاصل الذى هو القدر ولا ان يبطل الذى هو السبب ومن فعل واحدا منهما خرج عن القصد الى احدا الطرفين مذهب القدر او الجبر وفى قول آدم استقصار لعلم موسى اى اذا جعلك الله بالصفة التى انت عليها من الاصطفاء بالرسالة والكلام فكيف يسعك ان تلومني على القدر الذى لا مدفع له وحقيقته ان حجة موسى التى الزمه بها اللوم وذلك ان الاعتراض والابتداء كان من موسى وعارضه بامر دفع به اللوم فكان هو الغالب وقال النووى معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلنى وايضا اللوم شرعى لا عقلى واذا تاب الله عليه وغفر له زال عنه اللوم فمن لومه كان محجوبا بالشرع فان قيل قال عاصى منا لو قال هذه المعصية كانت بتقدير الله تعالى لم تسقط عنه الملامة قلنا هو باق فى دار التكليف جار عليه احكام المكلفين وفى لومه زجره ولغيره واما آدم فبت خارج عن هذه الدار وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن فى هذا القول فائدة سوى التخجيل ونحوه وقال التوريشى ليس معنى قول آدم عليه الصلاة والسلام كذب الله على الزمه اياه واوجبه على فلم يكن فى تناول الشجرة كسب واختيار وانما المعنى اثبتته فى ام الكتاب قبل كونى وحكم بأن ذلك كائن لا محالة لعلمه السابق فهل يمكن ان يصدر عني خلاف علم الله فكيف تغفل عن العلم السابق وتذكر الكسب الذى هو السبب وتنسى الاصل الذى هو القدر وانت بمن اصطفاك الله من المصطفين الاخيار الذين يشاهدون سر الله من وراء الاستار **ص** حدثنا مسدد حدثنا حصين بن نمير عن حصين بن عبد الرحمن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما قال عرضت على الامم ورأيت سوادا كثيرا سدا لافق فقبل هذا موسى فى قومه **ش** مطابقتها للترجمة للجزء الاخير منها وحصين

بضم الحاء وقع الصاد المهملة ابن ثمر مصفر الثمراحيوان المشهور ابو محسن الواسطي وشيخه حصين
 كذلك ابن عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل الكوفي والحديث أخرجه البخاري ايضا مطولا في الطب
 عن مسدد ايضا وفي الرقاق عن عمران بن ميسرة وعن اسيد بن زيد مقرونا بحديث عمران بن ميسرة
 وفي الرقاق ايضا عن اسحق وأخرجه مسلم في الايمان عن سعيد بن منصور وعن ابى بكر بن ابي شيبه
 وأخرجه الترمذي في الزهد عن ابى حصين عبدالله بن احمد بطوله وأخرجه النسائي في الطب عن
 ابى حصين به قوله سوادا وهو الذي يعبر به عن الجماعة الكثيرة قوله سدا لافق الافق بالضمين واحدا
 آفاق السماء والارض وهى نواحيهما وقال ابن الاثير ويجوز ان يكون الافق واحدا وجما كالقلاك
 وقال ابن التين والذي يدل عليه الحديث ان امة موسى اكثر الامة بعد امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قلت ظاهر الحديث يدل صريحا على كثرة امة موسى عليه الصلاة والسلام والله اعلم **باب**
باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون الى قوله وكانت من القاتنين
 ش اي هذا باب في بيان آسية بنت مزاحم امرأة فرعون التي ذكرها الله تعالى في قوله (وضرب
 الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله
 ونجني من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التي احصفت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدقت بكلمات
 ربها وكتبه وكانت من القاتنين قوله ضرب الله مثلا الى آخره مثل حال المؤمنين في ان وصلة الكافرين
 لا تضرهم ولا تنقص شيئا من ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال امرأة فرعون ومنزلتها عند الله مع
 كونها امرأة اعدى اعداء الله الناطق بالكلمة العظمى واراد بامرأة فرعون آسية بنت مزاحم
 لما قلب موسى سمرة فرعون آمنت فلما تبين ايمانها لفرعون وثبت عليه او تديبها ورجليها باربعة
 اوتاد والقاه في الشمس وامر بصخرة عظيمة فتلقى عليها فلما اتوا بالصخرة قالت رب ابن لي عندك بيتا في
 الجنة فابصرت بيتا في الجنة من درة وانزع الله روحها فالت الصخرة عليها ليس في جسدها روح
 فلم تجد ألما من عذاب فرعون وعن الحسن وابن كيسان رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي فيها
 تأكل وتشرب قوله ومريم ابنة عمران عطف على امرأة فرعون اي وضرب الله مثلا للذين آمنوا
 مريم ابنة عمران وما اوتيت من الكرامة من كرامات الدنيا والآخرة والاصطفاء على نساء العالمين
 مع ان قومها كانوا كفارا قوله وكانت من القاتنين اي من القوم القاتنين فلذلك لم يقل من القاتنات
 وآسية هي بنت مزاحم ابنة عم فرعون وقيل انها من العماليق وقيل من بني اسرائيل من سبط موسى
 وقال السهيلي هي عمة موسى وكانت لها فراسة حين قالت قررة عيني ولك وانما ذكر الآية المتضمنة
 لقضية مريم لكونها مذكورة مع آسية وليس مقصوده من الترجمة الا ذكر آسية **باب** حديثنا
 يحيى بن جعفر حدثنا وكيع عن شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة الهمداني عن ابى موسى رضي الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا آسية امرأة
 فرعون ومريم بنت عمران وان فضل مائسة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة جدا لان المراد من قوله امرأة فرعون هي آسية ويحيى بن جعفر بن ادين
 ابو زكريا البخاري البيكندی وهو من افراد مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وعمرو بن مرة بضم الميم
 وتشديد الراء المرادى الاصى الكوفي مرفى في كتاب الصلاة ومرة الهمداني هو مرة بن شراحيل الكوفي
 كان يصلى كل يوم الف ركعة ولما كبر كان له وتد يعتمد عليه وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري والحديث

أخرجه البخاري أيضا في فضل عائشة عن عمرو بن مرزوق وفي الاطعمة عن بنار عن غندر وأخرجه
 مسلم في الفضائل عن أبي بكر وأبي كريب وعن محمد بن المثنى وابن بشار وعن عبيد الله بن معاذ وأخرجه
 الترمذي في الاطعمة عن محمد بن المثنى به وأخرجه النسائي في المناقب وفي عشرة النساء عن قتيبة
 بقصة مريم وآسية وعن عمرو بن علي كذلك وعن اسمعيل بن مسعود بقصة فضل عائشة وأخرجه
 ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار تمام **﴿**ذكر معناه **﴾** قوله كل بضم الميم وقصها وكسرهما
 ثلاث لغات والمراد من الكمال التناهي في جميع فضائل الرجال قوله ولم يكمل من النساء الآسية امرأة
 فرعون ومريم بنت عمران وقد استدلل بعضهم بهذا على أن آسية ومريم نيتان لأن اكل النوع الانساني
 الانبياء ثم الاولياء والصديقون والشهداء فلو كانتا غير نيتين للزم أن لا يكون في النساء ولية ولا صديقة
 ولا شهيدة وفي نفس الامر ان هذه الصفات موجودة في كثير منهن فكأنه قال لم ينبأ من النساء الا فلانة
 وفلانة وهو منع بانه لا يلزم من لفظ الكمال نبوتها اذ هو يطلق لتمام الشيء وتناهيه في بابها فالمراد تناهيهما
 في جميع الفضائل التي للنساء **﴿**وقال الكرمانى وقد نقل الاجماع على عدم النبوة للنساء قلت وقد نقل
 عن الاشعري ان من النساء من نبي **﴿**وهن ست حواء وسارة وام موسى وهاجر وآسية ومريم وقد ثبت
 بحجج الملك لبعضهن في القرآن وقد قال الله تعالى بعد ان ذكر مريم والانبياء بعدها اولئك الذين انعم الله
 عليهم من النبيين فدخلت في عمومهم وقال القرطبي **﴿**صحح ان مريم نبيه لان الله اوحى اليها واسطة الملك
 واما آسية فلم يرد ما يدل على نبوتها قوله وان فضل عائشة رضى الله تعالى عنها على النساء اى على نساء
 هذه الامة في الفضيلة وليس فيه ما يدل على الافضلية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه فضلها بفضل
 الثريد على غيره من الطعام لما فيه من تيسير المؤنة وسهولة الاسافة وكان اجل اطعمتهم يومئذ وكل
 هذه الخصال لا تستلزم الافضلية لها من كل وجه **﴿**وقد ورد من طريق صحيح ما يقتضى افضلية
 خديجة رضى الله تعالى عنها على غيرها وهو ما روى من حديث علي رضى الله تعالى عنه خيرة
 نساها خديجة وسيأتي ان شاء الله تعالى **﴿**وورد ايضا ما يقتضى افضلية خديجة وفاطمة
 رضى الله تعالى عنهما فيما أخرجه احمد وابن حبان وابو يعلى والطبراني وابوداود في كتاب
 الزهد والحاكم كلهم من طريق موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد
 ومريم ابنة عمران وآسية امرأة فرعون وله شاهد من حديث ابي هريرة رواه الطبراني في الاوسط
 واحمد في مسنده من حديث ابي سعيد رفعه فاطمة سيدة نساء اهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران
 وعن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبك من نساء العالمين
 بأربع مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد رواه احمد
 والترمذي وابن عساكر **﴿**وعن ابن عباس قال خط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الارض
 اربعة خطوط فقال اندرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم
 وامرأة فرعون رواه النسائي وابو يعلى وابن عساكر وروى الامام احمد من حديث ابي سعيد قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران وهذا
 يدل على ان فاطمة ومريم افضل هذه الاربعة ثم يحتمل الاستثناء ان تكون مريم افضل من فاطمة

ويحتمل أن تكونا علي السواء في القضية لكن ورد حديث أن صح عین الاحتمال الاول وهو ما روى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدة نساء اهل الجنة مريم بنت عمران ثم فاطمة ثم خديجة ثم آسية امرأة فرعون رواء ابن عساكر فان كان هذا اللفظ محفوظا بتم التي للترتيب فهو مبین لاحد الاحتمالين اللذين دل عليهما الاستثناء ويقدم على ما تقدم من الالفاظ التي وردت بواو العطف التي لا تقتضي الترتيب ولا تنفيه وقد روى هذا الحديث ابو حاتم الرازي باسناده الى ابن عباس مرفوعا وذكره بواو العطف لا بتم التي للترتيب فخالقه اسنادا ومتنا قوله على التثنية هو من ثرت الخبر ثردا كسرتة فهو ثريد ومثروود والاسم الثردة بالضم والثريد غالبسا لا يكون الا باللحم وقال ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فضل عائشة على النساء الحديث قيل لم يرد من التثنية وانما اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان التثنية غالبسا لا يكون الا من اللحم والعرب قلما نجد طبيخا ولا سيما بلحم **ص** باب ان قارون كان من قوم موسى الآية **ش** اي هذا باب يذكر فيه (ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم وآتينا من الكنوز ما ان مفاتيحه لتسوء بالعصبة اولي القوة اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين) قارون اسم العجمي مثل هارون غير منصرف للعلية والعجمة ولو كان وزنه فاعولا لانصرف قوله من قوم موسى اي من عشيرته وفي نسيبه الى موسى ثلاثة اقوال **ص** احدها انه كان ابن عمه قاله سعيد بن جبير عن ابن عباس وبه قال ابن جريج وعبد الله بن الحارث **ص** والثاني ابن خالته رواء عطاء عن ابن عباس **ص** والثالث انه عم موسى عليه السلام قاله ابن اسحق وقيل معنى كونه من قومه انه آمن به وكان اقرا بني اسرائيل للتورية ولكنه نافق كما نافق السامري قال اذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان لهارون فالى فبغى عليه قال ابن عباس بغيه عليه هو قذفه موسى ببغية جعل لها جملا وقال الضحاك بغيه عليه كفره بالله وقال قتادة هو كبره وقال عطاء هو انه زاد في طول ثيابه شبرا **ص** قوله وآتينا من الكنوز اي الاموال المدخرة **ص** قوله ما ان مفاتيحه كلمة ماموصولة **ص** قوله لتسوء خبر ان والمفتاح جمع مفتاح اي مفاتيح خزائنه لتسوء اي لتثقل بالعصبة وتميل بهم اذا حلواها والعصبة الجماعة الكثيرة وقيل العصبة عشرة وقيل خمسة عشر وقيل اربعون وقيل من عشرة الى اربعين **ص** قوله لتسوء اللام فيه للتأكيد وتسوء فعل مضارع من تساءلوا اذ انهض به مثقلا **ص** وروى ان مفاتيح خزائن قارون كانت وقرستين بغلا فرأى محجلة لكل خزانة مفتاح ولا يزيد المفتاح على اصبع **ص** وكانت من جلود الابل ويقال كانت من الحديد فتقلت عليه فجعلها من خشب فتقلت عليه فجعلها من جلود البقر وكانت خزائنه تحمل معه حيث ما ذهب **ص** قوله اولي القوة صفة العصبة **ص** قوله اذ قال له قومه يعني حين قال له قومه وكلمة اذ منصوب بقوله لتسوء **ص** قوله لا تفرح يعني لا تبطر ان الله لا يحب البطرين وقيل معناه لا تفسد ان الله لا يحب المفسدين وقيل ان الله لا يحب المرحين **ص** لتسوء لتثقل **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى ما ان مفاتيحه لتسوء بالعصبة وفسره بقوله لتثقل كما ذكرناه الآن **ص** قال ابن عباس اولي القوة لا يرفعها العصبة من الرجال **ش** اي قال عبد الله بن عباس في تفسير اولي القوة لا يرفعها العصبة من الرجال وقدم الكلام في تفسيره الآن **ص** يقال الفرحين المرحين **ش** اشار به الى تفسير قوله تعالى ان الله لا يحب الفرحين بأن معناه المرحين وهو تفسير ابن عباس اورده ابن ابي حاتم من طريق علي ابن ابي طلحة عنه **ص** ويكون الله مثل المتر أن الله **ش**

اشار به الى ما في قوله تعالى (ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا
لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون) قال الخليل ويوحدها وكان التحقيق وقال ابو الحسن وي اسم فعل
والكاف حرف خطاب وان على اضممار اللام والمعنى اعجب لان الله وقال البخاري ان قوله ويكأن الله
مثل المتر ان الله وهكذا قال المفسرون اراد ان معناه مثل معنى قوله المتر ان الله وفي تفسير النسفي وي
مفصولة عن كان وهي كلمة تنبيه على الخطاء والتندم وحكى القراء ان اعرابية قالت لزوجها ابنك
فقال ويكأنه وراء البيت يعنى اما ترى وراء البيت **ص** يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ش هذا في آية اخرى واولها (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) وذكرها لان فيها
مثل ما في الآية الاولى وهو قوله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ثم فسر قوله يبسط ويقدر
بقوله **ص** ويوسع عليه وبضيق **ش** قوله يوسع هو معنى قوله يبسط وقوله
ويضيق معنى قوله ويقدر وهو كما في قوله ومن قدر عليه رزقه اى ضاق ويقال قدر على عياله قدرا
مثل قدر وقدر على الانسان رزقه قدرا مثل قدر ولم يذكر البخاري في هذا الباب الا هذه الآثار المذكورة
ولم يثبت هذا الا في رواية المستمل والكشيمى **ص** باب قول الله تعالى والى مدين اخاهم
شعيبا **ش** اى هذا باب في بيان قول الله تعالى (والى مدين اخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم
من اله غيره) الآية وشعيب اسم عربى وقال مقاتل ذكره الله في القرآن في تسعة مواضع وهو شعيب
ابن يوسف بن يعقوب بن يوسف بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقال وهب بن منبه شعيب
ابن خيف بن يوسف بن مدين وقال الثعلبي شعيب بن بحرون بن يوسف بن مدين وقال ابن اسحق شعيب
ابن ميكيل بن شجر بن لاوى بن يعقوب وقيل شعيب بن نويل بن يعقوب بن يوسف بن مدين بن ابراهيم
عليه الصلاة والسلام وقيل شعيب بن ضيفون بن غيف بن مدين بن ابراهيم ويقال جدته او امه
بنت لوط وكان ممن آمن بابراهيم وهاجر معه ودخل بدمشق قوله والى مدين اى والى اهل مدين
وكانوا قوما عربا يقطعون الطريق ويخيفون المارة ويخسئون المكاييل والموازين وكانوا مكاسين لا يدهون
شيئا الا مكسوه وارسله الله اليهم فقال يا قوم اعبدوا الله اى وحدوه وقد قص الله قصته في القرآن وقال
علماء السير اقام شعيب مدة بعد هلاك قومه ووصل اليه موسى وزوجه بنته وقال ابن الجوزى ثم خرج
الى مكة ومات بها وعمره مائة واربعون سنة ودفن في المسجد الحرام حيال الحجر الاسود وقال سبطه
وعند طبرية بالساحل قرية يقال لها حطين فيها قبر يقال انه قبر شعيب عليه الصلاة والسلام وقال
ابو المفاخر ابراهيم بن جبريل في تاريخه ان شعيبا كان عمره ستمائة سنة وخمسين سنة **ص** الى هل مدين
لان مدين بلد مثل واسأل القرية واسأل العير يعنى اهل القرية واهل العير **ش** اشار بهذا الى ان معنى قوله
الى مدين الى اهل مدين لان مدين بلد وهى مدينة شعيب على بحر القلزم محاذية لتبوك على نحو ست
مراحل منها وبها البئر التى استسقى منها موسى عليه الصلاة والسلام لسائمة شعيب عليه الصلاة
والسلام وهى الآن خراب وشار بقوله واسأل القرية الى ان نظير قوله تعالى والى مدين اخاهم هو دا
قوله واسأل القرية فى ان المضاف فيهما محذوف وهو لفظ اهل وكذلك قوله واسأل العير اى اهل
العير لان القرية والعير لا يصح السؤال منهما **ص** وراء كم ظهريا لم تلتفتوا اليه ويقال اذا لم يقض
حاجته ظهرت حاجتى وجعلتنى ظهريا قال الظهري ان تأخذ معك دابة او غملا تستظهر به **ش**
اشار بقوله وراء كم ظهريا الى ما في قوله تعالى (واتخذتموه وراءكم ظهريا) ثم فسر بقوله لم تلتفتوا اليه

والظهرى منسوب الى الظهر وكسر الظاء من تغييرات النسب كما تقول في امسى امسى بكسر الهمزة
 قوله ويقال اذالم يقض حاجته يعنى اذالم يقض حاجة من سألت بها تقول ظهرت حاجتى اى جعلتها وراء
 ظهرك وقال الجوهرى وقولهم ظهر فلان بحاجتى اذا استخف بها قوله وجعلتنى ظهريا يعنى يقال ايضا
 اذالم يلتفت اليه ولاقضى حاجته جعلتنى ظهريا اى جعلتنى وراء ظهرك قوله قال الظهرى الظاهر ان
 الضمير فى قال يرجع الى البخارى وشاربه الى ان الظهرى بصورة النسبة يقال ايضا لمن يأخذ معه دابة
 او وعا يستظهر به اى يتقوى به **ص** مكانهم ومكانهم واحد **ش** هذا فيه نظران فى قصة شعيب
 هكذا ويا قوم اعملوا على مكانكم يعنى مكانكم وامامكانهم فى سورة يس وهو قوله ولونشاء لمسخناهم
 على مكانهم وفى التفسير المكانة والمكان واحد كالقامة والمقام **ص** بغنوا يعيشوا **ش**
 اشار به الى ما فى قوله تعالى كان لم يغنوا فيها ثم فسر به بقوله يعيشوا لانه لما ذكر يغنوا بدون لم فسر يعيشوا
 ايضا بدون لم والاصل كان لم يغنوا فيها اى لم يعيشوا ولم يقيموا بها **ص** تأس تحزن **ش**
 اشار به الى ما فى قوله تعالى ولاتأس على القوم الكافرين وفسر تأس بقوله تحزن ولم يذكر لفظ لا فيها
 وذكر هذا ليس فى محله لانه فى قصة موسى عليه الصلاة والسلام **ص** آسى أحزن **ش**
 اشار به الى ما فى قوله تعالى فكيف آسى على قوم كافرين وفسر آسى بقوله احزن والمعنى كيف احزن واتندم
 واتوجع **ص** وقال الحسن انك لانت الحليم الرشيد يستزنون به **ش** اى قال الحسن البصرى
 فى قوله تعالى انك لانت الحليم الرشيد يستزنون به يعنى انهم عكسوا على سبيل الاستعارة التهكمية اذ فرضهم
 انت السفه الغوى لا الحليم الرشيد ووصل ذلك ابن ابى حاتم من طريق ابى المليلح عنه قوله به اى بشعيب
ص قال مجاهد ليكة الايكة **ش** اشار به الى ما قوله تعالى كذب اصحاب الايكة المرسلين
 قرأ بعضهم ليكة باللام على وزن ليلة فقال مجاهد هو نفس الايكة وقال الرشاد على الايكة كانت منازل قوم
 شعيب عليه الصلاة والسلام من ساحل البحر الى مدين وكان شجرهم المقل والايكة عند اهل اللغة الشجر
 الملتف وكانوا اصحاب شجر ملتف ويقال الايكة الغيضة وليكة اسم البلد حولها كما قيل فى مكة وبكة
 وقال ابو جعفر النحاس ولا يعلم ليكة اسم بلد **ص** يوم الظلة اظلال الغمام العذاب عليهم
ش اشار به الى ما فى قوله تعالى (فاخذهم عذاب يوم الظلة) يروى انه حبس عنهم الهوام وسلط
 عليهم الحر فاخذ بانفاسهم فاضطروا الى ان خرجوا الى البرية فاظلمت محاباة وجدوا لها بردا ونسيما
 فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا فكان شعيب عليه الصلاة مبعوثا الى اصحاب مدين
 واصحاب الايكة فاهلكت مدين بصيحة جبريل عليه الصلاة والسلام واصحاب الايكة بعذاب يوم
 الظلة واعلم ان البخارى لم يذكر فى هذا الباب غير تفسير الالفاظ المذكورة فيه ولم يقع هذا ايضا
 الا فى رواية المستمل والكشيمى **ص** **باب** قول الله تعالى وان يونس لمن المرسلين الى
 قوله وهو مليم **ش** اى هذا باب فى بيان قوله تعالى (وان يونس لمن المرسلين اذ ابق
 الى الفلك المشحون فساهم فكان من المد حضين فالتهمه الحوت وهو مليم) ويونس ابن متى بفتح الميم
 وتشديد الناء المثناة من فوق مقصور وقيل متى امه ولم يشتر نبى بامه خير يونس والمسيح
 عليهما الصلاة والسلام وروى عبد الرزاق ان متى اسم امه ولكن الاصح انه اسم ابيه وكان
 رجلا صالحا من اهل بيت النبوة ولم يكن له ولد ذكر فقام الى العين التى اغتسل فيها ايوب
 عليه الصلاة والسلام فاغتسل هو وزوجته منها وصليا ودعوا الله تعالى ان يرزقهما ولدا مباركا

قبيصة الله في بني اسرائيل فاستجاب الله دعاءهما ورزقهما يونس وتوفي متى ويونس في بطن امه وله
 اربعة اشهر وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط بنيامين وكان من اهل قرية من قرى الموصل يقال
 لها نينوى وكان قومه يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم **ص** قال مجاهد مذهب **ش**
 هو تفسير قوله ملهم هكذا روى الطبري من طريق مجاهد من الامم الرجل اذا اتي بما يلام عليه وفي تفسير
 النسفي وهو ملهم داخل في الملامة يقال رب لائم ملهم اي يلوم غيره وهو احق منه باللوم وعن الطبري
 المليم هو المكتسب اللوم **ص** المشحون الموقر **ش** اشار به الى تفسير قوله الى الفلك
 المشحون هكذا روى ابن ابي حاتم من طريق ابن ابي نعيم عن مجاهد والموقر بضم الميم وقبح القاف
 لملو وقيل معناه المجهز **ص** فلولانه كان من المسيحين الآية **ش** يعني اتم الآية او افرا
 الآية وهو قوله للبث في بطنه الى يوم يعثون يعني لولا ان يونس كان من المسيحين اي المنزهين بالذكرين
 الله تعالى قبل ذلك في الرجاء بالتسبيح والتقديس للبث في بطن الحوت الى يوم يعثون يعني الى يوم القيامة
 وفي تفسير النسفي الظاهر لبثه حيا الى يوم القيامة وعن قتادة لكان بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة وقال
 الكلبي كان لبثه في بطن الحوت اربعين يوما وقال الضحاك عشرين يوما وقال عطاء سبعة ايام وقيل
 ثلاثة ايام وعن الحسن البصري لم يلبث الا قليلا ثم اخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقم فيه **ص**
 فبذناه بالعراء بوجه الارض وهو سقيم **ش** اي فطرحناه وفسر العراء بوجه الارض وهكذا
 فسر الكلبي وقال مقاتل هو ظهر الارض وقال مقاتل بن سليمان هو البراز من الارض وقال
 الاخفش هو الفضاء وقال السدي هو الساحل ويقال العراء الارض الخالية من الشجر والنبات
 ومنه قيل للمتجرد عريان قوله سقيم اي عليل مما حمله **ص** وابتنا عليه شجرة من يقطين
 من خير ذات اصل الدباء ونحوه **ش** قوله عليه اي له قيل عنده واليقطين القرع وعن ابن عباس
 والحسن ومقاتل كل نبت يمتد وينبسط على وجه الارض وليس له ساق نحو القثاء والبطيخ والقرع
 والحنظل وقال سعيد بن جبير هو كل نبت ينبت ثم يموت في عامه وقيل هو يفعيل من قطن
 بالمكان اذا اقام به اقامة زائل لا اقامة ثابت وقيل هو الدباء وقادة الدباء ان الذبان لا يجتمع
 عنده وقيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك تحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس
 وقيل هي التين وقيل هي شجرة الموز يغطي بورقها ويستظل بأغصانها ويفطر على ثمارها وقال
 مقاتل بن حبان كان يستظل بالشجرة وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها قوله من خير ذات
 اصل صفة يقطين اي من يقطين كائن من خير ذات اصل قوله الدباء بالجر بدل من يقطين او بيان
 وليس هو مضافا اليه فانهم قوله ونحوه اي ونحو اليقطين كالقثاء والبطيخ **ص** وارسلناه
 الى مائة الف او يزيدون **ش** اي وارسلنا يونس وفي تفسير النسفي يجوز ان يكون قبل
 حبسه في بطن الحوت وهو ما سبق من ارساله الى قومه من اهل نينوى وقيل هو ارسال ثان
 بعدما جرى عليه في الاولين والفرس من قوله الى مائة الف او يزيدون الكثرة وقال مقاتل معناه
 بل يزيدون وعن ابن عباس معناه ويزيدون وعنه مبلغ الزيادة على مائة الف عشرون الفا
 وعن الحسن والربيع بضع وثلاثون الفا وعن ابن حبان سبعون الفا **ص** فآمنوا فتعناهم
 الى حين **ش** يعني فآمن قوم يونس عند معاناة العذاب قوله فتعناهم الى حين اي الى اجل
 مسمى الى حين انقضاء آجالهم **ص** ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكطوم كظيم
 وهو مغموم **ش** الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي لا تكن يا محمد كصاحب الحوت

وهو يونس في الضيق والقضب والجملة قوله اذا نادى اى حين دما ربه في بطن الحوت وهو كظيم
اي ملو غيظا من كلام السقاء اذا ملاء و اشار بقوله كظيم الى ان مكظوم على وزن مفعول ولكنه
بمعنى كظيم على وزن فعيل وفسره بقوله وهو مغموم وقبل محبوس عن التصرف **ص** حدثنا
مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني الاعمش وحدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل
عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقولن احدكم انى خير من يونس
زاد مسدد يونس بن متى **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد عن
يحيى القطان عن سفيان الثوري عن سليمان الاعمش والآخر عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان عن
الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود والحديث اخرجه البخارى ايضا في التفسير
عن ابي نعيم وعن مسدد عن قتية ايضا واخرجه النسائي في التفسير عن محمود بن غيلان قال العلماء انما
قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما خشى على من سمع قصته ان يقع في نفسه تقبص له فذكره لسد هذه الذريعة
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي العالية عن ابي عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال ما ينبغي لعبد ان يقول انى خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش** مطابقتها لترجمة
ظاهرة و ابو العالية رفيع بن مهران والحديث قدمضى في باب قول الله تعالى وهل أتاك حديث موسى
ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن
الفضل عن الاخرج عن ابي هريرة قال سمعت يهودى يعرض سلعة اعطى بها شيئا كرهه فقال لا والذي
اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الانصار فقام فلطم وجهه وقال تقول والذي اصطفى موسى
على البشر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين اظهرنا فذهب اليه فقال ابا القاسم ان لى ذمة وعهدا
فابال فلان لطم وجهى فقال لم لطمت وجهه فذكره فقضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
رؤى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين ابناء الله فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الارض
الا من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من بعث فاذا موسى آخذ بالعرش فلا ادري احوسب
بصعقته يوم الطور ام بعث قبلى ولا أقول ان احدا افضل من يونس بن متى **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة في آخر الحديث والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى عن قريب في باب
وفاة موسى عليه السلام قوله يعرض اى يبرز متاعه للناس ليرغبوا في شراء فاعطى له به ثمنا
بخسا قوله اظهرنا مقسم وقد يوجد عدم الحامد وهو انه جمع ظهر ومعناه انه بينهم على سبيل الاستظهار
كان ظهر امه قدامه وظهر ا وراءه فهو مكنون من جانبه اذا قبل بين ظهرانيهم ومن جوانبه اذا قبل بين
اظهرهم قوله ذمة وعهدا يعنى مع المسلمين فلم اخفر ذمتى وتقض عهدى بالطم قوله لا تفضلوا بين ابناء
الله معناه لا تفضلوا بعضا بحيث يلزم منه نقص المفضل او يؤدى الى الخصومة والزراع او لا تفضلوا بجميع
انواع الفضائل وان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل منهم مطلقا اذا الامام افضل من المؤذن
مطلقا وان كان فضيلة التأدين غير موجودة فيه او لا تفضلوا من تلقاء انفسكم واهوائكم **ش** فان قلت نهى
صلى الله تعالى عليه وسلم عن التفضيل وقد فضل هو بنفسه موسى عليه السلام قلت لم يفضل اذ معناه وانما
ادرى ان هذا البعث فضيلة له ام لا او جازله ما لم يحز لغيره **ش** فان قلت السياق يقتضى تفضيل موسى على سيدنا
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ان سلمنا لا يقتضى الاتفضيله بهذا الوجه وهذا لا ينافي كونه
افضل من موسى قوله بصعقته يوم الطور وهو في قوله تعالى (فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
صعقا) فان قلت ان موسى قدماء فكيف تدرك الصعقة وايضا قد ورد النص واجمعوا ايضا على ان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اول من تنشق عنه الارض يوم القيامة قلت المراد من البعث
 الاقامة بقرينة الروايات الاخر حيث قال افاق قبلي وهذه الصعقة هي خشية بعد البعث عند نفخة الفزع
 الاكبر قوله ولا أقول الى آخره اي لا أقول من عند نفسي او قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا وضمما
 لنفسه **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم سمعت جدي بن عبد الرحمن عن ابي
 هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس
 ابن متى **ش** مطابقة الترجمة ظاهرة و ابو الوليد هشام بن عبد الملك وقدم الكلام فيه عن
 قريب والله اعلم **ص** **باب** **و** واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون في
 السبت **ش** اي هذا باب يذكر فيه قول الله تعالى (واسألهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر اذ يعدون
 في السبت اذ تأتيتهم حينئذ يوم سبتهم شرما ولا يوم يسبتون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون قوله
 واسألهم اي اسأل يا محمد هؤلاء اليهود الذين بحضرتك من قصة اصحابهم الذين خالفوا امر الله فجاجت
 قمتهم على صنيعهم واعتدائهم واحتيالهم في المخالفة وحذر هؤلاء من كتمان صفتك التي يحدونها في
 كتبهم لتلاجل بهم ما حل باخوانهم وسلفهم قوله عن القرية هي ايلة وهي على شاطئ بحر القلزم
 وهي على طريق الحاج الذاهب الى مكة من مصر وحكي ابن التين عن الزهري انها طبرية وقيل هي
 مدين وروى عن ابن عباس وقال ابن زيد هي قرية يقال لها متناين مدين وعينونا قوله اذ يعدون
 اي يعدون فيه ويخالفون فيه امر الله وهو اصطباذهم في يوم السبت وقدنوا عنه واذ يعدون بدل
 من القرية بدل الا شمال ويحوزان يكون منصوبا بقوله كانت او بقوله حاضرة قوله اذ تأتيتهم كلمة
 اذ منصوب بقوله يعدون وقوله شرما اي ظاهرة على الماء قاله ابن عباس قوله كذلك نبلوهم اي نختبرهم
 باظهار السمك لهم على ظهر الماء في اليوم المحرم عليهم صيده **ص** يعدون يعدون بما وزون
 اذ تأتيتهم حينئذ يوم سبتهم شرما شوارع **ش** فسر قوله تعالى اذ يعدون بقوله يعدون
 بجاوزن وقد فسرناه وقد فسر شرما بقوله شوارع وفيه نظر لان الشرع جمع شارع والشوارع جمع
 شارعة ومادته تدل على الظهور ومنه شرع الدين اذ اينه واظهره **ص** الى قوله كونوا
 قردة خاسئين **ش** الى متعلق بقوله شرما وليس هو متعلق بنحو وانما معناه اقرأ بقوله
 اشرما الى قوله كونوا قردة خاسئين وهو قوله ويوم لا يسئنون لا تأتيتهم كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون
 واذ قالت امهاتهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا شديدا قالوا معذرة الى ربكم ولعلمهم
 يتقون فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا
 يفسقون فلما اعتوا عمانهم واعنه فلناله كونوا قردة خاسئين وقوله امهاتهم اي جماعة من اصحاب السبت وكاتوا
 ثلاث فرق فرقة ارتكب المحذور واحتالوا على صيد السمك يوم السبت وفرقة نهت عن ذلك وانكرت
 واعتزلتهم وفرقة سكنت فلم تفعل ولم تنه ولكنهم قالوا للمنكرة لم تعظون قوما الله مهلكهم وقوله معذرة
 قري بالرفع على تقدير هذه معذرة وبالنصب على تقدير نفعل ذلك معذرة الى ربكم اي فيما اخذ علينا
 بالامر المعروف والنهي عن المنكر ولعلمهم يتقون اي لعلمهم بهذا الانكار يتقون ما هم فيه ويتركونه ويرجعون
 الى الله تعالى تأين فاذا تابوا تاب الله عليهم وقوله فلما نسوا ما ذكروا به اي فلما ابى الفاعلون المنكر قبول
 النصيحة انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا اي ارتكبو المعصية وقوله فلما اعتوا اي فلما تكبروا
 وقوله قردة جمع قرده وقوله خاسئين اي ذليلين حقيرين مهانين وروى ابن جرير عن طريق العوفي عن
 ابن عباس صار شبانهم قردة وشيوخهم خنازير **ص** بئيس شديد **ش** هكذا فسر ابو عبيدة

وهكذا فسر الإصحري يقال يؤس يؤس بأسا إذا اشتد فهو يؤس ويؤس يؤس يؤس حذر
ويؤس على تحقيق العين وتقل حركتها إلى الفاء كما يقال كبد في كبد ويؤس على قلب الهمزة
ياء كذبت في ذئب ويؤس على وزن فيعل بكسر الهمزة وقصها ويؤس على وزن ريس ويؤس
على وزن هين في هين ولم يذكر البخاري في هذا الباب حديثا **ص** باب قول الله تعالى
وآتيناه داود زبوراً **ش** أي هذا باب في بيان قوله تعالى وآتيناه داود زبوراً وقوله (أنا
أوحينا إليك) أوحينا إلى نوح والذين من بعده وأوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب
والإسباط وهنري وإيوب ويونس وهارون وسليمان وآتيناه داود زبوراً **و** داود اسم
أصحى وعن ابن عباس هو بالبرانية التصير العمر ويقال سمى به لأنه داوى جراحات القلوب وقال
مقاتل ذكره الله في القرآن في اثني عشر موضعا هو داود بن إيشا بكسر الهمزة وسكون الياء آخر
الحروف وبالشين المجهمة ابن مودب يفتح العين المهملة وسكون الواو ويصح الياء الموحدة على وزن جعفر
ابن باهر ياء موحدة وهين مهملة مفتوحة ابن سلون بن يارب ياء آخر الحروف وفي آخره ياء موحدة
ابن رام بن حضرون بحاء مهملة وضاد مهملة ابن فارس بقاء وفي آخره صاد مهملة ابن يهوذا بن
يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم الصلاة والسلام ومنهم من زاد بعد سلون يحشون بن عينا ذاب
ابن رام وقبله اسم قوله زبوراً هو اسم الكتاب الذي أنزل الله عليه وروى أبو صالح عن عباس قال أنزل
الله الزبور على داود عليه الصلاة والسلام مائة وخمسين سورة بالبرانية في خمسين منها مائة منه من تحت
نصرو وفي خمسين مائة منه من الروم وفي خمسين مائة منه من الحكم ولم يكن فيه حلال ولا حرام ولا حدود
ولا أحكام وروى أنه نزل عليه في شهر رمضان **ص** الزبور الكتب واحد هازبور زبرت كتبت
ش الزبور بضم الزاي والياء جمع زبور قال الكسائي يعني الزبور يعني المكتوب يقال زبرت الورق
فهو مزبور أي كتبه فهو مكتوب وقراءة زبور بضم الزاي وغيره من القراء بقصها **ص**
ولقد آتينا داود منا فضلا يا جبال أوبي معه **ش** فضلا أي نبوة وكتابه الزبور وصوتاً بديعاً
وقوة وقدرة وتسخير الجبال والطير قوله يا جبال بدل من قوله فضلاً بتقدير قولنا يا جبال أو هو بدل من
قوله آتيناه بتقدير قلنا يا جبال **ص** قال مجاهد سمى معه **ش** هو تفسير قوله أوبي معه يعني
يا جبال سمى مع داود وأوبي أمر من التأويب أي أرجى مع التسبيح أو أرجى مع في التسبيح كالأرجع
فيه لأنه إذا رجعه فقد رجع وقيل سمى معه إذا سجع وقبل هي بلسان الحبشة وقيل نوحى معه والطير
تسعدك على ذلك وكان إذا نادى بالنباح أجابه الجبال بصداها ومكفت عليه الطير من فوقه فصدى
الجبال الذي يسمعه الناس من ذلك اليوم **ص** والطير **ش** هو منصوب بالعطف على محل
الجبال وقبله منصوب على أنه مفعول معه وقبله بالعطف على فضلاً يعني وسخرنا له الطير **ص**
والناله الحديد **ش** أي النال داود الحديد نصار في يده مثل الشمع وكان سأل الله أن يسبب له
سبباً يستغنى به عن بيت المال فينقوت منه ويطعم عياله قالان الله الحديد **ص** أن عمل سابقات
الدروع **ش** كلمة أن هذه فسرته منزلة أي كافي قوله تعالى فأوحينا إليه أن اصنع الفلك وسابقات
منصوب بقوله عمل وفسرته بقوله الدروع وكذا فسر أبو عبيدة السابقات بالدروع وقال أهل التفسير
أي كوامل وأسماء وقرئ صابقات بالصاد **ص** وقدر في السرد المسامير والخلق ولا تدق
المعمار في تسلسل ولا تعظم في قصم **ش** فسر السرد بقوله المسامير والخلق قال المفسرون
معنى قوله وقدر في السرد أي لا تجعل المسامير دقاً ولا غلاظاً وأشار البخاري إلى ذلك بقوله ولا تدق

بالدال المهملة من التدقيق وبدل عليه ما روى ابراهيم الحربي في غريب الحديث من طريق مجاهد في
 قوله وقدر في المراد لا تدق المسامير فيتسلسل ولا تغلقها فيقصمها وقيل ولا ترق بالراء من الرقة وهو
 ايضا يؤدى ذلك المعنى قوله فيتسلسل ويروى فيتسلسل ويروى فيسلس والكلى يرجع الى معنى واحد
 يقال شئ ساس اي سهل ورجل ساس اي ابن متقادين السلس والسلاسة قوله ولا تعظم اي المسماير
 فيقصم من القصم وهو القطع **ص** افرغ اترل ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ربنا افرغ
 علينا صبرا وفسر افرغ بقوله اترل من الاتزال قال المفسرون معنى قوله افرغ علينا صبرا اي اترل علينا
 صبرا من عندك وهذا في قصة طالوت وفيها قضية داود عليه الصلاة والسلام فكانه ذكره هنا لان
 قضيتهم واحدة وقال بعضهم افرغ اترل لم افرغ المراد من هذه الكلمة هنا قلت ليس هذا الموضع
 من المواضع التي يدعى فيها المجز والوجه فيه من المعنى والمناسبة ما ذكرناه **ص** بسطة
 زيادة ونضلا ش **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة
 في العلم والجسم وهذا ايضا في قصة طالوت والوجه فيه ما ذكرناه وقد فسر البخاري
 بسطة بقوله زيادة ونضلا اي زيادة في القوة ونضلا في المال وفي علم الحروب وهذا والذي قبله
 لم يقم الا في رواية الكشيبي وحده **ص** واعملوا صالحا اني بما تعملون بصير ش **ص**
 فاجازيكم عليه احسن جزاء واتمه **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا
 معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خفف على داود عليه الصلاة والسلام
 القرآن فكان يأمر بدوابه فتسرج فيقرأ القرآن قبل ان تسرج دوابه ولا يأكل الا من على يده ش **ص**
 مطابقته لترجمة ظاهر قورجالة قد ذكرنا غير مرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن اسحق
 ابن نصر قوله خفف على صبغة المجهول من الخفيف قوله القرآن وفي رواية الكشيبي القراءة
 وقال الكرماني القرآن اي التوراة او الزبور وقال التوريشي وانما اطلق القرآن لانه قصده اعجازه
 من طريق القراءة وقال صاحب النهاية الاصل في هذه اللفظة الجمع وكل شئ جعلته فقد قرأته وسمى
 القرآن قرآنا لانه جمع الامر والنهي وغيرهما وقد يطلق القرآن على القراءة وقرآن كل نبي يطلق على كتابه
 الذي اوحى اليه قوله فكان اي داود يأمر بدوابه وفي روايته في التفسير بدابته بالافراد ويحمل الافراد
 على مركوبه خاصة وبالجمع مركوبه ومراكيب اتباعه قوله قبل ان تسرج وفي رواية موسى فلا تسرج
 حتى يقرأ القرآن والاول بافع وفيه الدلالة على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى
 المكان وهذا لاسيلا الى ادراكه الا بالقبض الرباني وجاء في الحديث ان ابركة قد تقمع في الزمن
 اليسير حتى يقع فيه العمل الكثير وقال النووي اكثر ما بلغنا من ذلك من كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً
 بالنهار انتهى واقدرايت رجلاً حافظاً قرأ ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة القدر قوله
 ولا يأكل الا من على يده وهو من ثمن ما كان من الدروع من الحديد بلانار ولا مطرقة ولا سندان وهو
 اول من عمل الدروع من زرد وكانت قبل ذلك صفائح **ص** رواه موسى بن عقبة عن صفوان
 عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ش **ص** اي روى الحديث المذكور موسى
 ابن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ووصله الاسمعيلى
 من حديث ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة ووصله البخاري ايضا في كتاب خلق افعال العباد عن
 احمد بن ابي عمرو عن ابيه وهو حفص بن عبدالله عن ابراهيم بن طهمان عن موسى بن عقبة حدثنا يحيى
 ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب اخبره وابا سلمة بن عبد الرحمن ان

عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني اقول والله لا صوم من النهار و
لا قوم الليل ما عشت فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت الذي تقول والله لا صوم من
النهار ولا قوم من الليل ما عشت قال قد قلته قال انك لا تستطيع ذلك فصم وافطرونم وقم وصم من الشهر
ثلاثة ايام فان الحسنه بعشر امثالها وذلك مثل صيام الدهر قلت اني اطيق افضل من ذلك يا رسول الله
قال فصم يوما وافطر يومين قال قلت اني اطيق افضل من ذلك قال فصم يوما وافطر يوما وذلك صيام
داود وهو عدل الصيام قال قلت اني اطيق افضل منه يا رسول الله قال لا افضل من ذلك **ش**
مطابقته للترجمة في قوله صيام داود عليه الصلاة والسلام والحديث قد مر في كتاب الصوم في باب
صوم الدهر ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا حبيب
ابن ابي ثابت عن ابي العباس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الم انبأك تقوم الليل وتصوم النهار قلت نعم فقال انك اذا فعلت ذلك هجمت العين وتفوت
النفس صم من كل شهر ثلاثة ايام فذلك صوم الدهر او كصوم الدهر قلت اني اجدي قال مسعر يعني
قوة قال فصم صوم داود عليه الصلاة والسلام وكان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر اذا لاقى **ش**
مطابقته للترجمة في قوله صوم داود عليه الصلاة والسلام ومسعر بكسر الميم وسكون السين المهملة
وقح العين المهملة وفي آخره راء ابن كدام وابو العباس اسمه السائب من السيب المشهور بالشاعر
والحديث قد مضى في كتاب الصوم في باب حق الامل في الصوم وفي كتاب التمجيد في باب مجرد من
الترجمة قوله هجمت اي غارت قال الاصمعي هجمت ما في الضرع اذا حلبت كل ما فيه قوله تفوت بفتح
النون وكسر الفاء اي ضعفت قوله ولا يفطر اذا لاقى وجه اتصاله بما قبله هو بيان ان صومه ما كان
يضعفه عن الحرب **ص** **باب** احب الصلاة الى الله صلاة داود عليه الصلاة والسلام
واحب الصيام الى الله صيام داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما
ويفطر يوما قال علي وهو قول عائشة رضي الله تعالى عنهما ما الفاه السحر عندي الا انما **ش**
اي هذا باب يذكر فيه احب الصلاة الى آخره قوله قال علي الظاهر انه علي بن المدينى احد مشايخه
وهو قول عائشة اي قوله وينام سدسه اي السدس الاخير موافق لقول عائشة ما الفاه السحر بالفاء اي
ما وجد السحر عندي الا انما اي الاحال كونه نائما والسحر مرفوع لانه فاعل الفاء والضمير المنصوب
فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر هذا الحديث في كتاب التمجيد في باب من نام عند
السحر قال حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابي عن ابي سلمة عن عائشة قالت
ما الفاه السحر عندي الا انما يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مر الكلام فيه هناك **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان بن عمرو بن اوس الثقفي سمع عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم احب الصيام الى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله
صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه **ش** الحديث والترجمة شيء
واحد غير ان فيهما تقديم وتأخير والحديث مضى في كتاب التمجيد في باب من نام عند السحر فانه
رواه علي بن عبد الله عن سفيان بن عمرو بن دينار الى آخره ومر الكلام فيه **ص** **باب**
واذ كر عبدنا داود ذا الابدانه اواب الى قوله وفصل الخطاب **ش** اي هذا باب يذكر فيه
قوله تعالى واذا كر عبدنا داود ذا الابدانه اواب انما هو اب انما خسرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

والطير محشورة كل له اواب وشددنا ملكه وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قوله واذا كر عبدا عطفت
على ما قبله وهو اصبر على ما يقولون خاطب الله تعالى نبيه بقوله اصبر على ما يقولون اي الكفار
واذا كر عبدا داود في صبره على العبادة والطاعة قوله ذا الابد اي القوة انه اواب اي راجع
من كل ما يكرهه الله تعالى * قوله بالعشي اي باخر النهار والاشراق اوله * قوله والطير اي ومخترنا
له الطير محشورة اي مجموعة * قوله كل له اي كل واحد من الجبال والطير له اي لداود اواب اي
مطيع * قوله وشددنا ملكه اي ملك داود وعن ابن عباس كان داود اشد ملوك الارض سلطانا
كان يحرس محرابه كل ليلة ثلاثة وثلاثون الف رجل وخدمته وثلاثون الف رجل فاذا اصبحوا قيل
ارجعوا فقد رضي نبي الله منكم وقيل ثلاثة وثلاثون الف رجل من بني اسرائيل ثم يأتي موضعهم قال قتادة
فكان بجلة حرسه مائتان وثلاثون الف حرس * قوله وآتيناه الحكمة يعني النبوة والزيور وعلم
الشرائع والاصابة في الامر مقوله وفصل الخطاب الفصل التمييز بين الشيعين وقيل الكلام بين
والفصل بمعنى المقبول قبل الفصل بمعنى الفاصل والفاصل من الخطاب الذي يفصل بين الحق والباطل
والصحيح والفاصل وقيل فصل الخطاب هو قوله اما بعد فاتمه اول من قالها **ص** قال مجاهد
الفهم في القضاء **ش** اي قال مجاهد فصل الخطاب هو الفهم في القضاء مروي عن ابن ابي حاتم
من طريق ابن بشر عن مجاهد قال الحكمة الصواب ومن طريق ليث عن مجاهد فصل الخطاب اصابة القضاء
وفهمه **ص** ولا تشطط ولا تسرف **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط
واهدنا الى سواء الصراط) وفسر لا تشطط بقوله لا تسرف قال بعضهم كذا وقع هنا قلت فكأنه
استبعد هذا التفسير وقد فسر السدي هكذا وفسره ايضا بقوله لا تخف وقال الفراء معناه لا تجر
وروي ابن جرير من طريق قتادة في قوله ولا تشطط اي لا تمل ومن المورج لا تفرط والشطط
بجائزة الحد واصل الكلمة من قولهم شطت الدار واشطت اذا بعدت **ص** واهدنا الى سواء
الصراط **ش** هو بعد قوله ولا تشطط ومعناه واهدنا الى وسط الطريق **ص** ان هذا
اخيه تسع وتسعون نجمة **ش** تذكرا لآية بنامها ثم تذكرا لما ذكر البخاري من الفاظ هذه الآية
وتاممها (ولي نجمة واحدة فقال اكلنيها وعزني في الخطاب) وبعد هذه الآية (قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك
الى نعاجه وان كثيرا من الخلطاء ليبغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل
ما هم وظن داود انما اقناه فاستغفر ربه وخر راكعا واتاب) قوله ان هذا اخي اي في الدين او المراد اخوة
الصدقة والالفة واخوة الشركة والمراد من العجبة المرأة وهذا من احسن التعريض حيث كنى بالنعاج
عن النساء والعرب تفعل هذا كثيرا يورى عن النساء بالظباء والشاء والبقر **ص** يقال للمرأة
نجمة ويقال لها ايضا شاة **ش** هذا كثير فاش في اشعارهم وقال الحسين بن الفضل هذا تعريض للتنبيه
والتفهم لانه لم يكن هناك نعاج وانما هذا مثل قول الناس ما ضرب زيد عمرا وما كان هناك ضرب
ص ولي نجمة واحدة فقال اكلنيها مثل وكفلها زكريا ضمها **ش** اشار به الى ان معنى
الكفل الضم فلذلك قال اكلنيها مثل وكفلها زكريا اي ضم زكريا مريم بنت عمران الى نفسه وعن ابن
العالبة معنى اكلنيها ضمها الى حتى اكلها وقال ابن كيسان اجعلها كفل اي نصيبي **ص** وعزني
غلبني صار اعز مني اعزته جعلته عززا في الخطاب **ش** قال ابو عبيدة في قوله وعزني في الخطاب
اي صار اعز مني ويقال اعزني في الخطاب اي المحاورة وعن قتادة معناه غلبني وقهرني **ص** يقال

الخاورة **ش** - أي الخطاب يقال الخاورة بالحاء المهملة **ص** قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك
 إلى نعاجه **ش** - أي قال داود وفي تفسير النسفي لقد ظلمك جواب قسم محذوف وفي ذلك
 استنكار لفعل خليطه ونهجين لطيفه **قوله** بسؤال نعجتك مصدر مضاف إلى المفعول **ص**
 وإن كثيرا من الخلطاء أي الشركاء ليعتدوا بقوله إنما قتناه **ش** - فسر الخلطاء بالشركاء وهكذا
 فسره المفسرون وهو جمع خليط **قوله** لينفي أي ليظلم **قوله** إلى قوله إنما قتناه قد ذكرنا الآن تمام
 الآية **ص** قال ابن عباس أخبرنا **ش** - أي قال عبد الله بن عباس معنى قتناه أخبرنا وهذا
 وصله ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عنه **ص** وقرأ عمر رضي الله تعالى عنه قتناه بتشديد
 التاء **ش** - هذا قراءة شاذة ونقلت هذه القراءة أيضا عن الحسن البصري وأبي رجا العطاردي
ص فاستغفربه وخررا كما وأتاب **ش** - خررا كما أي حال كونه راكعا أي ساجدا وصر
 عن السجود بالركوع لأنهما بمعنى الأتقاء **قوله** وأتاب أي رجع إلى الله بالتوبة من الانابة وهو الرجوع
 إلى الله بالتوبة يقال أتاب يذيب أتابة فهو مذيب إذا قبل ورجع **ص** حدثنا محمد حدثنا سهل
 ابن يوسف سمعت العوام عن مجاهد قال قلت لابن عباس رضي الله تعالى عنهما أتبع في **ص** فقرأ
 ومن ذريته داود وسليمان حتى أتى فبهدهم اقتده فقال نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم ممن أمر
 أن يقتدى بهم **ش** - مطابقة الترجمة في قوله ومن ذريته داود ومحمد شيعة هو ابن سلام كذا جزم به
 بعضهم وقال الكرمانى هو أما محمد بن سلام وأما ابن المثنى وأما ابن بشار على ما اختلفوا فيه انتهى وقيل يقال
 أنه أبو موسى الزمى وهو محمد بن المثنى البصري وسهل بن يوسف أبو عبد الله الأنطاقي البصري والعوام
 بقبح العين المهملة وتشديد الواو ابن حوشب والحديث أخرجه البخاري أيضا في التفسير عن محمد بن
 عبد الله وعن بندار عن غندر عن شعبة **قوله** اسمجد بهمزة الاستفهام وبنون المتكلم مع الغير وفي رواية
 المستمل والكشيمى اسمجد بهمزة تنوين الأولى للاستفهام والثانية للمتكلم وحده **قوله** فقرأ أي ابن
 عباس قوله تعالى ومن ذريته داود وسليمان وإيوب ويوسف وموسى وهرون وكذلك نجزي
 المحسنين وقرأ بعده خمس آيات أخرى حتى قرأ بعدها أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده قل لا
 أسألكم عليه أجرا إن هو إلا ذكرى للعالمين **قوله** فقال نبيكم أي فقال ابن عباس وفي بعض الروايات
 فقال ابن عباس **قوله** ممن أمر على صيغة المجهول **قوله** أن يقتدى بهم أي هؤلاء المرسل المذكورين
 في هذه الآيات المذكورة وهم سبعة عشر نبيا **قوله** ومن ذريته أي ومن ذرية نوح عليه السلام لأن
 قبله ووهبناله اسحق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذريته داود وإنما قلنا الضمير
 يرجع إلى نوح لأنه أقرب المذكورين وهو اختيار ابن جرير أيضا وقال آخرون إن الضمير يرجع إلى
 إبراهيم عليه السلام لأنه الذي سبق الكلام من أجله لكن يشكل على هذا ذكر لوط عليه السلام
 فإنه ليس من ذرية إبراهيم عليه السلام بل هو ابن أخيه هاران بن آزر اللهم إلا أن يقال أنه دخل
 في الذرية تغليا وفي ذكر عيسى عليه السلام في ذرية إبراهيم أو نوح على القول الآخر دلالة على
 دخول ولد البنات في ذرية الرجل لأن عيسى عليه السلام إنما ينسب إلى إبراهيم عليه السلام بأمه
 مريم عليها السلام فإنه لا أب له **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة
 عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ليس **ص** من غزائم العجود ورأيت صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد
 فيها **ش** - وجه ذكر هذا الحديث حقيق الحديث المذكور من حيث أن كلا منهما

يتضمن ذكر السجود في ص وو هب مصفر وهب ابن خالد البصري واوب هو السخني والحديث
مضى في ابواب سجود التلاوة في باب سجدة ص ومضى الكلام فيه **ص** باب قول الله
تعالى وو هبنا لداود سليمان نعم العبد انه اواب **ش** اي هذا باب في بيان ما ذكر في قول الله تعالى
وو هبنا الى آخره وليس في بعض النسخ لفظ باب بل المذكور قول الله تعالى وو هبنا الى آخره قوله نعم العبد
المخصوص بالمدح محذوف قوله انه اواب تعليل لكونه مدوحا لكونه اوبا اي رجعا اليه بالتوبة
بالتوبة او مجامؤا بالتسبيح ومرجعا له لان كل مؤوب اواب **ح** ص الرابع المنيب **ش**
هذا تفسير الاواب وفسره بانه راجع عن الذنوب والمنيب من الانابة وهي الرجوع الى الله بكل طاعة
ح ص وقوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي **ش** وقوله بالجر عطف على قول الله
في قوله باب قول الله قوله هب لي اي اعطني ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي يعني من دوني وقال
ابن كيسان لا يكون لاحد من بعدي وقال يزيد بن وهب هب لي ملكا لأسلبه في باقي عمري كما سلبته
في ماضي عمري وقال مقاتل بن حيان كان سليمان ملكا ولكنه اراد بقوله لا ينبغي لاحد من بعدي
تسخير الرياح والطيور قيل انه اسأل ذلك ليكون له علماء على المغفرة وقبول التوبة حيث اجاب الله دعاءه ورد
عليه ملكه وزاد فيه **ح** ص وقوله واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان **ش**
وقوله بالجر ايضا عطف على قوله وهب لي ملكا قوله واتبعوا اي اليهود ماتلو الشياطين اي
ماترويه وتجره وتحذته الشياطين قوله على ملك سليمان وعداء بعلي لانه ضمن معنى تلوتكذب وقال ابن
جرير على هنا بمعنى في اي في ملك سليمان ونقله عن ابن جريج وابن اسحق قلت التضمين اولى واحسن وقال
السدی ما ملخصه ان الشياطين كانوا يصعدون الى السماء فيسمعون من الملائكة ما يكون في الارض فيأتون
الكهنة فيخبرون به فتحذته الكهنة للناس فيجدونه كما قالوا وادخلت الكهنة فيه غيره فزادوا مع كل كلمة
سبعين كلمة فاكتب الناس ذلك وفشى في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب فبعث سليمان في الناس
فجمع تلك الكتب وجعلها في صندوق ثم دفنها تحت كرسيه ولم يكن لاحد من الشياطين ان يدنو من
الكرسي الا احترق فلما مات سليمان تمثل شيطان في صورة آدمي واتى نفر من بني اسرائيل فدلهم
على تلك الكتب فاخرجوها فقال لهم الشيطان كان يضبط الانس والجن والطيور بهذا السحر ثم طار
وذهب وفشى في الناس ان سليمان كان ساحرا فأتخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلما جاء النبي صلى الله عليه
وسلم خاصموا بها فانزل الله تعالى هذه الآية واتبعوا ماتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان
الآية **ح** ص ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر **ش** اي وسخرنا سليمان
الريح وقال في آية اخرى فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء اي ليته حيث اصاب اي حيث اراد قوله
غدوها اي غدو الريح شهر يعني مسير الريح شهر في غدوته وشهر في روحته وقال مجاهد كان سليمان
يفدو من دمشق فيقيل باصطخر ويروح من اصطخر فيقيل بكابل وكان بين اصطخر وكابل مسيرة
شهر و ما بين دمشق واصطخر مسيرة شهر **ح** ص واسلناه عين القطر اذباله عين الحديد
ش اسلنا من الاسالة وفسره بقوله اذباله من الاذابة وفسره عين القطر بالحديد وقال قتادة
عين من نحاس كانت باليمن وقال الاعمش سبيلت له كما يسال الماء وقيل لم يذب للناس لاحد قبله **ح** ص
ومن الجن من يعمل بين يديه الى قوله من محاريب **ش** اي وسخرنا له من الجن من يعمل بين
يديه باذن ربه ومن يزغ منهم عن امرنا ندفعه من عذاب السعير يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل

وجفان كالجواب وقدور راسيات اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور * قوله ومن
 يزغ اى ومن عمل من الجن عن امرنا نذقه من عذاب السعير فى الآخرة وقيل فى الدنيا وذلك ان الله
 تعالى وكل بهم ملكا بيده سوط من نار فمن زاغ عن امره ضربه ضربة احرقته **ص** قال مجاهد
 بنان مادون القصور **ش** فسر مجاهد المحاريب بقوله بنان مادون القصور وقال ابو عبيدة
 المحاريب جمع محراب وهو مقدم كل بيت وهو ايضا المجد والمصلى **ص** وتمثيل **ش** جمع
 تمثال وهى الصور وكان عمل الصور فى الجدران وغيرها سائغا فى شريعتهم **ص** وجفان كالجواب
 كالحياض للابل وقال ابن عباس كالجوبة من الارض **ش** الجفان جمع جفنة وهى القصعة
 الكبيرة شبت بالجواب وشبت الجوابى بالحياض التى يجبى فيها الماء اى يجمع واحدها جابية قال الاشبى
 * تروح على آل الحلق جفنة * بكناية الشيخ العرافى تفهق * ويقال كان يقعد على جفنة واحدة
 من جفان سليمان الف رجل يأكلون بين يديه قوله وقال ابن عباس كالجوبة اى الجفان كالجوبة
 بفتح الجيم وسكون الواو والباء الموحدة وهى موضع ينكشف فى الحرة وينقطع عنها **ص**
 وقدور راسيات الى قوله الشكور **ش** راسيات اى ثابتات لا يمحون ولا يمحركن من اما كنهن
 لعظمن وفى تفسير النسفى وكانت باليمن ومنه قيل للجبال رواسى قوله الى قوله الشكور يعنى
 اقرأ الى قوله الشكور وهو قوله (اعملوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور) قال النسفى اى
 وقلنا اعملوا شكرا يعنى اعملوا بطاعة الله يا آل داود شكرا على نعمه وشكرا فى محل المصدر على
 تقدير اشكروا شكر الان اعملوا فيه معنى اشكروا من حيث ان معنى العمل فيه للنعم شكره وقيل
 انتصب شكرا على انه مفعول له اى اعملوا لله واعبدوه على وجه الشكر لنعمائه وقيل انتصب
 على الحال اى شاكرين وقيل يجوز ان ينتصب باعملوا مفعولا به معناه انا سخرنا لكم الجن
 يعملون لكم ما شئتم فاعملوا انتم شكرا على طريق المشاكلة قوائى الشكور المتوفر على اداء الشكر
 الباذل وسعه فيه قد شغل به قلبه ولسانه وجوارحه اعتقادا واعترافا وعن ابن عباس الشكور من يشكر
 على احواله كلها وقال السدى هو من يشكر على الشكر وقيل من يرى بحظه عن الشكر **ص**
 فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض الارضة تأكل منسأته عصاه فلما خر الى قوله
 المهين **ش** اى فلما حكمنا على سليمان الموت ما دل الجن موته الا دابة الارض وهى الارضة
 وهى دويبة تأكل الخشب قوله منسأته اى عصاه قوله فلما خر اى سقط سليمان ميتا قوله الى قوله
 المهين يعنى اقرأ الى قوله المهين وهو قوله تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين
 * قوله تبينت الجن لما اى لما علمت الجن ان لو كانوا يعلمون الغيب وكانوا يدعون انهم يعلمون الغيب * قوله
 فى العذاب المهين اى فى العذاب الذى بهن المعذب يعنى ما عملوا مسخرين وهو ميت وهم يظنون حيا
ص حب الخير عن ذكر ربى من ذكر ربى **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فقال انى احببت حب
 الخير عن ذكر ربى حتى توارت بالحجاب قوله حب الخير قال الفراء الخيل والخير بمعنى فى كلام العرب والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم سمي زيدا الخيل زيد الخير والخير المال ايضا قوله عن ذكر ربى قال قتادة عن
 صلاة العصر * قوله حتى توارت يعنى الشمس اى غابت بالحجاب وهو جبل دون القاف بمسيرة سنة تغرب
 الشمس من ورائه وقيل معناه حتى استترت الشمس بما يحجبها عن الابصار والاضمار قبل الذكر يجوز
 اذا جرى ذكر الشئ او دليل الذكر وقد جرى هنا وهو قوله بالعشى وهو ما بعد الزوال **ص**

فطفق مسجها بالسوق والاعناق يمسح اعراف الخيل وعراقيها ش **ش** اول الآية (ردوها على) وهي المذكور قبله بقوله (اذعرض عليه بالعشي الصافات الجياد) وكان سليمان عليه الصلاة والسلام صلى الصلاة الاولى ثم قعد على الكرسي وهي تعرض عليه فعرضت عليه منها تسعماة وكانت الفا وكان سليمان غزا دمشق ونصيبين فاصاب منها الف فرس وقال مقاتل ورث سليمان عن ابيه داود الف فرس وكان ابوه اصابها من العمالق وقال الحسن بلغنى انها كانت خيلا خرجت من البحر لها اجنحة وقبل ان يكمل العرض غربت الشمس ففاته صلاة العصر ولم يعلم بذلك فاقتم لذلك فقال (ردوها على فطفق مسجها) اي فاقبل بمسح بسوقها واعناقها بالسيف ويغمرها تقربا الى الله تعالى وطلبها لرضاء حيث اشتغل بها عن طاعته قوله يمسح اعراف الخيل وعراقيها والعراقيب جمع عرقوب وهو العصب الغليظ عند عقب الانسان **ص** الاصفاد الوثاق **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (وآخرين مقرنين في الاصفاد) وفسر الاصفاد بالوثاق وروى ابن جرير عن طريق السدي قال مقرنين في الاصفاد ان تجمع اليدان الى العنق بالاغلال وقال ابو عبيدة الاصفادوا الاغلال واحدها صغد ويقال له عطاء ايضا صغد وقوله وآخرين عطف على قوله والسياطين اي سخر ناله الشياطين وسخر ناله آخرين يعني مرادة الشياطين مقرنين في الاصفاد يقال صغده اي شده واوثقه **ص** قال مجاهد الصافات صفن الفرس رفع احدي رجله حتى يكون على طرف الحافر الجياد السراع **ش** اي قال مجاهد في قوله تعالى (اذعرض عليه بالعشي الصافات الجياد ان الصافات من صفن الفرس الى آخره يعني مشتق منه وهو جمع صافنة وقال النسفي الصافن من الخيل القائم على ثلاث قوائم وقد اقام الرابعة على طرف الحافر والصفون لا يكاد يكون في الهجن وانما هو في العرب الخالص ووصل القرطبي الى مجاهد ما قاله لكن في روايته يديه والموجود في اصل البخاري رجله وصوب القاضي عياض ما عند القرطبي قوله الجياد السراع بكسر السين المهملة وفي التفسير الجياد السرعة في الجري جمع جواد وقيل جمع جيد جمع لها بين وصفين محمودين **ص** جسدا شيطانا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى والقينا على كرسيه جسدا وفسر جسدا بقوله شيطانا وقال القرطبي حدثنا ورقاء عن ابن ابي نهج في قوله تعالى (والقينا على كرسيه جسدا) قال شيطانا يقال له آصف قال له سليمان عليه الصلاة والسلام كيف تفن الناس قال ارني خاتمك اخبرك فاعطاه فنبذه آصف في البحر فساخ فذهب سليمان وقعد آصف على كرسيه ومنع الله نساء سليمان فلم يقربهن فانكرته ام سليمان وكان سليمان عليه الصلاة والسلام يستلهم ويعرفهم بنفسه فيكذبونه حتى اعطته امرأة حوتا فطب بطنه فوجد خاتمته في بطنه فرد الله اليه ملكه وفر آصف فدخل البحر ورواه ابن جرير من وجه آخر عن مجاهد ان اسمه آصر آخره راه ومن طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ان اسم الجن صخر ومن طريق السدي كذلك انتهى قلت في هذا نظر من وجوه الاول انه بعد من سليمان ان يناول خاتمته لغيره ليراه مع علمه ان ملكه قائمه والثاني لا يليق ان يقعد شيطان على كرسي نبي مرسل الذي اعطى مالا اعطى غيره من الملك العظيم والثالث ان آصف بالفاء في آخره هو معلم سليمان وكاتبه في ايام ملكه والذي اظن ان الصحيح ان سليمان لما افتتن بسبب ابنة ملك صيدون واصطفي ابنة ملكها لنفسه واحبها صورت في بيتها صورة ايها وكان سليمان عليه الصلاة والسلام اذا خرج من بيتها كانت هي وجواربها يعبدون هذه الصورة حتى ائى على ذلك اربعون يوما وبلغ ذلك آصف بن برخيا فعتب على سليمان عليه الصلاة والسلام بسبب ذلك فعند ذلك

سقط الخاتم من يده وكان كلما اذنه كان يسقط فقال له آصف انك مفتون ففر الى الله تائباً من ذلك وانا اقوم بمقامك واسير في عيالك واهل بيتك بسيرك الى ان يتوب الله عليك ويردك الى ملكك ففر سليمان هارباً الى الله تعالى واخذ آصف الخاتم فوضعه في يده فثبت وذاب مدة اربعين يوماً ثم ان الله تعالى لما قبل توبته رجع الى منزله فرد الله اليه ملكه واما الخاتم في يده وقيل المراد من الجسد ابنة وذلك انه لما ولد له قالت الشياطين تقتله والا لانعيش معه بعده ولما علم سليمان ذلك امر السحاب حتى حملت ابنة وعدى في السحاب خوفاً من مضرة الشياطين فعابده الله لذلك ومات الولد فالتقى ميتاً على كرسيه فهو الجسد الذي قال الله تعالى (والقينا على كرسيه جسداً) وهذا هو الانسب والاليق من غيره وبوئده ما قاله الخليل لا يقال الجسد لغير الانسان من خلق الارض وقال ابن اسحق وكان الخاتم من ياقوتة خضراء اتاه بها جبريل عليه الصلاة والسلام من الجنة مكتوب عليها لا اله الا الله محمد رسول الله وهو الخاتم الذي البسه الله آدم في الجنة **ص** رخاء طيبة حيث اصاب حيث شاء **ش** اشار به الى قوله تعالى (فمخرنا له الريح تجري بأمره رخاءاً وفسر رخاءاً بقوله طيبة ويروى طيباً بالذكير وفسر قوله حيث اصاب بقوله حيث شاء بلغة حير **ص** فامن اعط بغير حساب بغير حرج **ش** اول الآية (هذا عطاؤنا فامن او امسك بغير حساب وفسر قوله فامن بقوله اعط والعرب تقول من على بر صيف اى اعطائه وفسر قوله بغير حساب بقوله بغير حرج وقال الحسن البصري رحمه الله ان الله لم يعط احدا عطية الا جعل فيها حساباً الا سليمان فان الله اعطاه عطاءاً هنيئاً فقال هذا عطاؤنا فامن او امسك بغير حساب قال ان اعطى اجر وان لم يعط لم يكن عليه تبعه وقال مقاتل هو في امر الشياطين اى حل من شئت منهم واوثق من شئت في وثاقتك ولا تبعه عليك فيما تعاطاه **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاردت ان اربطه على سارية من سوارى المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان رب هب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى فرددته خاسئاً **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الاسير يربط في المسجد ومضى الكلام فيه هناك قوله تفلت بتشديد اللام اى تعرض لى فلتة اى بغتة وفي قوله فذكرت دعوة اخي سليمان الى آخره دلالة على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقدر على ذلك الا انه تركه رعاية لسليمان عليه الصلاة والسلام **ص** عفريت متمرّد من انس او جان او زبانية جاعتها الزبانية **ش** فسر عفريتاً بقوله متمرّد سواء كان من انس او من جان واشتقاقه من العفر وقال الزمخشري العفر والعفريّة ولعفارية والعفريت القوى المتشيطان الذي يعفر قرنه والتاء في العفريّة والعفارية للالحاق بشرذمة وغدافرة والهاء فيهما للبالغة والتاء في عفريت للالحاق بقنديل وفي الحديث ان الله تعالى ببعض العفريّة النفريّة قال ابن الاثير هو الداهي الخبيث الشرير ومنه العفريت قوله مثل زبانية بكسر الزاى وسكون الباء الموحدة وكسر النون وقبح الياء آخر الحروف وفي آخره هاء ويجمع على زبانية وفي قوله عفريت مثل زبانية نظر لان مثل الزبانية العفريّة لا العفريت وقال بعضهم مراد المصنف بقوله مثل زبانية انه قيل في عفريت عفريّة وهى قراءة جاءت شاذة عن ابي بكر الصديق وابي رجاء العطاردي وابي العمّال بالسّين المهملة وباللام انتهى قلت قد تقدم من قول الزمخشري ان عفريّة لغة مستقلة وليست هى وعفريت لغة واحدة والزبانية

في الاصل اسم اصحاب الشرطة واشتقاقها من الزين وهو الدفع واطلق ذلك على ملائكة النار لانهم يدفعون الكفار الى النار ويقال واحد الزبانية زبني ويقال زابن وقيل زباني والكل لا يخلو عن نظر

ص حدثنا خالد بن مخلد حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تحمل كل امرأة فارسا يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل شيئا الا واحدا ساقطا احدى شقيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو قالها لجاهدوا في سبيل الله قال شعيب وابن ابي الزناد تسعين وهو اصح **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد يفتح الميم البعلى الكوفي وابو الزناد بكسر الزاي وتخفيف النون عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرم عن قوله لا طوفن وفي رواية الحموي والمستمل لا طيفن وهما لغتان طاف بالشيء واطاف به اذا دار خلفه وتكرر عليه والطواف هنا كناية عن الجماع واللام فيه جواب قسم محذوف تقديره والله لا طوفن قوله الليلة نصب على الظرفية قوله على سبعين امرأة ومضى الحديث في كتاب الجهاد في باب من طلب الولد وفيه لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين وفي رواية شعيب في الايمان والنذور فقال تسعين وفي رواية مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان فقال سبعين وفي رواية البخاري في التوحيد من رواية ايوب عن ابن سيرين عن ابي هريرة كان لسليمان ستون امرأة وفي رواية احمد وابو عوانة من طريق هشام عن ابن سيرين فقال مائة امرأة وكذا عند ابن مردويه من رواية عمران بن خالد عن ابن سيرين وقد مروجه الجمع بين هذه الروايات في كتاب الجهاد وقيل ان الستين كن حرائر وما زاد عليهن كن سراري او بالعكس وعن وهب كان لسليمان الف امرأة ثلاثمائة مهيمة وسبعمائة سرية وروى الحاكم في مستدركه من طريق ابي معشر عن محمد بن كعب قال بلغنا انه كان لسليمان عليه الصلاة والسلام الف بيت من قوارير على الخشب منها ثلثمائة صريحة وسبعمائة سرية قوله فقال له صاحبه قل ان شاء الله تعالى وفي رواية معمر بن طاوس على ماسياتي فقال الملك وفي رواية هشام بن حجر فقال له صاحبه قل سفيان يعني الملك هذا يدل على ان تفسير صاحبه بالملك ليس بمرفوع ووقع في مسند الحميدي عن سفيان فقال له صاحبه او الملك بالشك ومثلها في مسلم وبهذا كله يرد قول من يقول بانه هو الذي عنده علم من الكتاب وهو آصف بن برخيا وابعده من هذا من قال المراد بالملك خاطره وقال النووي قيل المراد بصاحبه الملك وهو الظاهر من لفظه وقيل القرين وقيل صاحب له آدمي قوله الا وحدا ساقطاشقه في رواية شعيب فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية ايوب عن ابن سيرين شق غلام وفي رواية هشام عنه نصف انسان وفي رواية معمر حكي النقاش في تفسيره ان الشق المذكور هو الجسد الذي اتى على كرسيه قوله لو قالها اي لو قال سليمان ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله وفي رواية شعيب لو قال ان شاء الله وزاد في آخره فرسانا اجمعون وفي رواية ابن سيرين لو استثنى لملت كل امرأة منهن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله وفي رواية طاوس لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان درك الحاجة اي كان يحصل له ما طلب وفي رواية البخاري من طريق معمر وكان ارجى حاجته قوله قال شعيب هو شعيب بن ابي حزة الحمصي وابن ابي الزناد هو عبد الله بن ذكوان وهما قالوا في روايتهما تسعين على ماسياتي في الايمان والنذور قوله وهو الاصح اي ما رواه من تسعين هو الاصح **ص** حدثني عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعشى عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال قلت يا رسول الله اي مسجد وضع اول قال المسجد الحرام قلت ثم اي قال ثم

المسجد الأقصى قلت كم كان بينهما قال اربعون ثم قال حيثما ادركتكم الصلاة فصل والارض التي مسجد
 ش مطابقة لترجمة تستأنس من قوله ثم المسجد الأقصى لان سليمان عليه الصلاة والسلام هو الذي
 بناه ابراهيم النبي يروي عن ابيه يزيد بن شريك عن ابي ذر الغفاري والحديث مضى في باب قول الله
 تعالى واتخذ الله ابراهيم خلیلاً فانه روى هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن
 ابراهيم النبي الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله قال اربعون اي اربعون سنة وقد صرح به هناك والمطلق
 محمول على المقيد **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع
 ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثلي ومثل الناس كمثل رجل استوقد ناراً فجعل الفراش
 وهذه الدواب تقع في النار وقال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت صاحبتها
 انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحكما الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى
 فخرجتا على سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام فاخبرتااه فقال اثوني بالسكين اشقه بينكما فقالت
 الصغرى لا تفعل برحك الله هو ابناهما فقضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكين الا يومئذ
 وما كنا نقول الا المدينة **ش** مطابقة لترجمة في قوله وقال كانت امرأتان الى آخره فان فيه ذكر سليمان
 واما تعلق الحديث الاول بحديث الترجمة فهو ان الراوي ذكره معه كما سمعه معه وقال الكرمانى متابعة
 الانبياء موجبة للخلاص كما ان في هذا التحاكم خلاص الكبرى من تلبسها بالباطل ووباله في الآخرة
 وخلاص الصغرى من الم فراقها وخلاص الابن من القتل وتام الحديث الاول هو قوله فجعل
 يحجزهن ويغلبهن فيقمن فيما فذلك مثلي ومثلكم انا اخذ بحجزكم عن النار فتغلبوني وتقصمون فيها
 و ابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن هريرة من الاصمج والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 الفرائض عن ابي اليمان ايضا واخرجه النسائي في القضاء عن عمران بن بكار وعن المغيرة بن
 عبد الرحمن **(ذكر معناه)** قوله مثلي ومثل الناس بفتح الميم اي صفتي وحالي وشاتي في دعائهم الى
 الاسلام المنقلهم من النار ومثل ماترين لهم انفسهم من التماذي على الباطل كمثل رجل الى آخره
 وهذا من تمثيل الجملة بالجملة والمراد من ضرب المثل الزيادة في الكشف والتنبه للبيان قوله استوقد
 نارا اي اوقد نارا يؤيده ما وقع في رواية مسلم واحمد في حديث جابر مثلي ومثلكم كمثل رجل
 اوقد نارا وقال بعضهم زيادة السين والناء للإشارة الى انه عاجل ايقادها وسعى في تحصيل آلتها قلت
 معنى الاستفعال الطلب ولكن قد يكون صريحاً نحو استكتبه اي طلبت منه الكتابة وقد يكون تقديره
 نحو استخرجت الوتد من الحائط وليس فيه طلب صريح واستوقد ههنا من هذا القبيل والنار جوهر
 لطيف مضى بمحرق حار والنور ضوؤها قوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وفي آخره شين معجمة
 قال الخليل بطير كالبعوض وقيل هو كصغار البق وقال القراء هو غوغاء الجراد الذي يفرش
 ويتراكب ويتهاوت في النار قوله وهذه الدواب عطف على الفراش وهو جمع دابة واراد بها هنا
 مثل البرغش والبعوض والجندب ونحوها قوله تقع في النار خبر جعل لان جعل من افعال
 المقاربة يعمل عمل كان في اقتضائه الاسم والخبر وقال النووي انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 شبه المخالفين له بالفراش وتساقطهم في نار الآخرة بتساقط الفراش في نار الدنيا مع حرصهم
 على الوقوع في ذلك ومنعه اياهم والجامع بينهما اتباع الهوى وضعف التمييز وحرص كل من
 الطائفتين على هلاك نفسه وقال ابن العربي هذا مثل كثير المعاني والمقصود ان الخلق لا يأتون

ما يجرهم الى النار على قصد الهلكة وانما يأتونه على قصد المنفعة واتباع الشهوة كان الفراش
 يقتحم النار لاليهالك فيها بل لما يصحبه من الضياء وقد قيل انها لا تبصر بحال وهو بعيد جدا قوله
 وقال كانت امرأتان ليس فيه تصريح برفعه وهو مرفوع في نسخة شعيب عند الطبراني وغيره
 وفي رواية النسائي من طريق علي بن عياش عن شعيب حدثني ابو الزناد مما حدث عبد الرحمن الاعرج
 بما ذكر انه سمع ابا هريرة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا امرأتان قولهما قنعا كما وفي
 رواية الكشيمني قنعا كتنا وفي نسخة شعيب فاختصما قوله فقضى به لكبرى اى للرأة الكبرى قبل
 ان ذلك كان على سبيل القيا منهما لالحكم فلذلك سأل سليمان ان يقضه ورده القرطبي بأن قيا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم حكمه وهما سواء في التنفيذ فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف جز لسليمان
 نقض حكم داود قلت ان كان حكمهما بالوحي فحكم سليمان ناسخ لحكم داود وان كان بالاجتهاد فاجتهاده كان
 اقوى لانه بالحيلة الطيفة اظهر ما في نفس الامر وقال الواقدي انما كان بينهما على سبيل المشاورة فوضح
 لداود صحة رأى سليمان فامضاه وقبل ان من شرع داود عليه الصلاة والسلام الحكم الكبرى من
 حيث هي كبرى ورد بأن هذا غلط لان الكبر والصغر وصف طردى محض لا يوجب شئ من
 ذلك ترجيها لاحد المتداعين حتى يحكم له او عليه وكذلك الطول والقصر والسواد والبياض
 وقال النووي ان سليمان فعل ذلك تحيلا على اظهار الحق فلما قرت به الصغرى عمل باقرارها وان
 كان الحكم قد نفذ كما لو اعترف المحكوم له بعد الحكم ان الحق لحصمه وقال ابن الجوزي وانما حكمنا
 بالاجتهاد اذ لو كان نص لما سأل خلافه وهو دال على ان الفطنة والفهم موهبة من الله تعالى
 ولا التفات لقول من يقول ان الاجتهاد انما يسوغ عند فقد النص والانباء عليهم الصلاة والسلام
 لا يفقدون النص فانهم متمكنون من استطلاع الوحي وانتظاره والفرق بينهم وبين غيرهم قيام
 العصمة بهم عن الخطأ وعن التقصير في الاجتهاد بخلاف غيرهم قوايه لا تفعل برحمك الله ووقع في رواية
 مسلم والاسمعيلى من طريق ورقاء عن ابي الزناد لا يرحمك الله قال القرطبي ينبغي ان يكون على هذه
 الرواية ان يقف على لادقيقة حتى يتبين للسامع ان ما بعده كلام يستأنف لانداء وصل بما بعده لا يتوهم
 للسامع انه دعاء عليه وانما هو دعاءه قوله قال ابو هريرة صورته صورة تعليق لكن ادعى بعضهم
 انه موصول بالاسناد الاول وفيه تأمل قوله ان سمعت كلمة ان بكسر الهمزة وسكون النون كلمة تنفي
 اى والله ما سمعت بلفظ السكين الا يومئذ قوله المدينة بضم الميم وقيل الميم مثلثة سمى السكين بها لانه
 يقطع مدى حياة الحيوان وسمى السكين سكيناً لانه يسكن حركة الحيوان وهو يذكر ويؤنث ~~حفظ~~ ص
باب قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
ش اى هذا باب في بيان ما جاء في قول الله تعالى ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله ومن يشكر
 فانا يشكر لنفسه ومن كفر فان الله غنى جيد قوله الى قوله اى اقرأ الى قوله ان الله لا يحب كل مختال فخور
 من قوله فنى جيد الى قوله فخورست آيات قوله الحكمة اى العقل والعلم والعمل به والاصابة في الامور
 قوله ان اشكر قيل لان تشكر الله ويحوز ان تكون ان مفسرة اى اشكر الله والتقدير قلنا له اشكر الله وقبل بدل
 من الحكمة قوله مختال من الاختيال وهو ان يرى لنفسه طولا على غيره فيشتمخ بانفه قوايه فخور
 يعدد مناقبه تطاولا ~~ولا~~ ولقمان بن باعور بن ناخور بن بن تارخ وهو آزاراب ابراهيم عليه الصلاة
 والسلام كذا قاله ابن اسحق وقال مقاتل لقمان بن عنقا بن سدون ويقال لقمان بن ثاران حكاه
 السهيلي عن ابن جرير والقعننى وقال وهب بن منبه لقمان بن عبقري بن مرثد بن صادق بن اشوت

من اهل ايلة ولد علي عشر سنين خلت من ايام داود عليه الصلاة والسلام وقال مقاتل كان ابن اخت ايوب عليه الصلاة والسلام وقيل ابن خاله وقال ابن اسحق عاش الف سنة وادرك داود عليه الصلاة والسلام واخذ منه العلم وحكى الثعلبي عن ابن المسيب انه كان عبدا لسود عظيم الشفتين مشقق القدمين من سود ان مصر ذا مشافر وقال الربيع كان عبدانوبيا اشتراه رجل من بني اسرائيل بثلاثين دينار او نصف دينار وقال السهيلي كان نوبيا من ايلة وعن ابن عباس كان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطا وقيل كان راعيا وقيل كان يخطب لمولاه حزمة وروى انه كان عبدا لقصاب وقال الواقدي كان قاضيا لبني اسرائيل فكان يسكن بلدة ايلة ومدين وقال مقاتل كان اسم امه تارات وفي تفسير النسقي وانفق العلماء انه كان حكيما ولم يكن نبيا الا عكرمة فانه كان يقول كان نبيا قال الواقدي والسدي مات ايلة وقال قتادة بالرملة **ص** تصعر الاعراض بالوجه **ش** **ص** اشار به الى ما في قوله تعالى ولا تصعر خدك للناس وفسر تصعر بقوله الاعراض بالوجه وكأنه جعل الاعراض بمعنى التصعير المستفاد من لا تصعر وهكذا فسر عكرمة اوردته عنه الطبري وقال الطبري اسم الصعداء يأخذ الابل من احناقها حتى تلعت احناقها من رؤسها فيشبه به الرجل المعرض عن الناس المتكبر وقراءة عاصم وابن كثير ولا تصعرو قراءة الباقي ولا تصاعرو قال الطبري القراءةان مشهورتان ومعناها صحيح **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم قال اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اينالم يلبس ايمانه بظلم فنزلت لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لا تشرك بالله الى آخره لان الله تعالى قال حكاية عن لقمان واذا قال لقمان لابنه هو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ص** وابو الوليد هشام بن عبد الملك وابراهيم النخعي والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومر الكلام فيه **ص** حدثني اسحق قال اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الاعشى عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على المسلمين فقالوا يا رسول الله اينال يظلم نفسه قال ليس ذاك انما هو الشرك الم تسمعون اما قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه وعبد الله هو ابن مسعود وهو طريق آخر في الحديث المذكور قوله انما هو الشرك اي الظلم المذكور في تلك الآية هو الشرك والظلم لفظ عام يعم الشرك وغيره وقد خص في الآية بالشرك ومعنى اختلاط الايمان هو ان الايمان التصديق بالله وهو لاينا في جعل الاصنام الهة قال الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون قوله ما قال لقمان لابنه قال السهيلي اسم ابنه باران بالباء الموحدة وبالراء وكذا قاله الطبري والقتي وقال الثعلبي اسمه انم وقال الكلبي اشكم قوله وهو يعظه جلة حالية **ص** **باب** **ص** واضرب لهم مثلا اصحاب القرية الآية **ش** **ص** اي هذا باب يذكر فيه قوله تعالى واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث فقالوا انا اليكم مرسلون قوله واضرب لهم اي لاجلهم وقيل واضرب لاجل نفسك اصحاب القرية مثلا **ص** وحاصل المعنى اذكر لهم قصة عجيبية يعني قصة اصحاب القرية وهي انطاكية اذ جاءها المرسلون اي رسل عيسى وكلمة اذ بدل عن اصحاب القرية وكان ارسل عيسى عليه الصلاة والسلام رسلا في ايام ملوك الطوائف **ص** واختلفوا في اسم الرسولين الذين ارسلوا ولا يقال ابن اسحق فاروص وماروص وقال وهب يحيى ويونس وقال

مقاتل تومان ومالوس وقال كعب صادق وصدوق واسم الرسول الثالث شمر بن الصفا رأس
الحواريين وهو قول اكثر المفسرين وقال كعب اسمه شلوم وقال مقاتل سمعان وقيل واس ولم يذكر البخاري
في هذا الباب حديثا مرفوعا وقد روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا السابق ثلاثة يوشع
الى موسى وصاحب يس الى عيسى وعلى الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي اسناده حسين بن الحسن
الاشقرو وهو ضعيف واسم صاحب يس حبيب النجار وعن السدي كان قصارا وقيل كان اسكافا وكان اسم
ملك انطاكية انطيوخس بن انطيوخس وكان يعبد الاصنام **ص** فعزنا قال مجاهد قد دناش **ص** اشار به
الى تفسير قوله تعالى فعزنا وحكى عن مجاهد انه قال معناه شددنا يعني قويا الرسولين الاولين برسول ثالث
وعلى يده كان الخلاص **ص** قال ابن عباس طاركم مصائبكم **ش** اشار به الى قوله
تعالى قالوا (طاركم معكم اثم ذكركم بل اثم قوم مسرفون) ووصل ابن ابي حاتم قول ابن عباس من طريق
علي بن ابي طلحة عنده **قوله** طاركم فسر ابن عباس بقوله مصائبكم ولما قالوا انا نطيرنا بكم يعني
نشأنا بكم قالوا طاركم اي شؤمكم معكم وهو كفرهم **ص** **باب** قول الله تعالى ذكر
رحمة ربك عبده زكريا اذ نادى ربه نداء خفيا قال رب انى وهن العظم منى واشتعل الرأس شيئا الى
قوله لم نجعل له من قبل سميا **ش** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى كهيص ذكر رحمة ربك عبده
زكريا الى آخره **قوله** الى قوله اي اقرأ الى قوله لم نجعل له من قبل سميا وهو قوله ولم اكن بدعا لك رب شقيا
وانى خفت الموالي من ورائى وكانت امرأتى عاقرا فهب لي من لدنك وليا يرثني ويرث من آل يعقوب
واجعله رب رضيا زكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا **قوله** ذكر مرفوع بانه
خبر لقوله كهيص وقيل خبر مبتدأ محذوف اي هذا القول الذى تلو عليك وقيل مرفوع بالابتداء
والخبر مقدر تقديره فيما اوحى اليك ذكر رحمة ربك وذكر مصدر مضاف الى الرحمة وهى فاعله وعبده
مفعولها **قوله** خفيا اي خافيا يخفى ذلك فى نفسه لم يطلع عليه الا الله **قوله** وهن وهن وهن وهن وهن
واهن وقال الفراء وهن العظم بالفتح والكسر فى الهاء اراد ان قوة عظيمة ذهبت لكبر سنه وانما خص
العظم لانه الاصل فى التركيب وقال قتادة شكى ذهاب اضراره **قوله** واشتعل الرأس شيئا اي من حيث
الشيب شبه الشيب بشواظ النار فى بياضه وانارته وانتشاره فى الشعر وفشوه فيه واخذه كل ماخذ
باشتعال النار ثم اخرججه مخرج الاستعارة ثم اسند الاشتعال الى مكان الشعر ومنبته وهو الرأس واخرج
الشيب ميمرا ولم يصف الرأس بمعنى لم يقل رأسى اكتفاء بعلم المخاطب انه رأس زكريا عليه الصلاة والسلام
فن ثم فصحت هذه الجملة وشهد لها بالبلاغة **قوله** ولم اكن بدعا لك اي بدعا فى اياك شقيا اي خائبا **قوله**
الموالي وهم الذين يلونه فى النسب وهم بنو العمة والعصبة وكان عمه وعصبة شمر اربى اسرائيل فخافهم
على الدين ان يغيروه ويبدلوه وان لا يحسن للخلافة على امته فطلب عقبا من صلبه صالحا يقتدى به
فى احياء الدين **قوله** عاقرا اي عقيما لان الله تعالى تولى تسميته ولم يكل ذلك الى ابويه فسماه باسم لم يسبق اليه
يرثنى اي يرث النبوة وقيل العلم وقيل يرثها **قوله** ويرث من آل يعقوب قال ابن عباس يرثنى مالى ويرث
من آل يعقوب النبوة وعنه يرثنى العلم ويرث من آل يعقوب الملك فاجاب الله انى وراثته العلم دون الملك
شأن لم نجعل له من قبل سميا يعني لم يسم احد قبله **قوله** فان قلت ما وجه التسمية باسمه لم يسم احد قبله
كثيرا من الامم لم يسبق اليها قلت لان الله تعالى تولى تسميته ولم يكل ذلك الى ابويه فسماه باسم لم يسبق اليه
را علم ان فى زكريا اربع لغات المدو انقصرو وحذف الالف مع ابقاء الباء مشددة وتخفيف الياء فان

مددت او قصرت لم تضرف وان حذفت الالف مع ابقاء الياء مشددة صرفته وزكريا بن آذن بن مسلم بن
صدوق بن نهمشاه بن داود بن سليمان بن مسلم بن صديقة بن ناخور بن شلوم بن بهاشاط بن اسابن افيان
ونهم بن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام كذا ذكره الثعلبي وقال ابن عساكر في تاريخه زكريا بن
برخيا ويقال زكريا بن دان ويقال ابن آذن الى آخره وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كان زكريا نجارا اتفرد باخراجه مسلوا وبه يحيى من الحياة وقال الزمخشري كان يحيى اعجيبا
وهو الظاهر فنع صرفه للتعريف والعجبة كوسى وعيسى وان كان عربيا فالتعريف ووزن الفعل
واختلفوا فيه لم يسمي يحيى فقال ابن عباس لان الله تعالى احياه عقرامه وقال قتادة لان الله تعالى
احياه قلبه بالايان والنبوة وقيل اخياه بالطاعة حتى لم يعص اصلا ولم يهزم بمصيبة واسم ام يحيى اشياع
بنت قاقوذا اخت حنة ام مريم عليها الصلاة والسلام وقال ابن اسحق كان زكريا وابنه يحيى عليهما
الصلاة والسلام آخر من بعث في بني اسرائيل من انبيائهم **ص** قال ابن عباس مثل اش **ص** اي
قال عبد الله بن عباس معنى سيبا مثلا في قوله تعالى هل تعلمه سيبا **ص** يقال رضى امرضياش **ص**
اشار به الى تفسير رضى في قوله واجعله رب رضىا به بمعنى مرضيا وقال الطبري مرضيا ترضاه انت
وعبادك **ص** عتيا عصيا متابعو ش **ص** اشار به الى ما في قوله وقد بلغت من الكبر عتيا
وقسره بقوله عصيا وذكره بالصاد المهملة والصواب بالسين المهملة وروى الطبري باسناد
صحيح عن ابن عباس قال ما ادرى اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
عتيا او عصيا يقال قرأ مجاهد عصيا بالسين وقال الجوهرى عتيا الشيخ يعنوعتيا بضم العين وكسرهما
كبر وولى وقال الاصمعي عتيا الشيخ يعسو عتيا ولى وكبر مثل عتار قال قتادة العتو تحول العظم يقال ملك
عات اذا كان قاسى القلب غير لين وعن ابي عبيدة كل مبالغ في شر او كفر فقد عتيا وعسا ويقال
عتيا العود وعسا من اجل الكبر والطمع في السن العالية وقرأ حنزة والكسائي وقد بلغت من الكبر
عتيا بكسر العين والباقون بضمها قوله متابعو اشار به الى انه من باب فعل يفعل مثل غزا يغزو من معتل
اللام الواوى **ص** قال رب انى يكون لى غلام الى قوله ثلاث ليال سويا يقال صحبهاش **ص**
اشار به الى ما في قوله تعالى قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى قافرا وقد بلغت من الكبر عتيا
قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لاتكلم
الناس ثلاث ليال سويا قوله قال رب انى يكون لى غلام اي من اين يكون لى غلام او كيف
يكون لى غلام والحال ان امرأتى قافرا وانا بلغت من الكبر عتيا قوله قال كذلك اي قال جبريل عليه
الصلاة والسلام ان الامر كذلك كما قيل لك من هبة الولد على الكبر قوله هو على هين اي خلقه
على هين بان ارد عليك قوتك حتى تقوى الجماع وافتح رحم امرأتك قوله وقد خلقتك اي اوجدتك
من قبل يحيى ولم تك شيئا لان المعدوم ليس بشىء او شيئا يعتد به قوله قال رب انى قال زكريا يارب
اجعل لى آية اي علامة على حمل امرأتى قوله قال آيتك اي قال الله عز وجل علامتك ان لاتكلم الناس
ثلاث ليال سويا منصوب على الحال اي وانت صحيح سليم الجوارح عن سوء الخلق ما بك خرس ولا
بكم ودل ذكر اليبالى هنا والايام فى آل عمران على ان المنع من الكلام استمر به ثلاثة ايام وليس اليهن
ص فخرج على قومه من المحراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا فاوحى فاشار ش **ص**
اي فخرج زكريا وكان الناس من وراء المحراب ينتظرون انه يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون

اذ خرج اليهم زكريا متغير اللون فانكروه فقالوا له يا زكريا مالك فاجاب اليهم اى اشار اليهم بيده
ورأسه قاله بجاهدو عن ابن عباس فكتب اليهم في كتاب وقيل على الارض قوله ان سبحوا وكلمة ان هي
المفسرة اى صلوا لله بكرة وعشيا وهذا في صبيحة الليلة التي حلت امرأته فلما حلت امرأته امرهم بالصلاة
اشارة **ص** يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم يبعث حيا **ش** اى اقرأ الآية الى قوله
ويوم يبعث حيا وهو آتيناك الحكم صبيا وحنانا من لدنا وزكاة وكان تقيا وبر ابوالديه ولم يكن
جبارا عصيا وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا قوله يا يحيى التقدير فوهبنا له يحيى
وقلنا له يا يحيى خذ الكتاب اى التورية وكان مأمورا بالتمسك بها قوله الحكم اى الحكمة وهى الفهم
للتورية والفقه فى الدين صبيا اى حال كونه صبيا وعن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه سبع سنين وعن قتادة ومقاتل ثلاث سنين وكان ذلك معجزة له قوله وحنانا قال الزجاج وآتيناك
حنانا وقيل وجعلناه حنانا لاهل زمانه اى رحمة لابويه وغيرهما وتعطفا وشفقة قوله وزكاة اى زيادة
فى الخير على ما وصفه وقيل طهارة من الذنوب وقيل عملا صالحا قوله تقيا يعنى مسلما مخلصا مطيعا
قوله وبر اى وبار ابوالديه لطيفا بهما محسنا اليهما ولم يكن جبارا متكبيرا قوله عصيا اى عاصيا
لربه قوله وسلام عليه اى سلام من الله عليه فى هذه الايام وانما خص التسليم والسلام بهذه الاحوال
لانها اصعب الاوقات واوحشها **ص** حفيا لطيفا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى انه
كان بنى حفيا وفسر حفيا بقوله لطيفا وقال ابو عبيدة اى محتفيا **ص** ما قرأ الذكروا الا نثى سواء
ش اشار به الى ما فى قوله تعالى وكانت امرأتى حافرا وقال الذكروا الا نثى سواء يعنى يقال
للرجل الذى لا يلد حافر وللرأة التى لا تلد حافرا **ص** حدثنا هبة بن خالد حدثنا همام بن يحيى
حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم عن ليلة
اسرى به ثم صعد حتى أتى السماء الثانية فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل
وقدار سل اليه قال نعم فلما خلصت فاذا يحيى وعيسى وهما ابنا خالة قال هذا يحيى وعيسى فسلم عليهما
فسميت فردا ثم قال امرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان يحيى
مذكور فى قصة زكريا وهذا قطعة من حديث مطول قدمضى فى باب ذكر الملائكة ومر الكلام فيه
قوله فلما خلصت اى لا صعود الى السماء الثانية ووصلت اليها قواهما وهما اى يحيى وعيسى ولعل
القربة التى كانت بينهما كانت سببا لكونهما فى سماء واحد مجتمعين **ص** باب قول الله تعالى
واذكر فى الكتاب مريم اذا انتبذت من اهلها مكانا شرقيا **ش** اى هذا باب فى بيان قول الله تعالى واذكر
الى آخره يعنى اذكر يا محمد فى الكتاب اى فى القرآن مريم بنت عمران بن ماثان قوله اذا انتبذت كلمة اذ بدل من
مريم بدل الاشتمال انتبذت اى اغترلت وانفردت وجلست وتخلت للعبادة من اهلها مكانا اى فى مكان شرقيا
بما بلى شرقى بيت المقدس او شرقيا من دارها وقيل فعدت فى مشرفة للاغتسال من الحيض وعن الحسن
البصرى اتخذت النصرى المشرق قبلة لان مريم انتبذت مكانا شرقيا **ص** اذا قالت الملائكة يا مريم ان
الله يبشرك بكلمة **ش** قال الزمخشري اذا قالت بدل من واذا قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك ويحوز
ان يدل من اذ يختمون على ان الاعتصام والبشارة وقع فى زمان قوله بكلمة منه اى بولديكون وجوده
بكلمة من الله اى بقوله كن فيكون اسمه المسيح بن مريم يعنى يكون مشهورا بهذا فى الدنيا يعرفه المؤمنون
بذلك **ص** ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين الى قوله يرزق

من يشاء بغير حساب **ش** فيغير تعالى انه اصطفى اي اختار آدم لانه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه واسمعه ملائكته وعلمه اسماء كل شيء واسكنه جنته واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام وجعله اول رسول بعثه الى اهل الارض لما عبد الناس الاوثان واصطفى آل ابراهيم ومنهم سيد البشر وخاتم الانبياء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم آل عمران والد مريم بنت عمران ام عيسى بن مريم صلوات الله عليهم قوله الى قوله اي اقرأ الى قوله يرزق من يشاء وهو ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم وبعده ثلاث آيات اخرى آخرها بغير حساب **ص** قال ابن عباس وآل عمران المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران وآل ياسين وآل محمد يقول ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون **ش** اشار بهذا الى ان قوله تعالى وآل ابراهيم وآل عمران تام واريده المخصوص وهو ان المراد المؤمنون من آل ابراهيم وآل عمران كما قال ابن عباس قوله وآل ياسين المراد منهم الذين في قوله تعالى وان الياس لمن المرسلين وقبل ادريس وقبل غيره قوله يقول ان اولى الناس الى آخره اي يقول ابن عباس ان اولى الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهم المؤمنون والذين لم يتبعوه لا يعدون من آل وحاصل هذا التأكيد بان المراد من هذا العموم المخصوص كما ذكرنا **ص** ويقال آل يعقوب فاذا صغروا آل ثم ردوه الى الاصل قالوا اهل **ش** اشار به الى ان اصل آل اهل الاترى انهم اذا ارادوا ان يصغروا يقولون اهل لان التصغير برد الاشياء الى اصولها ولكن فيه خلاف والذي ذكرناه هو قول سيويه والجمهور وقيل اصل آل اول من آل يؤل اذا رجع لان الانسان يرجع الى آله فقلبت الواو الفا لتحركها وافتتاح ما قبلها **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب قال قال ابو هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من بنى آدم مولود الا يمسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان غير مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واني اعينها بك وذريتها من الشيطان الرجيم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه مسلم ايضا عن عبد الله بن عبد الرحمن الرازي عن ابي اليمان به وقدمضى نحوه في باب صفة ابليس عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الامرج عن ابي هريرة قوله ثم يقول ابو هريرة الى آخره موقوف عليه **ص** **باب** **ش** هو كالفصل لما قبله فلذلك جرد عنه الترجمة **ص** واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم يكتفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون **ش** هذا الخبر من الله بما خاطبت به الملائكة مريم عليها السلام عن امر الله لهم بذلك قوله اصطفاك اي اختارك وطهرك من الاكدار والوساوس واصطفاك نائما مرة بعد مرة على نساء العالمين قوله اقنتي امر من القنوت وهو الطاعة واسجدي واركعي الواو لا يقتضى الترتيب وقيل معناه استعملى المجدود في حالة والركوع في حالة وقيل على حاله وكان السجود مقدما على الركوع في شرعهم قوله واركعي مع الراكعين اي لتكن صلاتك مع الجماعة وقال مع الراكعين لانه اعم من الراكعات لوقوعه على الرجال والنساء قوله ذلك اشارة الى ما سبق من نبأ زكريا ويحيى ومريم وعيسى يعني ان ذلك من الغيوب التي لم تعرفها الا بالوحي قوله نوحيه اليك اي نقصه عليك قوله وما كنت لديهم اي ما كنت يا محمد عندهم قوله اذ يلقون اقلامهم اي حين يلقون اي يطرحون ازالهم وهي اقداحهم التي طرحوها في النهر مقترعين وقيل هي الاقلام

التي كانوا يكتبون بها التورية اختاروها للقرعة تبركاً بها اذ يختصمون في شأنها تنافسا في التكفل بها
 لرغبتهم في الاجر **ص** يقال يكفل يضم كفلاً ضمها مخففة ليس من كفالة الديون وشبهها
ش اشار بهذا الى ما في قوله تعالى ايهم يكفل مريم الى قوله وكفلها زكريا يعني ضم مريم
 الى نفسه وما ذاك الا انها كانت يتيمة قاله ابن اسحق وقال غيره ان بني اسرائيل اصابتهم سنة جدد
 فكفل زكريا مريم لذلك ولا منافاة بين القولين قوله مخففة اي حال كون كلمة كفلاً بتخفيف الفاء
 وفي قوله ليس من كفالة الديون نظراً لان في كفالة الديون ايضاً معنى الضم لان الكفالة ضم الذمة
 الى الذمة في المطالبة وقراءة التخفيف قراءة الجمهور وقراءة الكوفيين بالشديد فعلى هذا ينتصب
 زكريا على المفعولية وقال ابو عبيدة يقال في كفلاً زكريا بفتح الفاء وكسر ها وبالكسر قرأ بعض
 التابعين **ص** حدثني احمد بن ابي رجا حدثنا النضر عن هشام اخبرني ابي سمعت عبدالله
 ابن جعفر سمعت علياً رضي الله تعالى عنه يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خير
 نساء مريم ابنة عمران وخير نساء خديجة رضي الله تعالى عنها **ش** مطابقتها للباب
 المترجم في قوله ابنة عمران ذكر رجاله **ك** وهم ستة **الاول** احمد بن ابي رجا بالجيم واسمه
 عبدالله بن ايوب ابو الوليد الحنفي الهروي **الثاني** النضر بن شميل وقدم غير مرة **الثالث** هشام
 ابن عروة **الرابع** ابو عروة بن الزبير بن العوام **الخامس** عبدالله بن جعفر بن ابي طالب **السادس** علي
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه حدثني احمد وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة
 الجمع وفيه التحديث ايضاً بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنونة في موضع واحد وفيه السماع
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه قال الدارقطني رواه اصحاب هشام بن عروة عنه هكذا
 وخالفهم ابن جريج وابن اسحق فروياه عن هشام عن ابيه عن عبدالله بن الزبير عن عبدالله بن جعفر
 وقد زاد في الاسناد عبدالله بن الزبير والصواب **الاول** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ك**
 اخرجه البخاري ايضاً في فضل خديجة وصدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة
 وعن ابي كريب وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن هارون واخرجه
 النسائي فيه عن احمد بن حرب **ذكر معناه** قوله خير نساء اي خير نساء اهل الدنيا في زمانها وليس
 المراد ان مريم خير نساء لانه يصير كقولهم يوسف احسن اخوته وقد منعه النحاة وعن وكيع
 اي خير نساء الارض في عصرها وقال القاضي اي من خير نساء الارض وقال الكرماني يحتمل ان
 يراد بقوله خير نساء مريم نساء بني اسرائيل وبقوله خير نساء خديجة نساء العرب او تلك الامة
 وهذه الامة وفي رواية النسائي عن حديث ابن عباس افضل نساء اهل الجنة خديجة بنت خويلد
 وفاطمة بنت مريم ومحمد بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون ورواه ابو يعلى ايضاً وقدم
 الكلام فيه مستقصى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلاً الذين آمنوا امرأة فرعون **ص**
باب قوله تعالى اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسم المسبح عيسى بن مريم الى
 قوله فانما يقول له كن فيكون **ش** اي هذا باب في بيان قوله تعالى اذ قالت الملائكة الى آخره
 وفي بعض النسخ باب قول الله تعالى وليس في بعضها الى قوله الى آخره وقدم الكلام في هذه الترجمة
 في الباب الذي قبل الباب الجرد الذي قبل هذا الباب قوله الى قوله اي اقرأ الى قوله فانما يقول له كن
 فيكون وهو قوله وجيهاً (في الدنيا والآخرة ومن المقربين ويكلم الناس في المهد وكهلاً ومن الصالحين

قالت رب انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر قال كذلك الله يخلق ما يشاء اذا قضى امرا قلما يقول له كن
 فيكون * قوله وجيها اى شريفا اذا جاء وقدر * قوله ومن المقرين اى عند الله بالثواب والكرامة * قوله
 ويحكم الناس فى المهد يعنى صغيرا فى جبرامه وقيل فى الموضع الذى مهد للنوم روى عنها انها قالت كنت
 اذا خلوت بها احادثه ويحدثنى فاذا شغلنى عنه انسان يسبح فى بطنى وانا اسمع * واختلفوا هل كان
 نبيا وقت كلامه قيل نعم لظهور المجزة وقيل لا وانما جعل ذلك تأسيسا لنبوته * قوله وكهلا قال
 الزمخشري فى المهد نصب على الحال وكهلا عطف عليه بمعنى ويحكم الناس طفلا وكهلا يعنى يكلم فى
 هاتين الحالتين بكلام لانباء عليهم الصلاة والسلام * قوله ومن الصالحين اى فى قوله وعمله * قوله ولم يمسسنى
 بشر اى لم يصبني رجل * قوله اذا قضى امرا اى اذا اراد تكوينه قلما يقول له كن فيكون لا يتأخر من
 وقت بل يوجد عقب الامر بلا مهلة **ص** يشرك ويشرك واحد ش **ص** الاول من باب
 نصر ينصر وهو قراءة حمزة والكسائى والثانى من باب التفعيل من التبشير والبشير هو الذى يخبر المرء
 بما سره من خير ولا يستعمل فى الشر الا نهيكم **ص** وجيها شريفا ش **ص** فسر وجيها
 الذى فى قوله تعالى وجيها فى الدنيا والآخرة بقوله شريفا وقدر تفسيره من قريب وانتصابه على الحال
ص وقال ابراهيم المسيح الصديق ش **ص** اى قال ابراهيم النخعي المسيح الصديق وكذا فسر
 سفيان الثوري باسناده الى ابراهيم وفيه معان اخر تذكره الآن **ص** فان قلت الدجال ايضا سمي بالمسيح قلت
 اما معناه فى عيسى عليه الصلاة والسلام فقيه اقوال تبلغ ثلاثة وعشرين قولاً ذكرناها فى كتابنا من
 المجالس منها ما قيل ان اصله المسيح على وزن مفعول فاسكنت الياء ونقلت حركتها الى السين طلبا للتحفة ومن
 ابن عباس كان لا يسمع ذاماهة الابرى ولا ميتا الاحي وعنه لانه كان اسمع الرجل ليس لها خص
 والاختص من لا يمس الارض من باطن الرجل ومن ابى عبدة اظن ان هذه الكلمة مشيخا بالسين المعجمة
 فعربت وكذا تنطق به اليهود وقيل لانه خرج من بطن امه كانه مسح بالدهن وقيل لان زكريا عليه
 الصلاة والسلام مسحته وقيل لحسن وجهه اذ المسيح فى اللغة جبل الوجه وقيل لانه كان يمسح الارض
 لانه قد يكون تارة فى البلدان وتارة فى المفاوز والفلات وقال الداودى لانه كان يلبس المسوح **ص** واما
 معناه فى الدجال فقيل لانه كان يمسح الارض اى يقطعها **ص** فان قلت قد ذكرت هذا المعنى فى عيسى الصلاة
 والسلام قلت انه كان فى هذا الوجه اشتراك بحسب الظاهر لان المسيح فى عيسى بمعنى المسوح من
 الآثام وعن كل شىء فيه قبح فعيل بمعنى مفعول وفى الدجال فعيل بمعنى فاعل لانه يمسح الارض
 وقيل لانه لا عين له ولا حاجب وقال ابن فارس مسح احد شق وجهه مسح لا عين له ولا حاجب
 فلذلك سمي به وقيل المسيح الكذاب وهو مختص به لانه اكذب البشر فلذلك خصه الله بالشوه والعور
 وقيل المسيح المارد الخبيث وهو ايضا مختص به بهذا المعنى ويقال فيه مسيح بالخاء المعجمة لانه مشوه مثل
 المسوخ ويقال فيه مسح بكسر الميم وتشديد السين للفرق بينه وبين المسيح بن مريم عليه الصلاة
 والسلام **ص** وقال مجاهد الكهل الحليم ش **ص** كذا قاله مجاهد فى قوله وكهلا ومن
 الصالحين وقال ابو جعفر النحاس هذا لا يعرف فى اللغة وانما الكهل عندهم من ناهى الاربعين
 او قاربها وقيل من جاوز الثلاثين وقيل الكهل ابن ثلاث وثلاثين **ص** والا كنه من يبصر
 بالنهار ولا يبصر بالليل ش **ص** اشار به الى ما فى قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه الصلاة
 والسلام وارى الاكنه والابرص واحي الموتى باذن الله وقيل بعكسه وقيل هو الاعشى وقيل

الاعشى **ص** وقال غيره من يولد اعمى **ش** **ص** اي قال غير مجاهد الا انه هو الذي يولد
 اعمى وهو الاشبه لانه ابلغ في المجزة واقرى في التحدي **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن
 عمرو بن مرة سمعت مرة الهمداني يحدث ابني موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فضل مائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام كل من الرجال كثير ولم يكمل
 من النساء الا مريم بنت عمران وآسية امرأة فرعون **ش** **ص** مضى هذا الحديث عن قريب
 في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا الذين آمنوا فانه اخرجه هناك عن يحيى بن جعفر عن وكيع عن شعبة
 الى آخره **ص** وقال ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب ان اباه ريرة
 قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نساء قريش خير نساء ركن الابل احناه على طفل
 وارماه على زوج في ذات يده يقول ابو هريرة على اثر ذلك ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط **ش** **ص**
 مطابقتها لترجمة في قوله ولم تركب مريم بنت عمران **ص** وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري
 ويونس هو ابن يزيد الابرقي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وهذا التعليق وصله مسلم عن حرمة
 عن ابن وهب الى آخره قوله نساء قريش كلام اضا في مبتدأ وقوله خير نساء ركن الابل خبره
 وهو كناية عن نساء العرب قوله احناه على طفل يعني اشفقه واعطفه وكان القياس
 ان يقال احناه لـ **ص** قالوا العرب لا تكلم في مثله الا مفردا وقال ابن الاثير انما وحد
 الضمير ذهابا الى المعنى تقديره احنى من وجد او خلق او من هناك ومثله قوله احسن الناس وجها
 واحسنه خلقا يريد احسنهم خلقا وهو كثير في العربية ومن افصح الكلام واحنى على وزن افعل
 التفضيل من حنى يحنو وحنى يحنى ومنه الحابنة وهي التي تقيم على ولدها ولا تزوج شفقة وعظفا
 ويقال حنت المرأة على ولدها تحنو اذا لم تزوج بعد ابهم **ص** وفي التوضيح وفي بعض الكتب احناه
 بتشديد النون وقال ابن التين ولعله مأخوذ من الحنان وهو الرحمة ومنه حنين المرأة وهو نزاعها
 الى ولدها وان لم يكن لها صوت عند ذلك وقد يكون حنينها صوتها على ما جاء في الحديث من حنين
 الجذع والاصل فيه ترجيع الناقة صوتها على اثر ولدها قوله وارماه كذلك افعل التفضيل من
 رعى برعى رماية والكلام فيه مثل الكلام في احناه قوله في ذات يده اي في ماله المضاف اليه **ص** وفيه
 فضيلة نساء قريش وفضل هذه الخصال وهي الحنو على الاولاد والشفقة عليهم وحسن تربيتهم
 ومراعاة حق الزوج في ماله وحفظه والامانة فيه وحسن تديره في النفقة قوله على اثر ذلك اي على
 عقبه ولم تركب مريم بنت عمران بعيرا قط يريد به ان مريم لم تدخل في النساء المذكورات بما ذكرن
 لانه قيدها بركوب الابل ومريم لم تكن ممن يركب الابل وقال صاحب التوضيح يؤخذ من قول ابني
 هريرة هذا ومن ذكر البخاري له في قصة مريم تفضيلها على خديجة وفاطمة لانهما من العرب المخصوصين
 بركوب ابل **ص** **ص** تابعه ابن اخي الزهري واسحق الكلبى عن الزهري **ش** **ص** اي تابعه
 يونس ابن اخي الزهري هو ابو عبدالله بن محمد بن عبدالله بن مسلم عبيد الله الزهري القرشي المدني
 ابن اخي محمد بن مسلم الزهري قال الواقدي قتله علمانه بامرانه وكان سفيها شاطرا للميراث في آخر خلافة
 ابني جعفر فوثب غلانه بعد سنين فقتلوه ايضا قوله واسحق اي وتابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبى
 الحمصي روى له البخاري مستشهدا في مواضع **ص** امامتة ابن اخي الزهري فوصلها ابو احمد بن عدي
 في الكامل من طريق الدراوردي عنه **ص** وامامتة اسحق الكلبى فوصلها الذهلي في الزهريات عن يحيى

ابن صالح الوحاظي عنه **ص** **باب** قول الله تعالى يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلاثة انتهوا خيرا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلاش **ص** اي هذا باب في بيان قول الله تعالى يا اهل الكتاب الى آخره وقال عياض وقع في رواية الاصيلي قل يا اهل الكتاب وغيره بحذف قل وهو الصواب قلت نعم الصواب حذف قل هنا لان القراءة قرئت بلفظ قل في الآية الاخرى اعني في سورة المائدة قل يا اهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم غير الحق الآية وهنا من سورة النساء وليس فيه لفظ قل قوله لا تغفلوا من الغلو وهو الافراط ومجاوزة الحد ومنه غلا السر وغلو النصاري قول بعضهم في عيسى هو الله وهم اليعقوبية او ابن الله وهم النسطورية او ثالث ثلاثة وهم المرقسية وغلو اليهود قولهم انه ليس برسيد قوله ولا تقولوا على الله الا الحق اي الا القول الحق اي لا تفتروا عليه وتجعلوا له صاحبة وولدائم اخبر عن عيسى عليه الصلاة والسلام فقال انما المسيح عيسى ابن مريم فكيف يكون الها قوله المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه او عطف بيان ورسول الله خبره وكلمته عطف عليه قوله ألقاها في موضع الحال قوله وروح منه اي عبد من عباد الله وخلق من خلقه قال له كن فكان ورسول من رسله واضيف الروح اليه على وجه التشريف كما اضيفت الناقة والبيت الى الله قوله فآمنوا بالله ورسوله اي آمنوا بهم جميعا ولا تجعلوا عيسى الها ولا ابنا ولا ثالث ثلاثة قوله انتهوا اي عن هذه المقالة الفاحشة قوله خيرا لكم اي اقصدوا خيرا لكم قوله وكفى بالله وكيل اي مفوضا اليه القيام بتدبير العالم **ص** قال ابو عبيد كنهه كن فكان ش **ص** ابو عبيد هو القاسم بن سلام اراد ان اباعبيد فسر قوله وكلمته بقوله كن فكان وعن قتادة مثله رواه عبد الرزاق عن معمر عنه **ص** وقال غيره وروح منه احياء فجعله روحا ش **ص** اي وقال غير ابى عبيد الظاهر انه ابو عبيدة معمر بن المثنى يعني معنى وروح منه احياء فجعله روحا وقال مجاهد وروح منه اي ورسول منه وقيل محبة منه **ص** ولا تقولوا ثلاثة ش **ص** اي ولا تقولوا في حق الله وعيسى واهل ثلاثة آلهة بل الله واحد بمنزلة عن الولد والصاحبة وعيسى واهل مخلوقان مريبان **ص** حدثنا صدقة بن الفضل حدثنا الوليد عن الاوزاعي حدثني عمير بن هاني حدثني جنادة بن ابى امية عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله وكلمته القاها الى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق ادخله الله الجنة على ما كان من العمل ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** والوليد هو ابن مسلم الدمشقي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن داود بن رشيد عن الوليد وعن احمد بن ابراهيم واخرجه النسائي في التفسير وفي اليوم واليلة عن محمود بن خالد وفي اليوم واليلة عن عمر بن عبد الواحد وعن عمرو بن منصور قوله عن عبادة وفي رواية ابن المديني حدثني عبادة وفي رواية مسلم عن جنادة حدثنا عبادة قوله ادخله الله جواب من وظاهره يقتضي دخوله من اي باب شاء من ابواب الجنة فان قلت قد مضى حديث ابى هريرة في بدا الخلق ان لكل داخل الجنة بابا مضيا يدخل منه قلت انه في الاصل مخير بظاهر حديث الباب ولكنه يرى ان الذي يختص به افضل في حقه فيختاره فيدخله مختارا لا مجورا ولا ممنوعا

من الدخول من غيره وقال القرطبي المقصود من هذا الحديث التنبيه على ما وقع من النصاري من الضلال
والفساد في عيسى واهله عليهما الصلاة والسلام **خص** قال الوليد حدثني ابن جابر عن عير عن جنادة وزاد
من ابواب الجنة الثمانية ايها شاء **ش** الوليد هو ابن مسلم المذكور وهو موصول بالاسناد المذكور
وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد بن جابر الازدي اخو يزيد بن يزيد مات سنة ثلاث وخمسين ومائة
وعير هو ابن هاني المذكور وبهذه الزيادة اخرجهم مسلم ولفظه ادخله الله تعالى من اي ابواب الجنة
الثمانية شاء **خص** **باب** قول الله تعالى واذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت من اهلها **ش**
اي هذا باب في بيان حال مريم عليها الصلاة والسلام في قوله تعالى واذكر في الكتاب مريم الآية
وهذه الترجمة بعينها قد تقدمت قبل هذا الباب بابين ومضى الكلام فيها **خص** نبذناه القيناه
فاعترلت شرقيا مما يلي الشرق **ش** لفظ نبذناه في قصة يونس وهو قوله تعالى فنبذناه بالعراء
وهو سقيم وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله
فنبذناه قال القيناه وليس لذكره ههنا مناسبة لان المذكور في قصة مريم عليها الصلاة والسلام لفظ
انتبذت ومعنى انتبذت غير معنى نبذناه على ما لا يخفى و اشار الى معنى انتبذت بقوله فاعترلت شرقيا مما يلي
الشرق اي اعترلت وانفردت وتخلت للعبادة في مكان شرقي مما يلي شرقي بيت المقدس او مكان شرقي
من دارها وقدم هذا التفسير عن قريب **خص** فاجاءها فعلت من جئت ويقال الجأها اضطرها
ش اشار به الى قوله تعالى فاجاءها المخاض الى جذع النخلة و اشار بقوله فاعلمت من جئت الى ان
لفظ اجاء مزيد جاء تقول جئت اذا اخبرت عن نفسك ثم اذا اردت ان تعدي به الى غيرك تقول اجأت زيدا
وهنا كذلك بالتعدي لان الضمير في اجاءها يرجع الى مريم وفاعل اجاء هو قوله المخاض اي الطلق
الى جذع النخلة اي ساقها وكانت نخلة يابسة في الصحراء ليس لها رأس ولا ثمر ولا خضرة وقصتها مشهورة
قوله ويقال الجأها اضطرها اشارة الى ان بعضهم قالوا ان معنى فاجاءها الجأها يعني الجأها المخاض
الى جذع النخلة وقال الزمخشري ان اجاء منقول من جاء الا ان استعماله تغير بعد النقل الى معنى الاجاء
خص تساقط تسقط **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى وهزى اليك بجذع النخلة تساقط
عليك رطبا جنيا وفسر تساقط بقوله تسقط قرأ جزء بفتح التاء وتخفيف السين وقرأ حفص عن عاصم
بضم التاء وكسر القاف وقرأ الباقر بن بشيد السين اصله تساقط ادغمت التاء في السين قوله رطباً
تميز جنيا فضا طريا **خص** قصيا قاصيا **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى فحملته فانتبذت
به مكانا قصيا وفسر قصيا بقوله قاصيا وهكذا فسر مجاهد وقال ابو عبيدة قصيا اي بعيدا قال ابن
عباس اقصى وادي بيت لحم فرارا من قومها ان يعيروا ولا تنما من غير زوج وقرأ ابن مسعود وابن
ابي عملة قاصيا وقال الفراء القاصي والقصى بمعنى قلت اصله من القصور وهو البعد والاقصى الابد
خص فريا عظيما **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا وفسر فريا
بقوله عظيما وفي تفسير النسي لقد جئت شيئا فريا بديعا من فري الجلد وقال ابو عبيدة كل فائق من عجب
او عمل فهو فري وقيل الفري الولد من الزنا كالشيء المفترى وقال قطرب الفري الجلد الحديد من الاسقية
اي جئت بأمر عجيب او امر جديد لم تسبق اليه **خص** وقال ابن عباس نعم الما كن شيئا فقال غيره النسي
الحقير **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى حكاية عن مريم قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا
منسيا وفسر ابن عباس قوله نسيا بقوله لم اكن شيئا وروى الطبري من طريق ابن جريج عن عطاء

عن ابن عباس في قوله نسيا نسيا اي لم يخلق ولم يك شيئا قوله وقال غيره اي غير ابن عباس النسي
الحقير وهو قول السدي وقرأ ابن كثير ونافع و ابو عمرو وابن عامر والكسائي و ابو بكر عن
ماصم نسيا بكسر النون وقرأ حزة وحفص عن ماصم بفتح النون وهما الفتان وقال ابو علي الفارسي
الكسر اهلي الغتين وقال ابن الانباري من كسر النون قال النسي اسم لما ينسى بمنزلة البعض اسم لما بعض
والنسي بالفتح اسم لما ينسى ايضا على انه مصدر ناب عن الاسم وقيل نسي لم اذكر فيما مضى ونسيا لا
اذكر فيما بقي **ص** وقال ابو وائل علمت مريم ان التقي ذو نهيمة حين قالت ان كنت تقيا **ش**
ابو وائل شقيق بن سلمة وذكر هذا في قوله تعالى حكاية عن مريم قالت اتى اعدو ذبارحن منك ان كنت
تقيا وانما قالت مريم هذا حين رأت جبريل عليه الصلاة والسلام يعني ان كنت تقيا فاته عني وعن
ابن عباس انه كان في زمانها رجل يقال له تقي وكان فاجرا فظفته اياه وقيل كان تقي رجلا من امثل الناس
في ذلك الزمان فقالت ان كنت في الصلاح مثل التقي فاتي اعدو ذبارحن منك كيف يكون رجل اجنبي
وامرأة اجنبية في حجاب واحد قوله ذو نهيمة بضم النون وسكون الهاء اي ذو عقل وانتهاء عن فعل القبيح
ص قال وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء رضي الله تعالى عنه سريرا نهر صغير بالسريانية
ش وكيع هو ابن الجراح الرواسي الكوفي واسرائيل ابن يونس عن ابي اسحق يروي عن جده ابي
اسحق السبيعي واسمه عمرو وهو يروي عن البراء بن عازب ان السري في قوله تعالى فناداها من تحتها
ان لا تحزني قد جعل ربك تحتك سريرا هو النهر الصغير بالسريانية وكذا رواه ابن ابي حاتم من طريق
لنوري والطبري من طريق شعيب كلاهما عن ابي اسحق عن البراء موقوفا وعن ابن جريج هو الجدول
بالسريانية وقيل هو نهر صغير **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جرير بن حازم عن محمد بن
سيرين عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم يتكلم في
المهد الا ثلاثة عيسى وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلي جأته امه فدعته
فقال اجيها او اصلي فقالت اللهم لاتمتد حتى تريبه وجوه المومسات وكان جريج في صومعته
فتعرضت له امرأة فكلمته فابي فأتت راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقالت
من جريج فأتوه وكسروا صومعته واتزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من
ابوك يا غلام قال الراعي قالوا نبني صومعتك من ذهب قال لا الا من طين وكانت امرأة
ترضع ابنها من بني اسرائيل فربها رجل راكب ذو شارة فقالت اللهم اجعل ابني مثله فترك ثديها
واقبل على الراكب فقال اللهم لاتجعلني مثله ثم اقبل على ثديها يمصه قال ابو هريرة كأي انظر الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمص ثم مر بامة فقالت اللهم لاتجعل ابني مثل هذه فترك ثديها
فقال اللهم اجعلني مثلها فقالت لم ذاك فقال الراكب جبار من الجبابرة وهذه الامة يقولون
سرفت زينت ولم تفعل **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان توجد من حيث ان الترجمة في قضية
مريم وفيها التعرض لميلاد عيسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يكلم الناس وهو في المهد صبي والصبي
رضيع والصبي الذي في قضية جريج كذلك وكذلك كان صبي المرأة الحرة وصبي الامة **و** صدر
الحديث الذي يشتمل على قضية جريج قد مر في المظالم في باب اذا هدم حائط فليين مثله بعين هذا
الاسناد عن مسلم بن ابراهيم ومرايضا في اواخر كتاب الصلاة في باب اذا دعت الام ولدها
في الصلاة وقدم الكلام فيه هناك ولتشرح الذي ما شرح ونكرر ما شرح ايضا في بعض المواضع

لطول العهد به قوله لم يتكلم في المهد الا ثلاثة قال القرطبي في هذا الحصر نظر قلت ليس من الادب ان يقال
 في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نظربل الذي يقال فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الثلاثة
 قبل ان يعلم بالزاد عليها فكان المعنى لم يتكلم الا ثلاثة على ما وصي اليه والا فقد تكلم من الاطفال سبعة
 منهم شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام واه احد والبرار والحاكم وابن جنيان من حديث ابن عباس
 لم يتكلم في المهد الا اربعة فذكر منها شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام ومنهم الصبي الرضيع الذي
 قال لامه وهي ماشطة بنت فرعون لما اراد فرعون القاء امه في النار اصبري يا اماء فانا على الحق واخرج
 الحاكم نحوه من حديث ابي هريرة ومنهم الصبي الرضيع في قصة اصحاب الاخدود ان امرأة
 جعي بها التلق في النار فتقامست فقال لها يا امه اصبري فانك على الحق ومنهم يحيى عليه السلام اخرج الثعلبي
 في تفسيره عن الضمك ان يحيى عليه السلام تكلم في المهد قوله جاءته امه وفي رواية الكشميهني فجاءته امه
 وفي رواية مسلم من حديث ابي رافع كان جريج يتعب في صومعته فأتته امه وفي رواية لاجد روى
 الحديث عمران بن حصين مع ابي هريرة ولفظه كانت امه تأتيه فتناديه فيشرف عليها فيكلمها فأتته
 يوما وهو في صلاته وفي رواية لاجد من حديث ابي رافع فأتته امه ذات يوم فتنادته فقالت ابي جريج
 اشرف على اكلك انا امك قوله احببها او اصيل وفي الرواية التي مضت في المظالم قاي ان
 يحببها وفي رواية ابي رافع فصا دفته يصلي فوضعت يدها على حاجبها فقالت يا جريج فقال يارب
 امي وصلاتي فاختر صلاته ورجعت ثم أتته فصا دفته يصلي فقالت يا جريج انا امك فكلمني وفي حديث
 عمران بن حصين رضى الله تعالى عنه انها جاءته ثلاث مرات تناديه في كل مرة ثلاث مرات وفي رواية
 الاعرج عند الاسمعيلى فقال امي وصلاتي لربي او ثر صلاتي على امي فان قلت الكلام في الصلاة مبطل
 فكيف هذا قلت كان الكلام مباحا في الصلاة في شرعهم وكذلك كان في صدر الاسلام وقيل انه محمول على
 انه قاله في نفسه لانه نطق به قوله حتى تربه وجوه المومسات وفي رواية الاعرج حتى تنظر في وجوه
 المياميس وفي رواية ابي رافع حتى تربه المومة بالافراد وفي حديث عمران ففضبت فقالت اللهم لا يموتن جريج
 حتى ينظر في وجوه المومسات وهي جمع مومسة وهي الزانية وفي رواية الاعرج فقالت ابيت ان تطلع على
 وجهك لا امانك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة فتعرضت له امرأة فكلمتها قاي فأتت راصيا
 فامكنته من نفسها وفي رواية وهب بن جرير بن حازم عن ابيه فذكر بنو اسرائيل عبادة جريج فقالت
 بغى منهم ان شتم لا فتنده قالوا قد شتمنا فاته فتعرضت له فلم يلتفت اليها فامكنت نفسها من راع كان يؤوى عنده
 الى اصل صومعة جريج وفي حديث عمران بن حصين انها كانت بنت ملك القرية وفي رواية الاعرج
 وكانت تأوى الى صومعته راعية ترعى الغنم وفي رواية ابي سلمة ركان عند صومعته راعى ضأن
 وراعية معزى فولدت غلاما فيه حذف تقديره فحملت حتى اتفغت ايامها فولدت قوله من جريج
 فيه حذف ايضا تقديره فستلت من هذا فقالت من جريج وفي رواية ابي رافع فقيل لها من هذا فقالت هو من
 صاحب الدير وزاد في رواية احد فاخذت وكان من زنا منهم قتل فقيل لها من هذا قالت هو من صاحب
 الصومعة وزاد الاعرج تزل الى قاصبني زاد ابو سلمة في روايته فذهبوا الى الملك فاخبروه قال ادركوني
 فاشوني به ثوابه وكسروا صومعته وفي رواية ابي رافع فاقبلوا بفؤسهم ومساحيمهم الى الدير فنادوه فلم يكلمهم
 فاقبلوا بهدمون ديرة وفي حديث عمران فاشعر حتى سمع بالفؤس في اصل صومعته فجعل يسألهم ويلكم
 مالكم فلم يجيبوه فلما رأى ذلك اخذ الجبل فتدلى قوله ففسبوه وفي رواية احد عن وهب بن جرير

وضربوه فقال ما شأنكم قالوا لك زيت بهذه وفي رواية ابي رافع عنه فقالوا اي جريح انزل فاني
 يقبل على صلته فاخذوا في هدم صومعته فلما رأى ذلك نزل فجمعوا في عنقه وحنقها حبلا فجمعوا
 يطوفون بهما في الناس وفي رواية ابي سلمة فقال له الملك ويحك يا جريح كذا تراك خير الناس فاحببت هذه
 اذهبوا به فاصلبوه وفي حديث عمران فجمعوا بضربونه ويقولون مرأه تخادم الناس بعمالك وفي رواية
 الاخرج فلما مروا به نحو بيت الزواني خرجن ينظرن فتبسم فقالوا لم تضحك حتى مروا بالزواني قوله
 وتوضأ وصلى وفي رواية وهب بن جرير فقام وصلى ودعا وفي رواية عمران قال فتولوا
 عنه فصلى ركعتين ثم اتى الغلام اي ثم اتى جريح الغلام فقال من ابوك يا غلام قال اتاني
 ابن الراعي وفي رواية ابي رافع ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال راعى الضأن وفي رواية
 عند اجد فوضع اصبعه على بطنها وفي رواية ابي سلمة فأتى بالمرأة والصبي وفي رواية فقال له جريح
 يا غلام من ابوك فنزع الغلام قام من الثدي وقال ابي راعى الضأن وفي رواية الاخرج فلما ادخل
 على ملكهم قال جريح ابن الصبي الذي ولدته فأتى به فقال له من ابوك قال فلان سمي اياه وقدمضني في
 او اخر الصلاة بلفظ قال يا بابوس ومر شرحه هناك وقال الداودي هذا اسم الغلام وفي حديث عمران
 ثم انتهى الى شجرة فاخذ منها قصفا ثم اتى الغلام وهو في مهده فضربه بذلك الغصن فقال من ابوك فان
 قلت ما وجه الجمع بين اختلاف هذه الروايات قلت لا مانع من وقوع الكل فكل روى بما سمع وما قبل
 بتعدد القصة فبعد قوله نبي صومعتك من ذهب قال لا الامن طين وفي رواية وهب بن جرير ابنوها
 من طين كما كانت وفي رواية ابي رافع نبي ما هدمناه من ديرك بالذهب والفضة قال لا ولكن اعيدوه
 كما كان يفعلوا ذكر ما يستفاد منه فيه اثار اجابة الام على صلاة التطوع لان اجابة الام واجبة
 فلا تترك لاجل النافلة وقد جاء في حديث يزيد بن حوشب عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لو كان جريح نقيب العلم ان اجابة امه اولى من عبادته اخرج الحسن بن سفيان قلت قال الذهبي حوشب
 ابن يزيد الفهري مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريح الراهب وتمسك بعض الشافعية بظاهر
 الحديث في جواز قطع الصلاة لاجابة الام سواء كانت فرضا او نفلا والاصح عندهم انه على التفصيل
 وهو ان الصلاة ان كانت نفلا وعلم تأذي الوالد او الوالدة وجبت الاجابة وان كانت فرضا وضاق الوقت
 لم تجب الاجابة فان لم يضيق وجبت عند امام الحرمين وخالفه غيره لانها تلزم بالشروع وعند المالكية
 ان اجابة الوالد في النفل افضل من التماضي فيها وحكى القاضي ابو الوليد ان ذلك يختص بالام دون
 الاب وبه قال مكحول وقيل لم يقل به من السلف غيره وفيه قوة يقين جريح وصحة رجائه لانه
 استنطق المولود مع كون العادة انه لا ينطق ولولا صحة رجائه بنطقه لما استنطقه وقال ابن بطال
 يحتمل ان يكون جريح كان نبيسا فيكون مجزاة وفيه عظم بر الوالدين واجابة دعائهما ولو كان
 الولد معذورا لكن يختلف الحال في ذلك بحسب المقاصد وفيه ان صاحب الصدق مع الله تعالى
 لا تضره الفتن وفيه اثبات الكرامة للاولياء ووقوع الكرامة لهم باختيارهم وطلبهم وفيه
 جواز الاخذ بالاشد في العبادات لمن يعلم من نفسه قوة على ذلك وفيه ان الوضوء لا يختص بهذه
 الامة خلافا لمن زعم ذلك وانما الذي يختص بهذه الامة الغرة والتحبيل في الآخرة وفيه ان مرتكب
 الفاحشة لا يبق له حرمة وفيه ان الفزع في الامور المهمة الى الله تعالى يكون بالتوجه اليه في الصلاة
 واستدل بعضهم بهذا الحديث على ان من شرع بني اسرائيل ان المرأة تصدق فيما تدعيه على الرجال

من الوطئ ويلحق به الولد وانه لا ينفع الرجل جمعد ذلك الا بحجة تدفع قولها قوله وكانت امرأة الى
 آخره قضية اخرى تشبه قضية جريج وامرأة بالرفع فاعل كانت وهي تامة قوله فربها رجل و يروى
 اذمر بها راكب رجل وفي رواية احمد من رواية خلاص عن ابي هريرة فارس متكبر قوله ذوشارة
 بالشين العجمة وبالراء المحففة اى ذو حسن وجمال وقيل صاحب هيئة وملبس حسن يتعجب منه ويشار
 اليه وفي رواية خلاص ذوشارة حسنة قوله قال ابو هريرة موصول بالسناد المذكور وفيه المبالغة في
 ايضاح الخبر بتشبيهه بالفعل قوله ثم مريامة بضم الميم وتشديد الراء على بناء المجهول وفي رواية احمد عن وهب
 بن جرير بامة تضرب وفي رواية الاخرج عن ابي هريرة الآية في ذكر بنى اسرائيل تبحرو ويلعب بها وتبحر
 بحميم مفتوحة بعدها رامة مشددة ثم راء اخرى وفي رواية خلاص انها كانت حبشية او زنجية وانها ماتت
 فجروها حتى القوها قوله فقالت لم ذلك اى قالت الام لابنهما قلت هكذا حاصله انها سألت عنه عن سبب
 ذلك قوله فقال اى الابن الراكب جبار وفي رواية احمد فقال يا امته اما الراكب ذو الشارة جبار
 من الجبارة وفي رواية الاخرج فانه كان جبارا قوله سرقت وزيت يحوز فيها لوجهان احدهما
 بكسر التاء لخطاب المؤنث والاخر بسكونها على الخبر وفي رواية احمد يقولون سرقت ولم
 تسرق زيت ولم تزن وهي تقول حسبي الله وفي رواية الاخرج يقولون لها تزن وتقول حسبي الله
 ويقولون لها تسرق وتقول حسبي الله قوله ولم تفعل جملة حالية اى والحال انها تسرق ولم تزن
قصص حدثني ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر (ح) وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق
 اخبرنا معمر عن الزهرى اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ليلة اسرى بي لقيت موسى قال فنعته فاذا رجل حسبه قال مضطرب رجل الرأس كأنه من
 رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ربعة اجر كما نخرج من ديماس
 بعنى الحمام ورأيت ابراهيم وانا شبه ولده به قال وأتيت بانا بن احدها لبن والآخر فيه خرف قيل لى
 خذيهما ثلث فاخذت الابن فشربه فقبل لى هديت الفطرة او اصببت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر غوت
 انك ش **م** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيها التعرض لعيسى عليه الصلاة والسلام وهنا
 صرح بذكر عيسى عليه الصلاة والسلام **م** والحديث مضى من قريب فى باب قول الله تعالى
 وهل اتاك حديث موسى فانه اخرجته هناك عن ابراهيم بن موسى ايضا واخرجه ههنا من طريقين
م احدهما عن ابراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن معمر **م** والآخر عن محمود بن فيلان
 عن عبد الرزاق عن معمر عن محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله فنعته اى وصفه
 قوله حسبه القائل حسبه هو عبد الرزاق قوله مضطرب اى طويل غير الشديد وقيل
 الخفيف اللحم وقد تقدم فى رواية هشام بلفظ ضرب وفسر بالخفيف ولا مناقاة بينهما وقال ابن التين
 هذا الوصف مغاير لقوله بعد هذا انه جسيم قال والذي وقع نعته بانه جسيم انما هو الدجال وقال
 عياض رواية من قال ضرب اصح من رواية من قال مضطرب لما فيها من الشك قال وقد وقع
 فى رواية اخرى على ما يأتى الآن جسيم وهو ضد الضرب الا ان يراد بالجسيم الزيادة فى الطول وقال
 الشيمى لعل بعض لفظ هذا الحديث دخل فى بعض لان الجسيم ورد فى صفة الدجال لا فى صفة
 موسى عليه الصلاة والسلام قوله ربعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة ويجوز فتحها وهو المربع
 والمراد انه وسط لا طويل ولا قصير **قصص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا اسرائيل اخبرنا عثمان بن

المغيرة عن مجاهد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت
 عيسى وموسى وإبراهيم فاما عيسى فاجرجعد عريض الصدر واماموسى فآدم جسيم سبط كانه من
 رجال الزط ش مطابقتها للترجمة في ذكر لفظ عيسى عليه الصلاة والسلام واسرائيل هو ابن
 يونس ابن ابي اسحق السبيعي وعثمان هو ابن المغيرة الثقفي الكوفي الا عشي ويقال له عثمان بن ابي زرعة
 وابوزرعة هو كنية المغيرة وهو من افراد البخاري من صغار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا
 الحديث الواحد وهو يروي عن مجاهد عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو مسعود
 الحافظ خطأ البخاري في قوله مجاهد عن ابن عمر و انما رواه محمد بن كثير واسحق بن منصور
 السلولي وابن ابي زائدة ويحيى بن آدم وغيرهم من اسرائيل عن عثمان عن مجاهد عن ابن عباس وقال
 النسائي خطأ البخاري فيما قال عن مجاهد عن ابن عمر والصواب عن مجاهد عن ابن عباس وقال التميمي
 قال بعضهم لا ادري اهكذا حدث به البخاري او غلط فيه الفربري لان المحفوظ رواية ابن كثير عن
 مجاهد عن ابن عباس قلت اراد التميمي من قوله قال بعضهم ابا ذرقانه قال هكذا وقع في جميع الروايات
 المجموعة عن الفربري مجاهد عن ابن عمر قال ولا ادري الى آخر ما قاله التميمي ثم قال ابو ذر لاني رأيت في
 جميع الطرق عن محمد بن كثير وغيره عن مجاهد عن ابن عباس والذي يظهر من كلامهم ان الصواب
 مجاهد عن ابن عباس وكذا قال ابن منده بعد ان اخرج الحديث المذكور والصواب عن ابن عباس وقال
 بعضهم ويقع في خاطري ان الوهم فيه من غير البخاري فان الاستعيلي اخرج من طريق نصير بن علي
 عن ابي احمد وقال فيه عن ابن عباس ولم ينبذ علي ان البخاري قال فيه عن ابن عمر فلو كان وقع له كذلك
 لنبذ عليه كعادته انتهى قلت لا يلزم من عدم تنبيهه على هذا ان يكون الوهم فيه من غير البخاري اذ البخاري
 غير معصوم قوله جعداى جعد الشعر وهو ضد السبط لان السبط اكثر ما في شعور العجم قوله آدم اى
 اسير قوله جسيم وقدم فيما مضى انه ضرب اى خفيف اللحم وانه مضطرب فهذا يضاد قوله جسيم
 ولهذا قال التميمي كان بعض لفظ الحديث دخل في بعض لان الجسيم انما ورد في صفة الدجال والجواب عنه
 ان الجسامة كما تكون في الشخص باعتبار السمن يكون فيه ايضا باعتبار الطول ولهذا قال كانه من رجال الزط
 لان الزط بضم الزاى وتشديد الطاء المهملة جنس من السودان طوال ص حدثنا ابراهيم بن
 المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى عن نافع قال قال عبدالله ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم اين ظهري
 الناس المسيح الدجال فقال ان الله ايس باعورا الا ان المسيح الدجال اعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافية
 واراني الليلة عند الكعبة في المنام فاذا رجل آدم كاحسن ما نرى من آدم ارجال تضرب لته بين منكبيه
 رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يديه على منكبي رجلين وهو يطوف بالبيت فقلت من هذا فقالوا
 هذا المسيح بن مريم ثم رأيت رجلا وراءه جعدا قططا اعور عين اليمنى كاشبه من رأيت بآبن قطن واضعا يديه
 على منكبي رجل يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح الدجال ش مطابقتها للترجمة
 ظاهرة على ما ذكرناه وابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم واسمه انس بن عياض وموسى هو ابن
 عقبة والحديث اخرج مسلي في الايمان عن المسيسي عن انس بن عياض وفي الفتن عن محمد بن عماد قوله
 بين ظهري الناس ويروي ظهرا في الناس بزيادة النون اى جالسا في وسط الناس والمراد انه جلس بينهم
 مستظهر الامستخفيا وقدم تفسير هذا غير مرة ويقال ان هذه اللفظة زائدة قوله الا ان المسيح كلمة الا
 للتنبيه كانه ينبذ السامعين ليكونوا على ضبط من سماع كلامه قوله امور العين اليمنى اى عين الجثة

او الجهة اليمنى وفي رواية ابن ماجه عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الدجال
 اعور عين اليسرى والجمع بينهما ان يقدر فيها ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقال
 لكل واحدة عوراء اذا الاصل في العور العيب قوله كأن عينه غيبة طافية الطافية الناتئة من حداثتها
 من الطفو وهو ان يعلو الماء ما وقع فيه ويقال طافية بالهمز اي ذاهب ضوؤها وبدون الهمز اي ناتئة بارزة
 وقال الخطابي الغيبة الطافية هي الحبة الكبيرة التي خرجت عن حداثتها قلت طافية بلاهمز من
 طفأ الشيء يطفو من باب معتل اللام الواوى وبالهمزة من طفأ يطفأ من باب علم يقال طفئت النار
 تطفأ طفوًا واطفأتها نطفة فان قلت جاء في رواية انه جاحظ العين كأنها كوكب وفي اخرى انها ليست بناتئة
 ولا جراء بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم قال الهروي ان كانت اللفظة مخفوفة فعناها انها ليست بصلبة
 متحجرة وقد رويت جمرات بتقديم الجيم اي فائرة منجحرة في نقرتها وقال الازهرى بانحاء المعجمة دون
 الحاء وبالجيم في اوله ومعناها الضيقة التي لها غصن ورمص وفي رواية ابى داود الطيالسي من حديث
 ابى بن كعب احدى عينيه كأنها رجاخة خضراء وعن ابن عمر احدى عينه مطموسة والاخرى
 ممزوجة بالدم كأنها الزهرة قلت التوفيق بينهما بأن يقال ان اختلاف الاوصاف بحسب اختلاف
 العينين قوله وأراني بفتح الهمزة اي أرى نفسي البيلة اي في البيلة قوله آدم بالمد لانه افعل من الادمة
 وهي السمرة الشديدة قوله من آدم الرجال بضم الهمزة جمع آدم قوله لانه بكسر اللام وهي
 الشعر اذا جاوز شحم الاذنين سميت بذلك لانها المت بالنكبين فاذا بلغت المنكبين فهي جة واذا
 قصرت عنهما فهي وفرة قوله رجل الشعر بكسر الجيم بمعنى منطف الشعر ومسرحه ومحسنه
 وهو من الترجيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وفي رواية مالك له لمة قدر جلها فهي تقطر ماء قوله تقطر
 رأسه ماء وهو الماء الذي رجلها به لقرب ترجيله او هو استعارة من نضارته وجماله قوله جمعا قد
 ذكرنا ان الجعودة تحتل الدم والمدح بحسب الاستعمال وهو في صفة عيسى مدح وفي صفة الدجال ذم
 قوله قططابق القاف والطاء المهملتين وقد تكسر الطاء الاولى والمراد به شدة جعودة الشعر قوله اعور
 عين اليمنى من باب اضافة الموصوف الى صفته وهو عند الكوفيين ظاهر وعند البصريين تقديره عين صفحة
 وجهه اليمنى قوله كأنه من رأيت بضم التاء وقمها قوله بن قطن بفتح القاف والطاء واسمه عبد العزى بن
 قطن بن عمرو الجاهلي الخزاعي واهله بنت خويلد اخت خديجة بنت خويلد وكانت عندا لربيع
 ابن عبد العزى بن عبد شمس فولدت له ابا العاص ثم خلف عليها بعده اخوه ربيعة بن عبد العزى ثم
 خلف عليها وهب بن عبد فولدت له اولاداً ثم خلف عليها قطن بن عمرو بن حبيب بن سعد بن عائذ
 ابن مالك بن جذيمة وهو المصطلق فولدت له عبد العزى بن قطن قوله واضعابيه نصب على الحال
 ص تابعه عبيد الله عن نافع ش اي تابع موسى بن عقبة عبيد الله بن عمر العمري
 عن نافع عن ابن عمر ووصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابى اسامة ومحمد بن بشر جميعا عن عبيد الله
 ابن عمر في ذكر الدجال فقط الى قوله غيبة طافية ولم يذكر ما بعده ص حدثنا احمد بن محمد
 المكي سمعت ابراهيم بن سعد حدثني الازهرى عن مسلم عن ابيه قال لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لعيسى احر ولكن قال بينا انانا اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر يهادى بين رجلين
 ينطف رأسه او يهراق رأسه ما فقلت من هذا قالوا ابن مريم فذهبت التفت فاذا رجل احر جسيم جعد الرأس
 اعور عينه اليمنى كان عينه غيبة طافية قلت من هذا قالوا هذا الدجال واقرب الناس به شبها ابن
 قطن قال الازهرى رجل من خزاعة هلك في الجاهلية ش مطابقة لترجمة في قوله ابن مريم و احمد

ابن محمد بن الوليد ابو محمد الازرق في المتكى وهو من افراده و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن هوف
وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم يروى عن ابيه عبد الله بن عمر وهذا الحديث من افراده
قوله قال اى قال عبد الله بن عمر قوله لا والله ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ليس الامر كما زعمتم
انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في صفة عيسى عليه الصلاة والسلام احمر ولكن قال الى آخره وفيه
جواز العين على غلبة الظن لان ابن عمر ظن ان الوصف اشتبه على الراوى وان الموصوف بكونه احمر انما
هو الدجال لا عيسى عليه الصلاة والسلام وقرب ذلك ان كلا منهما يقال له المسيح وهى صفة مدح في حق
عيسى عليه الصلاة والسلام وصفة ذم في حق الدجال وكان ابن عمر قد تحقق صحة في وصف عيسى بانه آدم
فجوز الحلف على غلبة الظن وان من وصفه بانه احمر قد وهم فيه قوله بينا انا نائم قد ذكرنا غير مرة ان اصل
بينناين فاشبت الفتحه الفا وانه ظرف مضاف الى جملة وهذا يدل على ان رؤيته صلى الله تعالى عليه
وسلم في هذه المرة غير رؤيته التى ذكر في حديث ابى هريرة الذى مضى عن قريب في هذا الباب فان تلك
كانت ليلة الاسراء فان قلت التى كانت في الاسراء على الاختلاف في الاسراء هل كان في النوم او في اليقظة
قلت قد قيل انه كان في المنام ولكن الصحيح ان الاسراء كان في اليقظة وان رؤيته الانبياء عليهم الصلاة
والسلام كانت في ليلة الاسراء كانت بالاشخاص وان زعم بعضهم انها كانت بالارواح فان قلت اذا كانت
الرؤية في المنام فلا اشكال وان كانت في اليقظة ففيه اشكال ويزيد الاشكال ما رواه مجاهد عن ابن
عباس امام موسى فرجل آدم جعد على جل احمر مخطوم بخلبة كائى انظر اليه اذا انحدر في الوادى وقد
تقدم في الحج وكذلك رؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم موسى ليلة المعراج وهو يصلى في قبره قلت
لا اشكال في هذا اصلا وذلك ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام افضل من الشهداء والشهداء
احياء عند ربهم فالانبياء بالطريق الاولى ولا سيما في حديث ابن عباس عند مسلم قال صلى الله تعالى عليه وسلم
كائى انظر الى موسى وكائى انظر الى يونس فاذا كان الامر كذلك فلا يبعد ان يصلوا ويحجوا ويتقربوا
الى الله تعالى بما استطاعوا مادامت الدنيا وهى دار التكليف باقية قوله يهادى بين رجلين اى
يمشى بينهما مائلا الى احد الطرفين متكئا عليهما قوله ينطف بكسر الطاء وضما اى يقطر ورأسه
بالرفع فاعل له وقوله ماء نصب على التمييز قوله او يهراق شك من الراوى وهو بضم الباء
وقح الهاء وسكونها قوله امور عينه اليمنى باضافة امور الى عينه من اضافة الموصوف الى صفته
كاذ كرناه عن قريب وارتفاع امور على انه صفة لقوله رجل بعد صفة وروى الاصيلى برفع عينه بقطع
اضافة امور عنه وذكر بعضهم وجه ذلك بقوله كائى وقف على وصفه بانه امور وابتدا الخبر عن
صفة عينه فقال عينه كائى كذا وبرز الضمير وفيه نظر لانه يصير كائى قال عينه كان عينه انتهى
قلت لا حاجة الى هذا التخييط حيث يذكرونها في امرائه ثم يقول وفيه نظر والذى يقال فيه على
ما ذهب اليه الاصيلى ان عينه بالرفع بدل من قوله امور ويجوز ان يكون ارتفاعه على انه مبتدا
وخبره محذوف تقديره عينه اليمنى عوراء وتكون هذه الجملة صفة كاشفة لقوله امور قوله كان
عينه غيبة طافية هذا على رواية الاكثرين على ان عينه منصوبة على انه اسم كائى وقوله عينه خبره
وهو بكسر العين وقح النون والباء الموحدة وطافية صفتها اى مرتفعة وعند الاصيلى كائى عينه
طافية و يروى كائى غيبة طافية بالنصب على انه اسم كائى والخبر محذوف تقديره
كائى في وجهه غيبة طافية والخبر مقدم على الاسم قوله هذا الدجال فان قلت كيف هذا

ويحرم على الدجال دخول مكة قلت ذلك في زمن خروجه الناس وايضا لفظ الحديث انه لا يدخل وليس فيه نفي الدخول في الماضي قوله قال الزهري هو محمد بن مسلم وهو بالاسناد المذكور قوله رجل اي ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية وخزاعة بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين المهملة هو ربيعة وربيعة هو لحى بن حارثة بن عمرو بن مزريق بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وقيل لهم خزاعة لانهم تخزعوهم من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم من اليمن اي انقطعوا عنهم قوله جاهلي نسبة الى الجاهلية وهي الحال التي كانت عليها العرب وقبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرايع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتجبر وغير ذلك **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابوسلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا اولي الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات ليس بيني وبينه نبي **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بابن مريم ورجاله بهذا النسق قد ذكرنا غير مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وابوسلمة ابن عبدالرحمن بن عوف والحديث من افراد قوله انا اولي الناس بابن مريم اي بعيسى ابن مريم اي اخص الناس به واقربهم اليه لانه بشر بأنه يأتي من بعده اسمه احمد وقيل لانه لاني بينهما فكانا كانا في زمن واحد وفيه نظر وقال الكرماني فان قلت ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى ان اولي الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي قلت الحديث وارد في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم متبوعا والقرآن في كونه تابعا والفضل تابعا ومتبوعا انتهى وقال بعضهم مساق الحديث كساق الآية فلا دليل على هذه التفرقة والحق انه لا منافاة لاحتاج الى الجمع فكما انه اولي الناس بابراهيم كذلك هو اولي الناس بعيسى وذلك من جهة قوة الاقتداء به وهذا من جهة قرب العهد به انتهى قلت قوله علات بفتح العين وتشديد اللام وفي آخره تاء مشددة من فوق وهم الاخوة لاب من امهات شتى كما ان الاخوة من الام فقط اولاد اخياف والاخوة من الابوين اولاد اعيان ومعناه ان اصولهم واحدة وفروعهم مختلفة يعني انهم متفقون فيما يتعلق بالاعتقادات المسماة باصول الديانات كالنوحيدوسائر مسائل علم الكلام مختلفون فيما يتعلق بالعمليات وهي الفقهيات ويقال سميت اولاد الرجل من نسوة شتى اخوة علات لانهم اولاد ضرائر والعلات الضرائر وقيل لان التي تزوجها على الاولى كانت قبلها ثم حل من هذه والعلل الشرب الثاني يقال علل بعد نهل وفي التهذيب هما اخوان من علة وهما ابنا علة وهم بنو علة وهم من علات وفي الحكم جمع العلة العلائل قوله ليس بيني وبينه نبي اي وبين ابن مريم وفي رواية عبدالرحمن بن آدم وانا اولي الناس بعيسى لانه لم يكن بيني وبينه نبي وبه استدلال قوم على انه لم يأت نبي بعد عيسى عليه السلام الا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وليس الاستدلال به قويا لانه قد جاء بين عيسى ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم جرجيس وخالد بن سنان وكانا نبيين فعلى هذا معنى الحديث ليس بيني وبينه نبي بشريعة مستقلة وقيل ماورد من خبر جرجيس وخالد لم يثبت والحديث الصحيح برده **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عبدالرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة والانبياء اخوة لعلة امهاتهم شتى ودينهم واحد **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة السابق واخرجه عن محمد بن سنان بن ابي بكر الباهلي البصري الاعمى عن فليح بضم الفاء ابن سليمان وفليح لقبه واسمه عبدالمالك

عن هلال بن علي بن اسامة عن عبد الرحمن بن أبي عمرة واسم أبي عمرة بشير بن عمرو بن محسن قتل
مع علي رضي الله تعالى عنه يوم صفين وله صحة قوله ودينهم واحد أي التوحيد دون القروع
للاختلاف فيها قال تعالى (لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا) ويقال دينهم أي أصول الدين وأصول
الطاعات واحد والكيفيات والكميات في الطاعة مختلفة **ص** وقال إبراهيم بن طهمان
عن موسى بن عقبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة وهو معلق وصله النسائي
عن أحمد بن حفص بن عبد الله النيسابوري أبي عبد الله عن إبراهيم بن طهمان وأحمد هذا من شيوخ الفضل بن
ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له سرقت قال كلا والله الذي
لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت عيني **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله
ابن محمد المعروف بالسندی وهمام بتشديد الميم ابن منبه والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن محمد
ابن رافع قوله سرقت قال القرطبي ظاهر هذا انه خبر جازم عما فعل الرجل من السرقة لانه رآه
أخذ مالا من حرز في خفية وقبل يحتمل ان يكون مستفهما له عن تحقيق ذلك فحذف همزة الاستفهام
قلت رأيت في بعض النسخ الصحيحة اسرقت بهمزة الاستفهام ورد بانه بعيد مع جزم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بأن عيسى رأى رجلا يسرق وقبل يحتمل حل الأخذ لهذا الرجل بوجه من الوجوه
ورد بالجزم المذكور قوله كلاً في السرقة ثم اكده بقوله والله الذي لا اله الا هو هكذا رواية
الكشيميني الا هو وفي رواية غيره الا الله وفي رواية ابن طهمان عند النسائي قال لا والذي لا اله الا هو
قوله آمنت بالله أي صدقت من حلف بالله وكذبت ما ظهر لي من كون الأخذ المذكور سرقة فانه يحتمل
ان يكون الرجل أخذ ماله فيه حق او ما اذن له صاحبه في اخذه او اخذه ليقبله وينظر فيه ولم يقصد
الفصص والاستيلاء قوله وكذبت عيني وفي رواية مسلم فكذبت نفسي وفي رواية ابن طهمان وكذبت
بصري وقال ابن التين قال عيسى ذلك على المبالغة في تصديق الخالف وقيل اراد بالتصديق
والتكذيب ظاهر الحكم لا باطن الامر والا فالشهادة اعلى اليقين فكيف يصدق عينه او يكذب قول
المدعي وفيه دليل على درء الحد بالشبهة وعلى منع القضاء بالعلم والراجح عند المالكية والحنابلة منعه
مطلقا وعند الشافعية جوازه الا في الحدود **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان سمعت الزهري
يقول اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس سمع عمر رضي الله تعالى عنه يقول علي المنبر سمعت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تطروني كما طرت النصارى ابن مريم قائما انا عبده فقوالوا
عبد الله ورسوله **ش** مطابقته للترجمة في قوله ابن مريم عليهما السلام **و** الحميدي عبد الله ابن الزبير
ابن عيسى ونسبته الى احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود
والحديث طرف من حديث السقيفة وأخرجه الترمذي في الشمائل عن أحمد بن منيع وسعيد بن
عبد الرحمن وغيرهم كلهم عن سفيان ابن عيينة قوله لا تطروني بضم التاء من الاطراء وهو المدح بالباطل قول
اطريت فلانا مدحته فافرطت في مدحه وقيل الاطراء مجاوزة الحد في المدح والكذب فيه قوله كما طرت
النصارى أي في دعواهم في عيسى بالالهية وغير ذلك قوله قائما انا عبده الى آخره من هضمه نفسه
واظهاره التواضع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا صالح بن حي ان رجلا

من اهل خراسان فقال الشعبي فقال الشعبي اخبرني ابو بردة عن ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ادب الرجل امته فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعنتها فتزوجها كان له اجران واذا آمن بعيسى ثم آمن بي فله اجران والعبد اذا اتقى ربه واطاع مواليه فله اجران **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واذا آمن بعيسى وعبد الله هو ابن المبارك وصالح ابن يحيى بن صالح ابن مسلم الهمداني والشعبي هو عامر بن شراحيل وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمداطارت وقيل غير ذلك وابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث قد مر في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وفي العتق وفي الجهاد ومضى الكلام فيه مستوفى قوله من اهل خراسان هو الاقليم العظيم المعروف بموطن الكثير من علماء المسلمين قوله قال الشعبي فيه السؤال محذوف وقدينيه في رواية ابن حبان بن موسى عن ابن المبارك فقال ان رجلا من اهل خراسان قال للشعبي انا نقول عندنا ان الرجل اذا اعتق ام ولده ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي فذكر الحديث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن المغيرة بن النعمان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحشرون حفاة غرلا ثم قرأ كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين فأول من يكسى ابراهيم ثم يؤخذ برجال من اصحابي ذات اليمين وذات الشمال فاقول اصحابي فيقال انهم لم يزلوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد الى قوله العزيز الحكيم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله عيسى بن مريم والحديث مر عن قريب في باب قول الله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا فانه اخرجه هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الى آخره نحوه ومضى الكلام فيه هناك **ص** قال محمد بن يوسف ذكر عن ابي عبد الله عن قبيصة قال هم المرتدون الذين ارتدوا على عهد ابي بكر الصديق فقاتلهم ابو بكر رضي الله تعالى عنه **ش** محمد بن يوسف هو الفربري وابو عبد الله هو البخاري نفسه وقبيصة هو ابن عقبة احد مشايخ البخاري وهذا التعليق اسندنا لاسماعيل عن ابراهيم بن موسى الجرجاني عن اسحق عن قبيصة عن سفيان الثوري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الحديث **ص** **باب** * نزول عيسى ابن مريم عليهما السلام **ش** اي هذا باب في بيان نزول عيسى ابن مريم عليهما الصلاة والسلام يعني في آخر الزمان وكذا هو بلفظ باب في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بغير لفظ باب **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب سمع ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل فيكم عيسى ابن مريم حكما عدلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها ثم يقول ابو هريرة واقرؤا ان شئتم وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** اسحق هو ابن راهويه وعن ابي علي الجبائي اما ابن راهويه واما اسحق بن منصور ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف بروي عن ابيه ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه **ش** والحديث مر في اواخر البيوع في باب قتل الخنزير الى قوله حتى لا يقبله احد ومر الكلام فيه ولتشرح منه شيئا ما بقى منه قوله والذي نفسي بيده

فيه الحلف في الخبر مبالغة في تأكيد قوله ليوشكن بكسر الشين المجمة وهو من افعال المقاربة ومعناه
ليقربن سريعا قوله فيكم خطاب لهذه الامة قوله حكما اي حاكما بهذه الشريعة فان شريعة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنسخ وفي رواية البيث بن سعد عند مسلم حكما مقسطا وله في رواية
امامه مقسطا اي عادلا والقاسط الجائر قوله ويقتل الخنزير ووقع في رواية الطبراني ويقتل الخنزير
والقردة قوله ويضع الجزية هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره ويضع الحرب والمعنى ان الدين
يصير واحدا لان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل الا الاسلام فان قلت وضع الجزية مشروع
في هذه الامة فلم لا يكون المعنى بقرار الجزية على الكفار من غير محاباة فلذلك يكثر المال قلت مشروعية
الجزية مقيدة بنزول عيسى عليه الصلاة والسلام وقد قلنا ان عيسى عليه الصلاة والسلام لا يقبل
الا الاسلام وقال ابن بطال وانما قبلناها قبل نزول عيسى عليه الصلاة والسلام للحاجة الى المال
بخلاف زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فانه لا يحتاج فيه الى المال فان المال يكثر حتى لا يقبله احد
قوله او يفيض المال بفتح الياء وكسر الفاء وبالصدا المجمة اي يكثر واصله من فاض الماء وفي رواية
عطاء بن مينا وليدعون الى المال فلا يقبله احد وسيه كثرة المال ونزول البركات وتوالي الخيرات
بسبب العدل وعدم الظلم وحيث تخرج الارض كنوزها وتقل الرغبات في اقتناء المال لعلمهم بقرب
الساعة قوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها لانهم حينئذ لا يتقربون الى الله الا بالعبادات
لا بالتصدق بالمال فان قلت السجدة الواحدة دائما خيرا من الدنيا وما فيها لان الآخرة خير وابقى قلت
الغرض انها خير من كل مال الدنيا اذ حينئذ لا يمكن الا تقرب الى الله تعالى بالمال وقال التوربشتي
يعني ان الناس يرغبون عن الدنيا حتى تكون السجدة الواحدة احب اليهم من الدنيا وما فيها قوله
ثم يقول ابو هريرة الى آخره موصول بالاسناد المذكور قوله واقرؤا ان شئتم قال ابن الجوزي انما اتى
بذكر هذه الآية للاشارة الى مناسبتها لقوله حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها
فانه يشير بذلك الى صلاح الناس وشدة ايمانهم واقبالهم على الخير فهم لذلك يؤثرون الركعة
الواحدة على جميع الدنيا والسجدة تذكر ويراد بها الركعة وقال القرطبي معنى الحديث ان الصلاة
حينئذ تكون افضل من الصدقة لكثرة المال اذ ذاك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله احد قوله
وان من اهل الكتاب كلمة ان نافية يعني ما من اهل الكتاب من اليهود والنصارى الا ليؤمن به
* واختلف اهل التفسير في مرجع الضمير في قوله تعالى به فروى ابن جرير من طريق سعيد بن جبير
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه يرجع الى عيسى عليه الصلاة والسلام وكذا روى
من طريق ابي رجا عن الحسن قال قبل موت عيسى والله انه لحى ولكن اذا نزل آمنوا به اجمعون وذهب
اليه اكثر اهل العلم ورجحه ابن جرير وابو هريرة ايضا صار اليه فقرائه هذا الآية تدل عليه وقبل يعود
الضمير الى الله وقيل الى النبي عليه الصلاة والسلام والضمير في قوله قبل موته يرجع الى اهل الكتاب
عند الاكثرين لما روى ابن جرير من طريق عكرمة عن ابن عباس لا يموت يهودي ولا نصراني حتى
يؤمن بعيسى فقال له عكرمة رأيت ان خرم بيت او احترق او اكله السبع قال لا يموت حتى يحرك
شفته بالايمن وفي اسناده خفيف وفيه ضعف ورجح جماعة هذا المذهب لقراءة ابي بن كعب رضي الله
تعالى عنه الا ليؤمن به قبل موتهم اي قبل موت اهل الكتاب وقيل يرجع الى عيسى اي الا ليؤمن به قبل
موت عيسى لكن لا ينفع هذا الايمان في تلك الحالة فان قلت ما الحكمة في نزول عيسى عليه الصلاة

والسلام والخصوصية به قلت فيه وجوه الاول الرد على اليهود في زعمهم الباطل انهم قتلوه وصلبوه
فبين الله تعالى كذبهم وانه هو الذي يقتلهم * الثاني لاجل دنواجه ليدفن في الارض اذ ليس لخلق
من التراب ان يموت في غير التراب * الثالث لانه دعا الله تعالى لما رأى صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
وامنه ان يجعله منهم فاستجاب الله دماؤه وابقاه حتى ينزل في آخر الزمان ويحدد امر الاسلام فيوافق
خروج الدجال فيقتله * الرابع لتكذيب النصارى واظهار زيفهم في دعواهم الا باطيل وقتله اياهم
* الخامس ان خصوصيته بالامور المذكورة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولي الناس بابن
مريم ليس بيني وبينه نبي وهو اقرب اليه من غيره ~~ص~~ حدثنا ابن بكير حدثنا الليث عن
يونس عن ابن شهاب عن نافع مولى ابي قتادة الانصاري ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كيف اتم اذا نزل ابن مريم فيكم وامامكم منكم ~~ش~~ مطابقتها للترجمة ظاهرة * وابن بكير
هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا المخزومي المصري واليثة ابن سعد ويونس ابن يزيد وابن شهاب
هو محمد بن مسلم الزهري ونافع مولى ابي قتادة الانصاري هو ابن محمد بن عياش الاقرع قال ابن
حبان هو مولى امرأة من غفار وقيل له مولى ابي قتادة ملازمته له وليس له عن ابي هريرة في الصحيح
سوى هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن حرملة وعن محمد بن حاتم وعن
زهير بن حرب قوله اذا نزل ابن مريم اى عيسى ابن مريم ولفظ فيكم سقط من رواية ابي ذر وكيفية
نزوله انه ينزل وعليه ثوبان بمصر ان كذا رواه احمد وابو ذر عن ابي هريرة مرفوعا والممصر من الثياب
التي فيها صفرة خفيفة وفي كتاب الفتن لابي نعيم ينزل عند القنطرة البيضاء على باب دمشق الشرقى
تحمله غمامة واضعا يديه على منكبي ملكين عليه ريطتان اذا كب رأسه يقطر منه كالجمان فاته
اليهود فيقولون نحن اصحابك فيقول كذبتم والنصارى كذلك انما اصحابي المهاجرون بقية اصحاب المحمة
فيجد خليفته يصلى بهم فيتأخر فيقول له صل فقد رضى الله عنك فاني انما بعثت وزيرا ولم ابعث اميرا قال
بخروجه تنقطع الموالاة وفيه ايضا عن كعب يحاصر الدجال المؤمنين ببית المقدس فيصيدهم جوع
شديد حتى يأكلوا اوتار قسيهم فينماهم كذلك اذا سمعوا صوتا في الغلس فاذا عيسى عليه الصلاة
والسلام وتقام الصلاة فيرجع امام المسلمين فيقول عيسى عليه الصلاة والسلام تقدم فلك اقيمت الصلاة
فيصلى لهم ذلك الرجل تلك الصلاة ثم يكون عيسى الامام بعده وفيه من حديث ابي هريرة وينزل بين اذانين
وعن ابن عمر مرفوعا المحاصرون ببית المقدس اذ ذاك مائة الف امرأة واثنان وعشرون الفاه قاتلون
اذ خشيتهن ضبابية من غمام اذ تنكشف عنهم مع الصبح فاذا عيسى بين ظهرانيهم * وروى مسلم من حديث
ابن عمر في مدة اقامة عيسى عليه الصلاة والسلام بالارض بعد نزوله انها سبع سنين وروى ابو نعيم
في كتاب الفتن من حديث ابن عباس ان عيسى اذا ذاك يتزوج في الارض فيقيم بها تسع عشرة سنة
وباسناده فيه منهم عن ابي هريرة يقيم بها اربعين سنة وروى احمد وابوداود باسناد صحيح من طريق
عبد الرحمن بن آدم عن ابي هريرة مرفوعا مثله وعن كعب يمكث فيهم عيسى اربعا وعشرين سنة منها
عشر حجج يبشر المؤمنين بدرجاتهم في الجنة وفي لفظ اربعين سنة وعن ابن عباس يتزوج الى قوم شعيب
وهو خنت موسى عليه السلام وهم جذام فيولد له فيهم وبقيم تسع عشرة سنة لا يكون اميرا ولا شرطيا
ولا ملكا وعن يزيد بن ابي حبيب يتزوج امرأة من الازد ليعلم الناس انه ليس باله وقيل يتزوج
ويولد له ويمكث خمساً واربعين سنة ويدفن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قبره وقيل يدفن في الارض

المقدسة وليس في اهلها امام ولا فاض ولا مقت وقد قبض الله العلم وخلا الناس عنه فيزل وقد علم بامر الله
 في السما والارض اليه من علم هذه الشريعة للحكم بين الناس والعمل فيه في نفسه فيجتمع المؤمنون
 ويحكمون على انفسهم اذ لا يصلح لذلك غيره * وقد ذهب قوم الى ان يتروله يرتفع التكليف لئلا يكون
 رسولا الى اهل ذلك الزمان يا امرهم وينهاهم وهو مردود لانه لا ينزل بشريعة متجددة بل ينزل على شريعة
 نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون من اتباعه قواه وامامكم منكم يعني يحكم بينكم بالقرآن
 لا بالانجيل قاله الكرمانى قلت الانجيل ليس فيه حكم فلا حاجة الى قوله لا بالانجيل وقيل معناه يصلى
 معكم بالجماعة والامام من هذه الامة وقيل وضع المظهر موضع المضمير تعظيما له وتريفة للمهابة يعني هو
 منكم والغرض انه خليفتم وهو على دينكم كما تقول لولد زيد والدك يا مراكبكذا ولا تقول هو او فلان
 يا مراكب وقال الطيبي اى يؤمكم عيسى حال كونه في دينكم قيل يعكر عليه قوله في حديث مسلم فيقال له صل
 لنا فيقول لا ان بعضكم على بعض امراء تكرمة لهذه الامة وقال ابن الجوزى لو تقدم عيسى عليه السلام اماما
 لوقع في النفس اشكال ولقيل اترام تقدم ناثا او مبتدئا شرعا فصلى ما مومالا ثلاثا يتدنس بغير الشبهة وجه
 قوله صلى الله عليه وسلم لاني بعدى انتهى وفي صلاة عيسى عليه الصلاة والسلام خلف رجل من هذه
 الامة مع كونه في آخر الزمان وقرب قيام الساعة دلالة للصحيح من الاقوال ان الارض لا تخلو عن قائم لله بحجة
 ص تابعه عقيل والاوزاعى ش * اى تابع يونس عقيل بن خالد وعبد الرحمن بن عمرو والاوزاعى
 كلاهما عن ابن شهاب في هذا الحديث * فتابعة عقيل وصلها ابن منده في كتاب الايمان من طريق الليث عنه
 ولفظه مثل رواية ابي ذر * ومتابعة الاوزاعى وصلها ابن منده ايضا وابن حبان والبيهقي في البعث وابن
 الاعرابي من طريق عنه ولفظه مثل رواية يونس ص * باب * ما ذكر عن بني اسرائيل ش *
 اى هذا باب في بيان ما ذكر عن بني اسرائيل اى عن ذريته من العجائب والغرائب * واسرائيل هو يعقوب
 عليه الصلاة والسلام * واصل سبب تسمية يعقوب باسرائيل ما ذكره السدي ان اسحق اب يعقوب كان
 قد تزوج رقة بنت ثويل بن ناحور بن آزر بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام فولدت لاسحق عيصو
 ويعقوب بعدما مضى من عمره ستون سنة ولها قصة عجيبة وهي انه لما قربت ولادتهما اقتتلا في بطن امهما
 فاراد يعقوب ان يخرج اول قبل عيصو فقال عيصو والله لن اخرجت قبلي لا عترضن في بطن امي لا قتلهما
 فتأخر يعقوب وخرج عيصو قبله فسمى عيصو لانه عصى وسمى يعقوب لانه خرج آخر اب يعقوب عيصو
 وكان يعقوب اكبرهما في البطن ولكن عيصو خرج قبله فلما اكبرا كان عيصو احبهما الى ابيه وكان يعقوب
 احبهما الى امه فوقع بينهما ما وقع بين الاخوين في مثل ذلك فخافت امه عليه من عيصو ان يوقع به فعلا فقال
 يا ابني الحق بخالك فكن عنده خشيته ان يقتله عيصو فانطلق يعقوب الى خاله فكان يسرى بالليل
 ويكمن بالنهار فلذلك سمي اسرائيل وهو اول من سرى بالليل فأتى خاله لابان بابل وقيل بخران ص
 حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن ربعي بن حراش قال قال عتبة بن عمرو لحذيفة
 الاتحاد ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني سمعته يقول ان مع الدجال اذا خرج
 ما ونارا فاما الذي يرى الناس انها النار فاه بارد واما الذي يرى الناس انه ماء بارد فانه تحرق فمن
 ادرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى انها نار فانه عذب بارد قال حذيفة وسمته يقول ان رجلا كان
 فيمن كان قبلكم اتاه الملك ليقبض روحه ثقيل له هل عملت من خير قال ما اعلم قيل له انظر قال ما اعلم شيئا
 غير اني كنت ابايع الناس في الدنيا واجازيهم فانظر المومس واتباعه من المعسر فادخل الله الجنة فقال
 وسمته يقول ان رجلا حضره الموت فلما لبس من الحياة اوصى اهله اذا انايت فاجعوا الى حطبا كثيرا

واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت لحمي وخلصت الى عظمي فامتحشت فمخذوها فاطحنوها ثم انظروا
يومارا حافا ذروه في اليم ففعلوا فجمع الله فقال له لم فعلت ذلك قال من خشيتك فغفر الله له قال عقبه
ابن عمرو وانا سمعته يقول ذلك وكان نباشا **ش** هذا الحديث مشتمل على ثلاثة احاديث الاول
حديث الدجال والثاني والثالث في رجلين كل واحد في رجل والمطابقة للترجمة في الثاني والثالث
والحديث الثاني قد مضى في كتاب البيوع في باب من انظر موسرا فانه اخبر به هناك عن احمد بن يونس عن
زهير عن منصور عن ربيع بن حراش الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وهنا اخبر الثلاثة عن موسى بن
اسماعيل المنقري التبوذكي عن ابي عوانة الوضاح بن عبد الله اليشكري عن عبد الملك عمير الكوفي عن ربيع
بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء في آخره
شين معجمة النطفا في وكان من العباد يقال انه تكلم بعد الموت وعقبه بن عمرو الانصاري المعروف بالبدرى
وحذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنهما **ثم** ان البخاري روى هذا الحديث عن موسى بن اسماعيل عن
ابي عوانة كما رأيت وهو الصواب كما قال ابو ذر لا كما وقع في بعض نسخه حدثناسدد ووقع في كلام الجبائي
انه ساقه اولا بكماله عن مسدد ثم ساق الخلاف في لفظه من المتن عن موسى والذي في الاصول ما ذكره
سياقة واحدة لا كما قاله وهذا الموضع موضع تبه وتيقظ قوله ماء منصوب لانه خبر ان ونا را عطف
عليه قوله يرى بفتح الياء وضمها هذا من جملة فتنه امتحن الله بها عباده فيحق الحق ويبطل الباطل ثم يفضحه
ويظهر للناس عجزه قوله قال حذيفة شروع في الحديث الثاني قوله وسمعه يقول اي سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قوله فجازيهم اي اتقاضاهم الحق والمجازى المتقاضى يقال تجازيت
دبني عن فلان اذا تقاضيته وحاصله اخذ منهم واعطى ووقع في رواية الاسمعيلى واجاز فهم من المجازفة
ووقع في اخرى واحاربهم بالحاء المهملة والراء كلاهما تصحيف قوله فقال وسمعه شروع في الحديث
الثالث ويروى وقال بالواو قوله وخلصت بفتح اللام اي وصلت قوله فامتحشت اي احترقت وهو
على صيغة بناء الفاعل كذا ضبطه الكرماني وضبطه بعضهم على بناء صيغة المجهول وله وجه وهو
من الامتحاش ومادته ميم وحاء مهملة وشين معجمة والمحش احترق الجلد وظهور العظم قوله يوما
راحا اي يوما شديد الريح واذا كان طيب الريح يقال يوم ريح بالتشديد وقال الخطابي يوم راح اي ذور ريح
كما يقال رجل مال اي ذو مال قوله فأذروه امر من الاذراء يقال ذرته الريح وأذرته تذروه وتذريه
اي اطارته قوله قال عقبه بن عمرو وهو ابو مسعود البدرى وانا سمعته يعني النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وظاهر الكلام يقتضى ان الذى سمعه ابو مسعود هو الحديث الاخير فقط لكن رواية شعبة
عن عبد الملك بن عمير نبئت انه سمع الجميع فانه اوردته في الفتن قصة الذى كان يبايع الناس من حديث
حذيفة وقال في آخره قال ابو مسعود وانا سمعته وكذلك في حديث الذى اوصى بنيه كما ستقف عليه في
اواخر هذا الباب قوله وكان نباشا ظاهره انه من زيادة ابي مسعود في الحديث لكن اوردته ابن حبان
من طريق ربيع عن حذيفة قال توفي رجل كان نباشا فقال لولده احرقوني فدل على ان قوله وكان
نباشا من رواية حذيفة وابي مسعود معا والله اعلم **ص** حدثني بشر بن محمد اخبرنا عبد الله
اخبرني معمر ويونس عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان عائشة وابن عباس رضي الله تعالى عنهما
قالا لما نزل برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق يطرح خبيصة عنى وجهه فاذا اتم كشفها عن
وجهه فقال وشو كذلت لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذروا ما صنعوا

ش مطابقتة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله لعنة الله على اليهود لانهم من بني اسرائيل وهم
ا قدم من النصارى وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد المختار المروزي وهو
من افراد ر عبد الله هو ابن المبارك المروزي وعبد الله ابن عبد الله بن عتبة والحديث مضى في كتاب الصلاة
في باب مجرد عقيب باب الصلاة في البيعة ومضى الكلام فيه قوله لما نزل برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يعني الموت **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا جعفر بن محمد حدثنا شعبة عن فرات القزاز
قال سمعت ابا حازم قال قاعدت ابا هريرة خمس سنين فسمعتني يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء كما هلك نبي خلفه بنى وانه لاني بعدى وسيكون خلفاء فيكثرون
قالوا فانا امرنا قال فوا بيعة الاول فالاول اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم **ش**
مطابقتة للترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو بشار ومحمد بن جعفر هو غندر و فرات بضم الفاء وتخفيف
الراء وفي آخره تاء مشاة من فوق ابن ابي عبد الرحمن القزاز بفتح القاف وتشديد الزاي الاولى البصري
ثم الكوفي و ابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سلمان الاشجعي والحديث اخرجه مسلم في المغازي
عن محمد بن بشار به وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعبد الله بن براد واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابي بكر
ابن ابي شيبة قوله قاعدت ابا هريرة انما ذكره باب المفاعلة ليدل على قعوده متعلقا بابي هريرة
ولا جل تعلقه بالآخر جاء متعديا لان اصله لازم كما في قولك كارت زيدا فان اصله لازم نحو
قوله تسوسهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي تتولى امورهم كما تفعل الامراء
والولاة بالرعية والسياسة القيام على النشي بما يصلحه وذلك لانهم كانوا اذا اظهروا الفساد
بعث الله نبيازيل الفساد عنهم ويقيم لهم امرهم ويزيل ما غيروا من حكم التورية قوله خلفه نبي بفتح اللام
المخففة يعني يقوم مقام الاول والخلف بفتح اللام وسكونها كل من يحى بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير
وبالسكون في الشر قال تعالى فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلاة قوله لاني بعدى يعني لا يحى بعدى
نبي فيفعل ما يفعلون قوله خلفاء جمع خليفة قوله فيكثرون بالتاء المثلثة من الكثرة وحكى عياض
عن بعضهم بالباء الموحدة وهو تصحيف ووجه ان المراد اكبار قبائح فعلهم قوله فوا بالضم امر لجماعة
من وفي بني والامر منه ففوا فوا واصله اوفوا واصله اوفوا نقلت حركة الياء الى ما قبلها فالتقى
ساكنان فحذفت الياء فصار اوفوا ثم حذفت الواو اتساما لحذفها في المضارع لوقوعها بين الياء
والكسرة فصار افوا ثم حذفت الهمزة للاستغناء عنها فصار فوا على وزن عوا قوله بيعة الاول فالاول
معناه اذا بويع خليفة بعد خليفة فبيعة الاول صحيحة يحب الوفاء بها وبيعة الثانية باطلة يحرم الوفاء بها
سواء عقدوا الثاني عاين بعقد الاول او جاء عاين وسواء كانا في بلدين او اكثر وسواء كان احدهما في بلد الامام
المنفصل ام لا ولم يبين حكم الثاني في هذا وهو مبين في رواية اخرى فاضربوا عنقه وفي رواية اخرى
فاضربوه بالسيف كائنا من كان قوله اعطوهم حقهم اي اطيعوهم واطشروهم بالسمع والطاعة فان الله
يحاسبهم بالخير والشر عن حال رعيته **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا ابو غسان حدثني
زيد بن اسلم عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر وذراعا
بذراع حتى لو سلكوا جحرا ضرب لسلكتموه قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن **ش**
وجه المطابقتة بين حديث الباب وبين الترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله سنن من قبلكم لانه يشمل
بنو اسرائيل وغيرهم **و** سعيد بن مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري و ابو غسان

يفتح العين المججمة وتشديد السين المجملة وبالنون واميته محمد بن مطرف مر في الصلاة وابوسعيد
 سعد بن مالك الخدرى والحديث اخرجه البخارى في الاعتصام عن محمد بن عبدالعزيز واخرجه
 مسلم في القدر عن سويد بن سعيد وهذا من الاحاديث المقطوعة في مسلم لانه قال في كتاب القدر وحدثني
 عدة من اصحابنا عن سعيد بن ابى مريرم الذي اخرجه البخارى عنه ووصله عنه راوى كتابه ابراهيم
 ابن سفيان فقال حدثنا محمد بن يحيى حدثنا ابن ابى مريرم قوله لتبتعن بضم العين وتشديد النون قوله
 سنن من قبلكم اى طريق من الذين كانوا قبلكم والسنن بفتح السين السبيل والتمهاج
 وقال الكرماني وروى بالضم قوله شبرا بشبر نصب بزعم الخافض تقديره لتبتعن سنن من قبلكم
 اتابا بشبر ملتبس بشبر وذراع ملتبس بذراع وهذا كناية عن شدة الموافقة لهم في المخالفات والمعاصي
 لافى الكفر وكذلك قوله لو سلكوا جحر ضب بضم الجيم وسكون الحاء والضب دويبة تشبه الورن
 تأكله الاعراب والاثني ضبة وتقول العرب هو قاضى الطير والبهائم يقولون اجتمعت اليه اول
 ما خلق الله الانسان فوصفته له فقال الضب تصفين خلقا ينزل الطير من السماء ويخرج الحوت
 من الماء فمن كان له جناح فليطر ومن كان ذا مخالب فليمتفر ووجه التخصيص بجمهر الضب لشدة
 ضيقه وردائه ومع ذلك فانهم لاقتفائهم آثارهم واتباعهم طرائقهم لودخلوا في مثل هذا الضيق
 الردى لواقعهم قوله اليهود يعنى قالوا يا رسول الله هم اليهود والنصارى قوله قال فمن اى قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمن غيرهم وهذا استفهام على وجه الانكار اى ليس المراد
 غيرهم **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا عبدالوارث حدثنا خالد عن ابى قلابة عن انس
 رضى الله تعالى عنه قال ذكروا النار والناقوس فذكروا اليهود والنصارى فامر بلال ان يشفع
 الاذان وان يوتر الاقامة **ش** ذكر هذا الحديث هنا يمكن ان يكون لاجل ذكر اليهود فيه
 وهم من بنى اسرائيل وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب بدء الاذان بعين هذا الاسناد والمتن
 عن عمران بن ميسرة وكذلك مضى مختصرا من غير هذا الطريق عن انس في باب الاذان مثنى مثنى
 وباب الاقامة واحدة وعبدالوارث الثقفى وخالد هو ابن مهران الحذاء وابوقلابة بكسر القاف
 عبدالله بن زيد **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابى الضحى عن
 مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تكره ان يجعل يده في خاصرته وتقول ان اليهود
 تفعله **ش** وجه ذكر هذا هنا هو الوجه المذكور في الحديث السابق وسفيان ابن عيينة
 والاعمش ابن سليمان وابو الضحى بضم الصاد المججمة مقصور هو مسلم بن صبيح قوله ان يجعل
 اى المصلى وهذا مطلق ولكنه مقيد بحال الصلاة والدليل عليه ما رواه ابو نعيم من طريق احمد بن
 الفرات عن محمد بن يوسف شيخ البخارى فيه بلفظ انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت انما يفعل
 ذلك اليهود وفي رواية الاسمعيلى من طريق يزيد بن هرون عن سفيان هو الثورى بهذا الاسناد يعنى
 وضع اليد على الخاصرة وهو في الصلاة والخاصرة الشاكلة ويقال هو فعل الجبارة ويقال استراحة
 اهل النار ويقال هو فعل من دهنه مصيبة ويقال لما طرد الشيطان نزل الى الارض مختصرا
ص تابعه شعبة عن الاعمش اى تابع سفيان شعبة في رواية هذا الحديث عن سليمان الاعمش
 ووعمل هذه المتابعة ابن ابى شيبة من طريقه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع
 عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما اجلكم فى اجل من خلا من الائم ما بين

صلاة العصر الى مغرب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لي من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا فانتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغرب الشمس على قيراطين قيراطين الا لكم الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر عمالا وقل عطاء قال الله تعالى هل ظلمتكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلي اعطيه من شئت شي **ص** وجه المطابقة ما ذكر فيما قبله ومثل الحديث مضى في كتاب الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر فانه اخرجته عن عبد العزيز ابن سعد عن ابن شهاب عن مسلم بن عبدالله عن ابيه قوله من خلا اي من مضى قوله عمالا بضم الميم جمع عامل **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يقول قاتل الله فلانا الم يعلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجميلوها فباصوها **ص** **ص** وجه المطابقة في ذكر اليهود **ص** وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرجته هناك عن الحميدي عن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قاتل الله اي لعن الله قوايه فجميلوها بالجيم اي اذابوها **ص** **ص** تابعه جابر وابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** **ص** اي تابع ابن عباس جابر بن عبدالله **ص** ووصل هذه المتابعة البخاري في اواخر البيوع في باب بيع الميتة والاصنام قوله وابو هريرة اي وتابعه ابو هريرة ايضا ووصل هذه المتابعة البخاري ايضا في باب لا يذاب شحم الميتة فانه اخرجته عن عبد الله بن يونس الى آخره **ص** **ص** حدثنا ابو ماصم الضحاك ابن مخلد اخبرنا الاوزاعي حدثنا احسان بن عطية عن ابي كبشة عن عبدالله بن عمرو ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بلغوا عني واوآية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار **ص** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ص** **ص** والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو وابو كبشة السلولي اسمه هو كنيته **ص** والحديث اخرجته الترمذي ايضا في العلم عن محمد بن يوسف وعن عبد الرحمن بن ثابت قوله واوآية اي علامة ظاهرة فهو تميم ومبالغة اي ولو كان المبلغ فعلا او اشارة ونحوها قال القاضي البيضاوي انما قال آية اي من القرآن ولم يقل حديثا فان الآيات مع تكفل الله بحفظها واجبة التبليغ فتبليغ الحديث بفهم منه بالطريق الاولى وقيل انما قال آية ايسار كل سامع الى تبليغ ما وقع له من الآي ولو قل ليشمل بذلك نقل جميع ما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وحدثوا عن بني اسرائيل يعني ما وقع لهم من الامور العجيبة والغريبة وقيل المراد ببني اسرائيل اولاد اسرائيل نفسه وهم اولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع اخيهم يوسف وهذا بعيد وفيه تضيق وقال مالك المراد جواز التحديث عنهم بما كان من امر حسن اماما علم كذبه فلا وقيل المعنى حدثوا عنهم مثل ما ورد في القرآن والحديث الصحيح وقيل المراد جواز التحديث عنهم بأي صورة وقعت من انقطاع او بلاغ لتعذر الاتصال في التحديث عنهم بخلاف الاحكام الاسلامية فان الاصل في التحديث بها الاتصال ولا يتعذر ذلك لقرب العهد قوله ولا حرج اي لا ضيق عليكم في الحديث عنهم وانما قال ولا حرج

لانه كان قد تقدم منه صلى الله تعالى عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والظر في كتبهم ثم حصل
التوسع في ذلك وكان النهي قبل استقرار الاحكام الشرعية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال
المحذور وقع الاذن في ذلك لما في ذلك من الاعتبار عند سماع الاخبار التي وقعت في زمانهم وقيل
لا حرج اى لا تضيق صدوركم بما سمعتموه عنهم من الاما حبيب فان ذلك وقع لهم كثيرا وقيل لا حرج
في ان لا يتحدثوا عنهم لان قوله اولا حدثوا صيغة امر يقتضى الوجوب فاشار الى عدم الوجوب وان
الامر فيه للإباحة بقوله لا حرج اى في ترك الحديث عنهم وقيل المراد رفع الحرج عن حاكي ذلك
لما في اخبارهم من الالفاظ المستبشرة نحو قولهم اذهب انت وربك فقاتلا وقولهم اجعل لنا الهاملت
قوله صيغة امر يقتضى الوجوب ليس ذلك على اطلاقه وانما الامر انما يقتضى الوجوب اذا
تجرد من القرائن وهنا قوله ولا حرج قرينة على انه ليس بواجب ولا هو للنسب وقال الكرماني
الامر للإباحة اذ لا وجوب ولا تدب فيه بالاجماع قوله ومن كذب على الى آخره قدم نحوه في كتاب
العلم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان البخاري روى في هذا الباب عن خمسة
من الصحابة وهم علي بن ابي طالب والزيير بن العوام وانس بن مالك وسلمة بن الاكوع وابو هريرة
وروى ايضا في الجنائز في باب ما يكره من النباحة عن المغيرة وروى ايضا ههنا عن عبدالله بن عمرو
وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية قوله فليتبوا بكسر اللام هو الاصل وبالسكون هو المشهور وهو
امر من التوبة وهو اتخاذ المياة اى المنزل وقال الازهرى تبوات منزلا اى تزلته **من** حدثنا
عبد العزيز بن عبدالله حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال قال ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان ابا هريرة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالقوهم
ش **من** مطابقته لترجمة في قوله اليهود **من** وصالح هو ابن كيسان والحديث اخرجه النسائي في الزينة
عن عبدالله بن سعد بن ابراهيم قوله لا يصبغون اى شيب الشعر وهو مندوب اليه لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم امر بمخالفتهم **من** فان قلت ورد النهي عن ازالة الشيب قلت لا تعارض بينهما هنا لان الصبغ
لا يقتضى ازالة وقيل المراد بالازالة التنف وسئل مالك عن التنف فقال ما علمه حراما وتركه احب
الى والاذن فيه مقيد بغير السواد لما روى مسلم من حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال غيروه
وجنبوه السواد وروى ابو داود من حديث ابن عباس مرفوعا يكون قوم في آخر الزمان يخضبون
سكواصل الحمام لا يحدون ربح الجنة ورواه الحاكم ايضا وصححه والحديث صحيح ولكن الكلام
في رفعه ووقفه وعلى تقدير ترجيح وقفه فقله لا يدرك بالرأى فحكمه الرفع ولهذا اختار النووي
ان الصبغ بالسواد يكره كراهة تحريم وعن الحلبي ان الكراهة خاصة بالرجال دون النساء فيجوز
ذلك للمرأة لاجل زوجها وقال مالك الحناء والكنم واسع والصبغ بغير السواد احب الى ويستثنى من
ذلك المجاهد اتفاقا **من** وقد اختلف هل كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ فقال ابن عمر في الموطأ اما الصفرة
فرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصبغ بها وانا احب ان اصبغ وقيل كان يصفّر لحية وقيل
اراد بالصفرة في حديث ابن عمر صفرة الثياب وقيل صبغ مرة وقال مالك لم يصبغ صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا على ولا ابي بن كعب ولا ابن المسيب ولا السائب بن يزيد ولا ابن شهاب قال والدليل على انه صلى الله عليه
وسلم لم يصبغ ان عائشة قالت كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه يصبغ فلو كان صبغ لبأت به وقال مالك والصبغ
بالسواد ما سمعت فيه شيئا وغيره من الصبغ احب الى والصبغ بالحناء والكنم واسع **من** حدثنا محمد

حدثني ججاج حدثنا جرير عن الحسن حدثنا جندب بن عبد الله في هذا المسجد وما نسينا منذ حدثنا وما نخشى ان يكون بجندب كذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان فيمن قيلكم رجل به جرح فجزع فاخذ سكيناً فزبر ما يده فارقاً الدم حتى مات قال الله تعالى بادرني عبدي بنفسه حرمت عليه الجنة **ش** مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله كان فيمن كان قيلكم لانه اعم من ان يكون من بني اسرائيل او من غيرهم ومحمد شيخ البخاري قال ابن السكن هو محمد بن معمر بن ربيع القيسي البصري وعليه الاكثر كذا نقله عن الفربري وقال ابو عبد الله الحاكم هو محمد بن يحيى الذهلي وججاج هو ابن منهل وجرير هو ابن حازم والحسن هو البصري والحديث مضى في الجنائز في باب ما جاء في قاتل نفسه بآثم منه ومضى الكلام فيه هناك قوله في هذا المسجد اراد به مسجد البصرة قوله منذ حدثنا بفتح الدال واساربه الى تحققه لما حدث به قوله وما نخشى ان يكون بجندب كذب فيه اشارة الى ان الصحابة عدول وان الكذب مأون من قبلهم ولا سيما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله به جرح بضم الجيم وسكون الراء وتقدم في الجنائز بلفظ به جراح ووقع في رواية مسلم ان رجلاً خربت به قرحة بفتح القاف وسكون الراء وهي حبة تخرج في البدن وكأنه كان به جرح ثم صار قرحة او كان كلاهما قوله فجزع اي لم يصبر على الالم قوله فجز بالحاء المهملة وتشديد الزاي اي قطع قوله فارقاً بالقاف والممزاي لم يقطع الدم يقال رقاً اي سكن وانقطع قوله بادرني عبدي بنفسه كناية عن استجالة الموت قوله حرمت عليه الجنة تغليظ او كان استعمل فكفرا والمراد جنة معينة كالفر دوس مثلاً والمعنى حرمت عليه الجنة ان ثبت استمرار ذلك **و** حديث ابرص واقرع وامى في بني اسرائيل **هـ** اي هذا بيان حديث ابرص واقرع وهو الذي ذهب شعر رأسه من آفة قوله في بني اسرائيل اي الكاثنين في بني اسرائيل وفي بعض النسخ باب حديث ابرص الى آخره **ح** حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ح** وحدثني محمد حدثنا عبد الله بن رجاء اخبرنا همام عن اسحق بن عبد الله اخبرني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل ابرص واقرع وامى **ب** الله ان يبتليهم فبعث اليهم ملكاً فاتي ابرص فقال اي شيء احب اليك قال لون حسن وجلد حسن قد قدرني الناس قال فسمحه فذهب عنه فاعطى لونا حسناً وجلداً حسناً قال واي المال احب اليك قال الابل او قال البقر شك في ذلك ان ابرص واقرع قال احدهما الابل وقال الآخر البقر فاعطى ناقة عشرة فقال يبارك لك فيها واتي الاقرع فقال اي شيء احب اليك قال شعر حسن ويذهب عني هذا قد قدرني الناس قال فسمحه فذهب واعطى شعراً حسناً قال فاي المال احب اليك قال البقر فاعطاه بقرة حاملاً وقال يبارك لك فيها واتي الامى فقال اي شيء احب اليك قال ير الله الى بصري فابصر به الناس قال فسمحه فرد الله اليه بصره قال فاي المال احب اليك قال الغنم فاعطاه شاة والدان فاتي هذان وولد هذا فكان لهذا وادم من ابل ولهذا وادم من بقر ولهذا وادم من الغنم ثم انه اتى ابرص في صورته وهيئته فقال رجل مسكين تقطعت بي الحبال في سفري فلا بلاغ اليوم الا بالله ثم بك اسألك بالذي اعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيراً اتبلغ عليه في سفري فقال له ان الحقوق كثيرة فقال له كائني اعرفك الم تكن ابرص بقدرك الناس فقيراً فاعطاك الله فقال لقد ورثت كابرًا عن كابر فقال ان كنت كاذباً فصيرك الله الى ما كنت واتى الاقرع في صورته وهيئته فقال له

مثل ما قال لهذا فرد عليه مثل ما رد عليه هذا فقال ان كنت كاذبا فصيرك الله الى ما كنت
وانى الامى فى صورته فقال رجل مسكين وابن سبيل وتقطعت بى الحبال فى سفرى فلا بلاغ
اليوم الا بالله ثم بك اسألك بالذى رد عليك بصرك شاة تبلغ بها فى سفرى فقال قد كنت اعمى فرد الله بصرى
وقفيرا فافئنانى فخدمنا شئت فوالله لا اجهدك اليوم بشئ اخذته الله تعالى فقال امسك مالك فانما يتلیم
قد رضى الله عنك وسخط على صاحبيك شىء مطابقتها لترجمة من لفظ الحديث واخرجه
من طريقين * ورجاله ثمانية * الاول احمد بن اسحق بن الحصين السلمى السمرمارى بضم السين
المهملة وتشديد الراء المفتوحة وقبل بسكونها نسبة الى سمرارة قرية من قرى بخارى وهو من اقران
البخارى وافراده مات يوم الاثنين لست ليل بقرين من شهر ربيع الآخر سنة اثنتين واربعين ومائتين
* الثانى عمر وبفتح العين المهملة ابن ماصم بن عبيد الله القيسى الكلابى البصرى * الثالث همام بن يحيى
العوذى الازدى البصرى * الرابع اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة واسمه زيد بن سهل الانصارى
ابن اخى انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة وليس له فى البخارى عن عبدالرحمن بن ابى عمرة
سوى هذا الحديث وآخر فى التوحيد * الخامس عبدالرحمن بن ابى عمرة واسمه عمرو بن محسن
الانصارى البخارى قاضى اهل المدينة * السادس ابو هريرة رضى الله عنه * السابع فى السند الثانى
محمد كذا مجردا قال الجبانى لعله محمد بن يحيى الذهلى ويقال انه البخارى نفسه والدليل عليه انه روى
عن عبد الله بن رجاء وهو احدث مشايخه روى عنه فى اللقطة وغيرها بلا واسطة * الثامن عبد الله بن
رجاء بن المثنى البصرى ابو عمرو مات سنة تسع عشرة ومائتين * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى
الايان والندور وقال عن عمرو بن ماصم واخرجه مسلم فى آخر الكتاب عن شيان بن فروخ * ذكر
معناه * قوله بد الله بتحقيق الدال المهملة بغير همزة كذا ضبطه بعضهم ثم قال اى سبق فى علم الله فاراد
اظهاره وليس المراد انه ظهر له بعد ان كان خافيا لان ذلك محال فى حق الله تعالى وقال الكرماني وقد روى
بعضهم بدأ الله وهو غلط وقال صاحب المطالع ضبطناه على متقنى شيوخنا بالهمزة اى ابتداء الله
ان يتلیم قال ورواه كثير من الشيوخ بغير همز وهو خطأ وقال الخطا بى معناه قضى الله ان يتلیم
لان القضاء سابق وفى رواية مسلم عن شيان بن فروخ عن همام بهذا الاسناد بلفظ اراد الله ان
يتلیم اى يخبرهم ويروى بليهم باسقاط التاء المثناة من فوق قوله قد قدرنى الناس بكسر الدال
المججمة اى كرهنى الناس ويروى قد قدرونى الناس من باب اكلونى البراءة كذا قاله الكرماني
قوله فسمعه اى مسح على جسمه قوله فاعطى على صيغة المجهول قوله فقال وأى المال وفى رواية
الكشيمى اى المال بلا واو قوله او قال البقر شك فى ذلك وصرح فى رواية مسلم ان الذى شك هو
اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة راوى الحديث قوله فاعطى ناقة اى الذى تمنى الابل اعطى ناقة عشرة
بضم العين المهملة وفتح الشين المعجمة ممدودا وهى الحامل التى اتى عليها فى جلها عشرة اشهر من
يوم طرقها الفحل وقيل يقال لها ذلك الى ان تلد وبعد ما تضع وهى من نفس المال فوائده يبارك لك
فيها كذا وقع بضم الياء وفى رواية شيان برك الله بلفظ الفعل الماضى واظهار الفاعل
قوله فسمعه اى فصح على عينه قوله شاة والسدا اى ذات ولد وقال الجوهرى شاة والد اى
حامل والشاة تذكر وتؤنث رفلان ككثير الشاة وهو فى معنى الجمع قوله فانج هذا ان اى
صاحب الابل والبقر كذا وقع انج وهى لغة قليلة والفصيح عند اهل اللغة تجت الناقة بضم النون
وتج الرجل الناقة اى حل عليها الفعل وقد سمع انجت الفرس اى ولدت فهى توج ولا يقال منتج

قوله وولد هذا بتشديد اللام المفتوحة أى صاحب الشاة وراعى عرف الاستعمال حيث قال فى الأبل
والبقراتج وفى الغنم ولد قوله من الغنم ويرى من غنم قوله فى صورته أى فى الصورة التى كان عليها
لما اجتمع به وهو ابرص قوله رجل مسكين زادشيان وابن سبيل قال ابن التين قوله الملك له رجل
مسكين الى آخره اراد انك كنت هكذا وهو من المعاريض والمراد به ضرب المثل ليتيقظ المخاطب
قوله الحبال بكسر الحاء المهملة وبعدها باء موحدة مخففة جمع حبل اراد به الاسباب التى يقطعها
فى طلب الرزق وقيل العقبات قال الكرمانى وروى بالجيم وقيل هو تصحيف وفى التوضيح وروى
الحبل جمع حيلة يعنى لم يبق لى حيلة قوله اتبلغ عليه وفى رواية الكشميهنى اتبلغ به وهو بالغين
المجتمعة من البلغة وهى الكفاية والمعنى اتوصل به الى مرادى يقال تبلغ بكذا أى اكتفى به قوله
يقدرك الناس بفتح الذال المججمة لانه من باب علم يعلم قوله فقيرا نصب على الحال قوله كبرا
عن كابر هكذا رواية الكشميهنى وفى رواية غيره لكابر عن كابر وفى رواية شيبان انما ورثت
هذا المال كبرا عن كابر قال بعضهم أى كبرا عن كبير فى العزو والشرف قلت اخذه من كلام
الكرمانى وليس كذلك وانما المعنى ورثت هذا المال عن أبائى واجدادى حال كون كل واحد منهم كبرا
عن كابر أى كبير اورث من كبير قوله فصيرك الله وانما اورده بلفظ الفعل الماضى لارادة المبالغة فى الدعاء عليه
وانما ادخلت الفاء فيه لانه دعاء قوله فوالله لا اجهدك اليوم بالجيم والهاء كذا فى رواية كريمة واكثر
روايات مسلم أى لا شق عليك فى رد شئ تطلبه منى اوتأخذه وقال عياض رواية البخارى لم تختلف
انه لا احجك بالحاء المهملة والميم يعنى لا احجك على ترك شئ تحتاج اليه من مالى وقوله رواية البخارى
لم تختلف ليس كذلك فان رواية كريمة بالجيم والحاء كذا كراهه وقال عياض لم يتضح هذا المعنى لبعض
الناس فقال لعله لا احجك بالحاء المهملة وتشديد الدال بغير ميم أى لا امنعك قال وهذا تكلف وقال الكرمانى
ما حاصله انه يحتمل ان يكون قوله لا احجك بتشديد الميم أى لا اطلب منك الحمد فيكون من قولهم فلان
يتعمد على أى يمتن ويكون المعنى هنا لا امتن عليك يقال من اتقى ماله على نفسه فلا يتعمد به على الناس
قوله انما ابتليتم أى امتحنتم قوله فقد رضى الله عنك الى آخره وروى ورضى عنك على بناء الجھول
وكذلك سخط مثله وكان الاعشى خيرا لثلاث قال الكرمانى رضى الله ولا شك ان مزاجه كان اقرب الى
السلامة من مزاجهما لان البرص لا يحصل الا من فساد المزاج وخلل فى الطبيعة وكذلك ذهاب الشعر
ايضا بخلاف العمى فانه لا يستلزم فسادا فديكون من امر خارجي **باب** ام حسبت ان
اصحاب الكهف والرقم ش **باب** هذا باب يذكرفيه قوله تعالى ام حسبت الى آخره ولم يذكر
فى هذا الباب الا تفسير بعض ما وقع فى قصة اصحاب الكهف وليس فى رواية ابى ذر عن المستملى والكشميهنى
لفظ باب وليس فى رواية النسفى لا باب ولا غيره من الترجمة وهذا هو الواجب لان الكتاب فى الحديث
لا فى التفسير **باب** الكهف الفتح فى الجبل ش هو قول الضحاك اخرجته هذه ابن ابى حاتم
واختلف فى مكان الكهف فقيل بين ايلة وفلسطين وقيل بالقرب من ايلة وقيل بارض نينوى وقيل بالبلقاء
والاخبار التى تكاثرت انه ببلاد الروم وهو الصحيح فقيل بالقرب من طرسوس وقيل بالقرب من ابليستين
وكان اسم مدينتهم افسوس واسم ملكهم دقيانوس وقال السهيلي مدينتهم يقال انباء على ستة فراسخ من
القسطنطينية وكانت قصتهم قبل خلية ازروم على يونان وانهم سيججون البيت اذا نزل عيسى بن مريم
عليهما الصلاة والسلام وذكرا ابن مردويه فى تفسيره من حديث حجاج بن ارطاة عن الحكم بن هتيرة عن
مقسم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا اصحاب الكهف اعوان المهدي وذكر مقاتل فى

تفسيره اسم الكهف ما نجلس **ص** والرقم الكتاب مرقوم مكتوم من الرقم **ش** اشار به الى تفسير الرقم قالذي فسر منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما رواه الطبراني من حديث علي بن ابي طلحة عنه قوله من الرقم اشار به الى اشتقاق الرقم والمرقوم من الرقم وهو الكتابة وفي الرقم اقوال اخر فمن ابي عبيدة الرقيم الوادى الذى فيه الكهف وعن كعب الاحبار اسم القرية رواه الطبرى وعن انس ان الرقم اسم الكلب رواه ابن ابي حاتم وكذا روى عن سعيد بن جبير وقيل الرقم اسم الصخرة التى اطبقت على الوادى الذى فيه الكهف وقيل هو الغار وعن ابن عباس الرقم لوح من رصاص كتبت فيه اسماء اصحاب الكهف لما توجهوا عن قومهم ولم يدروا اين توجهوا **ص** ربطنا على قلوبهم اللهم صبرا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والارض وفسر ربطنا بقوله اللهم صبرا وهكذا فسر ابو عبيدة **ص** شططا افراطا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى لن ندعوك من دونه الها لقد قلنا اذا شططا قوله شططا منصوب على انه صفة مصدر محذوف تقديره لقد قلنا اذا قولا شططا اي ذا شطط وهو الافراط في الظلم والابعاد من شط اذ ابعد وعن ابي عبيدة شططا اي جورا وغلوا **ص** الوصيد الفناء وجمعه وصاد ووصد ويقال الوصيد الباب مؤصدة مطبقة أصد الباب واو صد **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى وكتبهم باسط ذراعيه بالوصيد وفسر الوصيد بقوله الفناء بكسر الفاء والمد وهكذا فسر ابن عباس وكذا روى عن سعيد بن جبير وقال الزمخشري الوصيد الفناء وقيل القبة وقيل الباب قوله وجمعه اي وجمع الوصيد وصاد ووصد بضم الواو وسكون الصاد ويقال الاصيد كالوصيد روى ابن جرير عن ابي عمرو بن العلاء ان اهل اليمن واتهامة يقولون الوصيد واهل نجد يقولون الاصيد قوله مؤصدة اشارة الى ما فى قوله تعالى نار مؤصدة وفسره بقوله مطبقة وهكذا ذكره استطرادا لانه ليس في سورة الكهف ولكنه لما كان الاشتقاق بينهما من واد واحد ذكره هنا والذي فسر هو المنقول عن ابي عبيدة قوله اصد الباب اي اغلقه ويقال فيه او صدا ايضا بمعنى يقال بالثلاثي وبالزيد **ص** بعثاهم احييناهم **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى كذلك بعثاهم لينساءوا بينهم الآية وفسره بقوله احييناهم وهكذا فسر ابو عبيدة **ص** اذكى اكثر ريعا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فليظرا ايها اذكى طعاما فليأتكم برزق منه وفسر اذكى بقوله اكثر ريعا قال الزمخشري ايها اي اهلها كما فى قوله واسأل القرية اذكى طعاما احل واطيب او اكثر وارخص **ص** فضرب الله على آذانهم قماموا **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى فضربنا على آذانهم فى الكهف سنين عددا وفي الحقيقة اخذ لازم القرآن وفسره بلازمه اذ ليس الذى ذكره لفظ القرآن ولا ذلك معناه قال الزمخشري اي ضربنا عليها حجابا من ان تسمع يعنى انما هم ائمة ثقيلة لا تنبههم فيها الاصوات **ص** رجا بالغيب لم يستبين **ش** اشار به الى ما فى قوله تعالى سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجا بالغيب وفسر الرجم بالغيب بقوله لم يستبين وعن قتادة معناه قذفا بالظن رواه عبد الرزاق عن معمر عنه قال ابو عبيدة الرجم ما لم تستيقنه من الظن **ص** وقال مجاهد تقرضهم تركهم **ش** اي قال مجاهد فى تفسير قوله تعالى تقرضهم فى قوله تعالى وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم ذات اليمين واذا غربت تقرضهم ذات الشمال الآية وفسر تقرضهم بقوله تركهم واصل القرص القطع والتفرقة من قولك

قرضته بالمقراض أى قطعته والمعنى هنا تعدل عنهم وتركهم قاله الاخفش والزجاج وقيل تصيهم يسيرا
 مأخوذ من قراضه الذهب والفضة وهو مأخوذ منها بالمقراض أى تعطيهم الشمس اليسير من شعاعها
 وقيل معناه تحاذيهم وهو قول الكسائي والفراء **ص** حديث الغار **ش** أى هذا
 بيان حديث الغار الذى اوى اليه ثلاثة ممن كانوا قبلنا قبل وجه المناسبة فى ذكر حديث الغار عقيب حديث
 ابرص واقرع واعمى هو انه ورد ان الرقيم المذكور فى قوله تعالى ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم هو
 الغار الذى اوى اليه الثلاثة المذكورون وذلك فيما رواه البرار والطبرانى باسناد حسن عن النعمان بن
 بشير انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر الرقيم قال انطلق ثلاثة فكانوا فى كهف قوقع
 الجبل على باب الكهف فاوصد عليهم الحديث قلت يحتمل انه ذكر هذا عقيب ذلك لان هؤلاء الثلاثة
 كانوا فى زمن بنى اسرائيل يدل عليه ما رواه الطبرانى عن عقبة بن مامر ان ثلاثة نفر من بنى اسرائيل
 الحديث ذكره فى الدماء **ص** حدثنا اسمعيل بن خليل اخبرنا على بن مسهر عن عبيد الله بن عمر
 عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما ثلاثة نفر
 من كان قبلكم يمشون اذا صابهم مطر فأووا الى غار فانطبق عليهم فقال بعضهم لبعض انه والله يا هؤلاء
 لا نبجيكم الا الصدق فليدع كل رجل منكم بما يعلم انه قد صدق فيه فقال واحد منهم اللهم ان كنت تعلم
 انه كان لى اجير عمل لى على فرق من ارزق ذهب وتركه وانى عدت الى ذلك الفرق فزرعته فصار من امره
 انى اشريت منه بقرا وانه اتانى يطلب اجر فقلت له اعد الى تلك البقر فسقها فقال لى انما لى عندك
 فرق من ارزق فقلت له اعد الى تلك البقر فانما من ذلك الفرق فساقتها فان كنت تعلم انى فعلت ذلك من
 خشيتك ففرج عنا فانساخت عنهم الصخرة فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لى ابوان شيخان
 كبيران فكنت آتيهما كل ليلة بلين غنم لى فابطأت عليهما ليلة فبست وقد رقدوا واهلى وعيالى يتضاغون من
 الجوع فكنت لا اسقيهم حتى يشرب ابواى فكرهت ان اوقظهما وكرهت ان ادعهما فيستكينا لشربتهما
 فلم ازل انتظر حتى طلع الفجر فان كنت تعلم انى فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا فانساخت عنهم
 الصخرة حتى نظروا الى السماء فقال الآخر اللهم ان كنت تعلم انه كان لى ابنة عم من احب الناس الى
 وانى راودتها عن نفسها فأبى الا ان آتيا بمائة دينار فطلبتها حتى قدرت فأتيتهما بها فدفعتها اليها
 فامكنتنى من نفسها فلما قعدت بين رجلها فقالت اتق الله ولا تنقض الخاتم الابحقة فقامت وترك المائة
 دينار فان كنت تعلم انى فعلت ذلك من خشيتك ففرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا **ش** وجه
 المطابقة قد ذكره الان **ص** واسماعيل بن خليل ابو عبد الله الخزاز الكوفى وقدمضى هذا الحديث فى الاجارة
 فى باب من استأجرا جيرا فترك اجره اخرجه عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهرى عن سالم بن عبد الله
 عن عبد الله بن عمرو مضى ايضا فى البيوع فى باب اذا اشترى شيئا لغيره عن يعقوب بن ابراهيم عن ابى
 حاصم عن ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمرو مضى ايضا فى البيوع فى باب اذا زرع بمال
 قوم عن ابراهيم بن المنذر عن ابى ضمرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن عبد الله بن عمرو ولم يخرج
 البخارى هذا الحديث الا من رواية ابن عمرو وكذلك مسلم وفى الباب عن انس عند الطبرانى وعن ابى
 هريرة عند ابن حبان وعن النعمان بن بشير عند احمد ومن على وعقبة بن عامر وعبد الله بن عمرو
 ابن العاص وعبد الله بن ابى اوفى عند الطبرانى وقد ذكرنا فى كل موضع بما فتح الله تعالى ونذكرهنا
 بعض شئ رما علينا ان وقع بعض تكرار فان التكرير يفيد تكرار المسك عند التصريح **قوله** ممن
 كان قبلكم يعنى من بنى اسرائيل كما فى رواية الطبرانى التى ذكرناها آنفا **قوله** يمشون فى محل الرفع

لانه خبر مبتدا وهو قوله ثلاثة نفر واضيف بيثما الى هذه الجملة وقوله اذ اصابهم جواب بيثما قوله
فأروا الى غار بقصر الهمة يقال اوى بنفسه مقصور وآريته انا بالمدوقيل يجوز هنا القصر والمد
وفي رواية احمد والطبراني وابي يعلى والبرار فدخلوا غارا فسقط عليهم حجر يتجافى حتى ما يرون منه
وفي رواية سالم بن عبدالله بن عمر عن ابيه عند البخاري حتى آواهم المبيت بنصب المبيت على المفعولية
ووجهوه بان دخول الغار من فعلهم فحسن ان ينسب الايواء اليهم وفي رواية مسلم من هذا الوجه
فآواهم المبيت برفع المبيت على الفاعلية قوله فانطبق عليهم اى باب الغار ومضى في المزارعة فانحطت
على غارهم صخرة من الجبل فانطبقت عليهم وفي رواية سالم فدخلوه فانحدرت صخرة من الجبل فسدت
عليهم الغار وفي رواية الطبراني من حديث النعمان بن بشير اذ وقع الحجر من الجبل ثم ايهبط من خشية الله
حتى سد الغار قوله انه اى الشأن قوله فليدع كل رجل منكم وفي رواية موسى بن عقبة انظروا اعمالا
علمتموها صالحة لله ومثله في رواية مسلم وفي البيوع ادعوا الله بافضل عمل علمتموه وفي رواية سالم انه لا ينجيكم
الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم وفي حديث ابي هريرة وانس جميعا فقال بعضهم عني الاثرو وقع الحجر
ولا يعلم مكانكم الا الله ادعوا الله بأوثق اعمالكم وفي حديث النعمان بن بشير انكم ان تجدوا شيئا خيرا لكم
من ان يدعوا كل امرئ منكم بخير عمل عمله فقولوا فقال واحد منهم وفي رواية ابي ذر وابي الوقت والنسفي
وقال اللهم بدون ذكر لفظ واحد منهم قوله ان كنت تعلم على خلاف مقتضى الظاهر لانهم كانوا
جازمين بان الله عالم بذلك فلا مجال لحرف الشك فيه واجيب بانهم لم يكونوا عالين بأن لاعمالهم اعتبارا عند الله
ولا جازمين فقالوا ان كنت تعلم لها اعتبارا فخرج عنا قوله على فرق بفتح الفاء والراء بعدها قاف
وقد تسكن الراء وهو مكىل بسبع ثلاثة أصع قوله من ارز فيه ست لغات ذكرناها في ماضى قوله عمدت اى
قصدت قوله اشتريت منه بقرا قال الكرمانى فان قلت فيه صحة بيع الفضولى قلت هذا شرع من
قبلنا ثم ليس فيه ان الفرق كان معينا ولم يكن في الذمة وقبضه الاجير ودخل في ملكه بل كان
هذا تبرعا منه انتهى قلت لا حاجة الى هذا السؤال لان بيع الفضولى يجوز اذا اجازه صاحب
المتاع فلا يقال من اول الامر ان البيع غير صحيح قوله فانساخت اى انشقت وانكره الخطابي لان
معنى انساخ بالمجعة ويقال انصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى انشق من قبل نفسه قال والصواب
انساخت بالحاء المهملة اى اتسمت ومنه ساحة الدار قال وانصاخ بالصاد المهملة بدل السين اى
تصدع يقال للبرق قيل الرواية بالخاء المعجمة صحيحة وهى بمعنى انشقت وان كان اصله بالصاد
فالصاد قد قلبت سينا ولا سيما مع الخاء المعجمة كالصخر والسنخ ووقع في حديث سالم فانقرجت شيئا
لا يستطيعون الخروج وفي حديث النعمان بن بشير فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وفي حديث على
فانصدع الجبل حتى طمعوا في الخروج ولم يستطيعوا وفي حديث ابي هريرة وانس فزال ثلث الحجر
قوله اللهم ان كنت تعلم انه كان لي كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابن جرير بحذف انه قوله ابوان
من باب التغليب والمراد الاب والام وصرح بذلك في حديث ابن ابي اوفى قوله شيخان كبيران وزاد
في رواية ابي حمزة عن موسى بن عقبة ولي صبية صفار فكنت ارعى عليهم وفي حديث على ابوان
ضعيفان فقيران ليس لهما خادم ولا راع ولاولى غيرى فكنت ارعى لهما بالنهار وآوى اليهما
بالليل فابطأت عنهما ليلة وفي رواية سالم فتأى بي طلب شئ يوما فلم ارح عليهما حتى تأما والشئ
لم يفسر ما هو في هذه الرواية وقدين في رواية مسلم من طريق ابي حمزة ولفظه وانه تأى بي ذات يوم
الشجر والمراد انه بعد عن مكانه الذي برعى فيه على العادة لاجل الكلاء فذلك ابطأ وفسره ايضا

حديث علي فان الكلاتناي على اي تباعدوا الكلاء العشب الذي يرمى الغنم منه قوله واهلي مبتدأ وحيالي
عطف عليه وخبره بضافون بضادوفين مجعنين من الضغاء بالمد وهو الصياح وقال الداودي يريد
بالاهل والعيال الزوجة والاولاد والرقيق والدواب واعترض عليه ابن التين فقال لامعني للدواب
هناقلت تدخل الدواب في العيال بالنظر الى المعنى الغوى لان معنى قولهم مال فلانا اي اتفق عليه وجاء
في رواية سالم وكنت لا اذيق قبلهما اهلا ولا مالا فهذا يقوى ما ذكرناه قوله من الجوع اي بسبب
الجوع وفيه رد على من قال لعل صياحهم كان بسبب آخر غير الجوع قوله فكرهت ان
او قظهما وفي حديث علي ثم جلست عند رؤسهما بانائي كراهية ان او قظهما او او ذيهما وفي
حديث انس كراهية ان ارد منهما وفي حديث ابن ابي اوفى وكرهت ان او قظهما من نومهما
فيشق ذلك عليهما قوله ايستكنا من الاستكانة اي ليضعف لانه عشاؤهما وترك العشاء يهرم
قوله لشربهما اي لاجل عدم شربهما وقال الكرمانى وروى ليستكنا يعني بتشديد النون اي يلبثا
في كنفهما منتظرين لشربهما قوله فابيت اي امتعت وفي رواية موسى بن عقبة فقالت لاتنال ذلك منها
حتى قوله بمائة دينار وفي رواية سالم فاعطيتها عشرين ومائة دينار وطلب المائة منها والزيادة
من قبل نفسه او الراوى الذى لم يذكر الزيادة طرحها وفي حديث ابن ابي اوفى مالا ضمما قوله فلما قعدت
بين رجلها وفي حديث ابن ابي اوفى وجلست منها مجلس الرجل من المرأة قوله لاتنقض بالفاء والضاد
المججمة اي لاتكسر والخاتم كناية عن عذرتها وكأنها كانت بكرا فان قلت في حديث النعمان
ما يدل على انها لم تكن بكرا قلت يحمل على انها ارادت بالخاتم الفرج والالف واللام في الخاتم عوض
عن الباء اي خاتمى قوله الابحقة اي الحلال ارادت انها لاتحل له الا بتزويج صحيح ووقع في حديث
علي فقالت اذ كرك الله ان ترتكب منى ما حرم الله عليك قال انا احق ان اخاف ربي وفي حديث النعمان
ابن بشير فلما امكنتني من نفسها بككت فقلت ما يبكيك قالت فعلت هذا من الحاجة فقلت انطلق وفي
حديث ابن ابي اوفى فلما جلست منها مجلس الرجل من المرأة ذكرت النار فقامت عنها **ص**
باب ش اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وليس في اكثر النسخ لفظ باب **ص**
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن حدثنا انه سمع ابا هريرة انه سمع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينما امرأه ترضع ابنها اذ مر بها راكب وهي ترضعه فقالت
اللهم لا تمت ابني حتى يكون مثل هذا فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم رجع في الثدي ومر بامرأة تجر
ويلعب بها فقالت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقال اللهم اجعلني مثلها فقال اما الراكب فانه كافر واما
المرأة فببقولون لها ترضي وتقول حسبي الله ويقولون تسرق وتقول حسبي الله **ش** مطابقته
للترجمة من حيث ان وقوع هذا كان في ايام بني اسرائيل وابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الرحمن هو ابن
هرمز الاخرج ومضى الحديث في باب واذا ذكر في الكتاب مريم عن قريب ومر الكلام فيدهناك
قوله مر بلفظ المجهول قوله تجرر بالراء **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثنا ابن وهب اخبرني
جرير بن حازم عن ايوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينما
كلب يطيف بركية كاد يقتله العطش اذ اراه بغى من بغايا بني اسرائيل فترعت موقها فسقته فغفر لها
به **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وسعيد هو سعيد بن عيسى بن تليد بفتح التاء المشاة من فوق
وكسر اللام ابو عثمان الرعيني المصري وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري
والحديث اخرجه مسلم في الحيوان **ش** يطيف بضم اوله من اطاف يطيف بمعنى طاف يطوف
طوقا وهو الدرران حول الشئ قوله بركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد الباء آخر الحروف

وهي البثر مطوية كانت او غير مطوية وغير المطوية يقال لها جب وقلب وقيل الركي البثر قبل ان تطوى
 فاذا طويت فهي الطوى قوله يعني بفتح الباء الموحدة وكسر الغين الموحدة وتشديد الياء وهي الزانية
 وتجمع على بغايا قوله موقها بضم الميم وسكون الواو وفي آخره قاف قال بعضهم هو الخلف قلت لا بل
 الموق هو الذي يلبس فوق الخلف ويقال له الجر موق ايضا وهو قارسي معرب قوله به في رواية
 الكشميهني وليس هو في رواية غيره وقد مضى في كتاب الشرب عن ابي هريرة نحو هذا ولكن القضية
 للرجل وكذا وقع في الطهارة في شأن الرجل قال بعضهم يحتمل تعدد القضية قلت بل يقطع بانه قضيتان
 احدهما للرجل والاخرى للمرأة وانما يقال يحتمل تعدد القضية ان لو كانت لواحد فافهم **ص** حدثنا
 عبدالله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن انه سمع معاوية بن ابي سفيان عام
 حج على المنبر فتناول قصة من شعر وكانت في يد حرسى فقال اهل المدينة ابن علماؤكم سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذوا نساءهم **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله انما هلكت بنو اسرائيل **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس
 عن اسمعيل واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن ابن ابي عمرو عن حرمة بن يحيى
 وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود في الترجل عن القعنبى به واخرجه الترمذى في الاستبذان عن
 سويد بن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن سفيان به **ص** ذكر معناه **ص** قوله عام حج وفي رواية
 للبخاري عن سعيد بن المسيب آخر قدمه قدامها وكان ذلك في سنة احدى وخسين وهي آخر ترجمة جها
 معاوية في خلافته قوله على المنبر حال من معاوية والمراد منه منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله قصة بضم القاف وتشديد الصاد المهملة وهي شعر الرأس من جهة الناصية وهنا المراد منه
 قطعة من قصصت الشعر اى قطعته قوله حرسى منسوب الى الحراس احد الحرس وهو الذين يحرسون
 السلطان قال الكرمانى الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فنسب اليه ولا تقل حارس الا ان تذهب به
 الى معنى الحراسة دون الجنس ويطلق الحرسى ويراد به الجندي قوله فقال اهل المدينة اى يا اهل
 المدينة وفي اكثر النسخ لفظ يا غير محذوفه قوله ابن علماؤكم قال بعضهم فيه اشارة الى ان العلماء اذ ذاك فيهم
 كانوا قليلا وهو كذلك لان غالب الصحابة يومئذ كانوا قدماء وكان رأى جهال حوامهم صنعوا ذلك
 فاراد ان يذكر علماءهم ويؤنبهم بما تركوه من الإنكار في ذلك قلت ان كان غالب الصحابة ماتوا في ذلك
 الوقت فقد قام مقامهم اكثر منهم جماعة من التابعين الكبار والصغار واتباعهم ولم يكن معاوية قصده هذا
 المعنى الذى ذكره هذا القائل وانما كان قصده الانكار عليهم باهمالهم انكار مثل هذا المنكر وغفلتهم عن تغييره
 وفي هذا اعتناء الولاة بالآلة المنكرات وتوبيخ من اهملها قوله ويقول عطف على قوله وينهى اى يقول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله انما هلكت بنو اسرائيل حين اتخذوا نساءهم **ص** هذا سببا
 لهلاكهم فدل على ان ذلك كان حراما عليهم فلما فعلوه مع ما انضم الى ذلك مما ارتكبوا من المعاصي هلكوا
 وفيه معاقبة العامة بظهور المنكر **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد
 عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى قال انه قد كان فيما مضى قبلكم من الأمم محدثون
 وانه ان كان في امتي منهم فانه عمر بن الخطاب **ش** مطابقته للترجمة في قوله فيما مضى قبلكم
 من الأمم **ص** وعبد العزيز بن عبدالله بن يحيى القرشى الاويسى المدينى وهو من افراده و ابراهيم بن سعد يروى
 عن ابيه سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وسعد يروى عن عمه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف

والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن يحيى بن قزعة واخرجه النسائي في
 المناقب عن محمد بن رافع والحسن بن محمد قوله انه اى ان الشأن قد كان فيما مضى قبلكم من الامم ارادى
 اسرائيل قوله محدثون بفتح الدال المهملة المشددة جمع محدث قال الخطابي المحدث الملم يلقى الشئ في روعه
 فكأنه قد حدث به يظن فيصيب ويخطئ الشئ بباله فيكون وهى منزلة جليلة من منازل الاولياء وقيل
 المحدث هو من يجرى الصواب على لسانه وقيل من يكلمه الملائكة وقال الترمذي اخبرني بعض اصحاب ابى
 عبيدة قال محدثون يعنى مفهمون وقال ابن وهب ملهمون وقال ابن قتيبة يصيبون اذا ظنوا وحدثوا
 وقال ابن التين يعنى متفهمون وقال النووي حاكيا عن البخاري يجرى الصواب على سنتهم وهذه
 المعانى متقاربة قوله وانه اى وان الشأن ان كان فى امتى منهم اى من المحدثين فانه عمر بن الخطاب قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك على سبيل التوقع وقد وقع ذلك بحمد الله تعالى وفيه منقبة
 عظيمة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وفيه كرامة الاولياء وانها لا تنقطع الى يوم الدين **ح**
 حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابي عدي عن شعبة عن قتادة عن ابي الصديق الناجي عن ابي سعيد
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان في بني اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين
 انسانا ثم خرج يسأل فأتى راهبا فسأله فقال له هل من توبة قال لا فقتله فجعل يسأل فقال له رجل ائت قرية
 كذا وكذا فادرك الموت فناء بصدرك فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فآوحى الله
 الى هذه ان تقربى واوحى الى هذه ان تباعدى وقال قيسواما بينهما فوجد الى هذه اقرب بشبر فغفر له
ش مطابقته لترجمة ظاهرة وابو الصديق بكسر الميمتين وشدة الثانية واسمه بكر بن قيس
 او بكر بن عمر والناجي بالنون وتخفيف الجيم وتشديد الياء نسبة الى ناجية بنت خزوان اخت عتبة
 بن اوى وهى قبيلة كبيرة وليس له في البخاري سوى هذا الحديث **و** الحديث اخرجه في التوبة عن
 بندار به وعن عبيد الله بن معاذ وعن ابي موسى واخرجه ابن ماجه في الديات عن ابي بكر بن ابي شيبة
 قوله ثم خرج يسأل اى عن التوبة والاستغفار وفي رواية مسلم من طريق هشام عن قتادة يسأل عن اهل
 اهل الارض فدل على راهب قوله فأتى راهبا راهب واحد رهبان النصارى وهو الخائف
 والمتعبد قبل فيه اشعار بأن ذلك كان بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام لان الرهبانية انما ابتدئها
 اتباعه كما نص عليه في القرآن قوله فقال له هل من توبة وفي بعض النسخ فقال له توبة وقال بعض
 شراحه حذف اداة الاستفهام وفيه تجريد لان حق القياس ان يقول الى توبة قلت ايس هذا بتجريد وانما هو
 التفات وقوله لان حق القياس غير موجه لانه لا قياس هنا وانما يقال في مثل هذا لان مقتضى
 الظاهر ان يقال كذا قوله فقتله اى قتل راهب الذى سأله واجابه بلا قوله فجعل يسأل اى
 من الناس ليدلوه على من يأتى اليه فيسأله عن التوبة قوله فقال له رجل ائت قرية كذا وكذا وزاد
 في رواية هشام فان بها اناس يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع الى ارضك فانها ارض سوء فانطلق
 حتى اذا كان نصف الطريق اتاه الموت قوله فادرك الموت اى في الطريق والفناء فيه فصيحة
 تقديره فذهب الى تلك القرية فادرك الموت والمراد ادراك امارات الموت قوله فناء بنون
 ومد وبعد الالف همزة اى مال بصدرك الى ناحية تلك القرية التى توجه اليها للتوبة
 والعبادة وقيل فنى على وزن سعى بغير مد اى بعد فعلى هذا المعنى بعد عن الارض التى
 خرج منها وقيل قوله فناء بصدرك مدرج والدليل عليه انه قال في آخر الحديث

قال قتادة قال الحسن ذكر لنا انه لما اتاه الموت ناء بصدره قوله فاخصمت فيه وزاد في رواية هشام
وقالت ملائكة الرحمة جاءنا نائبا مقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك
في صورة آدمي فجعلوه حكما بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين قال ايها ما كان ادنى فهو اهل قوله فوحي الله الى
هذه اي القرية المتوجه اليها ان تقربى كلمة ان تفسيرية قوله واوحي الى هذه اي القرية المتوجه منها
ان تباعدى قوله قيسوا ما بينهما اي ما بين القريتين وقال بعضهم متجهبا وقعت لي تسمية القريتين المذكورتين
من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص في الكبير للطبراني قال فبهان اسم القرية الصالحة نصرة
واسم القرية الآخرة كفره قلت هذا ليس محل التعجب والاستغراب فان اسمها مذكور في مواضع
كثيرة وقد ذكرها ابواليث السمرقندي في تنبيه الغافلين قوله فوجد الى هذه اي القرية التي
توجه اليها قوله فغفر له اي غفر الله له فان قيل حقوق الادميين لا تسقط بالتوبة بل لابد من الاسترضاء
واجيب بان الله تعالى اذا قبل توبة عبده يرضى خصمه وفي الحديث مشروعيته التوبة من جميع الكبائر
حتى من قتل النفس وقال القاضي مذهب اهل السنة ان التوبة تكفر القتل كسائر الذنوب وما روى
عن بعضهم من تشديد في الزجر وتقنيط عن التوبة فانما روى ذلك لئلا يجترأ الناس على الدماء
قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكل ما دون الشرك يجوز ان يغفر له
واما قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم فعناء جزاؤه ان جازاه وقد لا يجازى بل يعفو عنه واذا
استحل قتله بغير حق ولا تأويل فهو كافر يخلد في النار اجمالا وفيه فضل العالم على العابد لان الذي
أفتاه اولابان لا توبة له غلبت عليه العبادة فاستعظم وقوع ما وقع من ذلك القاتل من استجرائه على قتل
هذا العدد الكثير واما الثاني فغلب عليه العلم فافتاه بالصواب ودله على طريق النجاة وفيه حجة من اجاز
التحكيم وان المحكمان اذا راضيا جاز عليهما الحكم وفيه ان المحاكم اذا تعارضت عنده الاحوال وتعدرت
البيانات ان يستدل بالقرائن على الترجيح وفيه من جواز الاستدلال على ان في بني آدم من يصلح للحكم
بين الملائكة وفيه رجاء عظيم لاصحاب العظام **فصل** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن
ابي الزناد عن الاخرج عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم صلاة الصبح ثم اقبل على الناس فقال بينا رجل يسوق بقرة اذ ركبها فضر بها فقالت انا لم
نخلق لهذا انما خلقنا للحرث فقال الناس سبحان الله بقرة تسكلم فقال قاني او من بهذا انا وابوبكر وعمر
وما هما ثمه وبينما رجل في غنمه اذ عدا الذئب فذهب منها بشاة فطلب حتى كانه استنقذها منه فقال له الذئب
هذا استنقذتها مني فن لها يوم السبع يوم لا راعى لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب يتكلم قال قاني او من
بهذا انا وابوبكر وعمر وما هما ثمه **فصل** مطابقتها للترجمة في قوله بينا رجل وبينما رجل لانهما من بني
اسرائيل وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبدالله بن ذكوان
والاخرج عبدالرحمن بن هرم يروي عن ابي سلمة بن عبدالرحمن بن عوف وهو من رواية الاقران
وذكر ابو مسعود ان ابا سلمة سقط من رواية علي بن عبدالله وذكرك خلف وغيره انه لم يسقط والحديث
مضى في المزارعة في باب استعمال البقر للحراث من محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن سعد عن ابي
سلمة عن ابي هريرة وايس فيه الاخرج وقد مضى الكلام فيه قوله اذ ركبها جواب بينا قوله وما هما ثمه
اي ليس ابوبكر وعمر حاضرين هناك قوله هذا اي هذا الذئب استنقذتها ويروي استنقذها ويكون المعنى

هذا الرجل قوله من لها يوم السبع أي من لها يوم الفتن حين يتركها الناس هملا لا راعي لها نبهة فيبقى
السبع راعيا لها وقد مضى بقية الكلام في المزارعة **ص** وحدثنا علي حدثنا سفيان عن مسعر
عن سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثله **ش** هذا
طريق آخر أشار به إلى أنه سمعه من شيخه علي بن عبد الله مفرقا لسفيان فيه شيخان أحدهما أبو الزناد
عن الأعرج والآخرون مسعر بكسر الميم ابن كدام عن سعد بن إبراهيم كلاهما عن أبي سلمة وفي كل من
الاسنادين رواية القرين عن قرينه لأن الأعرج قرين أبي سلمة لأنه شاركه في أكثر شيوخه وسفيان بن
عيينة قرين مسعر لأنه شاركه في أكثر شيوخه وإن كان مسعرا أكبر سنًا من سفيان **ص** حدثنا اسحق بن
نصر أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى رجل من رجل عقارا فوجد الرجل الذي اشترى العقار في عقاره
جرة فيها ذهب فقال له الذي اشترى العقار خذ ذهبك إنما اشتريت منك الأرض ولم اتبع منك الذهب
وقال الذي له الأرض إنما ابتعتك الأرض وما فيها فحما كما إلى رجل فقال الذي تحاكم إليه الكما ولد قال
أحدهما لي غلام وقال الآخر لي جارية قال انكحوا الغلام الجارية وانفقوا على أنفسهما منه وتصدقا
ش مطابقتها للترجمة من حيث أن الرجلين المذكورين فيه من بني إسرائيل **و** اسحق
ابن نصر السعدي البخاري **و** الحديث أخرجه مسلم في القضاء عن محمد بن رافع قوله عقار العقار
أصل المال من الأرض وما يتصل بها وعقر الشيء أصله ومنه عقار الأرض بفتح العين وضمها وقيل
العقار المنزل والضيعة وخصه بعضهم بالنخل وقال ابن التين العقار الضياع وعقار الرجل
ضيعة قوله جرة وهي من الفخار ما يصنع من المدر قوله ولم اتبع منك أي ولم اشتر منك الذهب
قوله فحما كما إلى رجل ظاهره أنهما حكما ذلك الرجل لكن في حديث اسحق بن بشر التصريح
بأنه كان حاكما منصوبا للناس قوله الكما ولد بفتح الواو واللام والمراد به جنس الولد لأنه يستحيل أن يكون
للرجلين جميعا ولد واحد أو المعنى الكل واحد منكما ولد ويجوز بضم الواو وسكون اللام وهو
صيغة جمع فيكون المعنى الكما أولاد ويجوز كسر الواو أيضا فان قلت جاء انفقوا وانكحوا بصيغة
الجمع وقوله تصدقا بصيغة التثنية قلت لأن العقد لا يدفيه من شاهدين فيكونان مع الرجلين أربعة وهو
جمع والنفقة قد يحتاج فيها إلى المئين كالوكيل فيكون أيضا جعما وأما وجه التثنية في الصدقة فلأن
الزوجين مخصوصان بذلك **و** في الحديث إشارة إلى جواز التحكيم وفي هذا الباب خلاف فقال أبو حنيفة
أن وافق رأي المحكم رأي قاضي البلد يعتد بالأفلا وأجاز مالك والشافعي بشرط أن يكون فيه أهلية المحكم
أن يحكم بينهما بالحق سواء وافق ذلك رأي قاضي البلد أم لا وقال القرطبي هذا الرجل الذي تحاكم إليه
لم يصدر منه حكم على أحدهما وإنما صلح بينهما لما ظهر له من ورعها وحسن حالهما ولما ارتجى من طبيب
نسلهما وصلاح ذريتهما وحكى المازري خلافا عندهم فيما ذاب اتع أرضا فوجد فيها شيئا مدفونا هل
يكون ذلك للبائع أو للمشتري فان كان من أنواع الأرض كالجمرة والعمد والرغام فهو للمشتري وإن كان كالذهب
والفضة فان كان من دفين الجاهلية فهو ركاز وإن كان من دفين المسلمين فهو لقطة وإن جهل ذلك كان
مالا ضابعا فان كان هناك بيت مال يحفظ فيه والأصرف إلى الفقراء والمساكين وفيما يستعان به
على أمور الدين وفيما يمكن من مصالح المسلمين وقال ابن التين فان كان من دقاتن الإسلام فهو لقطة
وإن كان من دقاتن الجاهلية فقال مالك هو للبائع وخالفه ابن القاسم فقال إن مافي داخلها بمنزلة

ما في خارجها وقول مالك احسن لان من ملك ارضا باختطاط ملك ما في باطنها وليس جهله به حين البيع بسقط ملكه فيه **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن محمد بن المنكدر وعن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن مامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه سمعه يسأل اسامة بن زيد ماذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطاعون فقال لي اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعون رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض واتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله على طائفة من بني اسرائيل **و** ابو النضر يسكون الضاد المعجمة اسمه سالم وهو ابن ابي امية مولى عمر بن عبد الله بن عمر القرشي التيمي المدني **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في ترك الخيل عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري واخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن جماعة آخرين واخرجه الترمذي في الجنائز عن قتيبة واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة وعن الحارث بن مسكين عن ابي القاسم عن مالك قوله في الطاعون اي في حال الطاعون وشاته وهو على وزن فاعول من الطعن غير انه عدل عن اصله ووضع دالا على الموت العام بالوباء وقال الخليل الوباء هو الطاعون وقيل هو كل مرض عام يقع بكثير من الناس نوبا واحدا بخلاف سائر الاوقات فان امراضهم فيها مختلفة فقالوا كل طاعون وباء وليس كل وباء طاعونا وقيل الطاعون هو الموت الكثير وقيل بثرو ورم مؤلم جدا يخرج مع اهيب ويسود ما حوله او ينحضر ويحصل منه خفقان القلب والقيء ويخرج في المراق والآباط قوله رجز اي عذاب كان على من قبلنا وهو رجة لهذه الامة كما صرح به في حديث آخر قوله فلا تقدموا بقع الدال عليه اي على الطاعون الذي وقع بارض وذلك لان المقام بالموضع الذي لا طاعون فيه اسكن للقلوب قوله فرارا منه اي لاجل الفرار من الطاعون وذكر ابن جرير الخلاف عن السلف في الفرار منه وذكر عن ابي موسى الاشعري انه كان يبعث بنيه الى الاعراب من الطاعون وعن الاسود بن هلال ومسروق انهما كانا يفران منه وعن عمرو بن العاص انه قال تفرقوا في هذا الرجز في الشعاب والادوية ورؤس الجبال فبلغ معاذ فانكره وقال بل هو شهادة ورجة ودعوة نبيكم وكان بالكوفة طاعون فخرج المغيرة منها فلما كان في حضار بني عوف طعن فمات **و** اما عمر بن الخطاب رضي الله عنه فانه رجع من سرع ولم يقدم عليه حين قدم الشام وذلك لدفع الاوهام المشوشة لنفس الانسان وتناول من فرانه لم ينه عن الدخول والخروج مخافة ان يصيبه غير المقدر ولكن مخافة الفتنة ان يظنوا ان هلاك القادم انما حصل بقدمه وسلامة الفار انما كانت بفراره وهذا من نحو النهي عن الطيرة وعن ابن مسعود هو فتنة على المقيم والفار فيقول فررت فنجوت واما المقيم فيقول اقت فمات وانما فر من لم يأت اجله واقام من حضرا اجله وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها الفرار منه كالفرار من الزحف ويقال قلما فر احد من الوباء فسلم **و** يكفي في ذلك موعظة قوله تعالى (الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم الوف حذر الموت) الآية قال الحسن خرجوا حذرا من الطاعون فاماتهم الله في ساعة واحدة وهم اربعون الفا وذكروا بالفرج الا صبراني في كتابه كانت العرب تقول اذا دخل احد بلدا وفيها وباء فانه ينهق ينهق الحمار قبل دخوله فانه اذا قبل آمن من الوباء فان قلت عدم القدوم عليه تأديب وتعليم وعدم الخروج اثبات التوكل والتسليم وهما ضدان يؤمروا ينهى عنه قلت قال ابن الجوزي انه لم يؤمن على القادم عليه ان يظن اذا اصابه ان ذلك على سبيل العدوى التي لا صنع

للعذر فيما نهي عن ذلك فكل الامرين مراد لاثبات العذر وترك التعرض لما فيه من تزلزل الباطن
 وقال بعضهم انما نهي عن الخروج لانه اذا خرج الاصحاء وهلك المرضى فلا يبقى من يقوم بامرهم
 قوله قال ابو النضر لا يخرجكم الا فرارا منه كذا هو بالنصب ويجوز رفعه واستشكلهما القرطبي
 لانه يفيد بحكم ظاهره انه لا يجوز لاحد ان يخرج من الوباء الامن اجل الفرار وهذا محال وهو تقيض
 المقصود من الحديث فلا جرم قيده بعض رواة الموطأ بكسر الهمزة وسكون الفاء وردها بانه
 لا يقال افر افرارا وانما يقال فر فرارا وقيل الا ههنا غلط من الراوي والصواب حذفها وقيل انها
 زائدة كما في قوله تعالى ما منعك ان لا تعبدني ما منعك ان تعبدوا وجه طائفة النصب على الحال وجعلوا
 الاللايحاب للاستثناء وتقديره لا تخرجوا اذ لم يكن خروجكم الا فرارا منه فاباح الخروج لغرض
 آخر كالنجاسة ونحوها **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا داود بن ابي الفرات حدثنا
 عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فاجبرني انه عذاب يعثبه الله
 على من يشاء وان الله جعله رجة للؤمنين ليس من احديقع الطاعون فيمكث في بلده صابرا محتسبا
 يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد **ش** هذا الحديث من جنس
 الحديث السابق فلذلك ذكره عقبه فتقع المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه مطابق
 للمطابق والمطابق للمطابق **لشئ** مطابق لذلك **لشئ** وداود بن ابي الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء
 وبالتاء المشاة من فوق المروزي ثم البصري مات سنة سبع وستين ومائة وعبد الله بن بريدة بضم الباء
 الموحدة مصغر برودة ابن الحبيب بالمهملتين قاضي مرو وتقدم في الحيض ويحيى بن يعمر بفتح
 الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وفتح الميم وبالراء البصري النحوي القاضي
 ايضا بمر والتابعي الجليل **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن موسى بن
 اسماعيل ايضا وفي الطب عن اسحق بن حبان بن هلال وفي القدر عن اسحق بن ابراهيم عن
 النضر بن شميل واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد وعن ابراهيم بن يونس
 قوله ليس من احد كلمة من زائدة قوا فيمكث في بلده اي يستقر فيه ولا يخرج قوله صابرا حال
 وكذا قوله محتسبا اما من الاحوال المترادفة او المتداخلة وكذلك قوله يعلم حال قوله الا كان له استثناء
 من قوله احد وفيه بيان عناية الله تعالى بهذه الامة المكرمة حيث جعل ما وعد عذابا لغيرهم رجة
 لهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى
 عنها ان قريشا اهتمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت وقالوا ومن يكلم فيها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقالوا ومن يجترئ عليه الا سامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فكلمه اسامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتشفع في حد من حدود الله تعالى ثم قام فخطب
 ثم قال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف
 اقاموا عليه الحدود ايم الله وان فاطمة بنتي لو سرقت لقطعت يدها **ش** مطابقته للترجمة في
 قوله انما اهلك الذين من قبلكم لان المراد منهم بنو اسرائيل والدليل عليه قوله في بعض طرقه ان
 بني اسرائيل كانوا **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل اسامة عن قتيبة وفي الحدود عن ابي
 الوليد واخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة **ر** محمد بن ربح واخرجه ابو داود فيه عن يزيد بن خالد وقتيبة

واخرجه الترمذي فيه والنسائي في القطع جميعا عن قتية واخرجه ابن ماجه في الحدود عن محمد بن
ابن رمح قوله اهتمهم اي احزنهم قوله شأن المرأة اي حال المرأة المخزومية وهي فاطمة بنت الاسود بن
عبد الله الاسود بنت اخي ابي اسلمة عبد الله بن عبد الاسود كانت سرقت حليا وكان ذلك في غزوة الفتح وقتل
ابوها كافرا يوم بدر وكان حلق ليكرن حوض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقاتل حتى وصل
اليه فادركه حزة رضى الله عنه وهو يكسره فقتله فاختلط دمه بالماء قوله فقالوا اي قريش قوله فيها
اي في المرأة المخزومية اي لاجلها قوله ومن يجترى عليه اي من يجاسر عليه بطريق الادلال قوله
حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اي محبوب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اتشفع الهمزة فيه للاستفهام على سبيل الانكار قوله انهم بفتح الهمزة
قوله وايم الله اختلف في همزته هل هي للوصل او للقطع وهو من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله
وفيه لغات كثيرة وتفتح همزته وتكسر قال ابن الاثير وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة
من النحاة يزعمون انه جمع بين وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم وفيه النهي عن الشفاعة في الحدود
ولكن ذلك بعد بلوغه الى الامام وفيه منقبة ظاهرة لاسامة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا آدم
حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة قال سمعت الزال بن سبرة الهلالي عن ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه قال سمعت رجلا قرأ وسمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ خلافا فحدث به النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخبرته فعرفت في وجهه الكراهية وقال كلا كما يحسن فلا تختلفوا فان من كان قبلكم
اختلفوا فهلكوا **ش** مطابقتها لترجمة في قوله فان من كان قبلكم اختلفوا **ص** وادم هو ابن ابي
اياس وعبد الملك بن ميسرة ضد المينة والزال بفتح النون وتشديد الزاي وباللام سبق مع الحديث
في كتاب الخصومات فانه اخرج هذا الحديث هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن عبد الملك بن ميسرة
الى آخره قوله قرأ يروي قرأ آية قدم الكلام فيه هناك **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا
الاعمش حدثني شقيق قال عبد الله كان في انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكي نبيا من الانبياء
ضربه قومه فأدموه وهو مسح الدم عن وجهه ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون **ش**
مطابقتها لترجمة في قوله نبيا من الانبياء والظاهر انه من انبياء بني اسرائيل وقال النووي هذا النبي الذي حكى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما جرى له من المتقدمين وقال بعضهم يحتمل ان يكون هو نوح عليه الصلاة والسلام
فان قومه كانوا يبطشون به فيخنقونه حتى يغشى عليه فاذا افاق قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قلت
على قوله لا مطابقة بينه وبين الترجمة فان الترجمة في بني اسرائيل ونوح عليه الصلاة والسلام قبل
بني اسرائيل بمدة متطاولة وقال القرطبي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاكى والحكى قلت هذا
ايضا نحوه **ص** وعمر بن حفص شيخ البخاري يروي عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا
وهو يروي عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه **ص** والحديث
اخرجه البخاري ايضا في استنابة المرتدين واخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن عمرو عن ابي بكر بن
ابي شيبة واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابن نمير به **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابو عوانة عن قتادة
عن عتبة بن عبد الغافر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا
كان قبلكم رضى الله عنه ما لا يقال لبنيه لما حضر اى اب كنت لكم قالوا خيرا ب قال فاني لم اعمل خيرا قط فاذا مت
فاحرقوني ثم اسحقوني ثم ذروني في يوم عاصف ففعلوا فجمع الله عز وجل فقال ما حلتك قال مخافتك فلتقاء

برجته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا كان قبلكم **و** ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك
وابو عوانة بفتح العين الواضاح بن عبد الله الشكري وعقبة بن عبد الغافر ابونهار الازدي الكوفي
وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر مضي في الوكالة والحديث اخرجه البخاري
ايضا في الرقاق عن موسى بن اسماعيل وفي التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن
عبد الله بن معاذ عن يحيى بن حبيب وعن ابي موسى وعن ابن ابي شيبة قوله رغبه الله بفتح الراء والغين
المجعة والسبب المهمة اي اعطاه الله وقيل اي اكثله وبارك فيه وهو من الرغس وهو البركة والثناء
والخير ورجل مرفوس كثير المال والخير وقيل رغب كل شيء اصله فكأنه جعل له اصلا من المال
وقيل بروي راسه الله بالسبب المهمة وقال ابن التين هذا غلط فان صح فهو بشين مجعة من الريش
والرياش وهو المال قلت في رواية مسلم راسه الله بالراء والشين المجعة من الريش وهو المال قوله
لما حضر علي صيغة الجهل اي لما حضره الموت قوله في يوم ما صف اي ما صف ربحه اي شديد قوله ما
جلك اي شيء جلك علي هذه الوصية قوله مخافتك اي جلتي مخافتك اي لاجل الخوف منك فيكون
ارتفاع مخافتك بالفعل المحذوف وقال الكرماني ارتفاعه بانه مبتدأ محذوف الخبر او بالعكس وروي بالنصب
علي نزع الخافض اي لاجل مخافتك قلت الذي ذكرناه اوجه وانسب علي ما لا يخفى علي المعرب قوله فلقاه
بالقاف عند ابي ذر اي استقبله برجته وقال ابن التين لا علم لفاء وجهها الا ان يكون اصله فتلقيه رجته فلما
اجتمعت الفآت الثلاث بدلت الاخيرة الفا فصار تلفساء وروي فلاقاه وهي رواية الكشيميني
ص وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت عقبة بن عبد الغافر سمعت ابا سعيد الخدري عن النبي
صلي الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا التعليق وصله مسلم عن عبد الله بن معاذ الغنبري عن
ابيه حدثنا ابي حدثنا شعبة عن قتادة حدثنا عقبة بن عبد الغافر يقول سمعت ابا سعيد الخدري يحدث
عن النبي صلي الله تعالى عليه وسلم ان رجلا فبين كان قبلكم راسه الله تعالى ما اولدا فقال لولده
لتفعلن ما امركم به اولين ميراثي غيركم اذا انامت فاحرقوني واكبر علي انه قال ثم امهقوني واذروني
في الريح فاني لم ابتهر عند الله خيرا وان الله يقدر علي ان يعذبني قال فاخذ منهم ميثاقا ففعلوا ذلك
به وربي فقال الله تعالى ما جلك علي ما فعلت قال مخافتك قال فاقلافاه غيرها **ص** حدثنا
مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن ربي بن حراش قال قال عقبة لحذيفة الا تحدثنا
ما سمعت من النبي صلي الله تعالى عليه وسلم قال سمعته يقول ان رجلا حضره الموت لما ايس من الحياة
اوصى الي اهله اذ امت فاجعوا الي حطبيا كثيرا ثم اوروا نار احتي اذا اكلت لحمي وخلصت الي عظمي
فخذوها فاطحنوها فذروني في اليم في يوم حارا وراح فجمعه الله فقال لم فعلت قال من خشيتك
فغفر له قال عقبة وانا سمعته يقول **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان رجلا حضره الموت
وهذا الحديث مضي في اول باب ما ذكر في بني اسرائيل باثم منه فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل
عن ابي عوانة عن عبد الله بن عمير عن ربي بن حراش الي آخره وهنا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة
الوضاح وهذا هكذا رواية الكشيميني وابو ذر صوب رواية الاكثرين وهي عن موسى بن اسمعيل
التبوكي وذكر ابو نعيم في المستخرج انه عن موسى ومسدد جميعا لانهما قد سمعا من ابي عوانة وقد
ذكرنا هناك ما يبرر لنا من لطف الله وفضله فلنذكر هنا ما يجلب من القوائد احسنها واحضرها قوله
قال عقبة هو عقبة بن عمرو ابو مسعود البدري لا عقبة بن عبد الغافر المذكور آتفا ولا يلبس عليك قوله
الا تحدثنا كلمة الا هنا العرض والتحضيض ومعناها طلب الشيء ولكن العرض طلب بلين والتحضيض

طلب بحث والاهذه تختص بالعلمية قوله قال سمعته اي قال عقبه سمعت حذيفة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اوصي الى اهله ويري اوصي اهله قوله اوروا امر للجمع بفتح الهمزة من اوري يوري ايراه يقال وري الزنديري اذا خرجت ناره واوراه غيره اذا استخرج ناره قوله خلاصت بفتح اللام اي وصلت فذروني بضم الذال وتشديد الراء من ذروت الشيء اذروه ذرا اذا فرقه قوله في اليم اي في البحر قوله في يوم حار اوراح هذا على الشك في رواية النسفي وعند ابي الهيثم حار فقط بالراء اي شديدا الحرق قال الجوهرى حر النهار فيه لغتان تقول حررت ياوم بالفتح وحررت بالكسر واحر النهار لغة فيه سمعها الكسائي قوله اوراح اي ذي ريح شديدة وفي رواية المروزي حار بحاء مهملة وزاي مشددة ومعناه يحزيرده او حره وكذا قيده الاصيلي وابوذر وفي رواية القابسي في يوم حار بالنون واقتصر ابن التين على هذه الرواية ثم نقل عن ابن فارس الحون ريح يحن كحنين الابل قال فعلى هذا يقرؤ في يوم حار بتشديد النون يريد حار ريحه وفي التوضيح وتبعه بعض شيوخنا فاقصر عليه في شرحه واهمل الباقي قوله فجمعه الله اي جمع جسده لان التفريق والتحريق انما وقع عليه وهو الذي يجمع ويعاد عند البعث وفي حديث سلمان الفارسي عند ابي حوالة في صحيحه فقال الله كن فكان كاسرع من طرف العين قوله فقال لم فعلت اي فقال الله تعالى لذلك الرجل لم فعلت هذا قال من خشيتك اي من اجل خشيتي منك قوله فغفر له فان قلت ان كان هذا الرجل مؤمنا فلم شك في قدرة الله تعالى حيث قال فوالله لئن قدر على ربي ليعذبني عذابا ما عذبه احدا على ما يأتى عن قريب في حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وان لم يكن فكيف غفر له قلت كان مؤمنا بدليل الخشية ومعنى قدر تخففا ومشددا حكم وقضى اوضحى وقال النووي قبل ايضا انه على ظاهره ولكن قاله غير ضابط لنفسه وقاصد لعناء بل قاله في حالة غلب عليه فيها الدهش والخوف بحيث ذهب تدبره فيما يقوله فصار كالغافل والناسي لا يؤاخذ عليهما وانه كان في زمان ينفعه مجرد التوحيد او كان في شرعهم جواز العفو عن الكافر وقال الخطابي فان قلت كيف يغفر له وهو منكر للقدرة على الاحياء قلت ليس بمنكر انما هو رجل جاهل ظن انه اذا صنع به هذا الصنيع ترك فلم يشرو لم يعذب وحيث قال من خشيتك علم منه انه رجل مؤمن فعل ما فعل من خشية الله ولجهله حسب ان هذه الحيلة تنجيه قوله وقال عقبه اي عقبه بن عمرو ابومسعود البدرى وانا سمعته يقول اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو حوالة حدثنا عبد الملك وقال في يوم راح **ش** **ص** اشار بهذا الى ان موسى بن اسمعيل التبوذي خالف مسددا في لفظه من الحديث المذكور وهى قوله في يوم راح لان في رواية مسدد في يوم حار على ما مر عن قريب **ص** **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل يداين الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسرا فتجاوز عنه لعل الله ان يتجاوز عنا قال فلقى الله قتيلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة في اول الحديث وقدمضى الحديث في البيوع في باب من انظر معسرا فانه اخرجه هناك عن هشام بن عمار عن يحيى بن حمزة عن الزبيدي عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله الى آخره نحوه غير ان فيه كان تاجرا يداين الناس **ص** **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان رجل مسرف على

تفسد فلما حضره الموت قال لينيد اذا انامت فاحرقوني ثم ذروني في الريح فوالله لئن قدر على ربي
ليعذبني عذابا ما عذبه احد فلما مات فعل به ذلك فامر الله الارض فقال اجعي ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم
فقال ما خلتك علي ما صنعت قال يارب خشيتك ففعله وقال غيره مخافتك يارب **ش** **ش** مطابقته
لترجمة في قوله فكان رجل مسرف **ش** وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندى وهشام هو ابن يوسف
الصغاني وكان قاضيا قوله ثم ذروني بفتح الذال وتخفيف الراء اي اتركوني وهو امر
من يذر والعرب اमतوا ماضيه وفي رواية الكشميني ثم اذروني بفتح الهمزة في اوله من اذرت الريح
الشيء اذا فرقه بهوبها قوله فوالله لئن قدر على قدمضي معناه عن قريب قوله فعل به ذلك اي الذي
اوصى به الرجل قوله وقال غيره المراد من لفظ الغير هو عبد الرزاق فان هشام روى عن معمر عن الزهري
بلفظ خشيتك وروى عبد الرزاق عن معمر بلفظ مخافتك بدل خشيتك ومعناها واحد وبقيته معاني
الفاظ الحديث قدم عن قريب **ش** **ش** حدثني عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرة بن اسماء عن
نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة مجتتها حتى ماتت
فدخلت فيها النار لا هي اطعمتها ولا سقتها اذ حبستها ولا هي تركتها تأكل من خشاش الارض **ش** **ش**
مطابقته لترجمة ظاهرة لان وضع الحديث هنا يدل على ان تلك المرأة من بني اسرائيل وعبد الله بن محمد بن
اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغى البصرى ابن اخي جويرة بن اسماء وهو شيخ مسلم ايضا وجويرة
مصر جارية بالجميم ابن اسماء بن عبيد بن مخراق الصبغى البصرى والحديث مر في او اخر بدء الخلق في باب
خمس من الدواب و مر ايضا نحوه في الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير واخرجه مسلم في الحيوان وفي الادب
عن عبد الله بن محمد المذكور ومر الكلام فيه هناك قوله في هرة اي بسبب هرة وقديحي كلمة في السبية
كافي نحو في النفس المؤمنة مائة ابل قوله خشاش الارض بالمجتمات وقبح الخاء وهي حشرات الارض
وهو امها **ش** **ش** حدثنا احمد بن يونس عن زهير حدثنا منصور عن ربعي بن حراش حدثنا ابو مسعود
عقبة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة اذا لم تستمع فافعل ماشئت
ش **ش** مطابقته لترجمة يمكن ان تؤخذ من اول الحديث لان المراد من الناس الاوائل وهو
يشمل بني اسرائيل وغيرهم فانهم **ش** **ش** واحد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس اليربوعي الكوفي وزهير
هو ابن معاوية الكوفي ومنصور هو ابن المعتمر الكوفي وربعي بن حراش مر عن قريب وابو مسعود
عقبة ابن عمرو البدرى وهذا هو المحفوظ وحكى الدارقطني في العلل رواه ابراهيم بن سعد عن
منصور عن عبد الملك فقال من ربعي عن حذيفة ورواه ايضا ابو مالك الاشجعي عن ربعي بن حراش
من حذيفة قيل لا بعد ان يكون ربعي سمعه من ابي مسعود ومن حذيفة جميعا **ش** **ش** والحديث اخرجه البخارى
ايضا في الادب عن احمد بن يونس واخرجه ابو داود في الادب عن القهني واخرجه ابن ماجه في الزهد
عن عمرو بن رافع قوله ان مما ادرك الناس بالرفع والنصب اي مما ادرك الناس قوله من كلام النبوة
اي مما اتفق عليه الانبياء اي انه مما نذب اليه الانبياء ولم ينسخ فيما نسخ من شرايعهم لانه امر
اطبقت عليه العقول وفي رواية ابي داود واحمد وغيرهما من كلام النبوة الاولى وفي بعض نسخ
البخارى هكذا ايضا قوله فافعل ماشئت ويروى فاصنع ماشئت وفيه اوجه **ش** **ش** احدها اذا لم تستمع
من العتب ولم تخش العار فافعل ما يحدثك به نفسك حسنا كان او قبيحا ولفظه امر **ش** **ش** توبيح **ش** **ش** الثاني
ان يحمل الامر على بابه تقول اذا كنت آمناني ففعلك ان تستحي منه لجريك فيه على الصواب وليس

من الافعال التي يستحب منها فاصنع ما شئت * الثالث معناه الوعيد اي افع ما شئت تجازي به كقوله عز وجل اعملوا ما شئتم * الرابع لا يمنعك الحياء من فعل الخير * الخامس هو على طريق المبالغة في الذم اي تركت الحياء اعظم مما تفعله واعلم ان الجملة اعني قوله اذا لم تستع اسم ان على تقدير القول او خبره على تأويل من التبعية بلفظ البعض ولفظ اصنع امر بمعنى الخبر او امر بتدبير اي اصنع ما شئت فان الله يحزبك **ص** حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني سالم ان ابن عمر حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يجر ازاره من الخلاء خسف به فهو يتجمل في الارض الى يوم القيامة **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من لفظ الحديث لان الرجل الذي فيه من الاوائل وهو يشمل بني اسرائيل وغيرهم وقيل هذا الرجل هو قارون وهو من بني اسرائيل * وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد السخني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد اليلي والزهري محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن وهب بن بيان قوله بينما ظرف مضاف الى جملة فيحتاج الى جواب وجوابه هو قوله خسف به قوله من الخلاء هو التكبر والتجبر مع الاعجاب قوله يتجمل اي يتحرك في الارض والجملة الحركة مع صوت وقال ابن دريد كل شئ خلطت بعضه ببعض فقد جملته وعن ابن فارس هو ان يسبح في الارض مع اضطراب شديد وتدافع من شق الى شق **ص** تابعه عبد الرحمن بن خالد عن الزهري **ش** **ص** اي تابع يونس عبد الرحمن بن خالد في روايته عن محمد بن مسلم الزهري وعبد الرحمن هذا هو ابو خالد القهمي مولى الليث بن سعد بن فوق روى عنه الليث وكان واليا لهشام على مصر سنة ثمان عشرة ومائة وعزل سنة تسع عشرة وتوفي سنة سبع وعشرين ومائة وصل هذه المتابعة الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث عن عبد الرحمن **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثني ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بكل امة او اتوا الكتاب من قبلنا واولينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فقد ايهود وبعدهم نصارى على كل مسلم في كل سبعة ايام يوم يغسل رأسه وجسده **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله او اتوا الكتاب من قبلنا لانهم من بني اسرائيل وغيرهم * وابن طاوس هو عبد الله يروي عن ابيه طاوس * والحديث مضي في اول كتاب الجمعة من وجه آخر فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الاصرع انه سمع ابا هريرة الى آخره وهنا زائد على ذلك وهو من قوله على كل مسلم الى آخره قوله نحن الآخرون اي في الدنيا السابقون في الآخرة قوله بيدفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقبح الدال المعجمة ومعناه غير يقال فلان كثير المال يدانه بخيل ويحيى بمعنى الاو بمعنى لكن وقال المالكي المختار عندي في يدان يجعل حرف الاستثناء بمعنى لكن لان معنى الامة وهم منها ولا دليل على اسميتها والمشهور استعمالها متلوة بان كافي الحديث فالاصل فيه يدان كل امة فخذ ان وبطل علمها قال ابو عبيد وفيه لغة اخرى ميد بالميم وجاء في الحديث انا افصح العرب ميد اتي من قريش وقال الطبري قيل معنى يد على انه وعن المزني سمعت الشافعي يقول يد من اجل قوله اختلفوا فيه معنى الاختلاف فيه انه فرض يوم للجمع للعبادة ووكل الى اختيارهم قالت اليهود الى السبت والنصارى الى الاحد وهذا الله الى يوم الجمعة الذي هو افضل الايام قوله على كل مسلم الى آخره المراد به يوم الجمعة لانه في كل سبعة ايام يوم واثار بقوله يغسل رأسه وجسده

الى الاغتسال يوم الجمعة فانه له فضلا عظيما حتى صرح في الحديث الصحيح انه واجب و اليه ذهب مالك وآخرون **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعيد بن المسيب قال قدم معاوية بن ابي سفيان المدينة آخر قدمه قدمها فخطب فخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعل هذا غير اليهود وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سماه الزور يعني الوصال في الشعر **ش** **ص** مطابقتة للترجمة في قوله اليهود لانهم من بني اسرائيل وقدم نحوه من حديث معاوية عن قريب في هذا الباب غير انه من وجه آخر قوله قدمه بفتح القاف وكان ذلك في سنة احدى وخمسين قوله كبة بضم الكاف وتشديد الباء الموحدة من الغزل وقال الجوهري الكبة الجروهي من الغزل تقول منه كبت الغزل اي جعلته كيبا وفي الحديث الذي مضى قصة من شعر قوله سماه الزور الزور الكذب والتزين بالباطل ولا شك ان وصل الشعر منه وفيه طهارة شعر الآدمي **ص** تابعه خندر عن شعبة **ش** **ص** اي تابع آدم شيخ البخاري خندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وفتح الدال وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر في رواية الحديث المذكور عن شعبة ووصل مسلم هذه المتابعة وقال حدثنا ابوبكر بن ابي شيبة حدثنا خندر عن شعبة وحدثنا ابن المثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن المسيب قال قدم معاوية المدينة فخطبنا واخرج كبة من شعر فقال ما كنت ارى ان احدا يفعله الا اليهود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلغه فسماه الزور وقال مسلم وجاء رجل بعصى على رأسها خرقة قال معاوية الا وهذا الزور قال قتادة يعني ما يكثر النساء اشعاره من الخرق والله اعلم بالصواب

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب المناقب **ش**

اي هذا كتاب في بيان المناقب وهي جمع المنقبة وهي ضد المثلبة ووقع في بعض النسخ باب المناقب والاول اولى لان الكتاب يجمع الابواب وفيه ابواب كثيرة تتعلق باشياء كثيرة على ما لا يخفى **ص** **باب** **ص** قول الله تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر و انثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا انا كرمكم عند الله اتقاكم وقوله تعالى واتقوا الله الذي تساءلون به والاحام ان الله كان عليكم رقيبا **ش** **ص** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى يا ايها الناس الى آخره ذكر هذا ليبنى عليه تفسير الشعوب والقبائل وما يتعلق بها **ص** واعلم ان هذه الآية الكريمة نزلت في ثابت بن قيس وقوله للرجل الذي لم يتفصح له ابن فلانة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الذاكر فلانة فقام ثابت بن قيس فقال انا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فنظر اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيت يا ثابت قال رأيت ابيض واسود واحمر قال فانك لا تفضلهم الا في الدين والتقوى فانزل الله في ثابت هذه الآية قوله من ذكر آدم عليه السلام واثني حواء عليها السلام وقيل خلقنا كل واحد منكم من اب وام فامنكم احدا الا وهو يدلي ما يدلي به الآخر سواء بسواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب قوله وجعلناكم شعوبا وهي رؤس القبائل وجمهورها قيل ربيعة ومضر والاوز والخزرج واحدها شعب بفتح الشين والشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والفخذ والفصيلة فالشعب يجمع القبائل والقبائل تجمع العمار والعمار تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل خزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وسميت الشعوب لان القبائل تتشعب منها وقال

صاحب المنتهى الشعب ما تشعب من قبائل العرب والعجم والشعوب الامم المختلفة فالعرب شعب وقارس
شعب والروم شعب والترك شعب وفي الموعب الشعب مثال كعب وعن ابن الكلبي بالكسرو في نوادر
الهجرى لم يسمع فصيحاً بكسر الشين وفي المحكم الشعب هو القبيلة نفسها وقد غلبت الشعوب بلفظ الجمع على
جبل العجم وفي تهذيب الازهري اخذت القبائل من قبائل الرأس لاجتماعها وفي الصحاح قبائل الرأس
هى القطع المشعوب بعضها الى بعض فصل بها الشؤون وقال الزجاج القبيلة من ولد اسمعيل عليه الصلاة
والسلام كالسبط من ولد اسمعيل عليه الصلاة والسلام سمو بذلك ليفرق بينهما ومعنى القبيلة من ولد اسمعيل
معنى الجماعة يقال لكل جماعة من واحد قبيلة ويقال لكل جمع على شئ واحد قبيل اخذ من قبائل الشجرة
وهى اغصانها وذكر ابن الهبارية فى كتابة تلك المعانى ان القبائل من ولد عدنان مائتان وسبع واربعون قبيلة
والبطون من ولده مائتان واربعه واربعون بطناً والافخاذ خمسة عشر فخذاً غير اولاد ابى طالب وذكر
اهل اللغة ان الشعوب مثل مضر وربيعة والقبائل دون ذلك مثل قريش وتيمم ثم العمار جمع عميرة ثم البطون
جمع بطن ثم الافخاذ جمع فخذ وقسم الجوانى العرب الى عشر طبقات الجذم ثم الجمهور ثم الشعب ثم القبيلة ثم
العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم العشيرة ثم الفصيلة ثم الرهط قوله لتعارفوا اى ليعرف بعضكم بعضاً فى قرب
النسب وبعده فلا يعترى الى غير آباءه لان يتفاخروا بالآباء والاجداد ويدعوا التفاضل والتفاوت
فى الانساب ثم بين الفضيلة التى بها يفضل الانسان على غيره ويكنسب الشرف والكرم عند الله تعالى
فقال ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقال مجاهد لتعارفوا ليقال فلان بن فلان وقرأ ابن عباس لتعارفوا
وانكروا بعض اهل اللغة قوله وقوله تعالى واتقوا الله الذى الى آخره اى اتقوا الله بطاعتكم اياه قال
ابراهيم ومجاهد والحسن والضحاك والربيع وغير واحد الذى تسألون به اى كما يقال اسألك بالله وبالرحم
وعن الضحاك واتقوا الله الذى به تعاقدون وتعاهدون واتقوا الارحام ان تقطعوها ولكن زوروها
وصلوها والارحام جمع رحم وقرأ عبد الله بن يزيد المقرئ والارحام بالضم على الابتداء والخبر محذوف
اى الارحام مما يتقى به والجمهور على النصب على تقدير واتقوا الارحام وقرئ بالجر ايضا عطفاً على قوله به
وفيه خلاف فاجازه الكوفيون ومنعه البصريون لانه لا يجوز العطف على الضمير المجرور الا باعادة الجار
قوله ان الله كان عليكم رقيباً اى مراقباً لجميع اعمالكم واحوالكم **ص** وما ينهى عن دعوى الجاهلية
ش عطف على قوله وقول الله الذى هو عطف على قول الله المجرور باضافة الباب اليه اى باب
فيما ينهى عن دعوى الجاهلية وهى الدبة على الميت والنياحة وقبل قواهم بالفلان وقيل الانساب
الى غير ابيه وقد عقد له باباً عن قريب يأتى ان شاء الله تعالى **ص** الشعوب النسب
البعيد والقبائل دون ذلك **ش** اراد بالنسب البعيد مثل مضر وربيعة هذا قول
مجاهد والضحاك قوله والقبائل دون ذلك مثل قريش وتيمم **ص** حدثنا خالد بن يزيد
الكاهلى حدثنا ابوبكر عن ابى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
وجعلناكم شعوباً وقبائل قال الشعوب القبائل العظام والقبائل البطون **ش** مطابقته للاية التى
هى الترجمة ظاهرة لان المذكور فيها الشعوب والقبائل وقد فسر ابن عباس الشعوب بالقبائل العظام وفسر
القبائل بالبطون وذلك لان الشعوب تجمع القبائل وذكر عن ابن عباس ايضا ان القبائل الافخاذ فلى
هذا ان القبائل التى فسرهما بالبطون تجمع الافخاذ **ص** وخالد بن يزيد ابوالهيثم المقرئ الكاهلى
الكوفى وهو من افراد الكاهلى نسبة الى كاهل بكسر الهاء ابن الحارث بن تميم بن سعد بن

هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بطن من هذيل والظاهر انه منسوب الى كاهل بن اسد بن خزيمه
 ابن مدركة لان جماعة كثيرة من اهل الكوفة ينتسبون اليه وابوبكر هو ابن عياش بن سالم الاسدي الكوفي
 الخطاط بالنون وفي اسمه اقوال كثيرة والاصح ان اسمه كنيته وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد
 المهملتين اسمه عثمان بن عاصم بن حصين الاسدي الكوفي **ح**ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن
 سعيد عن عبيد الله حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل يا رسول الله من اكرم
 الناس قال اتقاهم قال ليس عن هذا نسألك قال فيوسف بنى الله **ش** **ح** مطابقة للترجمة في قوله
 قال اتقاهم ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وسعيد يروي عن ابيه ابي سعيد
 كيسان المقبري **و** الحديث مرفى باب ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت فانه اخرجته هناك بأنتم
 منه ومر الكلام فيه هناك وانما اطلق على يوسف اكرم الناس لكونه رابع نبي في نسق واحد ولا يعلم
 غيره بذلك **ح**ص حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب بن وائل حدثني ربيعة النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم زينب ابنة ابي سلمة قال قلت لها ارأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكان من مضر
 قالت فمن كان الامن مضر من بني النضر بن كنانة **ش** **ح** مطابقة للترجمة في قوله الامن مضر فانه
 من الشعوب وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وعبد الواحد هو ابن زياد وكليب مصغر كلب
 ابن وائل بالهمز تابعي وسط كوفي واصله من المدينة وليس له في البخاري غير هذا الحديث قوله ارأيت
 اى اخبرني قوله اكان من مضر الهمزة فيه للاستفهام قوله فمن كان بالقاهر رواية الكشميني ورواية غيره
 بلا فاء ويحيى تفسيره عن قريب **ح**ص حدثنا موسى حدثنا عبد الواحد حدثنا كليب حدثني ربيعة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واظنها زينب قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الدباء والحتم والمقبر
 والمزفت وقلت لها اخبرني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمن كان من مضر كان قالت فمن كان الامن
 مضر كان من ولد النضر بن كنانة **ش** **ح** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وموسى ابن
 اسمعيل التبوذكي قوله واظنها زينب الظاهر ان قائله موسى لان قيس بن حفص في الرواية السابقة
 قد جزم بأنها زينب وشيخهما واحد فان قلت قد اخرج اسمعيل هذا الحديث من رواية حبان بن
 هلال عن عبد الواحد قال ولا اعلمها الا زينب قلت فعلى هذا الشك فيه من شيخه عبد الواحد كان يحزم
 بها تارة ويشك فيها اخرى قوله قالت نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما ذكرت النهى عن هذه الاشياء
 هنا لانها روت الحديث على هذه الصورة قوله الدباء بضم الدال وتشديد الباء الموحدة وبالمدالقرع
 واحدها دباء والحتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق وفي آخره ميم
 وهي جرار مدهونة خضر كانت تحمل فيها الخمر الى المدينة واحدها حنمة والمقبر المطلى بالقار
 وهو الزفت وعن ابي ذر صوابه المقبر بالنون وكسر القاف قوله اخبرني خطاب من كليب زينب قوله
 النبي مبتدأ خبره قوله بمن كان يعنى من اى قبيلة قوله من مضر كان همزة الاستفهام فيه مقدرة اى
 امن مضر كان ومضر بضم الميم وفتح الضاد المججمة هو ابن تزار بن معد بن عدنان واشتقاق مضر
 من المضيرة وهو شئ يصنع من اللبن سمي به لبياض لونه والعرب تسمى الابيض اجر فلذلك مضر
 الجراء وقال ابن سيدة سمي مضر لانه كان مولعا بشرب اللبن الماضر اى الحامض وهو اول من سن
 العرب الحداء للابل لانه كان حسن الصوت فسقط يوما من بييره فوثبت يده فجعل يقول وايداه وايداه
 فاعتقت له الابل وامه سودة بنت عك وقيل خبيثة بنت عك وكان على دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام وقال

ابن حبيب حدثنا ابو جعفر عن ابي جريح عن عطاء عن ابن عباس قال مات اددو والد عدنان وعدنان ومعد
وربيعة ومضر وقيس غيلان ونعيم واسد وضبة على الاسلام على ملة ابراهيم عليه السلام فلا تذكر وهم
الامايه كربه المسلمون وعن سعيد بن المسيب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسبوا مضر فانه كان
مسلماً على ملة ابراهيم عليه السلام وعند الزبير بن بكار من حديث ميمون بن مهران عن ابن عباس
يرفعه لا تسبوا مضر ولا ربيعة فانهما كانا مسلمين وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلف
الناس فالحق مع مضر وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل اختار هذا الحى من
مضر قوله فمن كان الامن مضر كلمة الاستثناء منقطع اى لكن كان من مضر أو الاستثناء من محذوف
اى لم يكن الامن مضر والهمزة محذوفة من كان ومن كان كلمة مستقلة او الاستفهام للانكار قوله
كان من ولد النضر النضر بفتح النون وسكون الضاد المجهمة ابن كنانة بكسر الكاف ابن خزيمه بن
مدركة بلفظ اسم الفاعل ابن الياس بن مضر وهذا بيان له لان مضر قبائل وهذا بطن منه والنضر اسم قيس
سمى بالنضر لوضائه وجماله واشراق وجهه والنضر هو الذهب الاحمر وهو النضار واهمه برة بذت
مر بن ادبن طابخة وكنية النضر ابو يخلد كنى بابنه يخلد وعلم من هذا ان معرفة الانساب لا يستغنى عنها
وقد جاء الامر بتعلمها وهو ما رواه ابو نعيم من حديث العلاء بن خارجه المدنى قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مثله وصححه وقال ابو عمر روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كفر بالله ادعاء
نسب لا يعرف وكفر بالله تبرأ من نسب وان دق وروى عن ابي بكر رضى الله تعالى عنه مثله وقال
صلى الله تعالى عليه وسلم من ادعى الى غير ابيه او اتى الى غير مواليه فعليه لعنة الله وقدرى من الوجوه
الصالح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على معرفته بانساب العرب وروى الترمذى صحيحاً من
حديث عبد الله بن عمرو خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي يده اليمنى كتاب وفي اليسرى كتاب
فقال هذا كتاب من رب العالمين فيه اسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وقبائلهم وقال ابو محمد الرشاطى
الحض على معرفة الانساب ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة وبالغ ابن حزم في ذلك وقال
لا ينكر حق معرفة النسب الا جاهل او معاند وفرض ان يعلم المرء ان سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم
هو محمد بن عبد الله القرشى الهاشمى الذى كان بمكة ورحل منها الى المدينة فن يشك فيه اهو
قرشى او يمانى او نيمى او اعجمى فهو كافر غير عارف بدينه الا ان يعذر بشدة ظلمة الجهل فيلزمه ان
يتعلم ذلك ويلزم من بحضرته تعليمه ومن الفرض في علم النسب ان يعرف المرء ان الخلافة لا تجوز
الامن ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة وان يعرف كل من يلقاه بنسب في رحم محرمة
ليحترز ما حرم عليه وان يعرف كل من يتصل به برحم يوجب ميراثاً او صلة او نفقة او عقداً او حكماً
فن جهل هذا فقد اضاع فرضاً واجبا عليه لازماً من دينه واما الذى يكون معرفته من النسب فضلاً
فى الجميع وفرضاً على الكفاية فعرفة اسماء امهات المؤمنين واكابر الصحابة من المهاجرين والانصار
الدين حبه فرض فقد صح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية الايمان حب الانصار وآية المنافق
بغض الانصار **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي
هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تجدون الناس معادن خيارهم فى الجاهلية خيارهم
فى الاسلام اذا فقهوا وتجدون خير الناس فى هذا الشأن اشد هم له كراهية وتجدون شر الناس
ذا الوجهين الذى يأتى هؤلاء بوجه ويأتى هؤلاء بوجه **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **و** اسحق

ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وسريته هو ابن عبد الحميد وعجالة بضم العين المهملة وتخفيف الميم
ابن القعقاع وابو زرعة اسمه هرم وقيل عبد الرحمن وقيل عمرو والحديث اخرجه مسلم في الفضائل بتمامه
وفي الادب بقصة ذي الوجهين قوله معادن اي كمادن والحديث الآخر يوضحه الناس معادن كمادن
الذهب والفضة ووجه التشبيه اشتغال المعادن على جواهر مختلفة من نفيس وخسيس كذلك الناس
من كان شريفا في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شرفا فان تفقه وصل الى غاية الشرف وكانت لهم اصول في
الجاهلية يستنكفون عن كثير من الفواحش قوله اذا فقهوا يعني اذا فهموا امور الدين والفقه في
الاصل الفهم يقال فقه الرجل بكسر القاف يفقه بفتحها اذا فهم وعلم وفقه يفقه بضم القاف فيهما اذا صار
فقيها طالما وقد جعله العرف خاصا بعلم الشريعة وتخصيصا بعلم الفروع منهما قوله تجدون خير الناس
في هذا الشأن اي في الخلافة او في الامارة قوله اشد هم بالنصب على انه مفعول ثان لتجدون قوله له
اي لهذا الشأن قوله كراهية نصب على التمييز ويروي كراهية فان قلت كيف يصير خير جميع الناس
بمجرد كراهية لذلك قلت المراد اذا تساوا في سائر الفضائل او يراد من الناس الخلفاء او الامراء
او معناه من خيرهم بقربة الحديث الذي بعده فان فيه تجدون من خير الناس بزيادة كلمة من كانه قال
تجدون اكرم الناس في هذا الامر من خيارهم والكراهية بسبب علمه بصعوبة العدل فيها والمطالبة
في الاخرى وهذا في الذي ينال الخلافة والامارة من غير مسألة فاذا نالها بمسألة فأمره اعظم لانه لا يعان
عليها وهذا القسم اكثر في هذا الزمان قوله ذا الوجهين مفعول ثان لقوله تجدون شر الناس وذو الوجهين
هو المنافق وهو الذي عشي بين الطائفتين بوجهين يأتي لاحداهما بوجه ويأتي للآخرى بخلاف ذلك وقال الله
تعالى (مذبذبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء) قال المفسرون مذبذبين يعني المنافقين مخيرين بين الايمان
والكفر فلا هم مع المؤمنين ظاهرا وباطنا ولا هم مع الكفار ظاهرا وباطنا بل ظواهرهم مع المؤمنين وبواطنهم
مع الكافرين ومنهم من يعتريه الشك فتارة يميل الى هؤلاء وتارة يميل الى هؤلاء وروي مسلم من حديث عبد الله
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المنافق كمثل الشاة الغائرة بين الغنمين تغير الى هذه مرة والى هذه
مرة لا تدري اينهما تتبع **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي
هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع
لكافرهم والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا تجدون من خير الناس اشد
الناس كراهية لهذا الشأن حتى يقع فيه **ش** هذا طريق آخر للحديث ابي هريرة المذكور رواه
مختصرا ومطولا **و** المغيرة هو ابن عبد الرحمن الحزامي المدني وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج
عبد الرحمن بن هرم **و** الحديث اخرجه مسلم في المغازي عن القعني وفيه وفي الفضائل عن قتيبة قوله
الناس تبع لقريش قال الخطابي يريد بقوله تبع لقريش تفضيلهم على سائر العرب وتقديمها في الامارة وقوله
مسلمهم تبع لمسلمهم الامر بطاعتهم اي من كان مسلما فليتبعهم ولا يخرج عليهم واما معنى كافرهم تبع لكافرهم فهو
اخبار عن حالهم في مقدم الزمان يعني انهم لم يزلوا متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشا
وتعظمهم وكانت دارهم موسماولهم السدانة والسقابة والرعاة يسقون الجحيج ويطعمونهم فحازوا به
الشرف والرياسة عليهم ويريد بقوله خيارهم اذا فقهوا ان من كانت له مآثرة وشرف في الجاهلية فاسلم وقفه
في الدين فقد احرز مآثرته القديمة وشرقه الثابت الى ما استفاده من المزية بحق الدين ومن لم يسلم فقد هدم
شرقه وضيع قدمه ثم اخبر ان خيار الناس هم الذين يجدون الامارة ويكرهون الولاية حتى يقعوا فيها وهذا

يحتمل وجهين أحدهما أنهم إذا وقعوا فيها عن رغبة وحرص زالت عنهم محاسن الأخيار أي صفة الخيرية
 كقوله من ولي قاضيا فقد ذبح بغير سكين والآخر أن خيار الناس هم الذين يكرهون الأمانة حتى يقعوا
 فيها فإذا وقعوا فيها وتقلدوها زال معنى الكراهة فلم يجز لهم أن يكرهوها ولم يقوموا بالواجب من
 أمورها أي إذا وقعوا فيها فعليهم أن يجتهدوا في القيام بحقوقها فعمل الرأغب فيها غير صكاره لها
 ص ١٠٠ باب ١٠ ش ١٠ أي هذا باب وهو كالفصل لما قبله ص ١٠٠ حدثنا مسدد
 حدثنا يحيى عن شعبة حدثني عبد الملك عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما إلا المودة في
 القربى قال فقال سعيد بن جبير قربي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يكن بطن من قريش الأوله فيه قرابة فنزلت عليه إلا أن تصلوا قرابة بيني وبينكم ش ١٠ وجه
 ذكر هذه عقيب الحديث السابق أن المذكور فيه أن الناس تبع لقريش وفيه تفضيلهم على غيرهم والمذكور
 في هذا أنه لم يكن بطن من قريش الأول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه قرابة فيقتضى هذا تفضيله على
 الكل ويحيى هو القطان وعبد الملك هو ابن ميسرة أبو زيد الزراد وهذا الحديث ذكره في التفسير في
 حم ص ١٠٠ حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة قال سمعت طاوسا
 عن ابن عباس أنه سئل عن قوله إلا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قربي آل محمد فقال ابن عباس
 عجلت أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا أن له فيهم قرابة فقال إلا أن تصلوا ما بيني
 وبينكم من القرابة وأخرجه الترمذي أيضا في التفسير عن ابن بشار به وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي فيه
 عن اسحاق بن إبراهيم عن غندريه قوله إلا المودة في القربى وقوله قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة
 في القربى لما أوحى الله تعالى إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الكتاب الشريف قل لهم يا محمد
 لا أسألكم عليه أي لا أطلب من هذا التبليغ المال والجاء ولا نفعا ما جلا ولا مطلوبيا حاضر الثلاثين وهم
 أنه صلى الله تعالى عليه وسلم يطلب من هذا التبليغ حظا من الحظوظ وعن قتادة اجتمع المشركون
 في مجمع لهم فقال بعضهم لبعض اتروا أن محمد يسأل على ما يعطاه أجرا فأنزل الله تعالى هذه الآية يحتملهم
 على مودته ومودة قرابته قوله إلا المودة في القربى يجوز أن يكون استثناء متصلا أي لا أسألكم أجرا إلا
 هذا وهو أن لا تؤذوا أهل قرابتي ولم يكن هذا أجرا في الحقيقة لأن قرابته قرابتهم وكانت صلتهم لازمة لهم
 في المودة ويجوز أن يكون استثناء منقطعا أي لا أسألكم أجرا قط ولكن أسألكم أن تؤدوا قرابتي الذين هم
 قرابتك ولا تؤذوهم ١٠ واختلف المفسرون في ذلك على أقوال ١٠ أحدها محبة قرابة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهم أهل بيته من آل هاشم فمن بعدهم من أهل البيت ١٠ والثاني مودة قريش ١٠ والثالث
 المراد على وفاطمة وولداها ذكر في ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبه قال ابن عباس
 والرابع قاله عكرمة كانت قريش تصل الرحم فلما بعث محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قطعت فقال
 صلوني كما كنتم تفعلون فالعنى لكن اذكركم قرابتي ١٠ والخامس مودة من يتقرب الله عز وجل وهو
 رأى الصوفية قوله إلا أن تصلوا أي الأصله الأرحام قوله فنزلت عليه أي على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فإن قلت هذا لم ينزل قلت نزل معناه وهو قوله تعالى إلا المودة في القربى وتقديره إلا
 المودة ثابتة في أهل القربى وقيل الضمير في نزلت راجع إلى الآية التي فيها إلا المودة في القربى وقوله
 إلا أن تصلوا تفسير لها ص ١٠٠ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن اسمعيل عن قيس عن أبي
 مسعود يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ههنا جاءت الفتن نحو المشرق والجفاء وظل

القلوب في الفدادين اهل الوبر عند اصول اذئاب الابل والبقر في ربيعة ومضر ش
 مطبايقته لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله في ربيعة ومضر فانها قبيلتان ولما فسر الكرماني هذا الحديث
 والذي بعده قال فان قلت ما وجد مناسبتها لترجمة قلت ضرورة ان الناس باعتبار الصفات كالقبائل
 وكون الاتق منهم فيها اكرم وفي القلب منه ما لا يخفى على الفطن * وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان
 هو ابن عينة واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم البجلي وابو مسعود هو عقبة بن عمرو
 الانصاري البدرى قوله يبلغ به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال كذلك لانه اعم من انه سمع من النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم او من غيره عنه قوله نحو المشرق هو بيان او بدل لقوله ههنا قوله في
 الفدادين بالتشديد وهم الذين تعلموا صواتهم في حروثهم ومواشيهم وبالتخفيف هي البقر التي تحرث
 واحدها فدان مشددا وقال ابن الاثير يقال فدان الرجل يفد فديدا اذا اشتد صوته وقيل الفدادون هم
 المكثرون من الابل وقيل هم الجمالون والبقارون والحمارون والرعيان قوله اهل الوبر اهل
 البوادي والوبر بفتح الواو والباء الموحدة وفي آخره را هو و بر الابل سمي بذلك لانهم يتخذون
 بيوتهم منه قوله عند اصول اذئاب الابل هو عبارة عن جلبتهم عند سوقها قوله في ربيعة
 ومضر بدل عن في الفدادين ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الفخر والخيل في الفدادين اهل الوبر والسكنية في اهل الغنم والايمان بمان والحكمة بمانية ش
 من الكلام في وجه المطابقة في اول الحديث السابق وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث اخرجه
 مسلم في الايمان عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليمان به قوله والخيل بضم الخاء وكسر
 الكبر والعجب يقال فيه خيلاء ومخيلة اي كبر ومنه اختال فهو مختال وقال الداودي قوله والفخر
 والخيل في الفدادين وهم وانما نسب اليهم الجفاء وهما في اصحاب الخيل قوله والسكنية هو
 السكون والوقار قوله بمان اصله يمني حذف احدى الياءين وعوض منهما الالف فصارت بمان
 وهي اللغة الفصحى ثم يمني ثم يمانى بزيادة الالف ذكرها سيديويه وحكى الجوهرى وصاحب المطالع
 وغيرهما عن سيديويه انه حكى عن بعض العرب انهم يقولون اليماني بالياء المشددة وقال القاضي وغيره
 قد صرفوا قوله الايمان بمان عن ظاهره من حيث ان مبدأ الايمان من مكة ثم من المدينة * وحكى ابو عبيد
 فيه اقوالا * احدها انه اراد بذلك مكة فانه يقال ان مكة من تهامة وتهامة من ارض اليمن والثاني
 المراد مكة والمدينة فانه يروى ما في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا الكلام وهو
 يتبول ومكة ومدينة حيث بينهما وبين اليمن فاشار الى ناحية اليمن وهو يريد مكة والمدينة فقال الايمان بمان
 ونسبها الى اليمن لكونها حيث بينهما وبين اليمن كما قالوا الركن اليماني وهو بمكة لكونه الى ناحية اليمن
 * والثالث ما ذهب اليه كثير من الناس وهو احسنها ان المراد بذلك الانصار لانهم يمانيون في
 الاصل فنسب الايمان اليهم لكونهم انصاره واعترض عليه الشيخ ابو عمرو ابن الصلاح فقال
 ما ملخصه انه لو نظر الى طرق الاحاديث لما ترك ظاهرا الحديث * منها قوله عليه السلام اتاكم اهل اليمن
 والانصار من جملة المخاطبين بذلك فهم اذا غيرهم * ومنها قوله عليه السلام جاء اهل اليمن وانما جاء
 حيث غير الانصار فيئذ لا مانع من اجراء الكلام على ظاهره وحمله على الحقيقة لان من اتصف بشئ
 وقوى قيامه به نسب ذلك الشئ اليه اشعارا بتمييزه وبكال حاله فيه وهكذا كان حال اهل اليمن حيثئذ

في الايمان وليس في ذلك نفي عن غيرهم فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الايمان
 ليأرز الى الجاهل ويروي الايمان في اهل الجاهلان المراد بذلك الموجد منهم حيث لا كل اهل اليمين
 في كل زمان فان اللفظ لا يقتضيه قوله والحكمة بمانية الحكمة عبارة عن العلم المتصف بالاحكام
 المشتمل على المعرفة بالله عز وجل المصنوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس وتحقيق الحق والعمل به
 والصد عن اتباع الهوى والباطل والحكيم من له ذلك وقال ابن دريد كل كلمة وعظمتك او زجرتك
 او دعيتك الى مكرمة او نهيتك عن قبيح فهي حكمة وحكم ومنه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من الشعر
 حكمة وفي بعض الروايات حكما **ص** قال ابو عبد الله سميت اليمين لانها عن يمين الكعبة والشام
 لانها عن يسار الكعبة والمشامة اليسرة واليد اليسرى الشؤمي والجانب الايسر الاشام **ش**
 ابو عبد الله هو البخاري نفسه وليس هذا اللفظ بمذكور في بعض النسخ قوله سميت اليمين لانها عن يمين
 الكعبة هذا قول الجمهور وقال الرشاطي سمى بذلك قبل ان تعرف الكعبة لانه عن يمين الشمس
 وقيل سمى يمين بن قحطان وقيل سمى يعرب بن قحطان لان يعرب اسمه يمين فلذلك قيل ارض
 يمين قوله والشام اي سميت الشام لانها عن يسار الكعبة وقيل سمى بشامات هناك
 حرو سود وقيل سمى بسام بن نوح عليه الصلاة والسلام لانه اول من اختطه وكان
 اسم سام شام بالشين المحجة فحرب فليل سام بالسين المهملة وقيل شام اسم العجمي من لغة بني حام
 وتفسيره بالعربي خير طيب وقال البكري الشام مهموز وقد لا يميز وفي المطالع قال ابو الحسين بن سراج
 الشام بهمزة ممدودة واباه اكثرهم فيه الا في النسب اعني قبح الهمزة كما اختلف في اثبات الياء مع الهمزة
 الممدودة فاجازه سيويه ومنعه غيره لان الهمزة عوض من ياء النسب فعلى هذا يقال شامي وشام
 في الرجل كما يقال يمانى ويمن قوله والمشامة اليسرة الميم فيهما زائدة لان اشتقاقهما يدل على ذلك
 لانها من الشؤم واليسار قال الجوهري المشامة اليسرة وكذلك الشامة والشؤم نقيض اليمين قوله واليد
 اليسرى يعني تسمى بالشؤمي قاله ابو عبيدة وكذلك قال الجانب الايسر الاشام ومادة الكل من الشؤم
 وهو نقيض اليمين كما ذكرناه **ص** **باب** مناقب قريش **ش** اي هذا باب
 في بيان مناقب قريش والكلام فيه على انواع **الاول** من هو الذي تسمى بقريش من اجداد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الزبير قالوا قريش اسم فهر بن مالك ومالم يلد فهر فليس من قريش
 قال الزبير قال عبي فهر هو قريش اسمه وفهر لقبه وهن ابن شهاب اسم فهر الذي سمته امه قريش
 وانما بذته بهذا كما يسمى الصبي غرارة وشملة واشباه ذلك وقال ابن دريد الفهر الجحر الاملس بلام
 الكف وهو مؤنث وقال ابو ذر الهروي يذكر وبؤث وقال السهيلي الفهر من الحجارة الطويل
 وكنية فهر ابو غالب وهو جامع قريش وقال ابن هشام النضر هو قريش فمن كان من ولده فهو قريشي
 ومن لم يكن من ولده فليس بقريشي وهذا قول الجمهور لحديث الاشعث بن قيس انه قال آتيت رسول الله
 صلى الله عليه تعالى وسلم في وفد من كندة قال فقلت يا رسول الله انا نزعكم منا قال فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن بنو النضر بن كنانة لا تنفقوا منا ولا تنفق منا ابنا قال فقال
 الاشعث بن قيس فوالله لا اسمع احد انني قريشا من النضر بن كنانة الا جلده الحدرواه الامام احمد
 وابن ماجه **قوله** لا تنفقوا منا من قولهم قفوت الرجل اذا قذفه صريحا وقفوت الرجل اقفوه
 قفوا اذا رميته باسم قبيح وقيل قصي هو قريش وقال عبد الملك بن مروان سمعت ان قصيا كان يقال له
 قريش ولم يسم احد قريشا قبله والقولان الاولان حكاهما غير واحد من ائمة علم النسب كابن

عمر بن عبد البر والزيبر بن بكار ومصعب وابي عبيدة والصحيح الذي عليه الجمهور هو النضر وقيل
الصحيح هو فهر النوع الثاني في وجه التسمية بقرش وفيه خمسة عشر قولا * الاول انه من القرش
وهو التكسب والتجارة وكانت قرش يقرشون في البيات وهذا قاله ابن هشام * الثاني ما قاله
ابن اسحق انما سميت قرش قريشا لجمعها من تفرقها يقال لتجمع القرش * الثالث ما قاله ابن
الكثير كان النضر يسمى قريش لانه كان يقرش عن خلة الناس وحاجاتهم فيسدها وكان بنوه يقرشون اهل
الموسم اي يفتشون عن حاجاتهم فيردونهم بما يبلغهم الى بلادهم * الرابع ان لفظ قرش تصغير قرش وهو
دابة في البحر لا تمر بشيء من الفت والسمين الا اكلته قاله ابن عباس رواه البيهقي * الخامس انه جاء
النضر بن كنانة في ثوب له مجتمعا قالوا قد تفرش في ثوبه * السادس انه جاء الى قومه فقالوا كانه
جل قرش اي شديد * السابع قاله الزهري انه نبذة امه بقرش كما ذكرناه * الثامن قاله الزبير
سمى نضر قريشا برجل يقال له قرش بن بدر بن مخلد بن النضر كان دليل بني كنانة في تجارتهم
* التاسع ما قيل ان قصيا قرشها اي جمعها فسمى قريشا ومجما ايضا * العاشر سميت قرش بذلك
لتجمعهم في الحرم * الحادي عشر من تفرش الرجل اذا تفرغ عن مدائن الامور * الثاني عشر
من تفرشت الرماح اذا تداخلت في الحرب * الثالث عشر من اقرش به اذا سعى به ووقع فيه
* الرابع عشر من اقرشت الشجرة اذا صدعت العظم ولم تهشم * الخامس عشر من تفرش فلان
لشيء اذا اخذه اولا فاولا * النوع الثالث فيما جاء فيهم فروى عن سعد بن ابى وقاص رضي الله
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من يريد هوان قرش اهانه الله وعن واثلة
ابن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى
قريشا من كنانة واصطفى هاشما من قريش واصطفاني من بني هاشم رواه مسلم وكانت لقريش
في الجاهلية مكارم منها السقاية والعمارة والرفادة والعقاب والحجابة والندوة واللوام والمشورة والاشناق
والقبة والاعنة والسفارة والايثار والحكومة والاموال المحجرة وكانوا يسمون آل الله وجيران الله
والنسبة الى قريش قريشي وعن الخليل قريشي ايضا فان اردت بقرش الحى صرفته وان اردت به القبيلة
لم تصرفه **القصص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ
معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث انه سيكون ملك من قحطان
فغضب معاوية فقام فاثني على الله بما هو اهل له ثم قال اما بعد فانه بلغني ان رجلا منكم يتحدثون احاديث
ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاولئك جهالكم قايكم والاماني
التي تضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش
لا يعاديهم احدا الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله
قد تكرروا ذكرهم مع بيانهم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام من ابى اليمان ايضا واخرجه
التسائي في التفسير عن محمد بن خالد بن حلي قوله وهو عنده حال عن محمد بن جبير قوله في وفد من قريش
ايضا حال قوله ان عبد الله بفتح ان والعامل فيه قوله بلغ قوله من قحطان هو ابن عامر بن صالح بن ارفخشذ
ابن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام واسمه مهزم قاله ابن ماکولا وقيل قحطان بن هود عليه
الصلاة والسلام وقيل هو هود وقيل اخوه وقيل من ذريته وقيل هو من سلالة اسمعيل عليه الصلاة
والسلام حكاه ابن اسحق وغيره وقال بعضهم هو قحطان بن الهيمس بن تين بن قيثار بن نبت بن

اسمعيل عليه الصلاة والسلام وبنو قحطان هم العرب العاربة وعرب اليمن وهم حبر المشهور انهم
 من قحطان والعرب ثلاثة فرق حرب عاربة وحرب مستعربة وحرب مستعربة قحطان العرب العاربة فهم
 تسع قبائل من ولد ارم بن سام بن نوح * عاد وثمود واميم وعيل وطسم وجديس وعليق وجهرهم
 ووبار * واما العرب المستعربة فهم بنو قحطان والعرب المستعربة هم بنو اسمعيل عليه الصلاة والسلام
 وزعمت العرب ان قحطان ولد لعرب وانما سميت العرب به اذ هو اول من تكلم بالعربية ونزل ارض
 اليمن واول من قبل له ابيت الاعمى واول من قبل له عم صباحا قوله ولا تؤثر اى ولا تروى قوله
 والاماني جمع امنية وقال ابن الجوزي الاماني بمعنى التسلاوة كان المعنى اياكم وقراءة ما في الصحف
 التي تؤثر عن اهل الكتاب ما لم يأت به الرسول عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمرو
 قرأ التوراة ويحكى عن اهلها الا انه حدث به عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذ لو حدث عنه لما استطاع احده لانه لم يكن منهما وقال ابن التين انكار
 معاوية عليه لانه حل حديثه على ظاهره وقد يخرج القحطاني في ناحية من نواحي الاسلام
 ويحمل حديث معاوية على الاكثر قوله ان هذا الامر في قريش اراد به الخلافة قال الكرمانى
 فان قلت فاقولك في زماننا حيث ليس الحكومة لقريش قلت في بلاد العرب الخلافة فيهم وكذا في مصر
 خليفة انتهى قلت هذا الذي ذكره ليس بشئ * فن قال ان في بلاد العرب خلافة ومن هو هذا الخليفة وليس
 في مصر الامن يسمى خليفة بالاسم وليس له حل ولا ربط ولئن سلنا صحة ما قاله فيلزم منه تعدد الخلافة
 فلا يجوز الا خليفة واحدة لان الشارع امر ببيعة الامام والوفاء ببيعته ثم من نازعه امر بضرب عنقه وروى
 الامام احمد وابوداود والترمذي والنسائي عن سفينة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا وفي رواية ثم يؤتى الله ملكه من يشاء
 وهكذا وقع * فان خلافة ابي بكر رضى الله تعالى عنه سنتان واربعة اشهر الا عشر ليال وخلافة عمر
 رضى الله تعالى عنه عشر سنين وستة اشهر واربعة ايام وخلافة عثمان رضى الله تعالى عنه اثنا عشر
 سنة الا اثني عشر يوما وخلافة علي رضى الله تعالى عنه خمس سنين الا شهرين وتكملة الثلاثين
 بخلافة الحسن بن علي رضى الله تعالى عنهما نحو من ستة اشهر حتى نزل عنها لمعاوية عام اربعين من
 الهجرة * فان قلت يعارض حديث سفينة ما رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة لا يزال هذا الدين
 قائما ما كان اثني عشر خليفة من قريش الحديث قلت قيل ان الدين لم يزل قائما حتى ولى اثني عشر
 خليفة وارا بهذا خلافة النبوة ولم يرد انه لا يوجد غيرهم وقيل هذا الحديث فيه اشارة بوجود اثني
 عشر خليفة مادلين من قريش وان لم يوجدوا على الولاء وانما اتفق وقوع الخلافة المتتابعة بعد
 النبوة في ثلاثين سنة ثم قد كان بعد ذلك خلفاء راشدون منهم عمر بن عبد العزيز ومنهم المهدي بامر الله
 العباسي ومنهم المهدي المبشر بوجوده في آخر الزمان قوله الا كبد الله وهذا الفعل من الشواذ لان
 الفعل يتعدى بالهزة وهذا الفعل ثلاثه متعد ورباعيه لازم قال الله وقال ابن عيسى مكبا على وجهه
 قوله ما اقاموا الدين اى مدة اقامتهم الدين ويحتمل ان يكون معناه انهم ان لم يقيموه فلا تسمع لهم وقيل
 يحتمل ان لا يقيم عليهم وان كان لا يجوز بقاءهم وقد اجعوا على انه اذا دعا الى كفره وبدعة يقام
 عليه وان غصب الاموال وانتكح الحرم فاختلف فيه هل يقام عليه فقال الاشعري مرة نعم ومرة لا
 ص حدثنا ابو الوليد حدثنا عاصم بن محمد قال سمعت ابي عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لن يزال هذا الامر في قريش ما بقى منهم اثنان **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه منقبة لقريش **ص** وابوالوليد هشام بن عبد الملك وماصم بن محمد يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاحكام عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في المغازي عن احمد بن يونس قوله هذا الامر اى الخلافة قوله ما بقى منهم وفي رواية مسلم ما بقى من الناس ولما كان الناس تبع لقريش في الجاهلية ورؤساء العرب كانوا ايضا تبعهم في الاسلام وهم اصحاب الخلافة وهى معمرة لهم الى آخر الدنيا ما بقى من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم فن زمنه الى الآن الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم فيها وان كان المتغلبون ملكوا البلاد لكنهم معترفون ان الخلافة في قريش فاسم الخلافة باق ولو كان مجرد التسمية **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن السيب عن جبير بن مطعم قال مشيت انا و عثمان بن ابن عفان فقال يا رسول الله اعطيت بنى المطلب وتركنا و انما نحن وهم منك بمنزلة واحدة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بنوها شم وبنو المطلب شى واحد **ش** **ص** هذا الحديث بعينه قدمضى في الخمس في باب ومن الدليل ان الخمس للامام غير انه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث بن سعد وهنا عن يحيى بن بكير عن الليث وقدم الكلام فيه وزاد فيه وقال الليث وحدثني يونس وزاد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبني عبد شمس ولا لبني نوفل الى آخره **ص** وقال الليث حدثني ابو الاسود محمد بن عمرو عن الزبير قال ذهب عبد الله بن الزبير مع الناس من بنى زهرة الى عائشة رضى الله تعالى عنها وكانت ارق شى لقرايتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** هذا التعليق مختصر من حديث يأتى بعد حديث واحد ذكره متصلا فقال حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني الاسود الى آخره واخرجه ابو نعيم ايضا عن ابي احمد عن قتيبة بن سعيد حدثنا الليث فذكره قوله من بنى زهرة بضم الزاى وسكون الهاء واسمها المغيرة بن كلاب بن مرة فيما ذكره ابن الكلبي ووقع في الصحاح ومعارف ابن قتيبة ان زهرة امرأة نسب اليها ولد هادون الاب وهو غريب لاجماع اهل النسب على خلافه وقال ابن دريد وزهرة فعلة من الزهر وهو زهر الارض وما شبهه ويكون من الشى الزاهر المضى من قولهم ازهر النهار اذا اضاء قوله وكانت اى عائشة ارق شى لقرايتهم اى لقراية بنى زهرة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك من جهة ان امه كانت منهم لانها بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة وسيتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذى يأتى بعد حديث واحد في هذا الباب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد (ح) وقال يعقوب ابن ابراهيم حدثنا ابي عن ابيه حدثني عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وخفارة موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدنى ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد وابراهيم يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقال ابن مسعود الدمشقى رواية يعقوب بن ابراهيم لهذا الحديث تخالف رواية سفيان الثورى في المتن والاسناد لان الثورى يرويه عن سعد بن ابراهيم عن الاعرج عن ابي هريرة ويعقوب يرويه عن ابيه عن ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الاعرج باللفظ الذى يأتى بعده هذه الترجمة ولا يرويه عن ابيه عن جده سعد

ابن ابراهيم عن الاعرج كازوا البخاري عقيب حديث الثوري وفيه نظر لان ابراهيم بن سعد والد يعقوب معروف بالرواية عن صالح بن كيسان وعن الاعرج فيحتمل انه رواه عن هذا تارة كازوا البخاري وعن هذا تارة كازوا مسلم في صحيحه قوله وقال يعقوب وقع في بعض النسخ قبل هذا قال ابو عبد الله قال يعقوب وابو عبد الله هو البخاري نفسه وعلق رواية يعقوب بن ابراهيم وكذا اخرجه الامميلي من طريق البخاري نفسه معلقا قوله قريش قدم الدلام فيه عن قريب قوله والانصار يريد بالانصار الاوس والخزرج ابني حارثة بن ثعلبة العنقاء بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس البطريق بن ثعلبة بن مازن وهو جاع عثمان بن الازد بن الغوث بن نيت بن مالك بن ادد بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان واسم الازد دراء بكسر الدال وبالدوال قصر ووقته فتح الدال ومن قولهم ازدي اليه دراهما وكان معطاء فكثرا استعمالهم اياه حتى جعلوه امما والاصل اسدي فقلبوا السين ياء ليطابق الدال في الجمهور عن يعقوب وابي عبيد الله افسح من الازد وقال يحيى بن معين هما سواء وهي جرثومة من جراثم قحطان وبابهم واسع وفيهم قبائل وعماز وبطون وافخاذ خزاعة وغسان وبارق والعتيك وغادوش بها قوله وجهينة بضم الجيم وقح الهاء وسكون التاء آخر الحروف وقح النون ابن زيد ابن ليث بن سود بضم السين المهملة وسكون الواو وبالذال المهملة ابن اسلم بضم اللام ابن الحاف ويقال الحافي ابن قضاعة واسمه عمرو بن مالك بن عمرو بن مرة بن زيد بن مالك بن حير بن سبا وقال ابن دريد جهينة من الجهن وهو الغلف في الوجه والجسم وبه سمي جهينة قوله ومن به بضم الميم وقح الزاي وسكون الياء آخر الحروف وقح النون هي بنت كلب بن وبرة بن تغلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة وهي ام عثمان واوس بن عمرو بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان واولادهما ينسبون الى مزينة تصغير مزنة وهي الصحابة البيضاء والجمع مزنة قوله واسلم في خزاعة وهو ابن افضى وهو خزاعة بن حارثة بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد وفي مذحج اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة بن مذحج وفي بجيلة اسلم بن عمرو بن لؤي بن رهم بن معاوية بن اسلم بن احس بن الغوث والله اعلم من اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله هذا قوله واشجع هو ابن ريث بن غطفان بن قيس غيلان بن مضر واشجع من الشجع وهو الطول يقال رجل اشجع وامرأة شجعاء والاشجع العقد الثاني من الاصابع والجمع اشاجع قوله وغفار بكسر الغين المجرمة وتخفيف الفاء وفي آخره راء هو ابن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة واما الحكم ابن عمرو الغفاري الصحابي فهو من ولد نفيلة بن مكيل اخي غفار فتسب الى اخي جده وكثيرا تصنع العرب ذلك اذا كان اشهر من جده وقال ابن دريد هو من غفار اذا سترو منه قولهم يغفر الله لك قوله موالى خبر المبتدأ اخي قوله قريش وما بعد قريش عطف عليه اي انصارى والمختصون بي وقال ابو الحسن روى بالتشديد والتخفيف وقال ابن التين والتخفيف اما ان يكون بغيريا او يضيفهم الى نفسه بتشديد الياء وقال الداودي اراد من اسر من هذه القبائل لم يجر عليه رق ولا ولا موقيل قوله موالى لانهم ممن بادروا الى الاسلام ولم يسبوا فبقوا كغيرهم من قبائل العرب وقال يونس اي هم اولياء الله مثلا وان الكافرين لا مولى لهم اي لا ناصر لهم قوله ليس لهم مولى دون الله ورسوله اي غير الله ورسوله والمولى وان كان له معان كثيرة لكن المناسب هنا الناصرو المولى والمتكفل بمصالحهم والمتولى لامورهم ~~حدثنا~~ حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني ابو الاسود عن عمرو بن الزبير قال كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة رضي الله تعالى عنها بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وكان ابر الناس

بها وكانت لا تمسك شيئا مما جاءها من رزق الله تصدقت فقال ابن الزبير ينبغي ان يؤخذ دلي بيدها فمالت
 ايؤخذ على يدي على نذر ان كلمته فاستشفع اليها برجال من قريش وباخوان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم خاصة فامتنعت فقال له الزهريون اخوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عبد الرحمن
 ابن الاسود بن عديغوث والمصور بن مخزومة اذا استأذنا فاقهم الجباب ففعل فارسل اليها بعشر رقاب
 فاعتقهم ثم ازل تعنتهم حتى بلغت اربعين فقالت وددت اني جعلت حين حلفت عملا عمله فافرج منه
 ش هذا الحديث المتصل بوضع الحديث المعلق المذكور قبل الحديث السابق على هذا
 الحديث وهو قوله وقال الليث حدثني ابو الاسود ومحمد بن عروة بن الزبير الى آخره وقد ذكرنا هناك بقولنا
 وسيتضح معنى هذا الحديث في الحديث الذي يأتي بعد حديث واحد في هذا الباب وتوضيحه من الخارج
 ان عبد الله بن الزبير بن العوام هو ابن اخت مائشة رضى الله تعالى عنها لان امه اسماء بنت ابي بكر
 الصديق رضى الله تعالى عنهما وامها ام العزى قيلة او قتيلة بنت عبد العزى وام عائشة ام رومان بنت
 عامر فاسماء اخت مائشة من الاب وكانت مائشة تحب عبد الله بن الزبير غاية المحبة وكان احب الناس اليها بعد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضى الله تعالى عنه وكان عبد الله يير اليها كثيرا وكانت مائشة كريمة
 جدا لا تمسك شيئا وبلغها ان عبد الله قال والله لئن تين مائشة او لاجر بن عليها فقالت على نذر ان كلمته
 وبقية الكلام تظاهر من تفسير الحديث فقوله ابو الاسود ومحمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الاسود بن نوفل بن
 خويلد بن اسد بن عبد العزى القرشي الاسدي المدني يقيم عروة بن الزبير لان اياه اوصى به اليه فقبل
 له يقيم عروة لذلك قوله ينبغي ان يؤخذ على يديها اي تمنع من الاعطاء ويحجر عليها وفي رواية
 البخاري تأتي في الادب والله لئن تين مائشة او لاجر بن عليها قوله فقالت ايؤخذ على يدي فيه حذف
 تقديره ولما بلغ مائشة ما قاله عبد الله بن الزبير من الحجر عليها قالت ايؤخذ على يعني يحجر عبد الله
 على فغضبت ذلك فقالت على نذر ان كلمته قوله فاستشفع اي من عبد الله اليها اي الى عائشة وفيه
 حذف ايضا تقديره ولما بلغ عبد الله بن الزبير غضب مائشة من كلام عبد الله وبلغه نذرها بترك
 الكلام له خاف على نفسه من غضبها فاستشفع اليها لترضى عليه فامتنعت مائشة ولم ترض بذلك
 قوله فقال له الزهريون اي فلما امتنعت مائشة من قبول الشفاعة قال لعبد الله الجماعة الزهريون
 وهم المنسوبون الى زهرة واسمه المغيرة بن كلاب وقد ذكرناه عن قريب قوله اخوال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لان امه عليه السلام كانت من بني زهرة لانها بنت وهب بن عبد مناف بن
 زهرة قوله منهم اي من الزهريين عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف القرشي
 الزهري وامه آمنة بنت نوفل بن اهياب بن عبد مناف بن زهرة وهو ابن خال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تدح له رؤية ولا صحبة ذكره ابن حبان في الثقات قوله والمصور
 ابن مخزومة بكسر الميم في الابن وبفتحها في الابن ابن نوفل بن اهياب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي
 الزهري له ولا به صحبة قوله اذا استأذنا يعني اذا استأذنا مائشة في الدخول عليها فاقهم الباب اي ارم
 نفسك فيه من غير استئذان ولا رؤية يقال اقهم الانسان الامر العظيم وتحممه اذا رمى نفسه فيه
 من غير تثبت ولا رؤية واراد بالحجاب الستارة التي تضرب بين عائشة وبين المستأذنين للدخول عليها
 قوله ففعل اي فعل عبد الله بن الزبير ما قاله الزهريون من اقحام الباب قوله فارسل اليها بعشر رقاب
 فيه حذف تقديره لما شفيع الزهريون في عبد الله عند عائشة رضيت عليه ثم ارسل عبد الله بعشر عبيد
 وجوار اليها لاجل ان تستق ما ارادت منهم كفارة ليمينها فاعتقت عائشة جميعهم ثم ازل مائشة

تعتق حتى بلغ عتقها اربعين رقبة للاحتياط في نذرها قوله فقالت وردت الى آخره معناه اني نذرت
 مبها وهو يحتمل ان يطلق على اكثر مما فعلت فلو كنت نذرت نذرا معينا كنت تعتق باني أدبته وبرئت ذمتي
 وحاصل المعنى انها تمت لو كان بدل قولها على نذر على اعتاق رقبة او صوم شهر ونحوه من الاحوال المعينة
 حتى يكون كفارتها معلومة معينة وتفرغ منها بالاتبان به بخلاف على نذر فانه مبهم لم يطمئن قلبها باعتاق
 رقبة او رقبين وارادت الزيادة عليه في كفارته وذكرا لكرمانى هنا وجهين آخرين * احدهما ان
 عائشة تمت ان يدوم لها العمل الذي علمته الكفارة يعني يكون دائما من اعتق العبد لها * والاخر انها قالت
 باليتنى كفرت حين حلفت ولم تقع الهجرة والمفارقة في هذه المدة وقال بعضهم ابعد من قال هذين الوجهين
 قلت لم يبين هذا القائل وجه البعد فيهما وليس فيهما بعد بل الاقرب هذا بالنسبة الى قوة دين عائشة وضاية
 ورعها على ما لا يخفى قوله اعمله صفة لقوله عملا قوله فافرج منه يجوز بالرفع اي فانا فافرج منه ويجوز
 بالنصب اي فان افرج منه * واختلف العلماء في النذر المبهم المجهول فذهب مالك الى انه يعتقد ويلزم
 به كفارة يمين وقال الشافعي مرة يلزمه اقل ما يقع عليه الاسم وقال مرة لا يعتقد هذا اليمين وصح في
 مسلم كفارة النذر كفارة يمين وفي لفظه من نذر نذرا ولم يسمه فعليه كفارة يمين ولعل عائشة رضي
 الله عنها لم يبلغها هذا الحديث ولو كان بلغها لم تقل هكذا ولم تعتق اربعين رقبة او تأولت وقال ابن
 التين ويحتمل ان يكون هذا قبل تمام الثلاث اي ثلاثة ايام من الهجر وكيف وقع الحث عليها بمجرد
 دخول عبد الله بن الزبير دون الكلام الا ان يكون لما سلم الزهريون عليها ردت السلام وعبد الله في جلستهم
 فوقع الحث قبل ان اقيم الحجاب قيل فيه نظر لانه كان يجوز لها رد السلام عليهم اذ انوت اخراج
 عبد الله فلا تحث بذلك **ص** باب نزل القرآن بلسان قريش **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه انه نزل القرآن بلسان قريش اي بلغتهم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا
 ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن انس ان عثمان دعا زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن
 العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في مصاحف وقال عثمان للرهط القرشيين
 الثلاثة اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فانما نزل بلسانهم
 ففعلوا ذلك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى القرشي الاويسي
 المدني وهو من افراد ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف * والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في فضائل القرآن عن موسى بن اسماعيل وعن ابي اليمان عن شعيب واخرجه الترمذي في التفسير عن
 يندار عن ابن مهدي واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن الهيثم بن ايوب قوله وسعيد بن العاص بن
 احمجة القرشي الاموي المدني قال ابن سعد قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن تسع سنين
 وقال سعيد بن عبد العزيز ان حربة القرآن اقيمت على لسانه وهو احد الذين كتبوا المصحف لعثمان
 بن عفان وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي المخزومي وقال
 الواقدي كان ابن عشرين حين قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فتنسخوها الضمير المنصوب
 فيه يرجع الى المصحف التي كانت عند حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ولا يقال انه اضمار
 قبل الذكر لان هذا الحديث قطعة من حديث آخر طويل اخرجه في الفضائل وفيه فارسل عثمان الى حفصة
 ان ارسلني اليك بالصحف فتنسخها في المصاحف ثم ردها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر زيد بن ثابت
 وعبد الرحمن بن الزبير وسعيد العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فتنسخوها في المصاحف الحديث
 والمصاحف جمع مصحف والمصحف الكراسة وحقيقتها جمع الصحف قوله للرهط القرشيين هم عبد الله

ابن الزبير وسعيد بن العاص وهب بن الحارث واما زيد بن ثابت فهو ليس بقريشي بل هو انصاري
 بخزرجي قوله اذا اختلفتم انتم وزيد بن ثابت قل الداودي يعني اذا اختلفتم فيه من الهجاء ليس من
 الاعراب وقل ابو الحسن اراد اذا اختلفتم في اعرابه ولا يبعد ان اراد بالوجهين الاتري اضافة اهل
 الحجاز ما هذا بشرا وافة تميم يشر قوله اي فاكتبوه اي فاكتبوا الذي اختلفتم فيه باسان قريش لقوله
 تعالى (وما ارسلنا من رسول الا باسان قومه) وقوم النبي صلى الله عليه وسلم قريش فيكتب باسانهم
 قوله فاما نزل باسانهم اي فان القرآن انما نزل باسان قريش وقل الداودي ولما اختلفوا في التابوت فقال
 زيد بن ثابت التابوت وقل اولئك الثلاثة التابوت امرهم عثمان رضى الله عنه ان يكتبوه باسان قريش
 التابوت قوله ففعلوا ذلك اي ما امر به عثمان رضى الله عنه **ص** **باب** نسبة اليمن الى
 اسمعيل عليه الصلاة والسلام **ش** اي هذا باب في بيان نسبة اهل اليمن الى اسمعيل بن
 ابراهيم خليل الله عليهما السلام ونسبة ربيعة ومضر الى اسمعيل عليه السلام متفق عليها
 واما اليمن فجماع نسبتهم تنهى الى قطبان وقدم الكلام في قطبان عن قريب **ص** منهم
 اسلم بن اقصى بن حارثة بن عمرو بن عامر من خزاعة **ش** اي من اهل اليمن اسلم بن قحطيل بن اقصى
 بفتح الهمزة وسكون الفاء بعدها صاد مهملة متصورة قبل وقع في رواية الجرجاني اني بعين
 مهملة بدل الصاد وهو تصحيف ابن حارثة بالحاء المهملة والثاء المثناة ابن عمرو بفتح العين ابن عامر بن
 حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن الغوث بن ملكان بن زيد بن كهلان بن سبأ بن
 يشجب بن يعرب بن قحطان وقال الرشاطي يقال الازد بالزاي والاسد بالسين قوله من خزاعة في محل
 النصب على الحال من اسلم بن اقصى وافصى هو خزاعة وبهذا احترز عن اسلم الذي في مذحج وفي بجيلة
 وقل الرشاطي اسلم بن قحطيل بن اقصى وهو خزاعة بن حارثة وساقه مثل ما ذكرنا الآن اما الذي
 في مذحج فهو اسلم بن اوس الله بن سعد العشيرة بن مذحج واما الذي في بجيلة فهو اسلم بن عمرو بن اوى
 ابن رهم بن معاوية بن اسلم بن احس بن الغوث بن بجيلة **ص** حدثنا سعد بن جندب عن يحيى بن زيد بن ابي
 عبيد حدثنا سلمة رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قوم من اسلم يتناضلون
 بالسوق فقال ارموا ابني اسماعيل فان اياكم كان راما وانا مع بني فلان لاحد الفريقين فامسكوا بايديهم فقال ما لهم
 قالوا وكيف نرمى وانت مع بني فلان فقال ارموا وانا معكم كلكم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ويحيى
 هو القطان وزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد مولى سمية بن الاكوع روى عن مولا سمية والحديث مضى في
 باب قول الله تعالى وادكر في الكتاب اسمعيل فانه اخرجته هناك عن قتيبة بن سعيد عن حاتم عن زيد الى
 آخره قوله يتناضلون اي يترامون **ص** **باب** **ش** هذا كالفصل لما قبله وليس بموجود
 في كثير من النسخ **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة حدثني
 يحيى بن يعمران ابا الاسود الدبلي حدثه عن ابي ذر رضى الله عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول ليس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يعلمه الا كفروا من ادعى قوما ليس له فيهم نسب فليتبوا مقعده من
 من النار **ش** مطابقته للباب المترجم من حيث التضاد والمقابلة لان بالاضدتين الاشياء لان
 في الحديث ذكر النسب الحقيقي الصحيح وفي هذا ذكر النسب الباطل وفيه زجر وتوبيخ لمذهبه
 و ابو معمر بفتح الميم عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد والحسين
 هو ابن الواقد العلم وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف
 ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وضم الميم وفتحها وفي آخره راء و ابو
 الاسود ظالم بن عمرو ويقال عمرو بن ظالم وقال الواقدى اسمه دوير بن ظويلم وقبل غير ذلك

قاضي البصرة وهو اول من تكلم في النحو والدليل بكسر الدال المهملة وسكون الياء آخر الحروف
وبفتح الهمزة وبضم الدال واسكان الواو وفتح الهمزة اربع لغات وابوذرجندب بن جنادة البخاري
وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرج البخاري ايضا في الادب عن ابي معمر
ايضا واخرجه مسلم في الايمان عن زهير بن حرب قوله عن الحسين وفي رواية مسلم حدثنا حسين المعلم
قوله عن ابي ذر وفي رواية الاسمعي حدثني ابو ذر قوله ليس من رجل كلمة من زائدة وذكر الرجل
باعتبار الغالب والا فلأراء ذلك قوله ادعى ان نسب لغيرايه وروي الى غيرايه قوله وهو يعلم
جمله حالية اي والحال يعلم انه غيرايه وانما قيد بذلك لان الاثم يتبع العلم وفي بعض النسخ الا كفر
بالله ولم تقع هذه اللفظة في رواية مسلم ولا في غير رواية ابي ذر قال وجهه على عدم هذه اللفظة ان المراد
بالكفر كفران النعمة اذ لا يراد ظاهر اللفظ وانما المراد المبالغة والتوبيخ والمراد انه فعل فعلا يشبه فعل
اهل الكفر والوجه على تقدير وجود هذه اللفظة فهو ان يحمل على انه ان كان مستحلاما مع علمه بالتحريم
قوله ومن ادعى قوما اي ومن انتسب الى قوم قوله ليس له فيهم نسب اي ليس لهذا المدعى في هذا القوم
نسب اي قرابة وليس في رواية الكشي معنى لفظه نسب وفي رواية مسلم ومن ادعى ما ليس له فليس منا
وهذه اعم من رواية البخاري ولكن يحتاج فيها الى تقدير واول ما يقدر فيه لفظ نسب لوجوده في بعض
الروايات قوله فليتبوا مقعدها اي لينزل منزله من النار او فليخذلوا بها وهو اما دما او اما خبر بلفظ الامر
ومعناه هذا جزاءه وقد يجازى وقد يعنى عنه وقد يتوب فيسقط عنه هذا في الآخرة اما في الدنيا فان
جاعة قالوا اذا كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقبل توبته منهم اجد بن حنبل وعبد الله بن الزبير
الحمدي وابوبكر الصيرفي وابو المظفر السمعاني وفي الحديث تحريم الانتفاء من النسب المعروف والادماء
الى غيره وفيه لا بد من العلم بالبحث فيما يرتكبه الرجل من النفي او الاثبات وفيه جواز اطلاق لفظ الكفر على
المعاصي لاجل الزجر والتغليظ **ص** حدثنا علي بن عياش حدثنا حريز حدثنا عبد الواحد بن عبد الله
النصري قال سمعت واثلة بن الاسقع يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اعظم القرا
ان يدعى الرجل الى غيرايه او يرى عينه مالم تر او يقول على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مالم يقل **ش** وجه المطابقة فيه مثل الوجه الذي ذكرناه على رأس الحديث الماضي
وعلى بن عياش بن شديد الياء آخر الحروف وبالشين المجمة الالهائي الحمصي وهو من افراد
وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء ابن عثمان الحمصي من صفار التابعين وعبد الواحد بن
عبد الله الدمشقي النصرى بفتح النون وسكون الصاد المهملة منسوب الى نصر بن معاوية
ابن بكر بن هوازن وهو ايضا من صفار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد
وجده كعب بن عمير ويقال بسر بن كعب وعبد الواحد هذا ولي امرة الطائف لعمري بن عبد العزيز
ثم ولي امرة المدينة ليزيد بن عبد الملك وكان محمود السيرة ومات وعمره مائة واربعة سنين
ومن لطائف هذا الاسناد انه من عوالي البخاري وان فيه رواية القرين عن اقرين من التابعين
وانه من افراد البخاري قوله القرا بكسر القاء مقصور وممدود جمع فرية وهي الكذب والبهت
تقول فري بفتح الراء فلان كذا اذا اختلف يفرى بفتح اوله فري بالفتح واقتري اختلف قوله
ان يدعى الرجل اي ان ينسب الى غيرايه قوله او يرى عينه بضم الياء وكسر الراء من الاراء وعينه
منصوب به قوله مالم تر مفعول ثان وضمير المنصوب فيه محذوف تقديره مالم تره وحاصل المعنى
ان يدعى ان عينه رأتا في المنام شيئا ومارأناه وفي رواية احمد وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن

واثمة ان يفترى الرجل على حينه فيقول رأيت ولم تراه في المنام شيئا فان قلت ان كذبه في المنام لا يزيد
 على كذبه في اليقظة فلم زادت حقوبته قلت لان الرؤيا جزؤ من النبوة والنبوة لا تكون الا وحيا
 والكاذب في الرؤيا يدعي ان الله اراه ما لم يره واعطاه جزأ من النبوة ولم يعطه والكاذب على الله
 اعظم غيبة ممن كذب على غيره قوله او يقول من مضارع قال وفي رواية المستنلى او تقول على وزن
 تفعل بفتح القاف وتشديد الواو المفتوحة ومعناه افترى قوله ما لم يقل مفعول يقول اي ما لم يقل
 الرسول وفي الحديث تشديد الكذب في هذه الامور الثلاثة **ص** حدثنا مسدد حدثنا حماد
 عن ابي جرة سمعت ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول قدم وفد عبد القيس على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اتان هذا الحى من ربيعة قد حالت بيننا وبينك كفار
 مضرب فلسنا نخلص اليك الا في كل شهر حرام فلو امرتنا بما امرنا نأخذه عنك ونبلغه من وراءنا فقال أمركم
 باربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله وشهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة وان تؤدوا
 الى الله خمس ما غنتم وانهاكم عن الدباء والحتم والقيروا المزفت **ش** ليس فيه مطابقة
 للترجمة الا ان يستأنس في ذلك بذكر ربيعة ومضربان نسبتها الى اسمعيل لا كلام فيها والحديث
 مرفى كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجته هناك عن علي بن الجعد عن شعبة عن ابي جرة
 وهو بالجيم والراء واسمه نضر بن عمران الضبجي **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري
 عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول وهو على المنبر الا ان الفتنة ههنا يشير الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** ليس لذكر
 هذا الحديث هنا مناسبة وابو اليمان الحكم بن نافع وقد تكرر ذكره وكذلك شعيب بن ابي حنزة وكلاهما
 حصيان والحديث مر عن قريب في باب صفة ابليس عليه لعنة **ص** **باب** ذكر اسلم وغفار
 ومزينة وجهينة واشجع **ش** اي هذا باب في بيان ذكر اسلم الى آخره وهذه خمس قبائل كانت في الجاهلية
 في القوة والمكانة دون غيرها من القبائل فلما جاء الاسلام كانوا اسرع دخولا فيه فصار الشرف اليهم
 بسبب ذلك وقدم الكلام فيهم عن قريب **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن سعد عن عبد الرحمن
 بن هرم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قريش والانصار وجهينة ومزينة
 واسلم وغفار واشجع موالى ليس لهم مولى دون الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم
 الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد هو ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن
 هرم هو الاصرج والحديث مضى في باب مناقب قريش ومر الكلام فيه هناك مستوفي
ص حدثني محمد بن خير الزهري حدثنا يعقوب بن ابراهيم عن ابيه عن صالح حدثنا نافع
 ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال على المنبر غفار غفر الله لها واسلم
 سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن خير بضم
 الفين المعجمة وبتكرار الراء ابن الوليد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري المدني
 وهو من افراد البخاري ويعقوب بن ابراهيم يروى عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف عن صالح بن كيسان عن نافع مولى ابن عمر **ص** والحديث اخرج مسلم في الفضائل عن زهير
 ابن حرب قوله غفار بكسر الفين المعجمة بصرف باعتبار الحى ولا يصرف باعتبار القبيلة قوله
 غفر الله لها اما ان يراد به الدماء واما على بابه خبر قوله واسلم سالمها الله من المسالمة وترك الحرب

وهو دعاء بان الله يصنع بهم ما يوافقهم او سالها بمعنى سلمها الله نحو قاتله الله بمعنى قتله الله وفيهما من جناس الاشتقاق ما يلزم على السمع لسهولة وهو من الاتفاقات الطائفة وقال الخطابي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعاهما بين القبيلتين لان دخولهما في الاسلام كان من غير حرب وكانت غفارتهم بسرقة الحاج فاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمحونهم تلك المسبة وان يعلم ان ما سلف منهم مغفور لهم قوله وعصبة بضم العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وهي قبيلة ولكنه ابن خفاف بضم الخاء المعجمة وتخفيف الفاء وفي آخره فاء اخرى بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وبالثاء المثناة ابن سليم بضم السين وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم عصت الله ورسوله لانهم الذين قتلوا القراء يبرعون بغير معونة بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية قتلوه وكان يقتل عليهم في صلاته ويلعن رجلا وذكر ان ويقول عصبة عصت الله ورسوله **ص** حدثنا محمد بن عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد بن عبد الله بن مهران عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اسلم سالها الله وغفار غفر الله لها **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن السلام كذا ثبت عند ابى علي بن السكن في غير هذا الحديث وفي التاويج قيل هو ابن سلام وقيل ابن يحيى الذهلي قيل قوله ابن يحيى وهم لان الذهلي لم يدرك عبد الوهاب الثقفي قلت هذا نفي يحتاج الى بيان وايوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن المثنى وغيره **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان وحدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن مهدي عن سفيان عن عبد الملك بن عمر عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايت ان كان جهينة ومزينة واسلم وغفار خيرا من بني نعيم ومن بني اسد ومن بني عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة فقال رجل خابوا وخسروا فقال هم خير من بني نعيم ومن بني اسد ومن بني عبد الله بن غطفان ومن بني عامر بن صعصعة **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من طريقين **ص** احدهما عن قبيصة عن سفيان الثوري عن عبد الملك بن عمر بن سويد بن حارثة الكوفي كان على قضاء الكوفة بعد الشعبي عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ابي بكرة نفع بن الحارث بن كلدة **ص** والثاني عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري الى آخره **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في هذا الباب عن بشار عن فندرو في النذور عن عبد الله بن محمد عن وهب بن جرير واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكرة وابن المثنى وآخرين واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان قوله ارايت اي اخبروني والخطاب للاقرع بن حابس على ما يأتي عقب هذا الحديث قوله من بني نعيم هو ابن مر بضم الميم وتشديد الراء ابن ادب بضم الهيمزة وتشديد الدال ابن طابخة ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان وفيهم بطون كثيرة جدا وبني اسد هو ابن خزيم بن مدركة بن الياس بن مضر وكانوا عددا كثيرا وارثوا بعد وفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع طلحة بن خويلد وارث بنو نعيم ايضا مع سجاح التي ادعت النبوة قوله ومن بني عبد الله بن غطفان بفتح الغين المعجمة والطاء المهملة وتخفيف الفاء وهو ابن سعد بن قيس غيلان بن مضر وكان اسم عبد الله بن غطفان في الجاهلية عبد العزيز فصيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله وبنوه يعرفون ببني المحولة قوله ومن بني عامر بن صعصعة بن مهاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بفتح الخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء ابن قيس غيلان وقال ابن دريد

هو ازن ضرب من الطير وفيه بطون كثيرة واقتاذ قواله فقال رجل هو الاقرع بن حابس التميمي قوله
 فقال هم خير اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم خير اي جهينة ومزينة واسلم وغفار خير من بني تميم
 الى آخره وخير يتم بسبقهم الى الاسلام وبما كان فيهم من مكارم الاخلاق ورقة القلوب **ص** حدثني
 محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب سمعت عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه
 ان الاقرع بن حابس قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما بابيك سراق الجحيج من اسلم وغفار ومزينة
 واحسبه وجهينة ابن ابي يعقوب شك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارايت ان كان اسلم وغفار
 ومزينة واحسبه وجهينة خيرا من بني تميم وبني عامر واسد وخطفان خابوا وخسروا قال نعم
 والذي نفسي بيده انهم لخير منهم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن
 بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن ابي يعقوب وهو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب
 نسب الى جده الضبي البصري من بني تميم قوله انما بابيك بالباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر
 الحروف ويروي تابعك بالتاء المثناة من فوق وبعد الالف ياء موحدة قوله ابن ابي يعقوب شك
 هو مقول شعبة اي محمد بن ابي يعقوب المذكور هو الذي شك في قوله وجهينة فظهر في هذا
 ان الرواية الاولى بلا شك وان ذلك ثابت في الخبر قوله ارايت اي اخبرني وان الخطاب للاقرع
 ابن حابس قوله ان كان اسلم خير ان هو قوله خابوا وخسروا **و** لكن همزة الاستفهام
 فيه مقدرة تقديره خابوا وخسروا كذا هو في رواية مسلم بهمزة الاستفهام قوله قال نعم اي قال الاقرع
 نعم خابوا وخسروا قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انهم اي ان اسلم وغفار
 ومزينة وجهينة لخير منهم اي من بني تميم وبني عامر واسد وخطفان قوله لخير منهم وفي رواية
 لاخير منهم على وزن افعل التفضيل وهي لغة قليلة والمشهور لخير وكذا في رواية الترمذي وفي رواية
 مسلم والذي نفسي بيده انهم خير منهم بدون لام التثنية كيدولفظ خير على اصله بدون نقله الى افعل التفضيل
 ولم ارا احدا من شراح البخاري حرر هذا الموضع كما ينبغي ففهم من ترك حل التركيب اصلا وطاف من
 بعيد ومنهم من كاد ان يخطب فله الحمد والمنة على ما انضح لنا منه المراد **ص** حدثنا سليمان بن
 حرب حدثنا جاد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وغفار
 وشي من مزينة وجهينة او قال شي من جهينة او مزينة خير عند الله او قال يوم القيامة من اسد وتيم
 وهو ازن وخطفان **ش** هذا طريق موقوف على ابي هريرة واخرجه مسلم مرفوعا فقال حدثني
 زهير بن حرب ويعقوب الدورقي قال حدثنا اسمعيل يعنيان ابن علي حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا سلم وغفار وشي من مزينة وجهينة او شي من جهينة
 او مزينة خير عند الله قال احسبه قال يوم القيامة من اسد وخطفان وهو ازن وتيم انتهى وحاد هو ابن زيد
 وايوب هو السخيتي ومحمد هو ابن سيرين قوله قال قال اسلم الظاهران فاعل قال الاول ابو هريرة
 وفاعل قال الثاني هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لم يذكر ابو هريرة فلاجل هذا جاء في صورة
 الموقوف وقال الخطيب وابن الصلاح اصطلاح محمد بن سيرين اذا قال عن ابي هريرة قال قال ولم يسم
 فاعل قال الثاني ادبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحيث يكون الحديث مرفوعا كما في رواية مسلم
 فانه صرح في رايته فاعل قال الثاني كما ذكر قولا اسلم مبتدأ وما بعده عطف عليه وقوله خير عند الله خبره
 قوله وشي من مزينة وجهينة يعني بعض منهم وهذا تقييدا اطلق في حديث ابي بكرة الماضي قبله

قوله او قال شي من جهينة او مريثة شك من الراوى يعنى قال شي منهما او قال شي امان هذا و امان ذلك
يعنى شك فى انه جميع بينهما او اقتصر على احدهما قوله او قال يوم القيامة شك من الراوى هل قال
خير عند الله او قال خير يوم القيامة وهذا ايضا تنقيد لما اطلق فى حديث ابى بكر لان ظهور الخبرية
انما يكون يوم القيامة قوله من اسد يتعلق بقوله خير لان استعمال لفظ خير بكلمة من فى اكثر المواضع
كما عرف فى موضعه فانهم **ص** باب ابن اخت القوم ومولى القوم منهم شي **ص** اى هذا
باب فى بيان ان ابن اخت القوم ومولى القوم منهم قال بعضهم اى فيما يرجع الى المناصرة والتعاون ونحو ذلك
واما بالنسبة الى الميراث فقيه نزاع انتهى قلت ظاهر الكلام مطلق بتناول الكل وهذا الباب وقع ههنا فى رواية
كريمة وغيرها وكذا فى نسخة المعتز عليها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا
سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال دعا النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم الانصار فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخت لنا فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ابن اخت القوم منهم شي **ص** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة ظاهرة ولم يذكر
حديث مولى القوم منهم مع ذكره فى الترجمة فقلل لانه لم يقع له حديث على شرطه ورد على هذا القائل
بانه قد اورد فى الفرائض من حديث انس ولفظه مولى القوم من انفسهم والمراد به المولى الاسفل
لا الاعلى فيكون عدم ذكره اياه هنا كتمام ما ذكره هناك ورواة الحديث المذكور قد مضوا وغير مرة والحديث
اخرجه البخارى ايضا فى المغازى عن بنى نزار عن قنبر وعن آدم عن قتادة واخرجه مسلم فى الزكاة عن
ابى موسى وبنى نزار واخرجه الترمذى فى المناقب عن بنى نزار واخرجه النسائى فى الزكاة عن اسحق بن
ابراهيم قوله دعا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ويروى الانصار خاصة قوله الا ابن اخت لنا
وهو النعمان بن مقرن كما اخرجه احمد من طريق شعبة عن معاوية بن قرة فى حديث انس هذا قوله
ابن اخت القوم منهم استدلت به الحنفية فى توريث الخال وذوى الارحام اذا لم يكن عصبة ولا صاحب
فرض مسمى وبه قال احمد ايضا وهو حجة على مالك والشافعى فى تحريمهما الخال وذوى الارحام والحنفية
احاديث اخر **ص** منها ما اخرج الطبرانى من حديث عتبة بن غزوان ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
قال يوم القريش هل فيكم من ليس منكم قالوا لا الا ابن اختنا عتبة بن غزوان فقال ابن اخت القوم منهم
ص ومنها ما اخرج الطبرانى ايضا من حديث عمرو بن عوف ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيته
قال ادخلوا على ولا يدخل على الاقر شي **ص** فقال لهم هل معكم احد غيركم قالوا معنا ابن الاخت
والمولى قال حليف القوم منهم ومولى القوم منهم واخرج احمد نحوه من حديث ابى موسى والطبرانى
نحوه من حديث ابى سعيد **ص** ومنها حديث عائشة الخال وارث من لا وارث له اخرج البخارى وفى الباب
ايضا حديث المقدام بن معدى كرب **ص** باب قصة زمزم وفيه اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه
شي **ص** اى هذا باب فى ذكر قصة زمزم وفى ذكر اسلام ابى ذر رضى الله تعالى عنه وهذا الباب وقع
هنا فى رواية كريمة وغيرها ووقع عند ابى ذر قبل باب قصة الحبش **ص** حدثنا زيد هو ابن اخزم
قال ابو قتيبة سلم بن قتيبة حدثني ثنى بن سعيد القصير حدثني ابو جرة قال قال لنا ابن عباس الا اخبركم باسلام
ابى ذر قال قلنا بلى قال قال ابو ذر كنت رجلا من غفار فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة يزعم انه نبى فقلت
لاخى انطلق الى هذا الرجل كله واثنى بخبره فانطلق فلقبه ثم رجع فقلت ما عندك فقال والله لقد رايت
رجلا يامر بالخير وينهى عن الشر فقلت له لم تشفى من الخبر فاخذت جرابا وعصا ثم اقبلت الى مكة فجعلت

لا امره واكرمه ان اسأل عنه واشرب من ماء زمزم واكون في المسجد قال فربي على فقال كان الرجل
 غريب قال قلت نعم قال فانطلق الى المنزل قال فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا اخبره فلما أصبحت
 فدخلت الى المسجد لا سأل عنه وليس احد يخبرني عنه بشيء قال فربي على رضى الله تعالى عنه فقال
 اما قال له جل يعرف منزله بعد قال قلت لا قال انطلق معي قال فقال ما امرك وما قدمك هذه البلدة قال قلت له
 ان كنت على اخبرتك قال فاني افعل قال قلت له بلغنا انه قد خرج ههنا رجل يزعم انه نبي فارسلت اخي ليكلمه
 فرجع ولم يشفني من الخبر فاردت ان اللقاء فقال له اما انت قد رشت هذا وجهي اليه فاتبعتني ادخل حيث
 ادخل فاني ان رأيت احدا اخافه عليك قلت الى الحائط كاني اصلم نعلي وامض انت فمضيت ومضيت
 معه حتى دخل ودخلت معه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له اعرض على الاسلام فعرضه
 فاسلمت مكانى فقال لي يا ابا ذر اكنتم هذا الامر وارجع الى بلدك فاذا بلغك ظهورنا فاقبل فقلت والذي
 بعثك بالحق لا صرحتن بهما بين اظهرهم فجاء الى المسجد وقريش فيه فقال يا معشر قريش اني اشهد ان لا
 اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقالوا قوموا الى هذا الصابي فقاموا فضربت لاموت
 فادركني العباس فاكب على ثم اقبل عليهم فقال ويلكم تقتلون رجلا من غفار ومجرم ومركم على غفار
 فاقلموا عني فلما ان أصبحت الغد رجعت فقلت مثل ما قلت بالامس فقالوا قوموا الى هذا الصابي فصنع
 بي مثل ما صنع بالامس فادركني العباس فاكب على وقال مثل مقالته بالامس قال فكان هذا اول اسلام
 ابي ذر رضى الله تعالى عنه ش **مطابقته للترجده ظاهرة اما قصة زمزم فلان فيه ذكر زمزم**
واكتفاء ابي ذر به في المدة التي اقام فيها بمكة واما قصة اسلامه فظاهرة من هذا الباب هكذا في رواية
الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر من الحموى وحده ذكر قصة اسلام ابي بكر فقط ووقع هذا الباب
ايضا عند ابي ذر بعد قصة خزاعة **ذكر رجاله **وهم خمسة **الاول زيد بن اخزم****
بسكون الخاء المعجمة وفتح الزاي ابو طالب الطائي الحافظ البصري قتلته الزنج زمان خروجهم في
البصرة سنة سبع وخسين ومائتين وهو من افراد البخاري **الثاني سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام**
ان قتيبة مصغر القبة بالقاف والثاء المثناة من فوق والباء الموحدة بوقتيبة الشعري الخراساني سكن بصرة
ومات بعد المائتين **الثالث مثني ضد المفرد ابن سعيد القصير ضد الطويل القسام الضبي بضم الصاد المعجمة**
فتح الباء الموحدة وبالعين المهملة البصري **الرابع ابو جرة بفتح الجيم واسمه نصر بن عمران الضبي**
البصري **الخامس عبد الله بن عباس **والحديث اخرجه البخاري ايضا عن عمرو بن العباس عن ابن**
مهدى واخرجه مسلم في الفضائل عن ابراهيم بن محمد بن صرمة **ذكر معناه **قوله الا اخبركم كلمة**
الا لتنبه على شيء يقال قوله من غفار قد ذكرنا انه اذا اريد به الحمى ينصرف واذا اريد به القبيلة
لا ينصرف قوله فبلغنا ان رجلا قد خرج بمكة وفي رواية مسلم لما بلغ ابا ذر بعث النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بمكة قال لاخيه الحديث قوله يزعم انه نبي حال من رجلا لا يقال انه نكرة فلا يقع الحال منه لانا نقول
قد تخصص بالصفة وهو قوله قد خرج بمكة قوله قلت لاخى انطلق الى هذا الرجل وفي رواية مسلم
قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاعلم الى علم هذا الرجل الذي يزعم انه ياتي به الخبر من السماء واسمع
قوله ثم اتيتني واسم اخيه انيس قوله كلف فيه حذف تقديره فاذا رأته او اجتمعت به كلفه واتيتني بخبره
وفي رواية مسلم واسمع قوله ثم اتيتني قوله فانطلق وروى فانطلق الاخ وفي رواية الكشميهني
فانطلق الآخر وهو اخوه انيس قال عياض ووقع عند بعضهم فانطلق الاخ الآخر والصواب******

الاقتصار على احدهما فانه لا يعرف لابي ذر الا واحد وهو انيس قوله فلقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى اخيه وفي رواية مسلم فانطلق الآخر حتى قدم مكة وسمع من قوله ثم رجع الى ابي ذر قوله رأيت رجلا يأمر بالخير وينهى عن الشر وفي رواية مسلم رأيت بأمر بمكارم الاخلاق وكلاما ماهو بالشعر قوله فقلت له اي لاني لم تشفى من الخبر من الشفاء اي لم تجتني بجواب يشفي من مرض الجهل قوله فأخذت جرابا بالجيم وعصا وفي رواية مسلم ما شفتني فيما اردت فتزود وحل شنته فيها ماء حتى قدم مكة قوله ثم اقبلت الى مكة فجعلت لا اعرفه يعني لا تدري به قريش فيؤذوه وفي رواية مسلم فأتى المسجد فالتقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعرفه وكره ان يسأل عنه حتى ادركه يعني الليل فاضطجع قوله فربي علي رضي الله تعالى عنه وهو علي بن ابي طالب فقال كأن الرجل غريب وفي رواية مسلم فرأه علي عرف انه غريب قوله قال فانطلق الى المنزل اي قال علي له انطلق معي الى منزلنا قال ابو ذر فانطلقت معه لا يسألني عن شيء ولا اخبره وفي رواية مسلم فلما رآه تبعه فلم يسأل واحدا منهما صاحبه عن شيء حتى أصبح قوله فلما أصبحت غدوت الى المسجد لاسأل عنه اي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس احد يخبرني عنه بشيء وفي رواية مسلم بعد قوله حتى أصبح ثم احتمل قربه وزاده الى المسجد فظل ذلك اليوم ولا يرى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى امسى فعاد الى مضجعه قوله قال فربي علي رضي الله تعالى عنه فقال اما انال للرجل يعرف منزله يقال نال له اذا آن له ويروي ما أنى وفي رواية مسلم ما أن يعلم منزله ويروي بدون همزة الاستفهام في اللفظ اي ما جاء الوقت الذي يعرف به منزل الرجل بأن يكون له مسكن معين يسكنه ويروي يعرف بلفظ المبني للفاعل ويحتمل ان يريد علي رضي الله تعالى عنه بهذا القول دعوته الى بيته للضيافة ويكون اضافة المنزل اليه بملابسة اضافته فيه كما قال الشاعر * ذريني قلت بالله حلفة * لتغني عني ذا انابك اجمعاء او يربدار شاده الى ما قدم له وقصده يعني اما جاء وقت اظهار المقصود والاشتغال به كالاتتماع برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا وكالدخول في منزله ونحوه وانما قال لاني قوله قلت لاني التقدير الاول اذ لم يكن قصده النوطن ثمة وعلى الثاني اذ كان عنده امر اهم من ذلك وهو التفتيش عن مقصوده وعلى الثالث اذ خاف عن الاظهار وقال الكرمانى ماذا فاعل نال قلت يعرف في تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي خير من ان تراه قلت التقدير ان تسمع بالمعدي اي سماعتك بالمعدي خير من رؤيته وهنا التقدير ما نال للرجل ان يعرف منزله قوله ما امر لك وما اقدمك هذه البلدة وفي رواية مسلم الا تحدثني ما الذي اقدمك هذا البلد قوله ان كنت على خبرتك وفي رواية مسلم ان اعطيني عهدا وميثاقا لترشدني فعلت قوله قال فاني افعل اي قال علي فاني افعل ما ذكرته وفي رواية مسلم ففعل قوله قدر شئت من رشد يرشد من باب علم يعلم رشدا بفتحين ورشد يرشد من باب نصر ينصر رشدا بضم الراء وسكون الشين وارشدته انا والرشد خلاف النفي قوله هذا وجهي اليه اي هذا توجهي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاتبعني وفي رواية مسلم فقال انه حق وهو رسول الله فاذا أصبحت فاتبعني قوله ادخل حيث ادخل امرؤ ادخل مضارع قوله فت الى الحائط كأي اصلح نعلي وامض انت وفي رواية مسلم فاني ان رأيت شيئا خاف عليك فت كأي اريق الماء فان مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي قوله فضي اي علي رضي الله عنه فضيت معه حتى دخل اي علي رضي الله عنه قوله بين ظهورهم وفي رواية مسلم بين ظهرانيهم قوله وقريش فيه حال اي في المسجد قوله الى هذا الصابي من صبا يصبو اذا انتقل من شيء الى شيء وكانوا يسمون من اسلم صابيا

قوله فضربت على صيغة المجهول قوله لا موت اي لان الموت يعني ضربه وضرب الموت وفي رواية مسلم
فضربه حتى اضبطوه قوله فاكب على اي رمى نفسه على قوله فاقبلوا اي كفوا عني وفي الحديث دلالة
على تقدم اسلام ابي ذر لكن الظاهر انه بعد البعث بمدة طويلة لما فيه من الحكاية عن علي رضي الله تعالى
عنه من مخاطبته لابي ذر واضيفه اياه والاصح ان سنة حين البعث كان عشرين سنين وقيل اقل من ذلك فظهر
من ذلك ان اسلام ابي ذر بعد البعث بمدة بأكثر من سنتين بحيث يتبها على ما فعله وروى عبدالله بن
الصامت اسلام ابي ذر عن نفس ابي ذر اخرجه مسلم مطولا جدا وفيه مغايرة كثيرة اسباق
ابن عباس ولكن الجمع بينهما يمكن باعتبار ان ابن عباس اقتصر في حكايته عن ذلك والله اعلم **ص**
باب ذكر قحطان ش اي هذا باب في بيان ذكر اسم قحطان مجردا عن الكلام فيه هل
هو من ذرية اسمعيل عليه الصلاة والسلام ام لا وعن ذكر نسبه وقدمضى الكلام فيه فيما مضى عن
قريب **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد عن ابي الغيث
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل
من قحطان يسوق الناس بعصاه **ش** مطابقتها للترجمة في ذكر اسم قحطان وثور بلفظ
الحيوان المعروف ابن زيد الدبلي المدني مر في الجمعة وابو الغيث وهو المطر اسمه سالم
مولى عبدالله بن مطيع بن الاسود القرشي العدوي المدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن
عن عبدالعزيز ايضا واخرجه مسلم في الفتن من قتيبة قوله رجل لم يدرك اسمعندالا كثرين لكن
القرطبي جزم انه جهجاه الذي وقع ذكره في صحيح مسلم من طريق آخر عن ابي هريرة بلفظ لا تذهب
الايام والليالي حتى يملك رجل يقال له الجهجاه واخرجه حبيب حديث القحطاني قوله يسوق الناس
بعصاه كناية عن تعذيب الناس واسترقاقهم كسوق الراعي الغنم بعصاه وفي التوضيح حديث القحطاني
يدل على انه خليفة ولكنه يحمل على تغلبه وروى نعيم بن حجاج في الفتن من ارطاة بن المنذر احد التابعين
من اهل الشام ان القحطاني يخرج بعد المهدي ويسير على سيرة المهدي واخرج ايضا من طريق عبد الرحمن
ابن قيس بن جابر الصدي عن ابيه عن جده مرفوعا يكون بعد المهدي القحطاني والذي بعثني بالحق
ما هو دونه قبل هذا الثاني مع كونه مرفوعا ضعيف الاسناد والاول مع كونه مرفوعا اصلح اسنادا
منه فان ثبت ذلك فهو في زمن عيسى بن مريم عليهما السلام لان عيسى عليه السلام اذا نزل يجده المهدي
امام المسلمين انتهى قلت اذا كان القحطاني في زمن عيسى كيف يسوق الناس بعصاه وكيف يملك مع
وجود عيسى عليه السلام على ان في رواية ارطاة بن المنذر ان القحطاني يعيش في الملك عشرين سنة
ص **باب ما ينهى من دعوى الجاهلية ش** اي هذا باب في بيان ذم ما ينهى من
دعوى الجاهلية وكلمة ما يجوز ان تكون موصولة ويجوز ان تكون مصدرية وينهى على صيغة
المجهول ودعوى الجاهلية هي الاستغاثة عند اداة الحرب كانوا يقولون يا آل فلان يا آل فلان فيجتمعون
وينصرون القاتل ولو كان ظالما فجاء الاسلام بالنهي عن ذلك **ص** حدثنا محمد بن محمد بن محمد بن
يزيد اخبرنا ابن جريج اخبرني عمرو بن دينار انه سمع جابر ارضي الله تعالى عنه يقول خروا مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد ناب عنه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل اعاب فكسع انصاريا
فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى تداموا وقال الانصارى يا الانصار وقال المهاجري يا المهاجرين
فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخبر بكسمة المهاجري

الانصاري قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوا لها خبيثة وقال عبد الله بن ابي بن سلول اقد
 تداعوا علينا لنرجعنا الى المدينة لخرجن الا من منها الاذل فقال عمر رضي الله تعالى عنه لا تقتل يا رسول الله
 هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله ما بال دعوى الجاهلية **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** محمد كذا وقع
 محمد غير منسوب عند جميع الرواة وقال ابو نعيم هو محمد بن سلام نص عليه في المستخرج وكذا قاله ابو
 علي الجبائي وجزم به الديلمي ايضا **الثاني** محمد بن قيس الميم واللام ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن
 الحراني الجزري مات سنة ثلاث وتسعين ومائة **الثالث** عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي
 وقد تكرر ذكره **الرابع** عمرو بن دينار القرشي **الاثم** المكي **الخامس** جابر بن عبد الله الانصاري
 رضي الله تعالى عنهما والحديث من افراده قوله غزونا هذه الغزوة هي غزوة مريسيع وفي مسلم
 قال سفيان برون ان هذه الغزوة غزوة بني المصطلق وهي غزوة المريسيع وكانت في سنة ست من الهجرة
 قوله ثاب بالثاء المثلثة قال الكرمانى اى اجتمع معناه وقال الداودي معناه خرج والذي عليه
 اهل اللغة ان معنى ثاب رجع قوله لعاب قيل معناه مطال وقيل كان يلعب بالحرايب كما تصنع الحبشة
 وقيل مزاح واسمه جهجاه بن قيس الغفاري وكان اجير عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله
 فكسع بقح الكاف والسين المهملة والعين المهملة من الكسع وهو ان تضرب يدك او برجلك دبر
 انسان ويقال هو ان تضرب عجز انسان بقدمك وقيل هو ضربك بالسيف على مؤخره وفي الموضع
 كسعه بماء اذ انكلم فرمته على اثر قوله بكلمة تسوؤه بها قوله انصاري اى رجلا انصاري او هوسنان
 ابن وبرة حليف بني سالم الخزرجي قوله حتى تداعوا اى حتى استغاثوا بالقبائل يستنصرون بهم في ذلك
 والدعوى الانتماء وكان اهل الجاهلية يتمون بالاستغاثة الى الآباء وتداعوا بصيغة الجمع وعن ابي ذر
 تداعوا بالثنية قال بعضهم والمشهور في هذا تداعيا بالياء عوض الواو قلت الذي قال بالواو اخرجه على
 الاصل قوله بالانصار وروى يال الانصار قال النووي كذا في معظم نسخ البخاري بلام مفصولة في
 الموضعين وفي بعضها بوصلها وفي بعضها بالهمزة ثم لام مفصولة واللام في الجميع مفتوحة وهي لام
 الاستغاثة قالوا الصحيح بلام مفصولة ومعناه ادعوا المهاجرين واستغيث بهم قوله ما بال دعوى الجاهلية
 يعني لا تدعوا بالقبائل بل تداعوا بدعوة واحدة بالاسلام ثم قال ما شأنهم اى ما جرى لهم وما الموجب
 في ذلك قوله دعوها اى دعوا هذه المقالة اى اتركوها او دعوا هذه الدعوى ثم بين حكمه الترك بقوله
 فانها خبيثة اى فان هذه الدعوة خبيثة اى قبيحة منكرة كريهة مؤذية لانها تثير الغضب على غير الحق
 والقتال على الباطل وتؤدي الى النار كما جاء في الحديث من دعا بدعوى الجاهلية فليس منا وليتأ
 مقعده من النار وتسميتها دعوى الجاهلية لانها كانت من شعارهم وكانت تأخذ حقها بالعصية فجاء
 الاسلام بابطال ذلك وفصل القضاء بالاحكام الشرعية اذا تعدى انسان على آخر حكم الحاكم بينهما
 والزم كلاما لزمه وقال السهيلي من دعا بدعوى الجاهلية يتوجه لفقهاء فيه ثلاثة اقوال **الاحد** يجلد
 من استجاب لها بالسلاح خمسين سوطا اقتداء بابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه في جلده النابغة
 الجعدي خمسين سوطا حين سمع بالعامر **الثاني** فيه الجلد دون العشرة اسواط لنهي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يجلد احد فوق عشرة اسواط **الثالث** يوكل الى اجتهاد الامام على حسب ما يراه من سد الذريعة
 واخلاق باب الشر اما بالوعيد واما بالسجن واما بالجلد قبل في القول الاول الذي ذكره السهيلي فيه نظر

لان ابا الفرج الاصبهاني وغيره ذكروا ان النابتة لما سمع بالعامر اخذ عصاه وجاء فقيشا والعصى لا تعد سلاحا
 يقتل قوله وقال عبدالله بن ابي بن سلول الى آخره انما قال ذلك عبدالله لانه كان مع عمر بن الخطاب اجيرا له
 من غفل يقال له جمال كان معه فرس يقوده فحوض لعمر حوضا فليتما هو قائم على الحوض اذا قبل رجل من
 الانصار يقال له وبرة بن سنان الجهني وصماه ابو عمر سنان بن تميم وكان حليفا لعبدالله بن ابي قتالة فتداعيا
 بقبائلهما فقال عبدالله بن ابي اقدموا علينا لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل واما قوله تعالى
 في سورة المناقين يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل فقد قال النسفي في تفسيره
 يقولون اي المناقون عبدالله بن ابي واصحابه والله لئن رجعنا من غزاة بني لحيان ثم بني المصطلق
 وهو من هذيل الى المدينة ليخرجن الاعز مني به نفسه منها من المدينة الاذل يعني محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولقد كذب عدو الله قوله فقال عمر رضي الله تعالى عنه لا تقتل بالنون ويروي بالتاء المشاة
 من فوق قوله هذا الحديث اراد به عبدالله بن ابي وقدينه بقوله لعبدالله واللام فيه يتعلق بقوله
 قال عمر اي قال لاجل عبدالله وقال الكرماني او اللام لبيان نحو هيت لك وفي بعضها يعني عبدالله
 وقال بعضهم اللام بمعنى من قلت قال هذا بعضهم في قوله (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا
 ما سبقونا اليه) ورده ابن مالك وغيره وقالوا اللام ههنا للتعليل وقيل غير ذلك قوله فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلاقى لا يقتل قوله يتحدث الناس الى آخره كلام مستقل وليس له تعلق بكلمة
 لا فافهم قوله انه اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقتل اصحابه ويقتل الناس عن الدخول في الاسلام
 ويقول بعضهم لبعض ما يؤمنكم اذا دخلتم في دينه ان يدعي عليكم كفر الباطن فيستبيح بذلك دماءكم
 واموالكم فلا تسلموا انفسكم اليه للهلاك فيكون ذلك سبيلا لنفور الناس عن الدين **ص**
 حدثني ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عبدالله رضي الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى
 الجاهلية **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وثابت بن محمد ابو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي وهو
 من افراد البخاري وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب ليس منا من ضرب
 الحدود فانه اخرج هناك عن محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن سفيان الى آخره ومضى الكلام فيه
 هناك **ص** وعن سفيان عن زبيد عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** هذا معطوف على قوله حدثنا سفيان عن الاعمش في الحديث السابق فيكون
 موصولا وليس يتعلق وزبيد بضم الزاي وقمع الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالذال
 المهملة ابن الحارث بن عبد الكريم البامي بالياء آخر الحروف الكوفي وابراهيم هو النخعي ومسروق
 هو ابن الاجدم وعبدالله هو ابن مسعود والحديث اخرج به البخاري في كتاب الجنائز في باب ليس منا
 من شق الجيوب حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان قال حدثنا زبيد البامي عن ابراهيم عن مسروق عن عبدالله
 الى آخره **ص** **باب قصة خزاعة ش** اي هذا باب في بيان قصة خزاعة بضم الخاء المعجمة
 وبالزاي الخفيفة وقمع العين المهملة قال الرشاطي خزاعة هو عمرو بن ربيعة وربيعة هذا هو لحى بن حارثة بن
 عمرو مزقييا بن عامر ماء السماء بن حارثة الغطريف بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد هذا
 مذهب من يرى ان خزاعة من اليمن ومن يرى ان خزاعة من مضريقول هو عمرو بن ربيعة بن قعدة ويحتاج
 بحديث رواه ابو هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا كتم بين ابني الجون الخزاعي رأيت عمرو بن

لحى بن قعدة بن خندف يجر قصبه في النار وجمع بعضهم بين القولين اعني نسبة خزاعة الى اليمن والى
 مضر فزعم ان حارثة بن عمرو لما مات قعدة بن خندف كانت امرأته حاملا بلحى فولدته وهي عند حارثة
 فتبناه فنسب اليه فعلى هذا هو من مضر بالولادة ومن اليمن بالتبني وقال صاحب الموعب خزاعة
 اسمه عمرو بن لحى واسمه ربيعة سمي خزاعة لانه انخرع فلم يتبع عمرو بن عامر حين ظعن عن اليمن
 بولده وسمى عمرو مزيقيا لانه مرق الازد في البلاد وقل لانه كان يمزق كل يوم حلقه وفي التيجان لابن هشام
 انخرعت خزاعة في ايام ثعلبة العنقاء بن عمرو بعد وفاة عمرو وفي التلويح قيل لهم ذلك لانهم انخرعوا
 من بني مازن بن الازد في اقبالهم معهم ايام سبل العرم لما صاروا الى الحجاز فانفردوا فصار قوم الى عمان
 وآخرون الى الشام قال حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه * فلما قطعنا بطن مر انخرعت * خزاعة
 منافي جوع كراكر * وانخرعت ايضا بنو اقصى بن جارثة بن عمرو وافصى هو عم عمرو بن لحى
 وقال الكلبي انما سموا خزاعة لان بني مازن بن الازد لما تفرقت الازد باليمن نزل بنو مازن
 على ماء عند زيد يقال له فسان فمن شرب منه فهو فسانى واقل بنو عمرو بن لحى فانخرعوا من
 قومهم فنزلوا مكة ثم اقبل بنو اسلم وملك وملك بنو اقصى بن حارثة فانخرعوا ايضا فسموا
 خزاعة وتفرق سائر الازد واول من سماهم هذا الاسم جدمع بن سنان الذي يقال فيه خذ من جدمع
 ما اعطاك وذلك انه لما رآهم قد تفرقوا قال ايها الناس ان كنتم كذا اعجبكم بلدة اقامت منكم
 طائفة كيما انخرعت خزاعتكم هذه او شكتم ان ياكلكم اقلحى واذل قيل **ص** حدثني
 اسحاق بن ابراهيم حدثنا يحيى بن آدم اخبرنا اسرائيل بن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عمرو بن لحى بن قعدة بن خندف ابو خزاعة **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو مشهور بابن راهويه ويحيى بن آدم بن سليمان
 ابو زكريا القرشي الكوفي صاحب الثوري واسرائيل ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وابو
 حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي وابو صالح ذكوان الزيات
 والحديث من افراده قوله عمرو بن لحى مبتدا وخبره قوله ابو خزاعة ولحى بضم اللام وفتح الحاء
 المهملة وتشديد الباء قوله ابن قعدة بفتح القاف والميم وتخفيفها وباهمال العين وقيل بكسر القاف
 وتشديد الميم بفتحها وكسرها وقيل بفتحها مع سكون الميم قوله ابن خندف بكسر الخاء المعجمة وسكون
 النون وكسر الدال المهملة وفتحها وبالفاء وهي ام القبيلة فلا تنصرف وقعدة منسوب الى الام والا
 فابوه اسمه الياس بن مضر قال قائلهم * امهتي خندف والياس ابي * واسم خندف ليلي بنت حلوان
 ابن عمران بن الحاف من قضاعة لقبت بخندف لشيئها بالخندفة وهي الهرولة واشتهر بنوها بالنسبة
 اليها دون ابيهم قوله ابو خزاعة اي هو حي من الازد **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن
 الزهري سمعت سعيد بن المسيب قال البصرة التي يمنع درها للطواغيت ولا يحلبها احد من الناس
 والسابة التي كانوا يسيونها لآلهم فلا يحمل عليها شيء قال وقال ابو هريرة قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر بن لحى يجر قصبه في النار وكان اول من سيب السوائب **ش** اول
 هذا الحديث موقوف على سعيد بن المسيب رواه البخاري عن ابي اليان الحكم بن نافع الحمصي عن
 شعيب بن ابي حزة الحمصي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وآخره عنده من
 ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما ذكره مفصلا اما البصرة فهي التي يمنع درها اي لبنا

للطواغيت اى لاجلها وهى جمع طاغوت وهو الشيطان وكل رأس فى الضلال وكان اهل الجاهلية اذا نجحت الناقة خسة ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وحرموها ركوبها ودرها فلا تطرد عن ماء ولا من مرعى لتعظيم الطواغيت وتسمى تلك الناقة البصرة واما السائبة فهى ان الرجل منهم كان يقول اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فناقى سائبة وجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها هذا هو المشهور وقد خصصه البخارى بقوله والسائبة التى كانوا يسيئون لها لآلهتهم اى لاصنامهم التى كانوا يعبدونها وبعد ذلك لا يحمل عليها شئ وفى التلويح والسائبة هى الانثى من اولاد الانعام كلها كان الرجل يسيب لآلهته ماشاء من ابله وبقره وغنمه ولا يسيب الا انثى فظهورها واولادها واصوافها واوبارها للآلهة والبانها ومنافعها للرجال دون النساء قاله مقاتل وقيل هى الناقة اذا تابعت بين عشرا ناكلا لم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيفا فانجبت بعد ذلك من انثى شق اذنهم ثم خلى سيلها مع امها فى الابل فلم يركب ظهرها ولم يحز وبرها ولم يشرب لبنها الا ضيف كما فعل بامها فهى البصرة بنت السائبة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هى انهم كانوا اذا نجحت الناقة خسة ابطن فان كان الخامس ذكرا نحروه واكاه الرجال والنساء جميعا وان كانت انثى شقوا اذنها وتلك البصرة لا يحزلها ويروى لا يذكر عليها اسم الله عز وجل ان ركبت ولا ان جل عليها وحرمت على النساء فلا يذقن من لبنها شيئا ولا ينتفعن بها وكان لبنها ومنافعها خاصة للرجال دون النساء حتى تموت فاذا ماتت اشترك الرجال والنساء فى اكلها قوله قال وقال ابو هريرة اى قال سعيد بن المسيب وقال ابو هريرة قال النبى صلى الله عليه وسلم الى آخره وهو موصول بالاسناد الاول قوله يجر قصبه بضم القاف وسكون الصاد المهملة وهى الامعاء وقال ابن الاثير القصب بالضم المعاء وجمعه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء وكذا هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله وكان اى عمرو بن عامر اول من سيب السوائب وهو جمع سائبة وروى محمد بن اسحق بسند صحيح عن محمد بن ابراهيم التيمى ان ابا صالح السمان حدثه انه سمع ابا هريرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا كنتم رايت عمرو بن لحي يجر قصبه فى النار انه اول من غير دين اسمعيل عليه الصلاة والسلام فنصب الاوثان وسيب السائبة وبحر البصرة ووصل الوصيلة وحى الحامى قال وحدثنى بعض اهل العلم ان عمرو بن لحي خرج من مكة الى الشام فلما قدم ما ب من ارض البلقاء وبها يومئذ العماليق فرآهم يعبدون الاصنام فقال لهم ما هذه الاصنام التى اراكم تعبدون قالوا هذه نعبدها ونستطربها فتمطروا ونستنصرها فننصرنا فقال لهم افلا تعطونى منها صنما فاسير به الى ارض العرب فيعبدونه فاعطوه صنما يقال له هبل فقدم به مكة فنصبه وامر الناس بعبادته وتعظيمه ويقال كان عمرو بن لحي حين غلبت خزاعة على البيت ونقت جرهم عن مكة جعلته العرب ربلا لا يتدع لهم بدعة الا اتخذوها شرعة لانه كان يطعم الناس ويكسوهم فى المواسم فربما نحر فى الموسم عشرة آلاف بدنة وكسا عشرة آلاف حلة حتى انه اللات الذى يلت السويق للحجيج على صخرة معروفة تسمى صخرة اللات ويقال ان اللات كان من ثقيف فلما مات قال لهم عمرو انه لم يموت ولكنه دخل فى الصخرة ثم امرهم بعبادتها وان يبنوا عليها بيتا يسمى اللات ودام امر عمرو وامر ولده على هذا بمكة ثلاثمائة سنة وذكر ابو الوليد الازرقى فى اخبار مكة ان عمرا فقاهين عشرين بعيرا وكانوا من بلغت ابله الفاقه عين بعير واذا بلغت الفين فقأ لعينه الاخرى قال الزاجر * وكان شكر القوم عند المن * كى الصحاحات وقتا الامين * وهو الذى زاد فى التلبية الا شريكا هو لاك

تملكه ومملك ذلك ان الشيطان تمثل في صورة شيخ يلبي معه فقال عمرو ليك لاشريك لك قال الشيخ
 الاشريك هو لك فانكر ذلك عمرو بن لحي فقال ما هذا فقال الشيخ تملكه ومملك فانه لا بأس به فقالها
 عمرو فدانت بها العرب واما تفسير الوصيلة في رواية ابن اسحق فهي الشاة اذا ولدت سبعة ابطن فان
 كان السابع ذكرا ذبحوه واهدوه للآلهة وان كانت انثى استحيوها وان كانت ذكرا وانثى استحيوها
 الذكر من اجل الانثى وقالوا وصلت اخاها فلم يذبحوها وقال مقاتل وكانت المنفعة للرجال دون
 النساء فان وضعت ميتا اشترك في اكله الرجال والنساء قال الله تعالى وان يكن ميتة فهم
 فيه شركاء واما الحام فهو الفحل اذا ركب ولدوله فبلغ ذلك عشرة اواقل من ذلك
 قيل حتى ظهره فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ولا مرعى ولا ينحر ابدا الى ان يموت
 قسأكله الرجال والنساء ص باب قصة زمزم وجهل العرب ش اي هذا
 باب في قصة زمزم وجهل العرب هكذا وقع لابي ذر وفي رواية غيره ما وقع الا باب جهل
 العرب فقط وهو الصواب لانه لم يذكر فيه اصلا زمزم وما يتعلق به وقد وقع في بعض النسخ
 باب قصة اسلام ابي ذر قبل هذا الباب ص حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن
 ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اذا سرك ان تعلم جهل العرب فاقرأ ما فوق الثلاثين
 ومائة في سورة الانعام قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم الى قوله قد ضلوا وما كانوا مهتدين
 ش مطابقته للترجمة في قوله جهل العرب واما الجزء الاول منها فلا ذكر له هنا اصلا كما ذكرنا
 آنفا ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المهمة الواضح اليشكري وابو بشر
 بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المهمة واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري
 البصري والحديث من افراد البخاري ورواه ابن مردويه في تفسيره حدثنا محمد بن احمد بن ابراهيم
 حدثنا محمد بن ايوب حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس نحوه قوله اذا سرك من سره الامر سرورا اذا فرج به قوله قد خسر الذين قتلوا
 اولادهم سفها بغير علم وحرموا ما رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين وقد اخبر الله
 تعالى ان الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم اي من غير علم اتاهم في ذلك وحرموا ما رزقهم الله من
 الانعام والحلث افتراء على الله حيث قالوا ان الله امركم بهذا قد ضلوا في ذلك وخسروا
 في الدنيا والآخرة واما في الدنيا فخسروا اولادهم بقتلهم وضيقوا عليهم في اموالهم وحرموا اشياء
 ابتدعوها من تلقاء انفسهم واما في الآخرة فيصيرون الى شر المنازل يكذبهم على الله وافتراءهم
 وعن ابن عباس نزلت هذه الآية في ربيعة ومضر والذين كانوا يدفنون بناتهم احياء في الجاهلية من
 العرب قال قتادة كان اهل الجاهلية يقتلون بناتهم مخافة السبي عليهم والفاقة اما كان من بني كنانة
 فانهم كانوا لا يفعلون ذلك ص باب من انتسب الى آباءه في الاسلام والجاهلية ش
 اي هذا باب في بيان جواز انتساب من انتسب الى آباءه الذين مضوا في الاسلام او في الجاهلية وكره بعضهم
 ذلك مطلقا ومحل الكراهة انما كان اذا ذكره على طريق المفاخرة والمشاجرة وقد روى الامام احمد
 وابو يعلى في مسنديهما باسناد حسن من حديث ابي ربحانة رفعه من انتسب الى تسعة آباء كفار يريد هم
 عز او كرامة فهو عاشرهم في النار ص وقال ابن عمرو ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الله صلوات الله

وسلامه عليهم **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة وهو قوله في الاسلام ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نسب يوسف الى آيائه كان ذلك دليلا على جوازه لغيره في مثل ذلك واما تعليق عبد الله ابن عمر وابي هريرة فقد مر كلاهما في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** وقال البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم انتسب الى جده عبد المطلب وتعلق بالبراء قطعة من حديثه مضى مطولا موصولا في كتاب الجهاد في باب من صف اصحابه عند الهزيمة **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما نزلت وانتد عشيرتك الاقرين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى يا بني فها بني عدي بطون قريش **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشيرته ينسب كل قبيلة الى آيائها **و** حفص ابن غياث بن مطلق ابو عمر النخعي الكوفي قاضيا يروي عن الاعمش وهو سليمان بن مهران **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله ومحمد بن سلام فرقهما عن ابي يوسف بن موسى واخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب عن ابي اسامة وعن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد واحد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن هناد وعن ابراهيم بن يعقوب وفيه وفي اليوم واليلة عن ابي كريب قوله يا بني فها بكسر القاء وسكون الهاء ابن مالك بن النضر بن كنانة بطن من قريش وكذا بنو عدي بفتح العين المهملة ابن كعب بن لؤي ابن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بطن من قريش وفي رواية الكشي عن لبطون قريش باللام وقدامر الله تعالى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه وبدأ في ذلك بمن هو اولى بالبدن ثم بمن يليه وان يقدم ائثارهم على ائثار غيرهم وهذا الحديث من مراسلات ابن عباس لان الآية نزلت في مكة وابن عباس ولد بمكة قبل الهجرة بثلاث سنين والله اعلم **ص** وقال لنا قبيصة اخبرنا سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وانتد عشيرتك الاقرين جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم قبائل قبائل **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وانما قال قال لنا قبيصة لانه سمع منه في المذاكرة **و** قبيصة بفتح القاف هو ابن عقبة وقد تذكر ذكره وسفيان هو الثوري وحبيب بن ابي ثابت اسمه قيس بن دينار ابو يحيى الكوفي والحديث اخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن سليمان وفي اليوم واليلة عن محمود بن غيلان قوله يدعوهم اي يدعو عشيرته قبائل قبائل بأن قال يا بني فلان يا بني فلان بما يعرف به كل قبيلة كما يأتي توضيحه في الحديث الآتي **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب اخبرنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا بني عبد مناف اشتروا انفسكم من الله يا بني عبد المطلب اشتروا انفسكم من الله يا ام الزبير بن العوام عمة رسول الله يا فاطمة بنت محمد اشتريا انفسكما لاما لك لكما من الله شيئا سلاني من مالي ماشئما **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والتون عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث من افراد قوله اشتروا انما قال اشتروا انفسكم مع انهم الباعون قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم لانهم يشترون انفسهم باعتبار التخليص من العذاب بايعون باعتبار تحصيل الثواب قوله عمة رسول الله عطف بيان من قوله ام الزبير واسمها صفية بنت عبد المطلب وفيه انه صلى الله تعالى

عليه وسلم فاداهم طبقة بعد طبقة الى ان انتهى الى ابنته فاطمة رضي الله تعالى عنها * وفيه ان قريشا
صكهم من الاقرين * وفيه بداهة صلى الله تعالى عليه وسلم بقومه فاذا قامت حجة عليهم قامت على من
سواهم بمن امر بتبليغه * وفيه فضل صفة رضي الله تعالى عنها * وفيه تكتبة المرأة حيث قال يام الزبير بن
المعوام **ص** **باب** * قصة الحبش **ش** اي هذا باب في بيان قصة الحبش ولم يذكر فيه
الا شيئا نثرا من قصة الحبشة وذكرا ابن اسحق قصتهم مطولة فن اراد الوقوف عليها فليرجع الى كتابه
والحبش والحبشة جنس من السودان والجمع الحبشان مثل حل وحلان قاله الجوهري وهم من اولاد
حام بن نوح عليه الصلاة والسلام وكانوا سبع اخوة البندو الهندو والزيج والقيبط والحبش والنوبة وكنعان
والحبش على انواع الدهلك وناصع والزيلع والكوكو والفافور واللابة والقوماطين ودرقلة والقرنة
والحبش ابن كوش بن حام وهم مجاورون لاهل اليمن يقطع بينهم البحر وقد غلبوا على اليمن قبل الاسلام
وقصتهم مشهورة **ص** وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بني ارفدة **ش** وقول
بحرور لانه عطف على قوله قصة الحبش وارفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء اسم جد لهم وقيل
ارفدة اسم امه وقد مضى هذا اللفظ في حديث طويل في كتاب العيدين في باب الحراب والدرق يوم
العيد وفيه وكان يوم عيدي لعب فيه السودان فاماسالت يعني مائسة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واما قال تشتهين نظرين قلت نعم فامني وراه خدي على خده وهو يقول دونكم يا بني ارفدة حتى اذا
ملئت قال حسبك قلت نعم قال فاذهي **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
عن عروة عن مائسة رضي الله تعالى عنها ان ابابكر رضي الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان في ايام
من تغنيان وتدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متغش بثوبه فانهما ابوبكر رضي الله
تعالى عنه فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابابكر فانها ايام عيد وتلك الايام
ايام مني وقالت مائسة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسترني وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون
في المسجد فزجرهم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم امنابني ارفدة يعني من الامن **ش**
مطابقته للترجمة الاولى في قوله الى الحبشة وفي الثانية في قوله بني ارفدة ورجاله قد تكرروا ذكرهم وهذا
الحديث قد مضى في العيدين في باب الحراب والدرق يوم العيد ومضى الكلام فيه هناك قوله في ايام مني
تغنيان ويروى في ايام مني تدفقان وتضربان وليس فيه تغنيان قوله فانها اي فان ايام مني ايام عيد ايام فرح
وسرور وقيل هذا يدل على ان ايام العید اربعة ايام ورد بانه يحتمل ان يكون ذلك اليوم ثاني يوم العيد واثالثه فاذا
كان كذلك فهو من ايام مني ولا يقال انه على عومه لان دعوى العموم في الافعال غير صحيحة هذا لاكثرين
لانهما قصة عين قوله متغش ويروى متغشى والكل بمعنى واحد من قولهم تغشى اي تغطى بثوبه قوله
فزجرهم اي فزجر ابوبكر الحبشة الذين يلعبون قوله دعهم اي اتركهم آمنين ويحوز ان يكون أمنا
مفعولا مطلقا اي ائمنوا أمنا ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بني ارفدة اي يا بني ارفدة قوله بني
من الامن والغرض من ذكر لفظ يعني بيان انه مشتق من الامن الذي هو ضد الخوف لامن الايمان
ص **باب** * من احب ان لا يسيب نسبه **ش** اي هذا باب في بيان من احب ان
لا يسيب اي لا يشتم نسبه اي اهل نسبه **ص** حدثني عثمان بن ابي شيبة حدثنا عدة عن هشام
عن ابيه عن مائسة رضي الله تعالى عنها قالت استاذن حسان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين
فقال كيف ينسب فقال حسان لاسنك منهم كما تسب الشجرة من العجين **ش** مطابقته للترجمة

تؤخذ من قوله فقال كيف ينسب فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد ان ينسب نفسه مع هجو الكفار وعبد هو ابن سليمان وهشام يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن عثمان بن ابي شيبة ايضا وفي الادب عن محمد ابن سلام واخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة قوله كيف ينسب اي كيف ينسب مجتمعهم يعني كيف تهجو قريش مع اجتماعهم في النسب وفي هذا اشارة الى ان معظم طرق الهجو النقص من الآباء قوله لاسلك منهم اي لا تخلص نسبك منهم اي من نسبهم بحيث يختص الهجو بهم دونك وقال الكرماني اي لا تطفن في تخلص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو قوله كاتسل الشجرة ويروي الشعر وانما عين الشعر والعين لا تاذل من العين لا يتعلق به شيء ولا يقطع لغوته بخلاف ما اذا سل من شيء صلب فانه ربما يقطع ويبقى منه بقية وروى انه لما استأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هجاء المشركين قال له انت اياك فانه اعلم قريش بانسابها حتى يخلص لك نسبي فانه حسان ثم رجع فقال قد خلص لي نسبك **ص** وعن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت لا تسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي وعن ابي هشام وهو عروة بن الزبير وهذا موصول بالاسناد المذكور الى عروة وليس يعلق وقد اخرجه البخاري في الادب عن محمد بن سلام عن عبد الله بهذا الاسناد وقال فيه وعن هشام عن ابيه فذكر الزيادة وكذلك اخرجه في الادب المفرد قوله كان ينافح بكسر الفاء بعدها حاء مهملة ومعناه يدافع يقال تافحت عن فلان اي خاصمت عنه ويقال نفحت الدابة اذا رمحت بحوافرها ونفحه بالسيف اذا تناوله من بعيد واصل النفع بالمهملة لضرب وقيل للعطاء نفع كائن المعطى يضرب السائل به **ص** باب ما جاء في السماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من اسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ في اسماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقول الله تعالى محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار وقوله من بعدى اسمه احد **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله ما جاء وقوله وقوله من بعدى اسمه احد بالجرح ايضا عطف على قول الله وكأنه اشار بما ذكر من بعض الآيتين الى ان اشهر اسمائه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد واحد فمحمد من باب التفعيل للبالغة واحد من باب التفضيل وقيل معناهما اذا جدني احدا فانت احدا واذا جدت احدا فانت محمد وقال صياض كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا قبل ان يكون محمدا كما وقع في الوجود لان تسميته احدا وقعت في الكتب السالفة وتسميته محمدا وقعت في القرآن العظيم وذلك انه جدر به قبل ان يحمده الناس وكذلك في الآخرة يحمد ربه فيشفعه فيحمده الناس وقد خص بسورة الحمد ولواء الحمد وبال مقام المحمود وشرع له الحمد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدعاء وبعد القدوم من السفر وسميت امته الحمداء لاجتماع هذه المعاني الحمد وانواعه وقيل اسمه في السموات احدا وفي الارضين محمود وفي الدنيا محمد وقيل الانبياء كلهم حادون لله تعالى ونبينا احد اي اكثر جدا لله منهم وقيل الانبياء كلهم محمودون ونبينا احد اي اكثر مناقبا واجمع للفضائل قوله محمد رسول الله محمد اما خبر مبتدأ محذوف اي هو محمد لتقدم قوله هو الذي ارسل رسوله واما مبتدأ رسول الله عطف بيان والذين معه اي اصحابه عطف على المبتدأ وقوله اشداء خبر عن الجميع ويجوز ان يكون استئنافا لمحمد مبتدأ رسول الله خبره والذين معه مبتدأ وشداء خبره ويجوز ان يكون والذين معه في محل الجر عطف على قوله بالله في قوله وكفى بالله

والجمهور على ان المراد من قوله والذين معه الصحابة وقبلهم الانبياء اجعون فيكون التقدير محمد رسول الله والذين معه رسول الله فيحسن الوقف على مع قوله اشد اجمع شديد ومعناه يغفلون على الكفار وعلى من خالف دينهم وان كانوا آباءهم وابناءهم قوله من بعدى اسمه اجد وقبله ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه اجد وعن كعب بن الحوارين قالوا لعيسى صلى الله تعالى عليه وسلم يا روح الله فهل بعدنا من امة قال نعم امة اجد حكماء علماء ابرار اتقياء **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني معن عن مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا اجد وانا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وانا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وانا العاقب **ش** **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وفي آخره نون ابن عيسى القزاز مر في الوضوء والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابي اليمان عن شعيب واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وابن ابي عمير عن حرمة بن يحيى وعن عبد الملك بن شعيب وعن عبد بن حديد واخرجه الترمذي في الاستيذان عن سعيد بن عبد الرحمن وفي الشمايل عن غير واحد واخرجه النسائي في التفسير عن علي بن شعيب البغدادي عن معن بن عيسى **ب** قوله عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه كذا وقع موصولا عند معن بن عيسى عن مالك وقال الاكثر من عن مالك عن الزهري عن محمد بن جبير مر سلا وافق معنى على وصله عن مالك جويرة بن اسماء وعند الاسمعي ومحمد بن المبارك وعبد الله بن نافع عند ابي حنيفة واخرجه الدارقطني الغرائب عن آخرين عن مالك وقال ان اكثر اصحاب مالك ارسلوه ورواه مسلم موصولا من رواية يونس بن يزيد وعقيل ومهر رواه البخاري ايضا موصولا في التفسير من رواية شعبة ورواه الترمذي ايضا موصولا من رواية عيينة كلهم عن الزهري قوله لي خمسة اسماء فيده سؤالان **١** الاول انه قصر اسماء على خمسة واسماء اكثر من ذلك وقد قال ابو بكر بن العربي في شرح الترمذي عن بعضهم ان الله تعالى الف اسم وكذا الرسول **٢** والثاني ان قوله الماحي ونحوه صفة لا اسم **٣** الجواب عن الاول ان مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزيادة وقيل انما اقتصر عليها لانها موجودة في الكتب القديمة ومعلومة للامم السالفة وزعم بعضهم ان العدد ليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما ذكره الراوي بالمعنى ورد عليه لتصرجه في الحديث بذلك وقيل معناه ولي خمسة اسماء لم يسم بها احد قبلي وقيل معناه ان معظم اسمائي خمسة **٤** والجواب عن الثاني ان الصفة قد يطلق عليها الاسم كثيرا قوله انا محمد هذا هو الاول من الخمسة وقال السهيلي في الروض لا يعرف في العرب من يسمى محمدا قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ثلاثة محمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن احيمة بن الجلاح ومحمد بن حمران بن ربيعة وقد رد عليه ومنهم من عد ستة ثم قال ولا سابع لهم ثم عد هم فذكر منهم هؤلاء الثلاثة وزاد عليهم محمد بن خزاعي السلمي ومحمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن براء البكري ورد عليه ايضا جماعة تسماوا بمحمد وهم محمد بن عدي بن ربيعة السعدي روى حديثه البغوي وابن سعد وابن شاهين وغيرهم ومحمد بن احمد الازدي ذكره الفجيع البصري في كتاب المتقد ومحمد بن خولي الهمداني ذكره ابن رديد ومحمد بن حرماز ذكره ابو موسى في الذيل ومحمد بن عمرو بن مغفل بضم الميم وسكون القين المعجمة وكسر الفاء وباللام ومحمد الاسيدي ومحمد الفقيمي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد بن اسامة ومحمد بن عثمان ومحمد بن حنارة البشي قوله وانا اجد هذا هو الثاني من الخمسة ويروي انا محمد واحد بغير

لقطة وانا قوله واما الثاني هذا هو الثالث من الخمسة قيل اراد بقوله الذي يحسب الكفر من جزيرة
العرب وقال النكراني هو الكفر امل من بلاد العرب ونحوها وفيه نظر لانه وقع في رواية عقيل
ومعمر بن عوف في رواية نافع بن جبير واما الماسي فان الله يحسب به سيئات من اتبعه
قلت قوله هذا ما يتناول كفر كل احد في كل ارض قوله واما الحاشر هذا هو الرابع من الخمسة وقد
فسر بقوله الذي يحسب الناس على قدمي اي على اثرى اي انه يحسب قبل الناس ويوافق هذا
لقوله في الزاية الاخرى يحسب الناس على عقبي ويقال معناه على زماني ووقت قيامي على القدم بظهور
علامات الحشر ويقال معناه لاني بعدى قوله قدمي ضبطوه بتخفيف الياء وتشديد ها مفردا ومثنى
قوله واما العاقب هذا هو الخامس وزاد يونس بن يزيد في روايته من الزهري الذي ليس بعده احد
وقد سماه الله رؤفا رحيم وقال البيهقي في الدلائل قوله وقد سماه الله الى آخره مدرج من قول الزهري
وفي دلائل البيهقي العاقب يعني الخاتم وفي لفظ الماسي والخاتم وفي لفظ قاتا حاشر فبعت مع الساعة
تذير لكم بين يدي عذاب شديد وعند مسلم في حديث ابي موسى الاشعري ونبى التوبة ونبى الملحمة
وعن ابي صالح قال صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا رحمة مهداة وقال ابو زكريا العنبري لنبينا محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة اسماء في القرآن العظيم قال الله عز وجل محمد رسول الله وقال ومبشرا
برسول ياتى من بعدى اسمه احد وقال وانه لما قام عبد الله بعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الجن
وقال طه وقال يس يعنى يا انسان والانسان هنا العاقل وهو محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
البيهقي وزاد عبدة وسماه في القرآن رسولا نبيا ميا وسماه شاهدا ومبشرا وتذيرا وادعيا الى الله باذنه وسراجا
منيرا وسماه ذكرا ورحمة وجعله نعمة وهدايا وعن كعب قال الله عز وجل لمحمد عبدى التوكل
المختار ومن حذيفة بسند صحيح يرفعه انا القنى ونبى الرحمة ومن مجاهد قال صلى الله تعالى عليه
وسلم انا رسول الرحمة انا رسول الملحمة بعثت بالخصاد ولم ابعث بالزراع وفي كتاب الشفاء وانا رسول
الراحة ورسول الملاحم وانا قثم والقثم الجامع الكامل وفي القرآن المزل والمذر والنور والمنذر
والبشير والشاهد والشهيد والحق والمبين والامين وقدم الصدق ونعمة الله والعروة الوثقى
والصراط المستقيم والنجم الثاقب والكريم وداعى الله والمصطفى والمجتبى والحبيب ورسول
رب العالمين والشفيع والمشفع والمنق والمصلح والظاهر والصادق والمصدق والهادى وسيد ولد آدم
وسيد المرسلين وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب الله و خليل الرحمن وصاحب الخوض
المورود والشفاعة والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب
التاج والمعراج والهواء والقضيب وراكب البراق والناقة والنقيب وصاحب الجعة والسلطان و
العلامة والبرهان وصاحب الهراوة والتعين والمختار ومقيم السنة والمقدس وروح القدس وروح الحق
وهو معنى البارقليط في الانجيل وقال ثعلب البار قليط الذى يفرق بين الحق والباطل وماذا معناه طيب
طيب والبر قليطس بالرومية وقال ثعلب الخاتم الذى ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقا وخلقوا
ويسمى بالسريانية مشفع والنحننا وفي التورية احيد ذكره ابن دحية بمدالاف وكسر الحاء ومعناه
احيد امتى عن النار وقيل معناه الواحد وقال صياض ومعناه صاحب القضيب اي السيف وفي الدر المنظم
للعزقي من اسمائه المصدق المسلم الامام المهاجر العامل اذن خير الامر الناهى المحلل المحرم الواضع الرافع
المجير وقال ابن دحية اسماء وصفاته اذا بحث عنها تزيد على الثلاثمائة وقد ذكرنا عن ابن العربي ان

اسماء بلغت الفا كاسماء الله تعالى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابي الزناد عن
 الامرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاتعبون كيف يصرف الله عن شتم
 قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وانا محمد ش **ص** مطابقتة لترجمة في قوله
 وانا محمد وعلى بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون
 عبد الله بن ذكوان والامرج عبد الرحمن بن هرم من قوله الاتعبون كلمة الاتنبية وكان الكفار من
 قريش من شدة كراهتهم في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسمونه باسمه الدال على المدح فيعدلون الى
 ضده فيقولوا مذموم ومذموم ليس باسمه ولا يعرف به فكان الذي يقع منهم في ذلك مصروفا الى غيره
 وانا اسمي محمد كثيرا لخصال الحميدة والهم الله اهله ان يسموه به لما علم من جيد صفاته وفي المثل
 المشهور الاقارب تنزل من السماء وقال ابن التين استدلهذا الحديث من اسقط حد القذف بالتعريض
 وهم الاكثرون خلافا لما ثبت واجاب بأنه لم يقع في الحديث انه لاشئ عليهم في ذلك بل الواقع انهم
 عوقبوا على ذلك ورد عليه بانه لا يدل على النفي ولا على الاثبات فلا يتم الاستدلال به **ص**
باب خاتم النبيين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** اي هذا باب في بيان معنى الخاتم
 من اسمائه انه خاتم النبيين **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا سليم حدثنا سعيد بن ميناء عن جابر
 ابن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلي ومثل الانبياء كمثل رجل بنى دارا فقامها واحسنها
 الاموضع لبنة فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون ويقولون لولا موضع البنة ش **ص** مطابقتة
 لترجمة تؤخذ من معناه لان في طريق من طرق الحديث عند الاسمعيلى من رواية عثمان بن سليم بن
 حيان فاما موضع البنة جئت فتمت الانبياء عليهم الصلاة والسلام **ص** ومحمد بن سنان بكسر السين
 المهملة وتخفيف النون وبعد الالف نون اخرى ابوبكر العوفي الباهلى الاصح وهو من افراده وسليم
 بفتح السين المهملة وكسر اللام ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسعيد بن ميناء
 بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودا ومقصورا والحديث اخرجه مسلم في فضائل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن حاتم واخرجه الترمذى في الامثال
 عن محمد بن اسمعيل البخارى به وقال صحيح غريب من هذا الوجه قوله مثلي مبتدا ومثل الانبياء عطف
 عليه وقوله كمثل رجل خبره والمثل ما يضرب به الامثال وفي الجملة المثل النظير والمشبه هنا واحد
 والمشبه به متعدد فكيف يصح التشبيه ووجهه انه جعل الانبياء كلهم كواحد فيما قصد في التشبيه
 وهوان المقصود من تعيينهم ماتم الاعتبار الكل فكذلك الدار لم يتم الا بجمع البنات ويقال ان
 التشبيه هنا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل هو تشبيه تمثيلى فيؤخذ وصف من جميع احوال المشبه
 وبشبه بمثله من احوال المشبه به فيقال شبه الانبياء وما بعثوا به من ارشاد الناس الى مكارم الاخلاق
 بدار اسس قواعده ورفع بنيانه وبقي منه موضع لبنة فبينما صلى الله تعالى عليه وسلم بعث تميم مكارم
 الاخلاق كانه هو تلك البنة التى بها الاصلاح ما بقى من الدار قوله الاموضع لبنة بفتح اللام
 وكسر الباء الموحدة وجاز اسكانها مع فتح اللام وكسر ها وهى القطعة من الطين تعجن وتيس ويبنى
 بها بناء فاذا احرفت تسمى آجرة قوله لولا موضع البنة بالرفع على انه مبتدا وخبره محذوف اي لولا
 موضع البنة يوهم النقص لكان بناء الدار كاملا كافي قوله لولا زيد لكان كذاى لولا زيد موجود
 لكان كذا ويحوز ان يكون لولا تحضيضية لامتناعية وفعله محذوف اي اولا ترك موضع البنة او سوى

ويحوز موضع بالنصب أي لو لا تركت أي الرجل موضعها ونحو ذلك ووقع في رواية همام عند
 أحدنا لا وضعت ههنا لبنة قيم بياك **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر
 عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلي ومثل
 الأنبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجلاه الأموضع لبنة من زاوية فجعل الناس يطوفون
 به ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة قال قانا اللبنة وأنا خاتم النبيين **ش**
 مطابقتها لترجمة ظاهرة **ص** وأبو صالح ذكر أن الزيات والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن أيوب وعتيبة وعلي بن حجر وأخرجه النسائي في التفسير عن علي
 ابن حجر ثلاثهم عن اسمعيل بن جعفر عنه به قوله من زاوية قال الداودي هي الركن وفي رواية
 همام عند مسلم الأموضع لبنة من زاوية من زواياها فظهر أن المراد أنها مكلمة محسنة والا
 لاستلزم أن يكون الأمر بدونها ناقصا وليس كذلك فإن شريعة **ص** كل نبي بالنسبة إليه
 كاملة فالمراد منه هنا النظر إلى الكل بالنسبة إلى الشريعة المحمدية مع ما خص به من الشرائع **ص** وفيه
 ضرب الأمثال لتقريب للفهام وفضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على سائر الأنبياء وأن الله ختم به
 المرسلين واكل به شرايع الدين **ص** **باب** وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش أي هذا باب في بيان وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا وقعت هذه الترجمة
 عند أبي ذر وسقطت من رواية النسفي **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن
 عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توفي وهو
 ابن ثلاث وستين وقال ابن شهاب وأخبرني سعيد بن المسيب مثله **ش** مطابقتها
 لترجمة ظاهرة والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن أبيه عن جده به
 قوله توفي وهو ابن ثلاث وستين هذا هو الأصح في سنه وقد ذكره البخاري في آخر الغزوات
 وترجم عليه هذه الترجمة أيضا وروى أيضا هذا عن ابن عباس ومعاوية وقال البيهقي وهو قول
 سعيد بن المسيب والشعبي وأبي جعفر محمد بن علي وأحمد بن حنبل عن أنس وروى عن أنس أنه
 توفي على رأس الستين وصححه الحاكم في الأكليل وأسنده ابن سعد من طريقين عنه وبه قال
 عروة ويحيى بن جعدة والنسفي وروى مسلم من حديث عمار بن أبي عامر عن ابن عباس أنه توفي وهو
 ابن خمس وستين وصححه أبو حاتم الرازي أيضا في تاريخه وأما البخاري فذكره في تاريخه الصغير
 عن عمار ثم قال ولا يتابع عليه وكان شعبة يتكلم في عمار وفيه نظر من حيث أن ابن أبي خيثمة ذكره
 أيضا من حديث علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس ورواه أيضا ابن سعد عن سعيد بن سليمان
 عن هشيم حدثنا علي فذكره ولوا عنه البخاري ما ذكره البيهقي من حديث جاهد عن عمار عن ابن عباس لكان
 صوابا لأن شعبة وإن تكلم فيه فقد أثبت عليه غير واحد وفي تاريخ ابن عساكر ثنتان وستون سنة ونصف
 وفي كتاب عمر بن شبة إحدى أو اثنتان لأراه بلغ ثلاثا وستين وروى البراء من حديث ابن مسعود
 توفي في إحدى وعشرين من رمضان ولما ذكر الطبري قول الكلبي وأبي عبيد أنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم توفي في ثامن ربيع الأول قال هذا القول وإن كان خلاف قول الجمهور فإنه لا يبعد أن كانت
 الثلاثة الأشهر التي قبله كانت تسعة وعشرين يوما وفي التوضيح وهذا قول أنس بن مالك ومحمد
 ابن عمرو الأسلمي والمعتز بن سليمان عن أبيه وأبي معشر عن محمد بن قيس قالوا ذلك أيضا حكاه البيهقي

والقاضي أبو بكر بن كامل في البرهان وقال السهيلي في الروض اتفقوا أنه توفي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين قالوا كلهم في ربيع الأول غير أنهم قالوا وقال أكثرهم في الثاني عشر من الشهر أو الثالث عشر أو الرابع عشر أو الخامس عشر لاجتماع المسلمين على أن رقعة عرفة في جنة الوداع كانت يوم الجمعة وهو التاسع من ذي الحجة فدخل ذر الحجة يوم الخميس فكان المحرم أما الجمعة وأما السبت وأما الأحد فان كان الجمعة فقد كان صفر أما السبت وأما الأحد فان كان الربيع أما الأحد وأما الاثنين وكيف ما دارت الحال على هذا الحساب فلم يكن الثاني عشر من ربيع الأول يوم الاثنين بوجهه وعن الخوارزمي توفي صلى الله تعالى عليه وسلم في أول يوم من ربيع الأول قال وهذا أقرب إلى القياس وعن المعتمر بن سليمان عن أبيه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مرض يوم السبت لاثنتين وعشرين ليلة من صفر بدأ به وجهه عند ولده ربيعة وتوفي في اليوم العاشر وعند أبي معشر عن محمد بن قيس اشتكى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الأربعاء لأحدى عشرة بقية بن صفر في بيت زينب بنت جحش فكث ثلاثة عشر يوما وعند الواقدي عن أم سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه بدى به صلى الله تعالى عليه وسلم وجهه في بيت ميمونة زوجته وقال أهل الصحيح باجتماع أنه توفي يوم الاثنين قال أهل السير مثل الوقت الذي دخل فيه المدينة وذلك حين ارتفع الضحى وقال الواقدي كانت مدة علته اثني عشر يوما وقيل أربعة عشر يوما قوله وقال ابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري وأخبرني سعيد بن المسيب مثله أي مثل ما أخبر عروة عن عائشة وهو موصول بالاسناد الأول المذكور وقد أخرجه الأعمش عن طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب بالاسنادين معا فرقا وهو من مرسل سعيد بن المسيب ويحتمل أن يكون سعيد أيضا سمعه من عائشة رضي الله تعالى عنها والله تعالى أعلم **ص** **باب** * كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ش** أي هذا باب في بيان كنية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الكنية بضم الكاف وسكون النون مأخوذة من الكناية تقول كنيته عن الأمر بكذا إذا ذكرته بغير ما يستدل به عليه صريحا وقد شاعت الكنى بين العرب وبعضها يغلب على الأسماء كابن طالب وأبي لهب ونحوهما وقد يكتنى واحد بكنية واحدة فأكثروا منهم من يشتر بأمه وكنيته جميعا فالكنية والأسم والألقاب كلها من الأعلام ولكن الكنية ما يصدر باب أوام والألقاب ما يشعر بمدح أو ذم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكتنى بابي القاسم وهو أكبر أولاده وعن ابن دحية كنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي القاسم لأنه يقسم الجنة بين الخلق يوم القيامة ويكتنى أيضا بابي إبراهيم باسم ولده إبراهيم الذي ولد في المدينة من مارية القبطية وروى البيهقي من حديث أنس أنه لما ولد إبراهيم ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من مارية جاريته كاد يقع في نفس رسول الله عليه الصلاة والسلام منه حتى أتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال السلام عليك يا إبراهيم وفي رواية يا أبا إبراهيم وذكره ابن سعد أيضا وفي التوضيح وله كنية ثالثة وهو أبو الأرامل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حميد عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كان النبي عليه الصلاة والسلام في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي عليه الصلاة والسلام فقال مموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وهذا الحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما ذكر في الأسواق أخرجه من طريقين أحدهما عن آدم بن مالك والآخر عن اسمعيل ومضى الكلام فيه هناك **ص**

حدثنا محمد بن كثير اخبرنا شعبة عن منصور عن سالم عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومنصور هو ابن المعتز وسالم هو ابن ابي الجعد والحديث مضى ياتم منه في الخمس في باب قوله عز وجل فان الله خسه فانه اخرجه هناك من طريقين احدهما عن ابي الوليد عن شعبة والآخر عن محمد بن يوسف عن سفيان **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعت ابا هريرة يقول قال ابو القاسم سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه في الادب عن علي بن عبد الله ايضا واخرجه مسلم في الاستبذان عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب وعمرو الناقد ومحمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود في الادب عن مسدد وابي بكر بن ابي شيبة قوله قال ابو القاسم وفيه نكتة لطيفة على ما لا يخفى على الفطن قوله سموا بفتح السين وتشديد الميم المضمومة امر للجماعة من التسمية والله اعلم **ص** **باب** **ش** اي هذا باب اذا قدرنا هكذا يكون معربا والافلا لان الارب لا يكون الا في التركيب وهذا وقع كذا بغير ترجمة وقال بعضهم هذا لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو طرف من الحديث الذي بعده ولعل هذا من تصرف الرواة انتهى قلت لانفسم انه لا يصلح ان يكون فصلا من الذي قبله بل هو صالح جيد لذلك لان الالفاظ التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يخاطب بها يا محمد يا ابا القاسم يا رسول الله والادب بل الاحسن ان يخاطب يا رسول الله وهذا الحديث يتضمن هذا فله تعلق بما قبله من هذا الوجه وقال هذا القائل ايضا نعم وجهه بعض شيوخنا فانه اشار الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ذا اسماء وكنية لكن لا ينبغي ان ينادى بشيء منها بل يقال له يا رسول الله كما خاطبته خالة السائب لما أتته اليه ولا يخفى تكلفه انتهى قلت اراد بعض شيوخه صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين ابن الملقن وقوله ولا يخفى تكلفه تكلف بل هو قريب مما ذكرنا وهو توجيه حسن وهذا احسن من نسبته الى تصرف الرواة **ص** حدثنا اسحق اخبرنا الفضل ابن موسى عن الجعيد بن عبد الرحمن رأيت السائب بن يزيد ابن اربع وتسعين جلدا معتدلا فقال قد علمت ما منعت به سمعي وبصري الابداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالتي ذهبت بي اليه فقالت يا رسول الله ان ابن اخي شكك فادع الله قال فدعا الى **ش** توجد المطابقة بينه وبين الباب المترجم قبله بما ذكرنا الآن واسحق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه والفضل بن موسى الشيباني وشيبان قرية من قرى مرو والروزي والجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره دال مهملة ابن عبد الرحمن ويقال الجعد ايضا الكندي المدني والسائب بن يزيد من الزيادة ابن سعد الكندي ويقال الاسدي ويقال الليثي ويقال الهذلي وقال الزهري هو من الازد عداده في كنانة له ولاية صحبة توفي بالمدينة سنة احدى وتسعين وهو ابن ست وتسعين وفي الحديث المذكور عن اسحق لم يذكر الالهنا فقط بخلاف الحديث الآتي على ما نبيه ان شاء الله تعالى قوله ابن اربع وتسعين هذا يدل على انه رآه في سنة اثنتين وتسعين فيكون عاش بعد ثلاث سنين وهو الاشهر وابعده من قال انه مات قبل التسعين وقال ابن ابي داود وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة قواه جلدا بفتح الجيم وسكون اللام اي قويا صلبا قوله معتدلا اي معتدل القامة مع كونه ممرا قوله ما منعت به على صيغة المجهول قوله سمعي يدل من الضمير الذي في به وبصري عطف عليه قوله شكك فاعل من الشكوى وهو المرض قوله فادع

الله اى ادع الله وهكذا يروى ايضا وقال عطاء مولى السائب كان مقدم رأسه اسود وهو هو لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم محمد وامه عليّة بنت شريح الحضرمية ومخرمة بن شريح خاله **ص**
باب خاتم النبوة ش اى هذا باب في بيان صفة خاتم النبوة وهو الذى كان بين كتفى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من علاماته التى كان اهل الكتاب يعرفونه بها **ص** حدثنا
 محمد بن عبيد الله حدثنا حاتم عن الجعيد بن عبد الرحمن سمعت السائب بن يزيد قال ذهبت بي خالتي الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابن اخي وقع فسمع رأسي ودعالي بالبركة
 وتوضأ فشربت من وضوئه ثم قت خلف ظهري فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ش** **ص** مطابقته
 للترجمة في قوله فنظرت الى خاتم بين كتفيه **ش** ومحمد بن عبيد الله بالتصغير ابوثابت المدني مشهور بكنيته
 وهو من افراد **ص** وحاتم بالحاء المهملة وبالثاء المثناة من فوق المكسورة بعد الالف ابن اسمعيل
 الكوفي سكن المدينة والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس وقدم
 الكلام فيه هناك قوله وقع بقمح الواو وكسر القاف اى وجع وقدمضى في كتاب الطهارة بلفظ وجع وقيل
 يشتكى رجله ويروى بلفظ الماضي **ص** قال ابن عبيد الله الحجلة من جمل الفرس الذى بين
 عينيه وقال ابراهيم بن حنيفة مثل زرا الحجلة **ش** ابن عبيد الله هو شيخه محمد بن عبيد الله المذكور
 آنفا وأشار به الى انه فسر الحجلة التى وقع في هذا الحديث لان فيه فنظرت الى خاتمه بين كتفيه مثل زر
 الحجلة على ما يأتى في باب الدماء للصبيان من كتاب الدعاء فان قلت لم تقع هذه اللفظة هنا في الحديث
 المذكور فاوجه تفسيرها هنا قلت الظاهر انه لما روى هذا الحديث من شيخه محمد بن عبيد الله وقع
 السؤال في المجلس عن كيفية الخاتم فقال هواهني ابن عبيد الله او غيره مثل زرا الحجلة فمثل هو عن
 معنى الحجلة فقال من جمل الفرس الذى بين عينيه وهذا هو الوجه في هذا وليس مثل ما قال بعضهم
 هكذا وقع وكأنه سقط منه شىء لانه بعد من شيخه محمد بن عبيد الله ان يفسر الحجلة ولم يقع لها في سياقه
 ذكر وكأنه كان فيه مثل زرا الحجلة ثم فسر ها كذلك انتهى قلت قوله كأنه سقط ليس موضع الشك لان
 هذه اللفظة موجودة في نفس حديث السائب بن يزيد ولكنها ليست بمذكورة ههنا وهى مذكورة
 فيه في الطريق الآخر الذى اخرجه في كتاب الدعوات في باب الدماء للصبيان فلامعنى لقوله وكأنه
 كان فيه مثل زرا الحجلة لانه لا محل للشك فيه والوجه ما ذكرناه فافهم ومع هذا تفسيره من جمل الفرس
 الذى بين عينيه بمعنى البياض فيه نظر لان المعروف الذى بين عيني الفرس انما هو غرة والذى في قوائمه
 هو التحجيل ولئن سلمنا ان يكون هذا التفسير صحيحا فليس له معنى ان اراد البياض لانه لا يقع فائدة
 لذكر الزر قوله وقال ابراهيم بن حنيفة هو ابواسحق الزيرى الاسدى المدينى وهو ايضا من مشايخ
 البخارى روى عنه في غير موضع مات سنة ثلاثين ومائتين وأشار بهذا التعليق الى انه روى هذا الحديث
 كما رواه محمد بن عبيد الله المذكور الا انه خالفه في هذه اللفظة فقال مثل زرا الحجلة مثل ما وقع في نفس
 الحديث وسيأتى عنه موصولا في كتاب الطب ان شاء الله تعالى وقد امعنا في هذا الباب الكلام في كتاب
 الطهارة فليراجع اليه هناك **ص** **باب** صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اى هذا باب في بيان صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى في خلقه وخلقه **ص** حدثنا ابو
 حاصم عن عمر بن سعيد بن ابي حسين عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال صلى ابوبكر
 رضى الله تعالى عنه العصر ثم خرج بمشى فرأى الحسن يلعب مع الصبيان فحملة على مائه وقال باي

شبه بالنبي لاشبه به على وعلى يضحك ش مطابقة الترجمة من حيث ان ابا بكر شبه الحسن بالنبي
 في خلقه بالفتح وهو صفة صلى الله تعالى عليه وسلم يؤذ كر رجاله بهم خمسة الاول ابو ماصم
 الضحاك بن محمد المشهور بالنيل الثاني مرو بن سعيد بن ابي حسين النوفلي القرشي الثالث عبد الله
 ابن ابي مليكة بضم الميم الرابع عقبة بن الحارث بن مامر القرشي النوفلي ابو مروعة المكي
 ذكر اطائف اسناده فيه احدث بصيغة الجمع في وضع وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه
 القول في موضع وفيه ان شجعه من افراده وهو بصري والبقية كلهم مكبون وفيه عن ابن ابي مليكة
 وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابن ابي مليكة وفي اخرى حدثني وفيه عن عقبة بن الحارث وفي رواية
 الاسمعيلى اخبرني عقبة بن الحارث والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن رضي الله تعالى
 عنه عن عبدان عن ابن المبارك واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الله الحضرمي ذكر معناه
 قوله ثم خرج يمشي وزاد الاسمعيلى في رواية بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بليالي وعلى رضي الله
 تعالى عنه يمشي الى جانبه قوله وقال بابي اي قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه بابي اي افيده بابي او هو فدى
 بابي وقال الكرمانى بابي تسم وفيه نظر قوله شبه بالنبي اي هو شبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاشبه به على يعني ابا ابن ابي طالب قوله ودلى يضحك بجملة حالية وضحاك يدل على انه وافق ابا بكر رضي
 الله تعالى عنه دلى ان الحسن كان يشبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر كان المشهورون برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة وهم جعفر بن ابي طالب والحسن بن دلى وقيم بن العباس وابوسفيان
 ابن الحارث والسائب بن عبيد رضي الله تعالى عنهم وقبل في ذلك شعرة بخمسة شبه المختار من
 مضر يا حسن ما خواوا من شبه الحسن بجهفروا بنهم الصافي تميم وسائب وابي سفيان والحسن
 وفيه عيون الاثرون كان يشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن مامر بن كعب بن ربيعة بن
 حبيب بن عبد شمس رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صغيرا فقال هذا يشبهنا وذكر في المرأة
 منهم مسلم بن عتب وانس بن ربيعة بن مالك البياضي البصري من بني سامة بن اوى وكان اشبه
 الناس برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في خلقه وخلقه وكان انس بن مالك اذا رآه فاقه وبكى
 وقال من اراد ان ينظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلينظر الى هذا وبلغ معاوية بن ابي سفيان
 خبره فاستقدمه فلما دخل عليه قام واعتقه وقبل ما بين عينيه واقطعه مالا وارضا فردا للمال وقبل
 الارض وفي الحديث فضيلة ابي بكر ومحبة لآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ترك الصبي المبر
 يلعب لان الحسن اذ ذاك كان ابن سبع سنين وقد سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه
 واعبه محمول على ما يلقى لذلك الزمان من الاشياء المباحة بل يحمل على ما فيه تمرين وتنشيط
 ونحو ذلك حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا اسماعيل عن ابي جيفة رضي الله
 تعالى عنه قل رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن يشبهه ش مطابقة الترجمة
 ظاهرة وزهير هو ابن معاوية واسمعيلى هو ابن ابي خالد الاحمسي الجهلي الكوفي وابو جيفة بضم الجيم
 وقبح الحاء المهملة واسمه وهب بن عبد الله السوائي بضم السين المهملة وبالأو وبالهزة بعد الالف
 نسبة الى بني سواقة ابن مامر والحديث اخرجه مسلم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي فضائله
 عن واصل بن عبد الاحلى وعن سعيد بن منصور عن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذي في الاستيذان عن
 واصل بن عبد الاحلى وعن محمد بن بشار مختصرا واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن على عن
 يحيى بن حدثنا عمرو بن دلى حدثنا ابن فضيل حدثنا اسمعيل بن ابي خالد سمعت ابا جيفة رضي الله

تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يشبهه قالت
 لابي جعيفة صفه لي قال كان ابيض قد شمت وامر لنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث عشرة قلو صا قال
 قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان تقبضها **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور
 بأتم منه اخرج من عمرو بن علي بن بحر ابي حفص الباهلي البصري الصيرفي عن محمد بن فضيل
 بالتصغير الى آخره قوله قد شمت بفتح الشين المعجمة وكسر الميم اي صار شعر رأسه السواد مخالطاً بالبياض
 قوله فامرانا اي له ولقومه من بني سواة وكان امرهم بذلك على سبيل جائزة الوفد قوله
 ثلاث عشرة ويروي ثلاث عشرة وقال ابن التين وكان حقه ان يقول ثلاث عشرة وهو ظاهر
 قوله قلو صاً بفتح القاف وضم اللام وهي الانثى من الابل وقيل هي الطويلة القوائم وقال الداودي
 هي التنية من الابل قوله قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان تقبضها اي قبل ان تقبض
 تلك القلائص وفيه اشعار ان ذلك كان قرب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد شهد ابو جعيفة ومن معه
 من قومه حجة الوداع كما سيأتي من قريب فان قلت هل قبضوها بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قلت نعم روى الاسمعي من طريق محمد بن الفضيل بالاسناد المذكور فذهبنا تقبضها فاما موته
 فلم يعطونا شيئاً فلما قام ابوبكر رضي الله عنه قال من كانت له عند رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم عدة فليجيئ فقامت اليه فاجبرته فامر لانيها **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن
 ابي اسحق عن وهب ابي جعيفة السوائي قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورأيت بياضاً
 من تحت شفته السفلى العنقة **ش** هذا طريق آخر عن عبد الله بن رجاء بن المثني القداني
 البصري عن اسرائيل بن يونس عن جده ابي اسحق السيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي قوله
 العنقة بالجر على انه بدل من الشفة ويجوز بالنصب على ان يكون بدلاً من قوله بياضاً قال ابن سيدة في
 المختص هي ما بين الذقن وطرف الشفة السفلى كان عليها شعر اولم يكن وقيل هو ما كان نبت
 على الشفة السفلى من الشعر وقال القزاز هي تلك الهزة التي بين الشفة السفلى والذقن وقال
 الخليل هي الشعيرات بينهما ولذلك يقولون في التحلية نقي العنقة وقال ابوبكر العنقة خفة الشيء
 وقتله ومنه اشتقاق العنقة فدل هذا على ان العنقة الشعر وانه سمي بذلك لقلته وخفته وفي هذا
 الحديث بين موضع البياض والشمت **ص** حدثنا عصام بن خالد حدثنا حريز بن عثمان انه سأل
 عبد الله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 شيخاً قال كان في عنقه شعرات بيض **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وعصام بكسر العين المهملة
 ابن خالد ابو اسحق الحمصي الحضرى مات سنة بضع عشرة ومائتين من كبار شيوخ البخاري
 وليس له عند في الصحيح غيره وهو من افراد البخاري وحريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون الياء
 آخر الحروف وفي آخره زاي ابن عثمان السامي مات سنة ثلاث وستين ومائة وعبد الله بن بسر
 بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راه **ص** والحديث من ثلاثيات البخاري
 الثالث عشر منها ومن افراده ايضا قوله رأيت النبي يجوز فيه وجهان **ص** احدهما ان يكون
 رأيت بمعنى اخبرني ويكون لفظ النبي مرفوعاً على الابتداء وقوله اكان شيخاً خبره على تأويل
 هل يقال فيه كان شيخاً وامره بعضهم بان النبي مرفوع على انه اسم كان وفيه ما فيه **ص** والوجه
 الآخر ان يكون رأيت استفهاماً تقديره هل رأيت النبي اكان شيخاً فيكون النبي منصوباً على

المفعولية ويؤيد هذا ما رواه الاسمعيلى من وجه آخر عن حريز بن عثمان قال رأيت عبدا لله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحمص والناس يسألونه فدنوت منه وانا غلام فقلت انت رأيت رسول الله عليه السلام قال نعم قلت شيخ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام شاب قال فبسم وفي رواية له فقلت له اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صبغ قال يا ابن اخي لم يبلغ ذلك قوله شعرات بيض الشعرات جمع شعرة والبيض بكسر الباء الموحدة جمع ابيض وقال الكرمانى شعرات جمع قلة فلا يكون زائدا على عشرة قلت سمعت بعض الاساتذة الكبار ان عدد الشعرات البيضاء التي كانت على عنقه سبعة عشر شعرة والله اعلم **ص** حدثني ابن بكير حدثني الليث عن خالد عن سعيد بن ابى هلال عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن قال سمعت انس بن مالك رضى الله عنه يصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان ربيعة من القوم ليس بالطويل ولا بالقصير ازهر اللون ليس بابيض امهق ولا آدم ليس يحمص قطط ولا سبط رجل انزل عليه وهو ابن اربعين فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه وبالمدينة عشرين وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة ياضا قال ربيعة فرأيت شعرا من شعره فاذا هو احمر فسألت قبل احمر من الطيب **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابن بكير هو يحيى بن بكير تصغير بكر وهو منسوب الى جده لانه يحيى بن عبد الله ابن بكير ابو زكريا الخزومي المصري والليث هو ابن سعد المصري وخالد هو ابن يزيد الجمحي الاسكندراني ابو عبد الرحيم الفقيه المفتي وسعيد بن ابى هلال الليثي المدني وربيعة بن ابى عبد الرحمن بن فروخ الفقيه المدني المعروف بريعة الرأي والحديث اخرجه البخارى ايضا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وفيه في اللباس من اسمعيل عن مالك واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن ابوب وقتيبة وعلى بن جبر وعن القاسم بن زكريا واخرجه الترمذي في المناقب عن قتيبة عن مالك وعن امهق بن موسى عن معن عن مالك واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة عن مالك به مختصرا **و** ذكر معناه **و** قوله كان ربيعة بفتح الراء وسكون الباء الموحدة اى مربوطا والتأنيث باعتبار النفس يقال رجل ربيعة وامرأة ربيعة قوله ليس بالطويل ولا بالقصير تفسير ربيعة اى ليس بالطويل البائن المفرط في الطول مع اضطراب القامة قال الاخفش هو عيب في الرجال والنساء وسيأتي في حديث البراء عن قريب انه كان مربوطا ووقع في حديث ابى ربيعة عند الذهلي في الزهريات باسناد حسن كان ربيعة وهو الى الطول اقرب قوله ازهر اللون اى ابيض مشرب بحمرة وقد وقع ذلك صريحا في مسلم من حديث انس من وجه آخر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابيض مشربا بياضه بحمرة وقيل الازهر ابيض اللون ناصعا قوله ليس بابيض امهق كذا وقع في الاصول ووقع عند الداودي تبعا لرواية المروزي امهق ايس بابيض وقال الكرمانى امهق ابيض لافى الغاية وهو معنى ليس بابيض وقال رؤبة امهق خضرة الماء ولم يوجد لفظ امهق في بعض النسخ وهو الاظهر وفي الموعب الامهق البياض الجصى وكذلك الامهق وقيل هو بياض في زرقاة وامرأة مهقاء ومهقاء وقال بعضهم هما الشديد البياض وعن ابن دريد هو بياض سمح لا يخالطه حرة ولا صفرة وفي التهذيب بياض ليس بنير وفي الجامع بياض شديد مقبح وقيل هو شدة الخضرة وقال عياض من روى انه ليس بالابيض ولا لآدم فقدوهم وليس بصواب ورد عليه بان المراد انه ليس بالابيض الشديد البياض ولا بالآدم الشديد الادمة وانما

يتخالط بياضه الحجرة والعرب قد تطلق على من كان كذلك اسمر ولهذا جاء في حديث انس اخرج
 احمد والبرار وابن منبه باسناد صحيح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اسمر وفيه روايات
 كثيرة مختلفة فعند النظر يظهر من مجموعها ان المراد بالسمر الحجرة التي تتخالط البياض وان المراد
 بالبياض الثابت ما يتخالط الحجرة والنقي مالا يتخالطه وهو الذي تكرهه العرب وتسميه امهق وبهذا
 يظهر ان رواية المروزي امهق ليس ببيض مقلوبة على انه يمكن توجيهه بما ذكرناه عن الكرماني
 آتفا قوله ليس بجعد قطط الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة والقطط بفتحين والجعودة في
 الشعران لا ينكسر ولا يسترسل والقطط شديد الجعودة وفي التلويح الشعر القطط شديد بشعر
 السودان قوله ولا سبط بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة من السبوطه وهي ضد الجعودة
 والحاصل انه وسط بين الجعودة والسبوطه ويقال يعني شعره ليس بهاتين الصفتين وانما فيه جعدة
 بصفة قوله رجل بفتح الراء وكسر الجيم وقيل بفتحها وقيل بسكونها وهو مرفوع على انه
 خبر مبتدأ محذوف اي هو رجل اي مسترسل وقيل منسرح وفي حديث الترمذي عن علي رضي
 الله تعالى عنه ولم يكن بالجعد القطط ولا بالسبط كان جعدا رجلا ووقع عند الاصيل رجل
 بالجر قيل انه وهم ويمكن توجيهه على انه جر بالمجاورة ويروى في بعض الروايات رجل
 بفتح اللام وتشديد الجيم على انه فعل ماض فان صحت هذه الرواية فلا يظهر وجه وقوعه
 هكذا الا بتعسف قوله انزل عليه يعني الوحي وفي رواية مالك بعثه الله قوله وهو ابن اربعين سنة
 بجملة حالية يعني وعمره اربعون سنة وهو قول الاكثرين وقيل انزل عليه الوحي بعد اربعين
 سنة وعشرة ايام وقيل وشهرين وذلك يوم الاثنين لسبع عشرة خلت من شهر رمضان وقيل
 لسبع وقيل لاربع وعشرين ليلة منه فيما ذكره ابن عساكر وعن ابي قلابه نزل عليه الوحي لثمان
 عشرة ليلة خلت من رمضان وعند المسعودي يوم الاثنين لعشر خلون من ربيع الاول وعند ابن
 اسحق ابتداء بالتنزيل يوم الجمعة من رمضان بعثة وعمره اربعون سنة وعشرون يوما وهو تاسع
 سباط لسبعمئة واربع وعشرين عاما من سني ذى القرنين وقال ابن عبد البر يوم الاثنين لثمان خلون
 من ربيع الاول سنة احدى واربعين من الفيل وقيل في اول ربيع وفي تاريخ يعقوب بن سفيان الفسوي
 على رأس خمسة عشر سنة من بنيان الكعبة وعن مكحول اوحى اليه بعد اثنتين واربعين سنة وقال
 الواقدي وابن ابي حاصم والدولابي في تاريخه نزل عليه القرآن وهو ابن ثلاث واربعين سنة
 وفي تاريخ ابي عبد الرحمن العتقي وهو ابن خمس واربعين سنة لسبع وعشرين من رجب قاله
 الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وجع بين هذه الاقوال والاول بان
 ذلك حين حي الوحي وتابع وعند الحاكم ^{مصححان} اسرافيل عليه السلام وكل به ثلاث سنين
 قبل جبريل عليه السلام وانكر ذلك الواقدي وقال اهل العلم ببلدنا يشكرون ان يكون وكل به
 غير جبريل عليه السلام وزعم السهيلي ان اسرافيل عليه السلام وكل به صلى الله تعالى عليه وسلم
 تدريبا وتدريباً لجبريل كما كان اول نبوته الرؤيا الصادقة قوله فلبث بمكة عشر سنين ينزل عليه
 اي الوحي وهذا يقتضي انه ماش سنين سنة واخرج مسلم من وجه آخر عن انس انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم ماش ثلاثا وستين سنة وهو موافق لحديث عائشة الذي مضى عن قريب وبه
 قال الجمهور والله اعلم قوله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء يعني دون ذلك فان

قلت روى ابن اسحق بن راهويه وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر كان شيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحواً من عشرين شعرة بيضاء في مقدمه فهذا وحديث انس يقتضى ان يكون اكثر من عشرة الى مادون عشرين وحديث عبدالله بن بسر الماضى يدل على انها كانت عشرة لانه قال عشر شعرات بصيغة جمع القلة وقد ذكرنا عن قريب ان جمع القلة لا يزيد على عشرة قلت التوفيق بين هذا ان حديث ابن بسر في شعرات عنقته وما زاد على ذلك يكون في صدقيه كما في حديث البراء رضى الله تعالى عنه فان قلت روى ابن سعد باسناد صحيح عن حميد عن انس في اثنا عشر حديث قال لم يبلغ ما في لحيته من الشعر عشرين شعرة قال حميد واوما الى عنقته سبع عشرة وروى ايضا باسناد صحيح عن ثابت عن انس قال ما كان في رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولحيته الا سبع عشرة او ثمان عشرة وروى ابن ابي خيثمة من حديث حميد عن انس لم يكن في لحيته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء قال حميد كن سبع عشرة وروى الحاكم في المستدرک من طريق عبدالله بن محمد بن عقيل عن انس قال لو عددت ما قبل من شيبه في رأسه ولحيته ما كنت ازيد من على احدى عشرة قلت هذه اربع روايات عن انس كلها تدل على ان شعراته البيض لم تبلغ عشرين شعرة والرواية الثانية توضح بأن مادون العشرين كان سبع عشرة او ثمان عشرة فيكون كما ذكرنا العشرة على عنقته والزائد عليها يكون في بقية لحيته لانه قال في الرواية الثالثة لم يكن في لحيته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرون شعرة بيضاء واللحية تشمل العنقة وغيرها وكون العشرة على العنقة بحديث عبدالله بن بسر والبقية بالاحاديث الاخرى في بقية لحيته وكون حميد اشار الى عنقته سبع عشرة ليس يفهم ذلك من نفس الحديث والحديث لا يدل الا على ما ذكرنا من التوفيق واما الرواية الرابعة التي رواها الحاكم فلا تنافي كون العشرة على العنقة والواحد على غيرها وهذا الموضع موضع تأمل قوله قال ربيعة هو موصول بالاسناد المذكور قوله فسألت قيل يمكن ان يكون المسؤل عنه انسا ويدل عليه ما رواه محمد بن عقيل ان عمر بن عبد العزيز قال لانس هل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني رأيت شعرا من شعره قد لون فقال انما هذا الاثر قد لون من الطيب الذي كان يطيب به شعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو الذي غير لونه فيحتمل ان يكون ربيعة سأل انسا عن ذلك فأجابه بقوله اجر من الطيب يعني لم يخضب والله اعلم **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بالطويل الباش ولا بالقصير ولا بالابيض الامهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس اربعين سنة فانام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين فتوفاه الله وليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث انس من رواية ربيعة بن ابي عبد الرحمن والكلام فيه قدم عن قريب وهذا الحديث يقتضى انه عاش ستين سنة وروى مسلم من وجه آخر عن انس انه عاش ثلاثا وستين سنة وهذا موافق لحديث عائشة رضى الله تعالى عنها الماضى عن قريب وهذا قول الجمهور وقال الاسمعيلى لا بد ان يكون الصحيح احدهما قلت كلاهما صحيح ويحمل رواية الستين على القاء الكسر **ص** حدثنا احمد بن سعيد ابو عبدالله بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحق قال سمعت البراء يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس وجهها

واحسنه خلقا ليس بالطويل البائن ولا بالقصير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واحمد بن سعيد
ابن ابراهيم ابو عبد الله المروزي المعروف بالباطني مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين
وماشين وروى عنه مسلم ايضا واسحق بن منصور ابو عبد الله السلولي الكوفي وابراهيم بن يوسف
ابن اسحق يروي عن ابيه يوسف ابن اسحق ويوسف يروي عن جده ابي اسحق السبيعي واسمه
عمر بن عبد الله لان اسحق يقال انه مات قبل ابيه ابي اسحق والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي كريب قوله واحسنه خلقا بفتح الخاء المعجمة في رواية الاكثرين
وضبطه ابن التين بضم اوله واستشهد بقوله تعالى وانك لعلى خلق عظيم ووقع في رواية الاسمعيلى
واحسنه خلقا او خلقا قوله البائن بالباء الموحدة من بان اى ظهر على غيره او فارق سواء **ص**
حدثنا ابو نعيم حدثنا همام عن قتادة قال سألت انساهل خضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا
انما كان شىء في صدغيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وهمام ابن يحيى
العوذي البصري والحديث اخرجه الترمذى في الشمائل عن بندار واخرجه النسائى في الزينة
عن ابي موسى قوله شىء اى من الشيب يريد انه لم يبلغ الخضاب لانه لم يكن له شىء من الشيب
الا قليلا في صدغيه لم يحتج الى التخصيب قوله في صدغيه الصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى ايضا
الشعر المتدلى عليه صدفا **ص** فان قلت روى ابن عمر في الصحيحين انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يصبغ من الصفرة قلت صبغ في وقت وتركه في معظم الاوقات فاخبر كل بما رأى وكلاهما صادقان
ص فان قلت هذا الحديث يدل على ان بعض الشيب كان في صدغيه وفي حديث عبد الله بن بسر كان على
عنقه قلت يجمع بينهما بما رواه مسلم من طريق سعيد عن قتادة عن انس قال لم يخضب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانما كان البياض في عنقه وفي الصدغين وفي الرأس نبذ اى متفرق **ص** فان قلت اخرج الحاكم
من حديث عائشة انها قالت ما شانه الله ببضاء قلت هذا محمول على ان تلك الشعرات البياض لم يتغير بها
شىء من حسنه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابي اسحق
عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مربوطا بعيد ما بين المنكبين له شعر يبلغ شحمة اذنه
رايته في حلة حمراء لم أر شيئا قط احسن منه قال يوسف بن ابي اسحق عن ابيه الى منكبيه **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وابو اسحق مر الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا في اللباس عن ابي الوليد مختصرا
واخرجه مسلم في الفصائل عن ابي موسى وبندار واخرجه ابو داود في اللباس عن حفص بن عمر
واخرجه الترمذى في الاستيذان والادب عن بندار ببعضه وفي الشمائل عن بندار بتمامه
وعن احمد بن منيع واخرجه النسائى في الزينة عن علي بن الحسين وعن يعقوب بن ابراهيم الدورقي
قوله مربوطا وهو معنى قوله ربعة في الاحاديث السابقة قوله بعيد ما بين المنكبين اى عريض اعلى الظهر
ووقع في حديث ابي هريرة عند ابن سعد رجب الصدر قوله اذنه بالافراد وفي رواية الكشميهنى اذنيه
بالثنية وفي رواية الاسمعيلى تكاد جته تصيب شحمة اذنيه قوله قال يوسف بن ابي اسحق نسبة الى
جده لانه ذكر الاب واراد الجدمجازا وقال الكرمانى الضمير في ابيه يرجع الى اسحق لا الى يوسف لان يوسف
لا يروى الا عن الجد قوله الى منكبيه اى يبلغ الجمجمة الى منكبيه وهذا التعليق قد اسنده قبل عن احمد بن سعد
عن اسحق بن منصور حدثنا ابراهيم بن يوسف حدثنا ابي عن ابي اسحق عن البراء ولكنه اختصره
وقال الداودى قوله يبلغ شحمة اذنيه مغاير لقوله منكبيه ورد بان المراد ان معظم شعره كان عند شحمة اذنه وما

استرسل منه متصل إلى المتكبر أو يحمل على حالتين **ص** حدثنا أبو نعيم حدثنا زهير عن أبي
اسحق قال سئل البراء أكان وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل القمر
ش مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو نعيم الفضل بن دكين وزهير هو ابن معاوية وأبو اسحق
عمر بن عبد الله السبيعي والحديث أخرجه الترمذي في المناقب عن سفيان بن وكيع قوله أكان الهمة
فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله مثل السيف يحتمل أنه أراد مثل السيف في الطول قال البراء لا بل
مثل القمر في التدوير ويحتمل أنه أراد مثل السيف في اللعان والصقال فقال البراء لا بل مثل القمر الذي فوق
السيف في ذلك لأن القمر يشمل التدوير واللعان بل التشبيه به أبلغ لأن التشبيه بالقمر لوجه الممدوح
شائع ذابح وكذا بالشمس وقد أخرج مسلم من حديث جابر بن سمرة أن رجلاً قال له أكان وجه رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم مثل السيف قال لا بل مثل الشمس والقمر مستدير أو قد أشار بقوله مستدير إلى أنه جمع
التدوير مع كونه مثل الشمس والقمر في الاشراف واللعان والصقال فكانه نبه في حديثه أنه جمع الحسن
والاستدارة وهذا الحديث يؤيد الاحتمالين المذكورين **ص** حدثنا الحسن بن منصور أبو
علي حدثنا ججاج بن محمد الأعور بالمصيبة حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت أبا جحيفة قال خرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بالهاجرة إلى البطحاء فتوضأ ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين
يديه عنزة قال شعبة وزاد فيه عون عن أبيه عن أبي جحيفة قال كان يمر من وراءها المرأة وقام الناس فجعلوا
يأخذون يديه فيمسحون بها وجوههم قال فأخذت يده فوضعتها على وجهي فاذا هي أبرد من الثلج
وأطيب رائحة من المسك **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحسن بن منصور أبو علي الصوفي
البغدادي وهو من أفراد ولم يخرج عنه غير هذا الحديث والحكم بفتحين ابن عتبة بضم العين المهملة
وقمح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وقمح الياء الموحدة وقدمر غير مرة وهذا الحديث
مرفى في كتاب الطهارة في باب استعمال فضل وضوء الناس فإنه أخرجه عن آدم عن شعبة إلى آخره ومرفى أيضاً
في كتاب الصلاة في باب الصلاة إلى العزرة فإنه أخرجه هناك عن آدم عن شعبة قال حدثنا عون بن أبي جحيفة
قال سمعت أبي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وقدمر الكلام فيه هناك
قوله بالمصيبة بكسر الميم وتشديد الصاد المهملة وكسرها وسكون الياء آخر الحروف وقمح
الصاد الثانية وفي آخرها ها هي مدينة مشهورة بناها أبو جعفر المنصور على نهر جحمان وهو الذي
يسميه القوم جاهان وقال البكري ثغر من ثغور الشام قلت رأيتها في سفرتي إلى بلاد الروم وغالبها خراب
وهي في بلاد الأرمن بالقرب من مدينة تسمى أذنة وإنما قال بالمصيبة لأن ججاج بن محمد سكن
المصيبة وأصله ترمذي ومات ببغداد سنة ست ومائتين قوله بالهاجرة وهي نصف النهار عند
اشتداد الحر قوله إلى البطحاء وهو السيل الواسع الذي فيه دقاق الحصى قوله عنزة بفتح النون
أطول من العصا وأقصر من الرمح وفيه زج قوله قال شعبة هو متصل بالاسناد المذكور قوله وزاد
فيه عون أي زاد الحكم في اسناد الحديث حدثنا عون عن أبيه عن أبي جحيفة ويأتي هذا في آخر الباب وقال
الكرماني وما وقع في بعض النسخ عون عن أبيه عن أبي جحيفة سهو لأن صونا هو ابن أبي جحيفة والصواب
نقص الأب قلت في كتاب الصلاة الذي ذكرناه الآن قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن أبي جحيفة عن
أبيه قال سمعت أبي قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وهنا عون عن أبيه
عن أبي جحيفة فلفظ عن أبيه حشو لا طائل تحته والصواب ترك هذه اللفظة قوله فاذا هي أي يده أبرد من

التلج والحكمة فيه ان برودة يمدد على سلامة جسده من العلل والعوارض قوله واطيب رائحة
 من المسك قالت العلماء كانت هذه الريح الطيبة صفته صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يس طيبا ومع هذا
 فكان يستعمل الطيب في كثير من الاوقات مبالغة في طيب ريحه لملاقة الملائكة واخذ الوحي الكريم
 وبجالة المسلمين وروى احمد في مسنده من حديث وائل بن حجر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بدلو من ماء فشرب منه به ثم حج في الدلو ثم في البرق ففاح منها مثل ريح المسك وروى ابو يعلى والبرار باسناد
 صحيح عن انس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مر في طريق من طرق المدينة
 وجد من رائحة المسك فيقال مر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الطريق **ص** حدثنا
 عبدان حدثنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل عليه الصلاة
 والسلام وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن فلرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اجود بالخير من الريح المرسلة **ش** مطابقتها للترجمة في كونه صلى الله تعالى عليه وسلم
 موصوفا بالجلود **و** عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
 ويونس هو ابن يزيد الايلي والزهري محمد بن مسلم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احد الفقهاء السبعة
 وهذا الحديث مر في اوائل باب كيف كان بدء الوحي فانه اخرجناه هناك من طريقين احدهما عن عبدان
 ايضا الى آخره نحوه والآخر من بشر بن محمد عن عبد الله الى آخره وقدم الكلام فيه مستقصى
 واخرجه ايضا في كتاب الصيام في باب اجود ما يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكون في رمضان
 فانه اخرجناه هناك عن موسى بن اسمعيل عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن
 عتبة عن ابن عباس الى آخره قوله اجود الناس اي اعطاهم واكرمهم قوله من الريح المرسلة
 اي المبعوث لنفع الناس **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق حدثنا ابن جريج اخبرني ابن
 شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها
 مسرورا تبرق اساربر وجهه فقال الم تسمعي ما قال المدلجى زيد واسامة ورأى اقدامهما ان بعض هذه
 الاقدام من بعض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تبرق اساربر وجهه فان هذا من جملة صفاته
 صلى الله تعالى عليه وسلم ويحيى اما ابن موسى بن عبدربه السخيتاني البخى الذي يقال له خت بفتح الخاء
 المعجمة وتشديد التاء المشاة من فوق واما يحيى بن جعفر بن اعين البكندى وكلاهما من افراد البخارى
 وكلاهما روبا عن عبد الرزاق بن همام عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحديث اخرجه مسلم
 في النكاح عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق قوله مسرورا حال اي فرحان قوله تبرق بضم الراء اي تضيء
 وتستنير من الفرح قوله اساربر وجهه الاساربر جمع الاسرار وهو جمع السرور وهي الخطوط التي
 تكون في الجبين وبرقانها يكون عند الفرح قوله فقال الم تسمعي ما قال المدلجى بضم الميم وسكون
 الدال المهملة وكسر اللام وبالجم وباسم مجرز بضم الميم وفتح الجيم وكسر الزاى الاولى المشددة ونسبته
 الى مدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بطن من كنانة كبير مشهور بالقيافة والقائف هو من يتبع
 الآثار ويعرفها ويعرف شبه الرجل باخيه وابيه والجمع القافة يقال فلان يقوف لاثر ويقفاه قيافة
 مثل قفي الاثر واقفاه وكانت الجاهلية تقدح في نسب اسامة بن زيد لكونه اسود وزيد ابيض فربهما
 مجرزوهم انحت قطيفة قد بدت اقدامهما من تحتها فقال ان هذه اقدام بعضهما من بعض فلما قضى هذا

القائف بالحق نسبه وكانت العرب تعتمد قول القائف ويعترفون بحقيقة القيافة فرح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه زجرا لهم من الطعن في النسب وكانت ام اسامة بركة حبشية سوداء وكان اسامة بن زيد بن جارية بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى وامه ام ايمن جاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واختلفوا في العمل بقول القائف فاثبتته الشافعي واستدل بهذا الحديث والمشهور عن مالك اثباته في الاماء ونفيه في الحرائر ونقاء ابو حنيفة مطلقا لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وليس في حديث المدجلي دليل على وجوب الحكم بقول القافة لان اسامة كان نسبه ثابتا من زيد قبل ذلك ولم يحجج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الى قول احدوا انما يحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة مجزز كما يحب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يثبت الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يتعاط في ذلك اثبات ما لم يكن ثابتا

ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك قال فلما سلمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يريق وجهه من السرور وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه **ش** مطابقتها للترجمة قوله استنار وجهه الى آخره وعبد الرحمن ابن عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري السلمي المدني يكنى ابا الخطاب وعبد الله بن كعب بن مالك الانصاري روى عن ابيه كعب بن مالك ابي بن كعب بن القين بن كعب بن سواد بن غنم بن كعب بن سلمة السلمي الخزرجي الانصاري المدني **و** ذكر اطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنعنة في ثلاثة مواضع وفيه لاقول في موضعين وفيه السماع في موضع واحد وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وعقبلا بلي والبقية مديون وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن بن عبد الله وعبد الله بن كعب وفيه رواية الابن عن الاب عن الجدة وحديث كعب هذا قطعة من توبته وسيأتي بطوله في المغازي واخرجه في مواضع مختصرا ومطولا في الماضي اخرج في الوصايا قطعة وفي الجهاد قطعة وفي الذي يأتي في وفود الانصار وفي موضعين من المغازي وفي اربعة مواضع في التفسير وفي الاحكام مطولا ومختصرا واخرجه مسلم في التوبة عن ابي الطاهر وعن محمد بن رافع واخرجه ابوداود في الطلاق عن ابي الطاهر واخرجه النسائي فيه عن سليمان وعن محمد بن جبلة ومحمد بن يحيى ومحمد بن معدان قوله فلما سلمت وجوابه محذوف تقديره قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وكذا قوله وهو يريق وجهه بجملة حالية ومعنى يريق يلم قوله اذا سر على صيغة المجهول من السرور قوله استنار اي اضاء وتنور قوله كأنه قطعة قمر اي كأن الموضع الذي تين فيه السرور وهو جبينه قطعة قمر **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت في خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى كنت في القرن الذي كنت فيه **ش** مطابقتها للترجمة في كونه من خير قرون وهو صفة من صفاته ويعقوب ابن عبد الرحمن بن محمد ابن عبد الله بن عبد القاري من القارة حليف بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمرو هو ابن ابي عمرو واسمه ميسرة مولى المطلب والحديث لم يخرج له الا هو قوله قرون جمع قرن وهو الناس المجتمعون في عصر واحد وقيل مائة سنة وقيل سبعون سنة وقيل ثلاثون سنة قوله قرنا فقرنا اي نقيت من خير

القرن او افضلها واعتبرت قرنا قريتا من اوله الى آخره فهو حال للتفضيل فخير القرون قرنه ثم قرن الصحابة
 ثم قرن التابعين قوله كُتِبَ فيه ويروي كنت منه **ص** حديثا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس
 عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
 يسدل شعره وكان المشركون يفرقون رؤسهم فكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم فرق رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم رأسه **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه في الاخير فرق رأسه وهو صفة من صفاته
 ورجاله مروا عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الهجرة عن عبدان عن عبد الله بن المبارك وفي
 اللباس عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم ومحمد بن جعفر وعن
 ابي الطاهر واخرجه ابوداود في الترجل عن موسى بن اسمعيل واخرجه الترمذي في الشمائل عن سويد
 ابن نصر واخرجه النسائي في الزينة عن محمد بن سلمة وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه
 في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله يسدل شعره بفتح الياء وسكون السين المهملة وكسر الدال ويجوز
 ضمها اي يترك شعر ناصيته على جبينه وقال النووي قال العلماء المراد ارساله على الجبين واتخاذها كالقصة
 بضم القاف وبالصاد المهملة قوله وكان المشركون يفرقون بضم الراء وكسر ها اي يلقون شعر رأسهم الى
 جانبيه ولا يتركونه منه شيئا على جبهتهم قوله يحب موافقة اهل الكتاب لانه اقرب الى الحق من المشركين
 عبدة الاوثان وقيل لانه كان مأمورا باتباع شريعتهم فيما لم يوح اليه فيه شيء وقال الكرماني احتج به بعضهم
 على ان شرع من قبلنا شرع لنا وهو ضعيف لانه قال كان يحب من المحبة ولو كان شرعهم شرعه لكانت الموافقة
 واجبة انتهى قلت الذي قاله ضعيف لان المحققين من العلماء قالوا شرع من قبلنا يلزمنا الا اذا قصده الله
 بالانكار قوله ثم فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه يعني القى الى جانبي
 رأسه فلم يترك منه شيئا على جبهته وقد روي ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عمروة عن عائشة قالت
 اتفرقت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأسه اي شعر رأسه على يافوخه **ص** حديثا عبدان
 عن ابي حنيفة عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق عن عبد الله بن عمرو قال لم يكن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وكان يقول ان من خياركم احسنكم اخلاقا **ش** مطابقة
 لترجمة ظاهرة وعبدان عبد الله بن عثمان المروزي وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاى اسمه محمد بن ميمون
 السكري المروزي والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة ومسروق ابن الابدع والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الادب عن حفص بن عمرو عن قتيبة وعن عمرو بن حفص واخرج حديث حفص بن عمرو في
 مناقب عبد الله بن مسعود واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعثمان بن ابي شيبة وعن ابي بكر بن
 ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نعيم عن ابي سعيد الاشج واخرجه الترمذي في البر عن محمود بن غيلان قوله
 لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشا من الفحش واسله الزيادة بالخروج عن الحد قوله ولا متفحشا اي
 ولا متكلفا في الفحش حاصله انه لم يكن الفحش له جبليا ولا كسبيا وروي الترمذي من طريق ابي
 عبد الله الجدلي قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها عن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
 لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا متحشا في الاسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح قوله
 احسنكم اخلاقا وفي رواية مسلم احسنكم **ش** وحسن الخلق اختيار الفضائل فيه وترك الرذائل وهو
 صفة الانبياء عليهم الصلاوة والسلام والاولياء رضي الله تعالى عنهم وعند مسلم من حديث عائشة كان خلقه

القرآن يغضب لله ويرضى لرضاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أنها قالت ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين امرين الا اخذ ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة جدا والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن القعني واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى وقيية واخرجه ابو داود في الادب عن القعني به مختصرا قوله ما خير علي صيغة المجهول قوله بين امرين اي من امور الدنيا بدل عليه قوله ما لم يكن اثما لان امور الدين لا اثم فيها قوله ايسرهما اي اسهلها ما قوله ما لم يكن اثما اي ما لم يكن الاسهل اثما فانه حينئذ يختار الاشق قال الكرمانى فان قلت كيف يخير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امرين احدهما اثم قلت التخير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فعناء ما لم يؤد الى اثم كالخير في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تخرج الى الهلاك لا تجوز قوله وما انتقم لنفسه اي خاصة فان قلت امر يقتل عقبة بن ابي معيط وعبد الله بن خطل وغيرهما ممن كان يؤذيه قلت هم كانوا مع اذاهم لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا ينتهكون حرمة الله تعالى وقيل اراد انه لا ينتقم اذا اؤذى في غير السبب الذي يخرج الى الكفر كما عفا عن ذلك الاخرابي الذي جفا في رفع صوته عليه وعن ذلك الآخر الذي جذب بردائه حتى اثر في كتفه وحمل الداودي عدم الانتقام على ما يختص بالمال قال واما العرض فقد اقتص من ناله منه قوله الا ان تنتهك هذا استثناء منقطع اي لكن اذا انتهكت حرمة الله انتصر لله وانتقم ممن ارتكب ذلك واخرج الطبراني في الاوسط من حديث انس رضى الله تعالى عنه فيه وما انتقم لنفسه الا ان تنتهك حرمة الله فان انتهكت حرمة الله كان اشد الناس غضبا لله تعالى وفي الحديث الاخذ بالاسهل والحث على العفو والانتصار للدين وانه يستحب للحكام التخلق بهذا الخلق الكريم فلا ينتقم لنفسه ولا يهمل حق الله تعالى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ثابت عن انس قال مامست حربا ولا ديباجا لين من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شممت ربحا قط او عرفا قط اطيب من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان المذكور فيه من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وحجاده هو ابن زيد وفي بعض النسخ وقع هكذا والحديث من افراده واخرجه مسلم بمعناه من رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عنه قوله مامست بسنين مملتين الاولى مكسورة ويجوز فتحها والثانية ساكنة وكذا الكلام في شممت قوله ولا ديباجا وفي المغرب الديباج الثوب الذي سداه ولحمته ابرسم وعندهم اسم لبقش والجمع دبايج قلت فعلى هذا يكون عطفه على الحرير من عطف الخاص على العام قوله اليك من كف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي انعم فان قلت هذا يعارضه ما روى من حديث هذيل بن ابي هالة الذي اخرجه الترمذي في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيه انه كان شثن الكفين والقدمين اي غليظهما في خشونة قلت قيل اليك في الجلد والغلظ في العظام فيجتمع له نعمة البدن مع القوة ويؤيده ما رواه الطبراني والبرار من حديث معاذ رضى الله تعالى عنه اردفني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه في سفر فامست شيئا قط اليك من جلده صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او عرفا هوشك من الراوى لان العرف بفتح العين وسكون الراء بعدها فاء هو الريح ايضا قوله من ريح او عرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا ايضا شك من الراوى وقوله من ريح بكسر الحاء بلاتونين لانه في حكم المضاف تقديره من ريح

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من عرفه وهذا كما في قول الشاعر * بين ذراعي وجبهة الابد * تقديره
 بين ذراعي الاسد وجبته فقد ادخل بين المضاف والمضاف اليه شيئا والاصل عدمه قيل ووقع في بعض
 النسخ او مرقا بفتح الراء بالقاف وكلمة او على هذا تكون للتويع دون الشك والمعروف من الرواية
 هي الاولى **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن عبد الله بن ابي عتبة عن ابي سعيد
 الخدري رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشده حياء من العذراء في خدرها
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه صفة من صفاته العظيمة * ويحيى هو القطان وعبد الله بن
 ابي عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق مولى انس بن مالك مرق في الحج والحديث اخرجه
 البخاري ايضا عن بشار عن يحيى وابن مهدي وفي الادب عن علي بن ابي الجعد وعن عبدان عن عبد الله
 واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد الله بن معاذ عن زهير بن حرب ومحمد
 ابن المثنى واحمد بن سنان واخرجه الترمذي في الشمائل عن محمود بن غيلان واخرجه ابن ماجه
 في الزهد عن بشار قوله حياء نصب على التمييز وهو تغير وانكسار عند خوف ما يعاب او يذم والعذراء البكر
 لان عذرتهاا وهي جلدة البكارة باقية قوله في خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون الدال المهملة اي في سترها
 ويقال الخدر ستر يجعل للبكر في جنب البيت فان قلت مبنى امر العذراء على الستر فائدة قوله في خدرها قلت
 هذا من باب التعميم للبالغ لان العذراء في الخلوة يشدد حياؤها اكثر مما تكون خارجة عن الخدر لكون
 الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ثم محل الحياء فيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير حدود الله ولهذا قال للذي
 اعترف بالزنا انكتهوا ولم يكن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى وابن مهدي قالا حدثنا شعبة
 مثله واذا كره شيئا عرف في وجهه **ش** هذا طريق في الحديث المذكور اخرجه عن محمد بن
 بشار وهو بشار عن يحيى القطان وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما روى عن شعبة قوله مثله اي مثل
 الحديث المذكور سندا ومتنا واخرجه الاسمعيلى من رواية ابي موسى محمد بن المثنى عن عبد الرحمن
 ابن مهدي بسنده وقال فيه سمعت عبد الله بن ابي عتبة يقول سمعت ابا سعيد الخدري يقول الى آخره
 قوله واذا كره شيئا عرف في وجهه هذه زيادة محمد بن بشار على رواية مسدد المذكورة ومعنى عرف
 في وجهه انه لا يواجه احدا بما يكرهه بل يتغير وجهه فيعرف اصحابه كراهته لذلك **ص**
 حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال ما عاب
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه اكله والا تركه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث
 ان المذكور فيه من جملة صفاته الحسنة وابو حازم بالخاء المعجمة والزاي واسمه سلمان الاشجعي وليس
 هو اباحازم سلمة بن دينار صاحب سهل بن سعد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن محمد
 ابن كثير واخرجه مسلم في الاطعمة عن احمد بن يونس وعن ابي كريب وابن المثنى وعن يحيى بن يحيى
 وزهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن عبد بن حميد واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير
 واخرجه الترمذي في البر عن احمد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن محمد بن بشار قوله والا
 اي وان لم يشتهه تركه وهو من جملة خصاله الشريفة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر
 جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحينة الاسدي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا سجد فرج بين يديه حتى نرى ابطيه قال وقال ابن بكير حدثنا بكر بن باض ابطيه **ش** مطابقتها
 للترجمة في قوله بياض ابطيه لان هذا ايضا من صفاته الجميلة * والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم

ومضى الحديث في كتاب الصلاة في باب يدي ضبعيه ويحافى في السجود قوله مالك بالتسوية قوله
 ابن بكينة صفة لعبد الله لا مالك وبكينة بضم الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وقح التون
 وهو اسم ام عبدالله فجمع في نسبة بين الاب والام قوله الاسدي بسكون السين ويقال فيه الازدي
 بالزاي الساكنة وهذا مشهور في هذه النسبة يقال بالزاي وبالسین قوله فرج بين يديه يعني قح ولم
 يضم مرقيه اليه وهذه سنة المجود قوله حتى نرى بنون المتكلم مع الغير قوله وقال ابن بكير وهو يحيى بن
 عبدالله بن بكير قال بالاسناد المذكور قوله بكر هو بكر بن مضر المذكور اراد ان يحيى بن بكير زاد لفظة
 بياض على لفظة ابطيه وفي رواية قتيبة حتى نرى ابطيه بدون لفظة بياض قيل المراد بوصف ابطيه بالبياض
 انه لم يكن تحتها شعر فكانا كلون جسده وقيل لدوام تعاذه له لا يبقى فيه شعر فان قلت في رواية مسلم حتى
 رأينا عفرة ابطيه قلت لا تنافي بينهما لان العفرة هي البياض ليس بالناصع وهذا شأن المغايب يكون لونهما في
 البياض دون لون بقية الجسد **ص** حدثنا عبد الاعلى بن جاد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن
 قتادة ان انساً رضى الله تعالى عنه حدثهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرفع يديه في شيء
 من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطيه **ش** وسعيد هو ابن ابي عروبة
 والحديث قدم في كتاب الاستسقاء في باب رفع الامام يده في الاستسقاء قوله كان لا يرفع الى آخره ظاهره انه
 لم يرفع الا في الاستسقاء وليس كذلك بل ثبت الرفع في الدعاء في موطن فيأول على انه لم يرفع الرفع البالغ في
 شيء من دعائه الا في الاستسقاء فانه كان يرفع الرفع البالغ حتى يرى بياض ابطيه **ص** وقال ابو موسى
 دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورفع يديه ورأيت بياض ابطيه **ش** ابو موسى هو محمد بن المثنى
 يعرف بالزمن العنبري شيخ البخاري ومسلم وهذا طرف علقه من حديث سيأتي موصولا في المناقب في ترجمة
 ابي عامر الاشعري **ص** حدثنا الحسن بن الصباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول سمعت
 عون بن ابي جحيفة ذكر عن ابيه قال دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالابطح في قبة كان
 بالهاجرة خرج بلال رضى الله تعالى عنه فنادى بالصلاة ثم دخل فاخرج فضل وضوء رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فوق الناس عليه وياخذون منه ثم دخل فاخرج العترة وخرج رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كائني انظر الى وبيض ساقيه فركز العترة ثم صلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين
 يمر بين يديه الحمار والمرأة **ش** مطابقة للترجمة في قوله كائني انظر الى وبيض ساقيه بفتح الواو
 وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره صاد مهملة وهو البريق وزناو معنى والحسن
 ابن الصباح بتشديد الباء الموحدة وفي غالب النسخ الحسن بن الصباح البرار بتقديم الزاي على الراء وهو
 واسطي سكن بغداد ومحمد بن سابق ايضا من شيوخ البخاري روى عنه هنا بالواسطة وروى عنه بدون
 الواسطة في الوصايا حيث قال حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب عند مالك بن مغول بكسر الميم
 وسكون الغين المجهمة ابن ماصم ابو عبدالله الجعفي الكوفي وابو جحيفة اسمه وهب وقد مر عن قريب وقد مر
 الحديث في كتاب الوضوء في باب استعمال فضل وضوء الناس قوله دفعت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 على صيغة المجهول يعني وصلت اليه من غير قصد قوله وهو بالابطح جلة حاله والابطح ابطح مكة وهو مسيل
 وادها ويجمع على البطاح والباطح قوله في قبة ايضا حال قوله بالهاجرة وهو نصف النهار عند اشتداد
 الحر قوله فاخرج من الاخراج قوله فضل وضوء النبي عليه السلام بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضوء به
 قوله فاخرج العترة هو مثل نصف الرمح او اكبر شيئا وفيها سنان مثل سنان الرمح والعكازة قريب منها

حدثني الحسن بن صباح البرار حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحدث حديثا لوعده العاد لاحصاء **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان من صفات النبي صلى الله عليه وسلم ان الذي يسمع كلامه لو اراد ان يعد كلماته او مفرداته او حروفه لعدّها والمراد بذلك المبالغة في التزيت والتفهيم والحسن بن الصباح هذا هو الذي مضى في الحديث السابق وقيل لا بل غيره لان الحسن بن الصباح الذي قبله هو الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني نسبة الى جده وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرج به ابو داود في العلم عن محمد بن منصور الطوسي نحوه وذكر فيه قصة ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قوله لوعده العادى لوعده العاد حديثه اى كلمات حديثه لعه اى لقد رعى عده فالشرط والجزاء مقيدان ظاهرا ولكنه من قبيل قوله وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وقد فسر بلا تطبيقا عدها وبلغ آخرها **ص** قال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة انها قالت الا يعجبك ابو فلان جاء فجلس الى جانب جبرتي يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسمعي ذلك وكنت اسبح فقام قبل ان اقضى سمعتي ولو ادر كنت لرددت عليه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يسرد الحديث كسر دم **ش** هذا التعليق وصله الذهلي في الزهريات عن ابي صالح عن الليث قوله ابو فلان كذا في رواية كريمة والاصيلي وفي رواية الاكثرين ابو فلان اما الرواية الاولى فلا اشكال فيها واما الثانية فعلى لغة من قال لا ولور ماء بابا قيس قيل المراد به ابو هريرة يدل عليه ما رواه الاسمعيلى من حديث ابن وهب عن يونس الا يعجبك ابو هريرة جاء فجلس ووقع في رواية احمد ومسلم وابي داود من هذا الوجه الا يعجبك من ابي هريرة ووقع للقابى اتي فلان فأتى فعل ماض من الايتان وفلان فاعله وهو تصحيف قاله بعضهم ثم علل بقوله لانه تبين انه بصيغة الكنية قلت فيه نظر لا يخفى قوله وكنت اسبح يجوز ان يكون على ظاهره من التسبيح الذي هو الذكر ويجوز ان يكون مجازا عن صلاة التطوع قوله لم يكن يسرد اى لم يكن يتابع الحديث استجمالا اى كان يتكلم بكلام واضح مفهوم على سبيل التاني لئلا يلتبس على المستمع وفي رواية الاسمعيلى عن ابن المبارك عن يونس انما كان حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلا يفهمه القلوب واعتذر عن ابي هريرة بانه كان واسع الرواية كثيرا لم يحفظوا فكان لا يتمكن من المهل عند ارادة التحديث كما قال بعض البلغاء اريد ان اقتصر فتزدحم القوافى على **ص** **باب ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله **ص** كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه رواه سعيد بن ميناء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا وصله البخارى عن محمد بن عباد عن يزيد بن هرون عن سليم بن حسان عن سعيد بن ميناء عن جابر في كتاب الاعتصام وسعيد بن ميناء بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ممدودة ابو الوليد المكي قوله تنام عينه وفي رواية الكشي عن تنام عينه بالثنية وقدم الكلام فيه في كتاب التهجيد في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في حديث عائشة مطولا وفيه فقلت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني تنام ولا ينام قلبي **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سعيد المقبري عن ابي سلمة بن ابي عبد الرحمن انه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان

يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقلت يا رسول الله تنام قبل أن توتر قال تنام صبي ولا ينام قلبي ش **ص** مطابقتة للترجمة ظاهرة لأن نوم عينه وعدم نوم قلبه من الصفات العظيمة والخصال الجلية وهذا الحديث بهذا الاسناد وهذا المتن قدمضي في كتاب التمجيد كالحديث الذي ذكرناه الآن **ص** حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن شريك ابن عبد الله بن ابي ثمر سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اسرى بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مسجد الكعبة جاء ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسطهم هو خيرهم وقال آخرهم خذواخيرهم فكانت تلك فلم يرهم حتى جاؤا ليلة اخرى فيما يرى قلبه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم نائمة عيناه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم الصلاة والسلام تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم فتولاه جبريل ثم صرج به الى السماء ش **ص** مطابقتة للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه ابو بكر بن عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال والحديث اخرجه في الايمان عن هرون بن سعيد الابلبي قوله ثلاثة نفرهم الملائكة عليهم الصلاة والسلام قلت الذي يظهر لي ان هؤلاء الثلاثة كانوا جبريل وميكائيل واسرافيل لاني رايت في كتب كثيرة مخصوصة بالمعراج انهم نزلوا عليه والبراق معهم قوله قبل ان يوحى اليه قيل ليس في اكثر الروايات هذه اللفظة وان تكن محفوظة فلم يأتها عقيب تلك الليلة بل بعدها بسنتين لانه انما اسرى به قبل الهجرة بثلاثة سنين وقيل بسنتين وقيل بسنة قوله ايهم هو اي الثلاثة محمد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم نائماً حين اثنين او اكثر وقد قيل كان نائماً حينهما قوله خذواخيرهم اي لاجل ان يعرج به الى السماء قوله فكانت تلك اي كانت القصة تلك الحكاية لم يقع شيء آخر قوله فيما يرى قلبه اي بين النائم واليقظان فان قلت ثبت في الروايات الاخرى انه في اليقظة قلت ان قلنا بنعده فظاهر وان قلنا باتحاده فيمكن ان يقال كان ذلك اول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل على كونه نائماً في القصة كلها والله اعلم **ص** باب **ص** علامات النبوة في الاسلام ش **ص** اي هذا باب في بيان علامات النبوة والعلامات جمع علامة انما لم يقل معجزات النبوة لان العلامة اعم منها ومن الكرامة والفرق بينهما ظاهر لان المعجزة لا تكون الا عند التحدي بخلاف الكرامة قوله في الاسلام اي في زمن الاسلام **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا سلم بن زرير سمعت ابا رجاء قال حدثنا عمران ابن حصين انهم كانوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مسير فادخلوا ليلتهم حتى اذا كان وجه الصبح صرخوا فغلبتهم اعينهم حتى ارتفعت الشمس فكان اول من استيقظ من منامه ابو بكر رضى الله تعالى عنه وكان لا يوقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من منامه حتى يستيقظ فاستيقظ عمر رضى الله تعالى عنه فقعد ابو بكر عند رأسه فجعل يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل وصلى بنا الغداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فلما انصرف قال يا فلان ما يمنعك ان تصلي معنا قال اصابني جنابة فامرهم ان يتيم بالصعيد ثم صلى وجعلني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركوب بين يديه وقد عطشنا عطشا شديدا فبينما نحن نسير اذا نحن بامرأة سادلة رجليها بين مزادتين فقلنا لها اين الماء فقالت انه لا ماء فقلنا كم بين اهالك وبين الماء قالت يوم وليلة فقلنا انطلق الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت وما رسول الله فلم نملكها من امرها حتى استقبلنا بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثته بمثل الذي حدثتنا غيرها

حدثته انها مؤتممة فامر بمزادتها ففتح بالزلاوين فشر بناعطاشا اربعين رجلا حتى روينا غلا ناكل قربة معنا
 وادوة غيرانه لم نسق بعيرا وهي تكاد تبض من المل ثم قال ها توما عندكم فجمع اهل امن الكسر والتمر حتى اتت
 اهلها قالت لقيت اسير الناس او هو نبي كما زعموا فهدى الله ذلك الصرم تلك المرأة فاسلمت واسلموا شئ
 مطابقته للترجمة في تكثير الماء القليل يركته صلى الله عليه وسلم واو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
 وسلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن زريق بفتح الزاي وكسر الراء الاولى وقدم في بدء الخلق واو
 رجاء ضد الخوف عمران بن ملحان العطاردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واسلم بعد الفتح ولم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يجر اليه والحديث مر في كتاب التيم في باب
 الصعيد الطيب وضوء المسلم بأتم منه واطول ومضى الكلام فيه هناك قوله فادخلوا من الادلاج يقال
 ادلج القوم اذا ساروا اول الليل واذا ساروا في آخر الليل يقال ادلجوا بتشديد الدال قوله عرسوا من
 التعريس وهو نزول القوم آخر الليل يقفون فيه وقفة للاستراحة قوله وكان لا يوقظ على صيغة المجهول
 قوله فجعل يكبر اى فجعل ابو بكر يكبر رافعا صوته وقد تقدم في كتاب التيم ان عمر رضى الله تعالى عنه هو
 الذى كان يكبر ويرفع صوته حتى استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا وقع في مسلم في الصلاة
 من حديث عوف الاعرابي عن ابي رجاء ان عمر كان رجلا جليدا فكبر ورفع صوته بالتكبير حتى استيقظ
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا منافاة اذا لم يمنع للجمع بينهما لاحتمال ان كلا منهما فعل ذلك قوله في
 ركوب بالضم جمع راكب وفتحها ما يركب قوله سادلة اى رسالة رجليها يقال سدل ثوبه اذا ارخاه قوله
 مزادتين تشبة مزادة بفتح الميم وتخفيف الزاي وهي الراوية وسميت بها لانها يزاد فيها جلد آخر من غيرها
 ولهذا قيل انها كبر من القربة قوله انه بلفظ الحروف المشبهة بالفعل ويروى ايها وقال الجوهرى ومن العرب
 من يقول ايها بفتح الهزة بمعنى هبهات ويروى ايهاات على وزن هبهاات ومعناه قوله مؤتممة من اتمت
 المرأة اذا صار اولادها ايتاما فهي مؤتممة بكسر التاء ويروى بفتحها قوله ففتح في الزلاوين هكذا في رواية
 الكشميهنى وفي رواية غيره ففتح بالزلاوين وهي تشبة عزلاء بسكون الزاي وبالمدم القربة قاله بعضهم
 قلت العزلاء المزايدة الاسفل قوله فشر بناعطاشاى شربنا حالة كونا عطاشا قوله اربعين بالنصب رواية
 الكشميهنى وجه النصب انه بيان لقوله عطاشا ويروى اربعون بالرفع اى ونحن اربعون نفسا قوله حتى روينا
 بفتح الراء وكسر الواو من الرى قوله تبض بكسر الباء الموحدة بعدها الضاد المعجمة المثقلة اى تسيل
 وقال ابن التين تبض اى تنشق فيخرج منه الماء يقال بض الماء من العين اذا تبع وحكى القاضى عياض
 عن بعض الرواة بالصاد المهملة من البصيص وهو اللعان وفيه بعد ويروى تنض بالنون عوض الباء
 الموحدة وروى ابو ذر عن الكشميهنى تنصب من الانصباب ويروى تنضرج من الضرج بالصاد المعجمة
 والراء والجيم وهو الشق ويروى تبصر باء مشاة من فوق مفتوحة بعدها ياء آخر الحروف
 ساكنة وصاد مهملة وراء ذكر الشيخ ابو الحسن ان معناه تنشق قال ومنه صير الباب اى شقه
 ورده ابن التين وهو اجدر بالرد لان فيه تكلفا من جهة الصرف وغير موجود في شئ من
 الروايات قوله ذلك الصرم بكسر الصاد المهملة وسكون الراء وهو ايات مجتمعة نزول على
 الماء **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن انس رضى الله
 تعالى عنه قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه وهو بالزوراء فوضع يده في الاناء فجعل
 الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ القوم قال قتادة قلت لانس كم كنتم قال ثلاثمائة اوزهاء ثلاثمائة

ش مطابقة لوجه طهره وابن أبي عدي هو محمد بن أبي عدي واسمه ابراهيم البصري وسعيد
هو ابن أبي هريرة والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابي موسى قوله
وهو بالزوراء جملة حالية والزوراء بفتح الزاي وسكون الواو وبالمد موضع بسوق المدينة ووقع
في رواية همام عن قتادة عن انس شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه عند
الزوراء وعند بيوت المدينة واخرجه ابو نعيم وعند ابي نعيم من رواية شريك بن ابي نمر عن انس
انه هو الذي احضر الماء وانه احضره الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بيت ام سلمة
وانه رده بعد فراغهم الى ام سلمة قوله والماء ينبع اما انه يخرج من نفس الاصبع وينبع من
ذاتها واما انه يكثر في ذاته فيفور من بين اصابعه وهو اعظم في الاعجاز من نبعه من الحجر لان
خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروجه من بين اللحم والدم ويجوز في بابه ينبع الضم
والفتح والكسر قوله زهاء بضم الزاي ممدودا المقدار **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme
عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وحانت صلاة العصر فالتمس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده في ذلك الاتاء فامر الناس ان يتوضؤوا
منه فرأيت الماء ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم **ش** هذا
طريق آخر في حديث انس وقدمضي هذا في كتاب الطهارة في باب التماس الوضوء اذا حانت الصلاة
فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره نحوه قوله من عند آخرهم كلمة من
من ههنا بمعنى الى وهي لغة وقال الكوفيون يجوز مطلقا وضع حروف الجر بعضها مقام بغض
ص حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا حزم قال سمعت الحسن قال حدثنا انس بن مالك قال
خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه ومعه ناس من اصحابه فانطلقوا يسرون
فحضرت الصلاة فلم يجدوا ماء يتوضئون فانطلق رجل من القوم فجاء بقدر من ماء يسير فاخذه
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ ثم مداصابعه الاربع على القدح ثم قال قوموا فتوضؤوا
فتوضأ القوم حتى بلغوا فيما يريدون من الوضوء وكانوا سبعين او نحوه **ش** هذا الحديث
لانس ايضا من وجه آخر عن عبد الرحمن بن المبارك بن عبد الله العيني وهو من افراده ويروى
عن حزم بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي ابن ابي حزم واسمه مهران مات سنة خمس وسبعين
ومائة وهو يروى عن الحسن البصري رضي الله تعالى عنه والحديث من افراده قوله خرج
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض مخارجه اراد به بعض اسفاره قوله ومعه الواو فيه
للحال **ص** حدثنا عبد الله بن منير سمع يزيد اخبرنا حميد عن انس قال حضرت الصلاة
فقام من كان قريب الدار من المسجد يتوضأ وبقى قوم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
بمخضب من سجارة فيه ماء فوضع كفه فصغر المخضب ان يبسط فيه كفه فضم اصابعه فوضعها
في المخضب فتوضأ القوم كلهم جميعا قلت كم كانوا قال ثمانون رجلا **ش** هذا طريق رابع
في حديث انس الاول عن قتادة والثاني عن اسحق والثالث عن الحسن والرابع عن حميد فيها
مغايرة واضحة في المتن وتعين المكان وعدد من حضر وغير ذلك فدل هذا كله على تعدد القضية
وقال القرطبي قصة نبع الماء من اصابعه صلى الله تعالى عليه وسلم تكررت منه في عدة مواضع

في مشاهد عظيمة ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي قال ولم يسمع بمثله هذه المعجزة من غير نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون المروزي يزيد من الزيادة ابن هارون بن زاذ ان ابو خالد الواسطي والحديث من افراده قوله بمخضب بكسر الميم وبالمجنتين المكن وهو انا من جارة يغسل فيها الثياب ويسمى الاجانة ايضا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا حصين عن سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله قال عطش الناس يوم الحديبية والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ فجهش الناس نحوه فقال مالكم قالوا ليس عندنا ماء نتوضأ ولا نشرب الا ما بين يديك فوضع يده في الركوة فجعل الماء يثور بين اصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا قلت كم كنتم قال لو كنا مائة الف لكفانا كنا خمس عشرة مائة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسطلي المروزي سكن البصرة وحصين بضم الحاء وقح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلي الكوفي وسالم بن ابي الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة واسمرا فاع الا شجعي **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن يوسف بن عيسى واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن نمير وعن رقاعة ابن الهيثم وعن ابي موسى وبتدار وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم واخرجه النسائي في الطهارة عن اسحق بن ابراهيم وفي التفسير عن علي بن الحسين قوله يوم الحديبية وهي غزوة الحديبية وكانت في ذي العقدة سنة ست بلا خلاف والحديبية بضم الحاء المهملة مثال دويبية وهي بئر على مرحلة من مكة مما يلي المدينة وقال الخطابي سميت الحديبية بشجرة حذباء كانت هناك وقال ابن اسحق خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي العقدة معتمرا ليريد حربا وخرج معه ناس من المهاجرين والانصار ومن الحقبه من العرب وكان معه من الهدى سبعون بدنة وكانوا خمس عشرة مائة على ما ذكره جابر وعن البراء كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع عشرة مائة رواء البخاري ايضا على ما يجرى الآن وقال ابن اسحق كانوا سبعمائة وانما قال كذلك تفقها من تلقاء نفسه من حيث ان البدن كانت سبعين بدنة قوله بين يديه ركوة بفتح الراء وهي انا صغير من جلد يشرب منها الماء والجمع ركا قوله فجهش الناس بفتح الجيم والهاء بعدها شين معجمة وهو فعل ماض والناس فاعله ومعناه اسرعوا الى اخذ الماء والقاء في اوله رواية الكشميهني وفي رواية غيره بدون القاء وقال الكرماني وجهش من الجهش وهو ان يفرغ الانسان الى غيره ويريد البكاء كالصبي يفرغ الى امه وقد نهى للبكاء قوله يثور بالثاء المثناة في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني يفرغ بالفاء موضع الثاء وهما بمعنى واحد **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء كنا يوم الحديبية اربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها حتى لم نترك فيها قطرة فجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شفير البئر فدعا بماء فضمض وجمع في البئر فكتنا خير بعيد ثم استقينا حتى روينا ورويت او صدرت ركا بناش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة واسرائيل هو ابن يونس ابن ابي اسحق يروي عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله عن البراء بن عازب رضي الله عنه والحديث من افراده قوله اربع عشرة مائة كان القياس ان يقال القاء اربع مائة لكن قد يستعمل بترك الالف واعتبار المات ايضا وكذلك الكلام في رواية جابر كنا خمس عشرة مائة والقياس ان يقال القاء وخسمائة وكذلك في

رواية مسلم من حديث أنس بن مالك عن أبيه قال قدمنا الحديبية مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن
 أربع عشرة مائة وفي التوضيح في قول جابر كنا خمس عشرة مائة قال ابن المسيب هذا وهم وكانوا أربع
 عشرة مائة وعلى هذا ما لك وأكثر الروايات قيل كانوا ثلاث عشرة مائة فإذا كان أكثر الروايات على أربع عشرة
 مائة يحمل قول من يزيد على هذا مائة أو ينقص مائة على عدد من انضم إلى المهاجرين والانصار
 من العرب فمنهم من جعل المضافين إليهم مائة ومنهم من جعل المهاجرين والانصار ثلاث عشرة مائة
 ولم يعدوا المضافين إليهم لكونهم أتباعا قوله على شفير البئر أي حده وطرفه قوله ورويت بكسر الواو
 قوله أو صدرت أي رجعت قوله ركابنا بكسر الراء أي الابل التي تحمل القوم ~~من~~ حدثنا عبد الله
 ابن يوسف حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يقول قال أبو طلحة لأم
 سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضعيفا أعرف فيه الجوع فهل عندك من
 شيء قالت نعم فأخرجت أفراسا من شعير ثم أخرجت خمارا لها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته تحت يدي
 ولا تثنى ببعضه ثم أرسلتني إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أرسلك
 أبو طلحة فقلت نعم قال بطعام قلت نعم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه قوموا فأنطلق
 وأنطلقت بين أيديهم حتى جئت أبا طلحة فأخبرته فقال أبو طلحة يا أم سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالناس وليس عندنا ما نطعمهم فقالت الله ورسوله أعلم فأنطلق أبو طلحة حتى لقي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبو طلحة معه فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هلم يا أم سليم ما عندك فأنت بذلك أخبري فأمر به رسول الله صلى الله ففت وعصرت أم سليم
 عكة فأدته ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ما شاء الله أن يقول ثم قال أئذن لعشرة فأذن لهم
 فأكلوا حتى شبعوا ثم أخرجوا ثم قال أئذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم أخرجوا ثم قال أئذن
 لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم أخرجوا ثم قال أئذن لعشرة فأكل القوم كلهم وشبعوا والقوم سبعون
 أو ثمانون رجلا ~~ش~~ مطابقة للترجمة ظاهرة وأبو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج أم سليم
 والدة أنس وقد اتفقت الطرق على أن الحديث المذكور من مسند أنس رضي الله تعالى عنه وأخرجه
 البخاري أيضا في الاطعمة عن اسمعيل وفي النذور عن قتيبة وأخرجه مسلم في الاطعمة عن يحيى
 ابن يحيى وأخرجه الترمذي في المناقب عن اسحق بن موسى وأخرجه النسائي في الوليمة عن
 قتيبة ~~هو~~ ذكر معناه ~~في~~ قوله ضعيفا أعرف فيه الجوع فيه العمل بالقرائن وفي رواية أحمد
 عن أنس أن أبا طلحة رأى رسول الله طائرا وفي رواية أبي يعلى عن أنس أن أبا طلحة بلغه أنه ليس
 عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعام فذهب فأجر نفسه بصاع من شعير فعمل بقية يومه ذلك
 ثم جاءه وفي رواية مسلم عن أنس قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته جالسا
 مع أصحابه يتحدثون وقد عصب بطنه بعصاة فسألت بعض أصحابه فقالوا من الجوع فذهبت إلى أبي طلحة
 فأخبرته فدخل على أم سليم فقال هل من شيء الحديث وفي رواية أبي نعيم عن محمد بن كعب عن أنس جاء أبو
 طلحة إلى أم سليم فقال أعندك شيء فاني مررت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقرى أصحاب
 الصفة سورة النساء وقد ربط على بطنه حجرا من الجوع قوله فأخرجت أفراسا من شعير وعند أحمد
 من رواية محمد بن سيرين عن أنس قال عدت أم سليم إلى نصف مدين شعير فطحنته وفي رواية للبخاري تأتي
 عن أنس أن أمه أم سليم عدت إلى مدين شعير حنته ثم علمته وفي رواية لأحمد ومسلم من حديث عبد الرحمن

ابن ابي ليلى عن انس اثنى ابو طلحة بمدى من شعير فامر به فصنع طعاما فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت لا منافاة لاحتمال تعدد القصص او ان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الآخر وقيل يمكن ان يكون الشعير من الاصل كان صاعا فافردت بعضه لعياله وبعضه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا تنى من الالتفات وهو الالتفاف ومنه لاث العمامة على رأسه اى عصبها واصله من اللوث بالثاء المثناة وهو اللث ومنه لاث به الناس اذا استداروا حوله والحاصل انها لقت بعضه على رأسه وبعضه على بطنه وفي الاطعمة للبخارى عن اسمعيل بن اويس عن مالك في هذا الحديث فقت الخبز ببعضه ودست الخبز تحت ثوبي وردأثنى ببعضه يقال دس الشيء يدسه دسا اذا ادخله في الشيء يقهر وقوة قوله قال فذهبت به اى قال انس فذهبت بالخبز الذى ارسله ابو طلحة وام سليم قوله ارسلت ابو طلحة بجمرة بمدودة للاستفهام على وجه الاستخبار قوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن معه اى من الصحابة قوموا ظاهر هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فهم ان ابا طلحة استدعاه الى منزله فلذلك قال لمن معه قوموا فان قلت اول الكلام يقتضى ان ابا طلحة وام سليم ارسلوا الخبز مع انس قلت يجمع بينهما بانها ارادا بارسال الخبز مع انس ان يأخذه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فياكله فلما وصل انس ورأى كثرة الناس حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استحي وظهر له ان يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليقوم معه وحده الى المنزل وهذا وجه آخر وهو انه يحتمل ان يكون ذلك عن رأى من ارسله عهد اليه انه اذا رأى كثرة الناس ان يستدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده خشية ان لا يكفيهم ذلك الشيء وقد عرفوا اثار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يأكل وحده وروايات مسلم تقتضى ان ابا طلحة استدعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الواقعة ففي رواية سعد بن سعيد عن انس بعثنى ابو طلحة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لادعوه وقد جعل له طعاما وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن انس امر ابو طلحة لام سليم ان تصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه خاصة ثم ارسلتني اليه وفي رواية يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فدخل ابو طلحة على امي فقال فهل من شيء فقالت نعم عندي كسر من خبز فان جاءنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحده اشبعناه وان جاء احد معه قل عنهم وروى ابو نعيم في حديث يعقوب بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال ابي ابو طلحة يا انس اذهب فقم قريبا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قام فدعه حتى يفرق اصحابه ثم اتبعه حتى اذا قام على عتبة بابي فقل له ان ابي يدعوك وروى احمد من حديث النضر بن انس عن ابيه قالت لى ام سليم اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقل له ان رأيت ان تغدى عندنا فافعل وفي رواية محمد بن كعب فقال يا بنى اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فادعه ولا تدع معه غيره ولا تنفضني قوله وليس عندنا ما نطعمهم اى قدر ما يكفيهم قوله فقالت الله ورسوله اعلم كلنا عرفنا انه فعل ذلك عندنا التظهر الكرامة في تكثير ذلك الطعام ودل ذلك على فطنة ام سليم ورجحان عقلها قوله فانطلق ابو طلحة حتى لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مبارك بن فضالة فاستقبله ابو طلحة فقال يا رسول الله ما عندنا الا قرص عملته ام سليم وفي رواية عمرو بن عبد الله فقال ابو طلحة انما هو قرص فقال ان الله سيبارك فيه وفي رواية يعقوب فقال ابو طلحة يا رسول الله انما ارسلت انسا يدعوك وحدك ولم يكن عندنا ما يشبع من انا فقال ادخل فان الله سيبارك فيما عندك وفي رواية نضر بن انس عن ابيه فدخلت على ام سليم وانا مندهش وفي رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ان ابا طلحة قال يا انس فضحتنا والطبراني في الاوسط فجعل يرميني بالحجارة قوله هلى

يامسليم كذا في رواية أبي ذر عن الكشيته وفي رواية هلم وهي لغة عجازية فان عندهم لا يؤنت ولا يشي ولا يجمع ومنه قوله تعالى والقائلين لاخوانهم هلم اليها والمراد بذلك طلب ما عندها قوله عكة بضم العين المهملة وتشديد الكاف انا من جلد مستدير يجعل فيه السمن غالبا والعسل وفي رواية مبارك بن فضالة فقال هل من سمن فقال ابو طلحة قد كان في العكة شيء فجعلوا يعصرانها حتى خرج ثم مسح رسول الله صلى الله تعالى سبابته ثم مسح القرص فانتفخ وقال بسم الله فام يزل يصنع ذلك والقرص ينتفخ حتى رأيت القرص في الجنة يتبع قوله فأدته اى جعلته ادا ما للمفتوت تقول ادم فلان الخبر بالهم يأدمه بالكسر وقال الخطابي أدته اصلحته بالادام قوله ايذن لعشرة اى ايذن بالدخول لعشرة انفس اثنا اذن لعشرة عشرة ليكون ارفق بهم فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل منزل ابي طلحة وحده وجاء بذلك صريحاً في رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى ولفظه فلما انتهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الباب فقال لهم اقعوا ودخل فان قلت في رواية يعقوب ادخل على ثمانية فما زال حتى دخل عليه ثمانون رجلاً ثم دماى ودماى واما طلحة فاكلنا حتى شبعنا قلت هذا يحمل على تعدد القصة واكثر الرويات عشرة عشرة سوى هذه فانه ادخلهم ثمانية ثمانية والله اعلم قوله فاكلوا وفي رواية مبارك بن فضالة فوضع يده في وسط القرص قال كلوا باسم الله فاكلوا من حوالى القصعة حتى شبعوا وفي رواية بكر بن عبد الله فقال لهم كلوا من بين اصابعي قوله والقوم سبعون او ثمانون كذا وقع بالشك وفي غير هذا الموضع اجزم بالثمانين وفي رواية مبارك بن فضالة حتى اكل منه بضعة وثمانون رجلاً وفي رواية لاحد كانوا ثمانية وثمانين وفي رواية مسلم من حديث عبد الله بن عبد الله بن ابي طلحة وافضلوا ما بلغوا جيرانهم وفي رواية عمرو بن عبد الله وفضلت فضلة فاهدنا لجيرا ثمانية وفي رواية سعد بن ابي سعيد ثم اخذ ما بقى فجمعه ثم دما فيه بالبركة فصادك مكان ~~ص~~ حدثني محمد بن المثنى حدثنا ابو احمد الزيرى حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا نعد الآيات بركة وانتم تعدونها تخويفا كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة من ماء فجاؤا ناء فيه ماء قليل فادخل يده في الاثاء ثم قال سجد على الطهور المبارك والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل ش ~~ص~~ مطابقتها لترجمة في نبع الماء من بين اصابعه وفي تسبيح الطعام بين يديه وهم يسمونه وابو احمد محمد بن عبد الله بن الزبير الزيرى الاسدي الكوفي وقدم غير مرة واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي ومنصور هو ابن المغيرة وابراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن القيس وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه الترمذي ايضا في المناقب عن محمد بن بشار قوله كنا نعد الآيات وهي الامور الخارقة للعادة قوله وانتم تعدونها تخويفا اى لاجل التخويف فكان ابن مسعود انكر عليهم عد جميع الآيات تخويفا فان بعضها يقتضى بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل وبعضها يقتضى تخويفا من الله ككسوف الشمس والقمر قوله في سفر جزم البيهقي انه في الحديث لكن لم يخرج ما يصرح به وعند ابي نعيم في الدلائل ان ذلك كان في غزوة خيبر فاخرج من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل عن ابيه عن ابراهيم في هذا الحديث كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر فاصاب الناس عطش شديد فقال يا عبد الله التمس لي ماء فأتيت به بفضل ماء في اداة

قوله حي على الطهور اى هلم الى الطهور وهو يفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها ويراد الفعل اى
تطهر واقوله والبركة مرفوع بالابتداء وخبره قوله من الله وهو اشارة الى ان الابداد من الله تعالى قوله
وقد كنا نسمع تسبيح الطمام وهو يؤكل اى فى حالة الاكل وذلك فى عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا حدثنا عامر حدثنا جابر رضى الله عنه ان اياه توفى وعليه دين فأتيت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت ان ابى ترك عليه ديناً وليس عندي الا ما يخرج نخله ولا يبلغ ما يخرج
سنتين ما عليه فانطلق معى لكيلا يفحش على الغرماء فشى حول بيدر من يادى التمر فدا ثم آخر ثم جلس
عليه فقال انزعوه فأوقاهم الذى لهم وبقى مثل اعطاهم ش مطابقة للترجمة من حيث
حصول البركة الزائدة بمشيء حول البيدر حتى بلغ ما يخرج نخله ما عليه وفضل مثل ذلك وهذه ايضا
من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم و ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكريا هو ابن ابى زائدة
وعامر هو الشعبي والحديث مضى مطولا ومختصرا فى مواضع فى الاستقراض وفى الجهاد وفى الشروط
وفى البيوع وفى الوصايا ومر الكلام فى الجميع قوله الا ما يخرج نخله من الاخراج وكذلك قوله
ولا يبلغ ما يخرج من الاخراج قوله سنتين اى فى مدة سنتين وروى بصيغة الجمع قوله ما عليه مفعول قوله
ولا يبلغ اى ما على ابى من الدين قوله لكيلا يفحش من الافحش قوله على بتشديد الياء قوله الغرماء بالرفع
فاعل يفحش قوله فشى حول بيدر فيه حذف تقديره فقال نعم فانطلق فوصل الى الحائط فشى حول بيدر
بفتح الباء الموحدة ومكون الياء آخر الحروف وفتح الدال المهملة كالجرن للحب قوله فدعا اى فى ثمره بالبركة
قوله ثم آخر اى ثم مشى حول بيدر آخر فدعا قوله فقال انزعوه اى انزعوه من البيدر قوله وبقى
مثل ما اعطاهم اى مثل ما اعطى اصحاب الديون وفى رواية مغيرة وبقى تمرى كانه لم يتقص منه شئ
ووقع فى رواية وهب بن كيسان فأوقاه ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا ويجمع بالجر
على تعدد الغرماء فكان اصل الدين كان منه ليهودى ثلاثون وسقا من صنف واحد فأوقاه وفضل من
ذلك البيدر سبعة عشر وسقا وكان منه لغير ذلك لليهودى اشياء اخر من اصناف اخرى فأوقاهم وفضل
من المجموع قدر الدين الذى اوقاه ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا معمر عن ابيه حدثنا
ابو عثمان انه حدثه عبد الرحمن بن ابى بكر رضى الله تعالى عنهما ان اصحاب الصفة كانوا انا ساقراء وان
النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام اربعة فليذهب
بخامس او سادس او كما قال وان ابابكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة و ابوبكر وثلاثة قال
فهو انا و ابى وامى ولا ادرى هل قال امرأتى وخادمى بين بيتنا وبيت ابى بكر وان ابابكر تعشى عند النبي صلى
الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ما مضى
من الليل ماشاء الله قالت له امرأته ما حبسك من اضيافك او ضيفك قال او عشرينهم قالت ابوا حتى نجى قد
عرضوا عليهم فغلواهم فذهبت فاخبتأت فقال يا غنثر فجدع وسب وقال كلوا وقال لا اطعمه ابدا قال وايم الله
ما كنا نأخذ من اللقمة الا ربنا من اسفلها اكثر منها حتى شبعوا وصارت اكثر مما كانت قبل فنظر ابوبكر رضى الله
تعالى عنه فاذا شئ او اكثر قال لامرأته يا اخت بنى فراس قالت لا وقره عيني لهى الان اكثر مما قبل بثلاث
مرات فاكل منها ابوبكر وقال انما كان الشيطان يعنى بيمينه ثم اكل منها لقمة ثم حملها الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاصبحت عنده وكان بيننا وبين قوم عهد فضى الاجل فقرقنا اثني عشر رجلا
مع كل رجل منهم اناس الله اعلم كم مع كل رجل غيراته بعث معهم قال اكلوا منها اجعون او كما قال ش

قيل لا مطابقة بينه وبين الترجمة لان الترجمة هنا في علامات النبوة والحديث في كرامة الصديق واجيب
 بأنه يجوز أن تظهر المجزأة على يد الغير أو استفيد الاعجاز من آخره حيث قال اكلوا منها جميعون * ومعمّر
 يروي عن ابيه سليمان بن طرخان وهو من صغار التابعين وفي رواية ابي النعمان التي مضت في كتاب
 الصلاة حدثنا معمر بن سليمان حدثنا ابي وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدى بفتح النون والحديث مضى
 في اواخر كتاب مواقيت الصلاة في باب السمر مع الاهل والضيف قوله ان اصحاب الصفة هي مكان
 في مؤخر المسجد النبوي مظلّل اعد انزول الغرباء فيه ممن لا مأوى له ولا اهل وكانوا يكثرون فيه
 ويقولون بحسب من يتزوج منهم او يموت او يسافر قوله فليذهب بثالث اي من اهل الصفة وفي
 رواية مسلم فليذهب بثلاثة قال عياض وهو غلط والصواب رواية البخاري لموافقها السياق باقي الحديث
 وقال القرطبي ان جل على ظاهره فسد المعنى لان الذي عنده طعام اثنين اذا ذهب معه ثلاثة لزم ان يأكله
 في خمسة وحينئذ لا يكفيهم ولا يسدر مقهم بخلاف ما اذا ذهب معه بواحد فانه حينئذ يأكله من ثلاثة
 واجاب النووي عنه بان التقدير فليذهب بمن يتم من عنده ثلاثة او فليذهب بتمام ثلاثة قوله وابو بكر
 وثلاثة اي وانطلق ابو بكر وثلاثة معه وانما كرر وابو بكر ثلاثة لان الغرض من الاول الاخبار بان
 ابا بكر كان من المكثرين ممن عنده طعام اربعة فاكثروا اما الثاني فهو بما يقتضي سوق الكلام على ترتيب
 القصة ذكره قوله قال اي قال عبد الرحمن بن ابي بكر قوله فهو اما اي الشأن اما ابي وامى في الدار
 والمقصود منه بيان ان في منزله هؤلاء فلا بد ان يكون عنده طعامهم وام عبد الرحمن هي ام رومان مشهورة
 بكنيتها واسمها زينب وقيل وعلة بنت عامر بن عويمر كانت تحت الحارث بن سنجرة الازدي فأت بعد
 ان قدم مكة وخلف منها ابنه الطفيل فتزوجها ابو بكر فولدت له عبد الرحمن وعائشة واسمها ام رومان
 قديما وهاجرت وعائشة معها واما عبد الرحمن فتأخر اسلامه وهجرته الى هذنة الحديبية فقدم في سنة
 سبع او اول سنة ثمان واسم امرأته اميمة بنت عدي بن قيس السهمية وهي والدة اكبر اولاد عبد الرحمن ابي
 عتيق ومحمد رضي الله تعالى عنهم قوله ولا ادري هل قال القائل هل قال هو ابو عثمان الراوي عن عبد الرحمن
 كانه شك في ذلك قوله وخادمي بالاضافة وفي رواية الكشميهني بغیر اضافة قوله بين بيتنا وبيت ابي بكر
 يعني خدمتها مشتركة بين بيتنا وبيت ابي بكر وقوله بين ظرف للخادم قوله وان ابا بكر تعشى عند النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم قال وان ابا بكر اي قال عبد الرحمن وان ابا بكر تعشى عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله ثم لبثت اي مكثت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صلى العشاء وفيما تقدم
 في باب السمر مع الاهل ثم لبثت حتى صليت العشاء الآخرة وكذا في رواية مسلم قوله ثم رجع اي ثم
 رجع ابو بكر الى منزله هذا الذي يفهم من ظاهر الرواية والرواية ما اتفقوا على هذا لان في رواية
 الاسعجلى ثم ركع بالكاف اي ثم صلى النافلة والحاصل على هذا ان ابا بكر مكث عند النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم حتى صلى العشاء ثم صلى النافلة فلبث ابو بكر عنده حتى تعشى او حتى نعس يعني اخذ
 في النوم على ما ذكره الآن قوله فلبث معناه لبثت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان رجع
 اليه حتى تعشى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم ثم رجع فلبث حتى نعس
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من العباس الذي هو مقدمة النوم وقال بعضهم شرح الكرماني
 يعني هذا الموضع بان المراد انه لما جاء بالثلاثة الى منزله لبث في منزله الى وقت صلاة العشاء ثم رجع الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلبث عنده حتى تعشى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يصح

لانه يخالف صريح قوله في حديث الباب وان ابوبكر تعشى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى
قلت لم يقل الكرمانى هذا مثل الذى ذكره وانما قلنا فان قلت هذا يشعربان التعشى عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان بعد الرجوع اليه وما تقدم بانه كان بعده قلت الاول بيان حال ابى بكر رضى الله
تعالى عنه في عدم احتياجه الى الطعام عند اهله والثاني هو سوق القصة على الترتيب الواقع او الاول
تعشى الصديق والثاني تعشى الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم او الاول من العشاء بكسر العين والثاني
منه بفتحها انتهى هذا لفظ الكرمانى فليتنظر المتأمل هل نسبة هذا القائل عدم الصحة الى الكرمانى صحيحة
ام لا وحل تركيب هذا الحديث يحتاج الى دقة نظر وتأمل كثير قوله او ضيفك شك من الراوى وعلى
هذا فالضيف كانوا ثلاثة فكيف قال بالافراد فكأنه اشار الى ان الضيف اسم جنس يطلق على
القليل والكثير وقال الكرمانى او الضيف مصدر يتناول المثنى والجمع قلت لا يصح هذا الفساد المعنى
قوله او عشيتهم وفي رواية الكشميهنى او ما عشيتهم زيادة ماء النافية وكذا في رواية مسلم والاسمعيلى
والهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعد الهمزة ويروى او عشيتهم بالياء الساكنة بعد تاء
الخطاب قوله قالت ابواى امتنعوا الى ان تجئ رقباه لظنهم انه لا يجد عشاء فصبر واحتى يأكل
معهم قوله قدموا بفتح العين اى قدموا الى اهل البيت وخدم قوله فغلبوهم اى ان آل ابى بكر
رضى الله عنه مرضوا على الاضياف العشاء فامتنعوا فمالجواهم فامتنعوا حتى غلبوهم وبقية الكلام
مرت في باب السمر مع الاهل قوله فذهبت اى قال عبدالرحمن فذهبت وفي رواية مسلم قال فذهبت
انا قوله فاختبأت اى اختفيت خوفا منه قوله فقال يا غنثر بضم الغين المعجمة وسكون النون
وقم الثاء المثناة وفي آخره راء معناه الجاهل وقيل غنثر الذباب واراد به التغليظ عليه حيث
خاطبه بشئ فيه التحقير وقدم في الصلاة كلام كثير فيه فليراجع اليه هناك قوله فجدع اى جدع
ابوبكر بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة وفي آخره عين مهملة اى دنا بالجدع وهو قطع الاتف
والاذن ونحو ذلك قوله وسب اى شتم ظنا منه ان عبدالرحمن فرط في حق الاضياف قوله وقال
كلوا اى قال ابوبكر كلوا وفي رواية الصلاة كلوا لاهنيئا وكذا في رواية مسلم انما قاله لما حصل له
من الحرج والغيط بتركهم العشاء بسببه وقبل انه ليس بدنا انما هو خبر اى لم تهزأ به في وقته قوله
فقال لا اطعمه ابدا وقال القرطبي كل ذلك من ابى بكر على ابنه ظنانه انه فرط في حق الاضياف فلما
بين له ان ذلك كان من الاضياف ادبهم بقوله كلوا لاهنيئا وحلف ان لا يطعمه وفي رواية الجريرى
فقال انما انتظر تموتى والله لا اطعمه ابدا فقال الآخرون والله لا نطعمه ابدا حتى تطعمه وفي رواية ابى
داود من هذا الوجه فقال ابوبكر فامنعكم قالوا مكانك قال والله لا اطعمه ابدا ثم اتفقا فقال لم ار من
الشر كالبيلة ويلكم ما اتمم لا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فوضع فقال بسم الله الاولى من
الشيطان فاكل واكلوا قوله الاولى من الشيطان اراد به يمينه قال القاضى وقيل معناه اللقمة
الاولى من اجل قمع الشيطان وارغامه ومخالفته في مراده باليمين وقال النووي فيه ان من حلف على
يمين فرأى غيرها خيرا منها فعل ذلك وكفر عن يمينه كما جاءت به الاحاديث الصحيحة قوله وايم الله
اى قال عبدالرحمن وايم الله هذا من الفاظ اليمين وهو مبتدأ وخبره محذوف اى وايم الله فسمى
وهمزته همزة وصل لا يجوز قطعه عند الاكثرين وقد اطلقنا الكلام فيه في التيم في باب الصعيد
الطيب قوله الاربا اى زاد من اسفلها اى من الموضع الذى اخذت منه قوله فاذا شئ اى

فاذا هو نبي كان او اكثر و يروى فاذا هي شئ اى البقية او الاطعمة قوله قال لامرأته اى
 قال ابوبكر رضى الله عنه تعالى لامرأته يا اخت بنى فراس قال النووى معناه يا من هي من بنى فراس بكسر
 الفاء وتخفيف الراء وفي آخره سنين مهيمة قال القاضي فراس هو ابن غنم بن مالك بن كنانة وقد تقدم ان ام
 رومان من ذرية الحارث بن غنم وهو اخو فراس بن غنم فلعن ابوبكر نسبها الى بنى فراس لكونهم اشهر
 من بنى الحارث وقد يقع مثل هذا كثيرا وقبل المعنى يا اخت القوم المنتسبين الى بنى فراس قوله
 قالت لا وقره عيني كلمة لازمة للتأكيد ويحتمل ان تكون نافية وثمة محذوف اى لا شئ غير ما قول
 وهو قولها وقره عيني والواو فيه القسم وقره العين بضم القاف وتشديد الراء يعربها عن المسرة
 ورؤية ما يحب الانسان وقد طولنا الكلام فيه فى كتاب الصلاة فى باب السمر مع الاهل والضيف قوله
 لهى الآن اكثر بالثاء المثناة وقيل بالباء الموحدة قوله ثلاث مرات وقيل ثلاث مرار قوله فأكل
 منها اى من الاطعمة قوله انما كان الشيطان يعنى انما كان الشيطان الحامل على يمينه التى حلفها وهى قوله
 والله لا اطعمه وفى رواية مسلم انما كان ذلك من الشيطان يعنى يمينه وهذا اقرب قوله فاصبحت
 عنده اى اصبحت الاطعمة التى فى الجنة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على حالها وانما لم
 يأكلوا منها فى الليل لكون ذلك وقع بعد ان مضى من الليل مدة طويلة قوله عهد اى عهد مهادة
 ويروى وكانت بيننا والثانيث باعتبار المهادة قوله فضى العهد اى مصنت مدة العهد قوله
 ففرقنا من التفريق قاراء فيه مفتوحة والضيم المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة نا
 مع قوله والفاء فيه فاء القصيدة اى فجاؤا الى المدينة اى جعل كل رجل مع اثني عشرة فرقة وفى رواية مسلم
 فعرنا بالعين للمهمة والراء المشددة اى جعلنا عرقاء نقباء على قومهم وفيه دليل لجواز تعريف
 العرقاء على العساكر ونحوها وفى سنن ابى دواد العرافة حق ولما فيه من مصلحة الناس وليتيسر
 ضبط الجيوش على الامام ونحوها باتحاد العرقاء فان قلت جاء فى الحديث العرقاء فى النار قلت
 هو محمول على العرقاء المقصرين فى ولايتهم المرتكبين فيها ما لا يحوز وقال الكرماني وفى بعض الروايات
 فعرنا بقاء وراء رياء آخر الحروف من القرى وهى الضيافة وقال بعضهم ولم اقف على ذلك قلت لا يلزم
 من عدم وقوفه على ذلك الانكار عليه لان من لم يقف على شئ اكثر من وقف عليه قوله اثنا عشر
 رجلا وفى رواية مسلم اثني عشر بالنصب وهو ظاهر واما رواية الرفع فعلى لغة من يجعل المثنى
 بالرفع فى الاحوال الثلاث ومنه قوله تعالى ان هذان لساحران قوله غير انه بعث اى غير ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معهم نصيب اصحابهم اليهم قوله او كما قال شك من ابى عثمان والمعنى ان
 جميع الجيش اكلوا من تلك الاطعمة التى ارسلها ابوبكر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الجنة فظهر
 بذلك ان تمام البركة فيها كانت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى وقع فى بيت ابى بكر رضى الله
 تعالى عنه كان ظهورا واثل البركة فيها والفوائد التى استفيدت من الحديث المذكور ذكرناها فى باب السمر
 مع الاهل والضيف **ص** حدثنا سعد حدثنا جاد عن عبد العزيز عن انس وعن يونس
 عن ثابت عن انس قال اصاب اهل المدينة قحط على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو
 يخطب يوم الجمعة اذ قام رجل فقال يا رسول الله هلكت الكراع هلكت الشاة قادع الله يسقينا فديده
 ودعا قال انس وان السماء كمثل الزجاجة فهاجت ريج انشأت سمحبا ثم اجتمع ثم ارسلت السماء
 غز اليها فخرجنا نحو ض الماء حتى أتينا منازلنا فلم تزل تمطر الى الجمعة الاخرى فقام اليه ذلك الرجل

أو غيره فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فادع الله بحبسه فنبس ثم قال حوالينا ولا علينا فنظرت
 إلى السحاب تصدع حول المدينة كأنه أكليل ش **مطابقته للترجمة ظاهرة وأخرج هذا الحديث**
 في كتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا من عشرة وجوه **الاول** عن محمد بن أبي خزيمة عن شريك
 ابن عبد الله بن أبي نمر عن أنس بن مالك **والثاني** عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن شريك عن أنس
والثالث عن مسدد عن أبي عوانة عن قتادة عن أنس **والرابع** عن عبد الله بن مسلمة عن مالك عن شريك
 عن أنس **والخامس** عن اسمعيل عن مالك عن شريك عن أنس **والسادس** عن الحسن بن بشر عن
 معاذ بن عمران عن الأوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس **والسابع** عن عبد الله بن يوسف
 عن مالك عن شريك عن أنس **والثامن** عن محمد بن أبي بكر عن معمر بن عبيد الله بن ثابت عن أنس **والناسع**
 عن أنس عن أبوب بن سليمان معلقا عن أبي بكر بن أبي أويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد
 عن أنس **والعاشر** عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن الأوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن
 أبي طلحة عن أنس **والوجد الحادي عشر** أخرجه في كتاب الجمعة عن إبراهيم بن المنذر عن الوليد
 ابن مسلم عن الأوزاعي عن اسحق بن عبد الله عن أنس **والثاني عشر** أخرجه في الجمعة أيضا من طريقين
 كما أخرجه هنا نحوه من طريقين **احدهما** عن مسدد عن جاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن
 أنس رضي الله تعالى عنه **والآخر** عن مسدد عن جاد بن زيد عن يونس بن عبيد البصري عن ثابت
 عن أنس والحاصل أن الحماة اسنادين أحدهما طال والآخر نازل وذكر البرار أن جادا تفرد بطريق
 يونس بن عبيد فالطريقان أخرجهما أبو داود في الصلاة عن مسدد بأسناده نحوه قوله قمطاي
 جذب يقال قمط المطر وقمط بكسر الحاء وقمطها إذا احتبس وانقطع واقمط الناس إذا لم يمطروا
 قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أي على زمنه وإياه قوله إذا قام جواب بينا
 قوله رجل قيل هو خارجة بن حصن الفزاري قوله الكراع بضم الكاف وحكى عن رواية
 الأصيلي كسر هاء وخطي والمراد به الخيل ههنا لأنه عطف عليه وهلك الشاة وقد يطلق على غيرها والشاة
 جمع شاة وأصل الشاة شاة فحذفت لامها وقال ابن الأثير جمع الشاة شاة وشاة وشوى قوله كمثل
 الزجاجة أي في شدة الصفاء ليس فيه شيء من السحاب ومن الكدورات قوله فهاجت أي ثارت
 ريح أنشأت سحابا وفي التوضيح فيه نظرا لما يقال نشأ السحاب إذا ارتفع وأنشأ الله ومنه ينشأ
 السحاب الثقال أي يبدى قوله عز اليها جمع عزلاء بفتح العين المهملة وسكون الزاي وهو فم الراوية من
 أسفلها وفي الجمع يجوز كسر اللام وقمطها كما في الصحاري وقدمر عن قريب قوله منازلنا ويروي
 منزلنا بالافراد قوله فلم تزل تمطر بضم التاء أي لم تزل السماء تمطر ويجوز أن يكون لم تزل بنون المتكلم وكذلك
 تمطر ولكن على صيغة المجهول قوله أو غيره أي أو غير ذلك الرجل الذي قام في تلك الجمعة شك فيه أنس وتارة
 يحزم بذلك الرجل وبقية الكلام مرت في كتاب الاستسقاء قوله تصدع وفي رواية الأصيلي تصدع
 وهو الأصل ولكن حذفت منه إحدى التامين قوله أكليل بكسر الهمزة وهو شبه عصاه مزينة
 بالجواهر وهو التاج وكانت ملوك الفرس تستعملها **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا يحيى
 ابن كثير أبو غسان حدثنا أبو حفص واسمه عمر بن العلاء أخو أبي عمرو بن العلاء سمعت نافعا عن ابن عمر
 رضي الله تعالى عنهما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب إلى جذع فلما اتخذ المنبر تحول إليه
 فمخ الجذع فأتاه فسمع بده عليه ش **مطابقته للترجمة في حنين الجذع ويحيى بن كثير ضد**

القليل ابن درهم أبو غسان بفتح الغين المجمة وتشديد السين المهملة الضمير بسكون النون البصري
 مات بعد المائتين وأبو حفص بالمهملتين عمر بن العلاء بن عمارة البصري المازني وقال صاحب الكاشف
 الأصح أنه معاذ بن العلاء لا عمر وقيل لم تقع تسمية أبي حفص بعمر بن العلاء إلا في رواية البخاري
 والظاهر أنه هو الذي سماه وقد أخرجه الأسمعيلي من طريق بندار عن يحيى بن كثير فقال حدثنا أبو حفص
 ابن العلاء فذكر الحديث ولم يسمه وذكر الحاكم أبو أحمد في ترجمة أبي حفص في الكنى فساقه من طريق
 عبد الله بن رجاء الفداني حدثنا أبو حفص بن العلاء فذكر حديث الباب ولم يقل اسمه عمر ثم ساقه من طريق
 عثمان بن عمر عن معاذ بن العلاء به ثم أخرج من طريق معمر بن سليمان عن معاذ بن العلاء أبي غسان قال وكذا
 ذكر البخاري في التاريخ أن معاذ بن العلاء يكنى أبا غسان قال الحاكم الله أعلم بهما أخوان أحدهما يسمى عمر
 والآخر يسمى معاذ وحدثنا معاذ بن نافع بإحدى الطريقين غير محفوظ لأن المشهور العلاء
 أبو عمرو صاحب القراءات وأبو سفيان ومعاذ فاما أبو حفص عمر فلا يعرفه إلا في هذا الحديث المذكور وقيل
 ليس لمعاذ ولا عمر في البخاري ذكر في هذا الموضع وأما عمرو بن العلاء فهو أشهر الأخوة وأجلهم
 وهو إمام القراءات بالبصرة وشيخ العربية بها وليس له في البخاري أيضا رواية ولا ذكر إلا في هذا
 الموضع واختلف في اسمه اختلافا كثيرا ولا يظهر أن اسمه كنيته وأما أخوه أبو سفيان بن العلاء فأخرج
 حديثه الترمذي وحديث الباب أخرجه الترمذي في الصلاة عن عمرو بن علي الفلاس عن عثمان بن
 عمر ويحيى بن كثير أبي غسان الضمير كلاهما عن معاذ بن العلاء به وقال المزي وقيل إن قوله عمر بن
 العلاء وهم والصواب معاذ بن العلاء كما وقع في رواية الترمذي قوله إلى جذع أي مستند إليه
 قوله فأنه أي قاتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجذع فمسح يده عليه وفي رواية الأسمعيلي فأنه
 فاحتضنه فسكن وقال لولم أفعل لما سكت وفي حديث ابن عباس عند الدارمي بلفظ لولم احتضنه لحن
 إلى يوم القيامة وفي حديث انس عند أبي عوانة وابن خزيمة وابن نعيم والذي نفسى يده لولم التزمه
 لما زال هكذا إلى يوم القيامة حزنا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم أمر به فدفن وفي حديث
 أبي سعيد عند الدارمي فأمربه أن يحفر له ويدفن فأن قلت وفي حديث أبي ابن كعب فآخذ أبي بن كعب
 ذلك الجذع لما هدم المسجد فلم يزل عنده حتى بلى وعاد ترابا فقلت هذا لا ينافي ما تقدم من دفعه
 لأنه يحتمل أنه ظهر بعد الهدم عند التنظيف فآخذه أبي بن كعب **ص** وقال عبد الحميد أخبرنا
 عثمان بن عمر أخبرنا معاذ بن العلاء عن نافع بهذا **ش** هذا التعليق أخرجه عبد الله بن
 عبد الرحمن الدارمي في مسنده عن عثمان بن عمر بهذا الإسناد وعبد الحميد ما ترجم له أحد من رجال
 البخاري ولكن المزي ومن تبعه جزموا بأنه عبد بن حميد الحافظ المشهور وقالوا كان اسمه عبد
 الحميد وإنما قيل له عبد بغير إضافة لأجل التخفيف وثمان ابن عمر بن فارس البصري ومعاذ بضم الميم
 ابن العلاء بالمذا المازني أخو أبي عمرو بن العلاء **ص** ورواه أبو حاتم عن ابن أبي رواد عن نافع عن ابن
 عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** أي روى الحديث المذكور أبو حاتم الضحاك
 ابن محمد النبل أحد مشايخ البخاري الكبار عن عبد العزيز بن أبي رواد بفتح الراء وتشديد الواو
 اسمه ميمون المروزي وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سعيد بن عمرو عن أبي حاتم مطولا وأخرجه
 أبو داود عن الحسن بن علي عن أبي حاتم مختصرا **ص** حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الواحد بن

ايمن قال سمعت ابي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة الى
 شجرة او نخلة فقالت امرأة من الانصار اورجل يارسول الله الان يجعل لك منبرا قال ان شئتم فجعلو له
 منبرا فلما كان يوم الجمعة دفع الى المنبر فصاحت النخلة صباح الصبي ثم نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فضمه اليه ثن اثنين الصبي الذي يسكن قال كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها ش **ش**
 مطابقته لترجمة ظاهرة **ش** وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبدالواحد ابن ايمن ضد الابر
 الخزومي مولى ابن عمرو او مولى ابن ابي عمرو المكي يروي عن ابيه ايمن الحبشي عند البخاري وحده
 والحديث مضى في كتاب البيوع في باب التجار فانه اخرجهم هناك عن خلاد بن يحيى عن عبدالواحد بن
 ايمن الى آخره قوله الى شجرة او نخلة شك من الراوى واخرجه الاسميلي من طريق وكيع عن عبدالواحد
 فقال الى نخلة ولم يشك قوله امرأة من الانصار اورجل شك من الراوى وقد مضى الكلام فيه في
 الجمعة وقال مالك فلام لرجل من الانصار وهو غلام مسعود بن عبادة وقال غيره فلام لامرأة من
 الانصار او لعماس وكان ذلك سنة سبع وقيل ثمان قوله فلما كان يوم الجمعة اى وقت الخطبة قوله دفع
 بضم الدال وفي رواية الكشميني بضم الراء قوله فضمه اى الجذع وذكر الضمير باعتبار الجذع
 وفي رواية الكشميني فضمها اى الشجرة او النخلة قوله يسكن على صيغة المجهول من التسكين **ش**
 حدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد اخبرني حفص بن عبيد الله بن انس بن
 مالك انه سمع جابر بن عبد الله يقول كان المسجد مستقوا على جذوع من نخل فكان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا خطب يقوم الى جذع منها فلما وضع له المنبر وكان عليه فسمعنا لذلك الجذع صوتا
 كصوت العشار حتى جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع يده عليها فسكنت ش **ش** هذا
 طريق آخر في حديث جابر رضى الله تعالى عنه اخرجته عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه ابي بكر
 عبد الحميد عن سليمان بن بلال القرشي التيمي عن يحيى بن سعيد الانصارى عن حفص بن عبيد الله وروايته
 عنه من رواية الاقران لانه في طبقته **ش** وفيه رواية تابعي عن تابعي عن صحابي والحديث اخرجته في الجمعة
 في باب الخطبة على المنبر عن سعيد بن ابي مريم عن محمد بن جعفر بن ابي كثير عن يحيى بن سعيد عن ابن
 انس انه سمع جابر بن عبد الله ولم يسمه وذكر ابو ميمون ان البخاري انما قال في حديث محمد بن جعفر عن
 يحيى عن ابن انس ولم يسمه لان محمد بن جعفر يقول فيه عن يحيى عن عبيد الله بن حفص بن انس فقال
 البخاري عن ابن انس ليكون اقرب الى الصواب قوله كان المسجد مستقوا على جذوع من نخل اراد ان
 الجذوع كانت له كالأعمدة قوله الى جذع منها اى من تلك الجذوع وكان اذا خطب يستند الى جذع منها
 قوله كصوت العشار بكسر العين المهملة وبالشين المعجمة وهو جمع عشاء وهي الناقة التي أنت
 عليها من يوم ارسل عليها الفحل عشرة اشهر وفي حديث جابر عن النساء من الكبرى اضطربت
 تلك السارية كحنين الناقة الحلوج انتهى والحلوج بفتح الحاء المهملة وضم اللام الخفيفة وآخره جيم
 الناقة التي انزع منها ولدها وفي حديث انس عن ابن خزيمة فحنت الخشبة حين الولادة وفي روايته
 الاخرى عند الدارمي خار ذلك الجذع كخوار الثور وفي حديث ابي بن كعب عند احمد والدارمي وابن
 ماجه فلما جاوزه خار الجذع حتى تصدع وانشق وروى الدارمي من حديث بريدة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال له اختر اغرسك في المكان الذي كنت فيه كما كنت يعني قبل ان تصير جذعا وان شئت ان
 اغرسك في الجنة فتشرب من انهارها فيحسن نبتك وتتر فتأكل منك اولياء الله تعالى فقال للنبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اختار أن تفرسني في الجنة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن
شعبة وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن شعبة عن سليمان سمعت ابائنا يحدثون عن حذيفة أن عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنه قال أيكم يحفظ قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة فقال
حذيفة أنا أحفظ كما قال قال هات لك جرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتنة الرجل
في أهله وماله وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ليست هذه
ولكن التي تموج كوج البحر قال يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها إن بينك وبينها بابا مغلقا قال يفتح الباب
أو يكسر قال لا بل يكسر قال ذلك أحرى أن لا يغلق قلنا علم الباب قال نعم كما أن دون خد البله أنى حدثته
حديثا ليس بالأفاليط فهنا أن نسأله وأمرنا مسروقا فسأله فقال من الباب قال هو **ش**
مطابقة للترجمة من حيث أن فيه أخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الأمور الآتية بعده
وهذا أيضا مجزئة من معجزاته وأخرجه من طريقين **الاول** عن محمد بن بشار وابن
أبي عدي وهو محمد بن إبراهيم بن أبي عدي أبو عمرو البصري واسم أبي عدي إبراهيم عن
شعبة **والثاني** عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد أبو محمد
العسكري الفرائضي عن محمد بن جعفر الذي يقال له خنجر عن شعبة عن سليمان الأعشى عن أبي
وائل شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان العبسي والحديث مر في أول كتاب مواقيت الصلاة في
باب الصلاة كفارة عن مسدد عن يحيى بن سعيد وفي الزكاة عن قتيبة ومضى الكلام فيه هناك
فلنذكر بعض شيء قوله في الفتنة المراد بالفتنة ما يعرض للانسان مع ذكر من الشراو أن يأتي
لأجل الناس بما لا يحل له أو يخل بما يجب عليه قوله هات تقول هات يا رجل بكسر التاء أي
اعطني وللأثنين هاتيا مثل آتيا وللجمع هاتوا وللمرأة هاتي وللرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل
ماطين قال الخليل أصل هات من آتى يؤتى فقلت ألف هاء قوله جرى من الجرأة وهو الاقدام
على الشيء من غير تخوف قوله فتنة الرجل في أهله بالبل البهن أو عليهن في القسمة والايثار قوله وماله
أي وفي ماله بالاشتغال به عن العبادة وبحبسه عن اخراج حق الله تعالى قوله وجاره أي وفي
جاره بالحسد والمفاخرة والمزاحمة في الحقوق وانما خص الرجل بالذكر لأنه في الغالب صاحب
الحكم في داره وأهله والأفالنساء شقائق الرجال في الحكم وذكر هنا ثلاثة أشياء ثم أنه ذكر ثلاثة أشياء
تكفرها فذكر من عبادة الأفعال الصلاة والصيام ومن عبادة المال الصدقة ومن عبادة الأقوال
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله ليست هذه أي ليست الفتنة التي أريد بها هذه ولكن أريد
الفتنة التي تموج كوج البحر وموج البحر يكون عند اضطرابه وهيجانه وكفى بذلك عن شدة الخاصمة
وكثرة المنارعة وما ينشأ عن ذلك من المشاعة والمقاتلة وقوله الفتنة منصوب بلفظ أريد المقدر
قوله قال يا أمير المؤمنين أي قال حذيفة لعمر رضي الله تعالى عنه يا أمير المؤمنين لا بأس عليك منها أي من
هذه الفتنة التي تموج كوج البحر قوله إن بينك وبينها بابا مغلقا يعني لا يخرج منها
شيء في حياتك وفيه تمثيل للفتن بالدار وحياة عمر بالباب الذي لها مغلق وموته بفتح ذلك الباب فادامت
حياة عمر موجودة فالباب مغلق لا يخرج منها شيء فادامت فقد انفتح الباب فخرج ما في تلك الدار
قوله قال لا بل يكسر أي قال حذيفة لا يفتح بل يكسر قوله قال ذلك أي قال عمر ذلك أحرى أن لا يفتح
قال ابن بطال إنما قال ذلك لأن العادة أن الغلق أنما يقع في الصحيح فاما ما أنكر فلا يتصور غلقه حتى

يجبر انتهى وقيل انما قال عمر ذلك اعتمادا على ما عنده من النصوص الضريجة في وقوع الفتنة في هذه الامة ووقوع البأس بينهم الى يوم القيمة وقد وافق حذيفة على روايته هذه ابوذر فروى الطبراني باسناد رجاله ثقات انه لقي عمر فاخذ بيده فغمزها فقال له ابوذر ارسل يدي يا قفل الفتنة وفيه ان ابانر قال لاتصيبكم فتنة مادام فيكم واثار الى عمر رضى الله تعالى عنه قوله اني حدثته من بقية كلام حذيفة قوله بالا غالب جمع اغلوطه وهو ما يغالط به يعنى حدثته حديثا صدقا محققا من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجن اجتهاد ولا عن رأى قوله فهنا ان نسأله من كلام ابى وائل اى خفنا ان نسأل حذيفة وامرنا مسروق بن الأجدع فسأله اى فسأل مسروق حذيفة ومسروق من كبار التابعين ومن اخصاء اصحاب حذيفة وعبد الله بن مسعود وغيرها من كبار الصحابة وفي ذلك ما يدل على حسن تأديبهم مع كبارهم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاتقوم الساعة حتى تقتلوا قوما نعالهم الشعرو حتى تقتلوا الترك صغار الاعين حمر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة وتجدون من خبر الناس اشد هم كراهية امذا الامر حتى يقع فيه والناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام وليأتين على احدكم زمان لان يرانى احب اليه من ان يكون له مثل اهله وماله **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامور الآتية بعده فوفقت من ذلك اشياء وستقع اخرى وابو اليمان يفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وابو الزناد بازاي والنون عبد الله بن ذكو ان والاخرج عبد الرحمن وهذا الحديث يتضمن اربعة احاديث اولها قتال الترك اوردته من وجهين احدهما قوله لاتقوم الساعة حتى تقتلوا قوما نعالهم الشعرو والاخر قوله وحتى تقتلوا الترك صغار الاعين حمر الوجوه الى قوله المطرقة وقدم هذان في كتاب الجهاد في باب قتال الترك وباب الذين يذعنون الشعرو الثاني هو قوله وتجدون الى قوله فيه قوله لهذا الامر اى الامارة والحكومة الثالث قوله الناس معادن الى قوله في الاسلام وقدم هذا في باب المناقب عن ابى هريرة عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن حمارة عن ابى زرعة عن ابى هريرة الرابع هو قوله وليأتين الخ ولنسلكم في بعض الفاظه وان كان مكررا لزيادة الفائدة قوله في الحديث الاول تقتلوا قوما نعالهم الشعرو وفي الثاني تقتلوا الترك وهما جنسان من الترك كثيران وقيل المراد من القوم الاكراد فوصف الاول بأن نعالهم الشعرو وقيل المراد يطول شعورهم حتى تصير اطرافها في ارجلهم موضع النعال وقيل المراد ان نعالهم من شعر بأن يجعلوها من شعر مضفورا وفي رواية لمسلم يلبسون الشعور وزعم ابن دحية ان المراد القندس الذي يلبسونه في الشرايش قال وهو جلد كلب الماء ووصف الثاني بصغر لعيون كأنها مثل خرت المسلة وبمصرة الوجه كأن وجوههم مطلية بالصبغ الاحمر وبذلافة الانوف يقال ذلف الانوف والذلف بضم الذال المعجمة جمع اذلف وروى بالهملة ايضا وهو صغير الانف مستوى الارنية وقيل الذلافة تشمير الانف عن الشفة العليا وجاء فطس الانوف والقطاسة انقراش الانف قوله كالمجان وهو جمع مجن وهو الترس والمطرقة بضم الميم وسكون الطاء وقمع الرء وقال عياض الصواب فيه المطرقة بتشديد الرء وذكر ابن دحية عن شيخه ابى اسحق ان الصواب سكون الطاء رقيق الرء وهى التى اطرفت بالعقب اى البست حتى غلظت فكأنها ترس على ترس ومنه طارقت النعل اذار كبت جلدا على جلد وحزته **ص** **ص** حدثنا يحيى حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان من الاماجم
 حجر الوجوه فطس الانوف صغار الاعين كأن وجوههم الجحان المطرقة نعالهم الشعر شش
 هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث ابي هريرة اخرج عن يحيى بن موسى الذي يقال له نخت
 او هو يحيى بن جعفر البكندی عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن همام بتشديد الميم ابن
 منبه عن ابي هريرة قوله خوزا بضم الخاء المعجمة وبازاي قال الكرمانى خوز بلاد الا هواز
 وتسترو كرمان بفتح الكاف وكسر ها وهو المستعمل عندها لها هوين خراسان وبحر الهند و بين
 عراق العجم وسجستان والمعنى لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اهل خوز واهل كرمان قوله من
 الاماجم يعنى هؤلاء الصنفان من الاماجم قيل فيه اشكال لان هؤلاء ليسوا من الترك وردبانه
 لا اشكال فيه لان هذا الحديث غير حديث قتال الترك ولا مانع في اشتراك الصنفين في الصفات
 المذكورة مع اختلاف الجنس وقال الكرمانى هذان الاقليتان ليسوا على هذه الصفات ثم قال اما
 ان بعضهم كانوا بهذه الاصناف في ذلك الوقت او سيصبرون كذلك فيما بعد واما انهم بالنسبة الى
 العرب كالتوابع للترك وقيل ان بلادهم فيها مواضع اسم كرمان وقيل ذلك لانهم يتوجهون من
 هذين الموضعين وقال الطيبي لعل المراد بهما صنفان من الترك فان احد اصول احدهما من خوز
 واحد اصول الاخر من كرمان وقال ابن دحية خوز قيدناه في البخارى بازاي وقيد الجرجاني
 خوز كرمان بالراء المهملة مضافا الى كرمان وصوبه الدار قطنى بالراء مع الاضافة وحكا عن
 الامام احمد وقال غيره تصحيف وقيل اذا اضيف خوز فبالهملة لا غير واذا عطفت كرمان عليه
 فبازاي لا غير وفي التلويح وهما جنسان من الترك وكان اول خروج هذا الجنس متغلبا في جنادى
 الاولى سنة سبع عشرة وستمائة فعاثوا في البلاد واظهروا في الارض الفساد وخرّبوا جميع المدائن
 حتى بغداد وربطوا خيولهم الى سوارى الجوامع كما في الحديث وعبروا الفرات وملكوا ارض
 الشام في مدة بسيرة وعزموا على دخولهم الى مصر فخرج اليهم ملكها قطز المظفر فالتقوا بعين
 جالوت فكان له عليهم من النصر والظفر كما كان لطالوت فانجلوا عن الشام منهزمين ورأوا ما لم
 يشاهدوه منذ زمان ولاحين وارحوا خاسرين اذلاء صاعرين والحمد لله رب العالمين ثم انهم في
 سنة ثمان وتسعين ملك عليهم رجل يسمى فاذان زعم انه من اهل الايمان ملك بجلة من بلاد الشام
 ومات جيشه فيها عيث عباد الاصنام فخرج اليهم الملك الناصر محمد فكسّرهم كسرا ليس معه
 انجبار وتقلل جيش التار وذهب معظمهم الى النار وبئس القرار انتهى كلام صاحب التلويح
 قلت هذا الذي ذكره ليس على الاصل والوجه لان هؤلاء الذين ذكرهم ليسوا من خوز ولا من كرمان
 وانما هؤلاء من اولاد جنكز خان وكان ابتداء ملكه في سنة تسع وتسعين وخسمائة ولم يزل في
 الترقى الى ان صار يركب في نحو ثمان مائة مقاتل وافسد في البلاد وكان قد استولى على سمرقند
 و بخارى وخوارزم الذي كرسها تبريز والرى وهمدان ولم يكن هو دخل بغداد وانما
 اخرب بغداد وقتل الخليفة هلاون بن طلو خان بن خرخان المذكور وقتل الخليفة
 المستعصم بالله وقتل من اهله وقرابته خلق كثير وشعر بنصب الخلافة بعده وكان قتله
 في سنة ست وخسين وستمائة ثم بعد ذلك توجه هلاون الى حلب في سنة سبع وخسين وستمائة
 ودخلها في اوائل سنة ثمان وخسين وستمائة وبقي السيف مبدولا ودم الاسلام مطولا سبعة ايام

وليا لبها وقتلوا من اهلها خلقا لا يحصون وسبوا من النساء والذراري زهاء مائة الف ثم رحل هلاون
من حلب ونزل على حص وارسى اكبر ثوابه كتبناون مع اثني عشر طومان كل طومان عشرة
الاق الى مصر لياخذها وكان صاحب مصر حينئذ الملك المظفر قبيح مزو خرج ومعه مقدار اثني عشر
الف نفس مقاتلين في سبيل الله فلاقوا على عين جالوت فنصره الله تعالى على التار وهزمهم
بعون الله ونصرته يوم الجمعة الخامس والعشرين من شهر رمضان من سنة ثمان وخسين وسبعمائة
اين وقتل كتيعانو في المعركة وقتل غالب من معه والذين هربوا قتلهم العرب في البراري والمفاوز
وقال صاحب التوضيح تابع الصاحب التلويح انه في سنة ثمانمائة وتسعين ويسمى غازان الى آخر ما ذكرناه
عن قريب قلت هذا ايضا كلام فيه خباط وهذا غازان بالغين والزاي المجهنين يسمى ايضا غازان
بالقاف موضع الغين واسمه محمود تولى ملكة جنكزخان في العراق وما والاها بعد بيدوين
طرفاي بن هلاون وكان قتل لسوء سيرته وغازان بن ارجون بن ابغا بن هلاون مات في سنة ثلاث
وسبعمائة والملك الناصر محمد بن قلاون لم يجتمع بـ غازان ولا حصلت بينهما الملاقاة ولا
وقع بينهما حرب فم خرج الملك الناصر لاجل حركة غازان في سنة سبعمائة ثم عاد لاجل الغلاء
والشتاء المفرط والبرد الشديد الذي قتل غالب الغلمان والاتباع ثم خرج في سنة ثنتين وسبعمائة
لاجل حركة التار وحصل القتال بينه وبين قطلوشاه من اكبر امراء غازان فنصر الله تعالى الناصر
وانهزم التار وماد عسكر المسلمين منصورا قوله فطس الانوف بضم الفاء جمع افطس وقد
فسرناه عن قريب **ص** تابعه غيره عنه عن عبد الرزاق **ش** **ص** اي تابع غير يحيى
شيخ البخاري في روايته عنه عن عبد الرزاق بن همام واخرج هذه المتابعة اسحق بن راهويه
ص حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال قال اسمعيل اخبرني فيس قال انبأنا ابو هريرة
رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث سنين لم اكن في شيء
احرص على ان اعي الحديث مني فبهن سمعته يقول وقال هكذا بيده بين يدي الساعة تقتلون
قوما نعالهم الشعر وهو هذا البارز وقال سفيان مرة وهم اهل البارز **ش** **ص** هذا طريق
آخر من حديث ابي هريرة اخرجه عن علي بن عبدالله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن اسمعيل بن ابي
خالد عن فيس بن ابي حازم عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن ابي كريب عن ابي
اسامة ووكيع كلاهما عن اسمعيل نحوه قوله ثلاث سنين كذا وقع في النسخ وفيه نظر
لان ابا هريرة قدم في خير سنة سبع وكانت خير في صفر ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في ربيع الاول سنة احدى عشرة فتكون المدة اربع سنين وزيادة ويؤكد هذا بما قال جيد بن
عبدالرحمن سمعت رجلا صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربع سنين كما صحبه ابو هريرة
اخرجه اجد وغيره ووجه ما ذكره البخاري بوجوه * الاول كانه اعتبر المدة التي لازم فيها النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الملازمة الشديدة ولم يعتبر بالايام التي وقع فيها سفر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من غزوة وجمعة وعمره لان ملازمته فيها ليست كملازمته له في المدينة * الثاني اعتبر المدة
التي وقع له فيها الحرص الشديد من السماع والضبط وما عداها لم يكن فيها هكذا * والثالث انه وقع
له الحرص في مدة اربع سنين وزيادة ولكن اقواء واشده كان في ثلاث سنين والله اعلم قوله لم اكن
في شيء بفتح الشين المعجمة وسكون الياء وفي آخره همزة واحد الاشياء وهذه رواية الكشميهني

وفي رواية غيره لم يكن في سني بكر السنين المهمة وكسر النون على اضافة جمع السنة الى ياء المتكلم واراد في مدة عري قوله احرص افعل التفضيل والمفضل عابه والمفضل كلاهما هو هزيمة فهو مفضل باعتبار الثلاثة ومفضل عليه باعتبار باقي سني عمره قوله على ان اعى اى احفظ قوله بين يدي الساعة اى قبلها مثل صدق لما بين يدي من التورية قوله وهو هذا البارز بفتح الراء بعدها زاي هكذا قيده الاصيلي في الموضمين وواقفه ابن السكن وغيره ومنهم من ضبطه بكسر الراء قال القاسبي معناه البارزون لقتال اهل الاسلام اى الظاهرون في براز من الارض وقال الكرمانى قبل المراد بالبارز ارض فارس وقيل اهل البارز هم الاكراد الذين يسكنون في البارز اى الصحراء ويحتمل ان يراد به الجبل لانه بارز عن وجه الارض وقيل هم الديالة قوله وقال مسفيان اى ابن عيينة وهم اهل البارز بفتح الزاي بعدها الراء قبل هو السوق بلغتهم قلت البارز بالزاي اولاهم الراء اسم السوق بلغة العجم والترك ايضا وقال ابن كثير قول مسفيان المشهور من الرواية تقديم الراء على الزاي وعكسه تصحيف كما به اشتبه على الراوى من البارز وهو السوق

ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا جرير بن حازم سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بين يدي الساعة تقاتلون قوما ينتعلون الشعر وتقاتلون قوما كائن وجوههم الجمان المطرقة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن القتال مع قومين قبل ان يقع وشي من ذلك وقع وشي سيقع وهذا الحديث مضى في كتاب الجهاد في باب قتال الترك عن ابي التعمان عن جرير بن حازم الى آخره ومضى الكلام فيه هناك

ص حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبدالله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يقاتلكم اليهود فتسلطون عليهم ثم يقول الجحر يا مسلم هذا يهودى ورائى فاقته **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن امر سيقع وهو ايضا من علامات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم مضى نحوه في الجهاد في باب قتال اليهود من حديث مالك عن نافع عن عبد الله بن عمرو والحكم بفتح الكاف هو ابن ايمان قوله ثم يقول الجحر وروى حتى يقول الجحر قوله ورائى اى اختفى خلفي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا مسفيان بن عمرو عن جابر عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بائى على الناس زمان يغزون فيه فيقال هل فيكم من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح عليهم ثم يغزون فيقال هل فيكم من صحب من صحب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم **ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وجابر هو ابن عبد الله الصحابي ابن الصحابي بروى عن ابي سعيد سعد بن بن مالك الخدرى والحديث مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن الحكم اخبرنا النضر اخبرنا امرايل اخبرنا سعد الطائي اخبرنا محل بن خليفة عن عدي بن حاتم قال بينا انا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام رجل فشكى اليه الفاقة ثم اتاه آخر فشكا قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة قلت لم ارها وقد انبتت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظمينة ترى تحمل من الحيرة حتى تطوف الكعبة لا تخاف احدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فان دمار طى الذين قد سعروا البلاد ولئن طالت بك الحياة لتفتحن كنوز كسرى قال كسرى بن هرمز قال كسرى بن هرمز ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج مل كفه

من ذهب او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجدا حدا يقبله منه ويليقن الله احدكم يوم يلقاه وليس بينه
بينه وبينه ترجان يترجم له فيقولن الم ابعت اليك رسولا فيبلغك فيقول بلى فيقول الم اعطتك مالا و افضل
عليك فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن يساره فلا يرى الا جهنم قال عدى سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشقة تمره فمن لم يجد شقة تمره فبكلمة طيبة قال
عدى فرأيت الظعينة ترشح من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف الا الله وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن
هرمز ولئن طالت بكم حياة لترون ما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج مل كفه ش مطابقة
لترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة الحديث السابق ومحمد بن الحكم بالحاء المهملة والكاف المفتوحين ابو عبد الله
المروزي الاحول وهو من افراده والنضر بفتح النون وسكون الضاد المهملة ابن شميل بن حراشة ابو الحسن
المازني مات اول سنة اربع ومائتين واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي وسعد ابو مجاهد الطائي وهو
من افراد البخاري ومحل بضم الميم وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام ابن خليفة الطائي وفي هذا السند الحديث
بصيغة الجمع في موضع والعنفة في موضع والباقي كله اخبرنا والى الآن لم يقع مثل هذا والحديث مضى
في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد قوله الفاقة اي الفقر قوله الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء
آخر الحروف وقم الرأ بلد معروف قديما مجاور الكوفة قوله اثبت على صيغة المجهول اي اخبرت
قوله الظعينة بالطاء المهملة المراءة في اليهودج وهو في الاصل اسم اليهودج قوله حتى تطوف
بالكعبة وفي رواية احد من غير جوار احد قوله فابن دمارطى بضم الدال المهملة وتشديد
العين المهملة جمع دامر وهو الشاطر الخبيث الفسد الفاسق والمراد قطاع الطريق وقال الجواليقي
والعامة يقولون بالذال المهملة والمعروف بالمهملة وطى قبيلة مشهورة واسم جلمة ابن ادد بن
زيد بن يشجب بن صريب بن زيد بن كهلان بن سبا قوله قد سعروا البلاد اي اوقدوا وانا الفتنه
في البلاد وهو مستعار من سعرت النار اذا اوقدت قوله لتفخن على صيغة المجهول وفتح اللام
وتشديد النون قوله كسرى بكسر الكاف وفتحها علم من ملك الفرس قوله قال كسرى بن هرمز
اي قال عدى مستفهما عنه وانما قال ذلك لعظمة كسرى في نفسه في ذلك الوقت وقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم بذلك كان في زمنه قوله لترين على صيغة المعلوم باللام المفتوحة والنون المشددة
وهو خطاب لعدى والرجل منصوب به قوله يخرج بضم الياء من الاخراج قوله فلا يجدا حدا يقبله
لعدم الفقراء في ذلك الزمان قبل يكون ذلك في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وقبل يحتمل ان يكون
هذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه لما رواء البيهقي في الدلائل من
طريق يعقوب بن سفيان بسنده الى عمر بن اسعد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال انما ولي عمر بن
عبد العزيز ثلاثين شهرا لا والله مامات حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول اجعلوا هذا حيث
ترون في الفقراء فابرح حتى يرجع بماله يتدكر من يضعه فيه فلا يجده قد اغنى عمر الناس قال البيهقي
فيه تصديق ما روينا في حديث عدى بن حاتم رضي الله تعالى عنه انتهى قبل هذا ارجح من الاول
لقوله في الحديث ولئن طالت بك حياة قوله ويليقن بضم الياء آخر الحروف وباللام المفتوحة والنون
الشديدة ولفظة الله منصوبة به واحدكم بالرفع فاعله قوله و افضل عليك من الافضال اي ولم افضل
عليك منه قوله ولو بشقة تمره بكسر الشين هذارواية المستمل بشقة بالناء في الموضعين وفي رواية
غيره بشق تمره بدون الناء في شق وهو النصف قوله ولئن طالت بكم الى آخر من كلام عدى
ابن حاتم **ص** حدثني عبد الله حدثنا ابو ماصم حدثنا سعدان بن بشر حدثنا ابو مجاهد حدثنا

عجل بن خليفة سمعت عديا كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم **ش** عبدالله هو ابن محمد المعروف
 بالسندي وابو ماصم الضمك بن مخلد احمد شاخ البخاري روى عنه هنا بالواسطة وسعدان بن بشر
 بكسر الباء الموحدة وسكون السين المهملة يقال اسمه سعيد وسعدان لقبه وهو الجهنى الكوفي
 وليس له في البخاري ولا الشيخ ولا الشيخ غير هذا الحديث وهو من افراده وهذا السند بهؤلاء
 الرجال وتحديثه قدم في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد **ص** حدثني سعيد بن شرحبيل حدثنا
 ليث عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما ف صلى على اهل
 احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرطكم وانا شهيد عليكم اني والله لا انظر الى حوضي
 الا نواني قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض واني والله ما اخاف بعدى ان تشرکوا ولكن اخاف
 ان تنافسوا فيها **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من ثلاثة مواضع من قوله اني والله لا انظر الى
 حوضي الى آخر ولا يخفى على الفطن ذلك وسعيد بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وقمع الراء وسكون
 الحاء وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وباللام الكندي مات سنة ثنتي عشرة ومائتين
 ويزيد هو من الزيادة وهو ابن ابي حبيب وابو الخير هو مرثدين عبدالله ورجال هذا الحديث كلهم مصريون
 وهذا الحديث قدم في كتاب الجنائز في باب الصلاة على الشهداء فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن
 يوسف عن الليث الى آخره نحوه قوله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما وفي بعض النسخ
 عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوما قيل حذف فيه لفظ انه قلت يكون
 تقديره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خرج وقيل هذه اللفظة تحذف كثيرا من الخط ولا بد من التلفظ بها
 قوله فرطكم بفتح الراء وهو الذي تقدم الواردة فيهم لهم الارشاء والدلاء ونحوها قوله اعطيت
 مفاتيح خزائن الارض وقال الكرمانى وفي بعضها خزائن مفاتيح الارض والاول اظهر قوله
 ان تنافسوا اصله ان تنافسوا فحذفت احدى التائين من التنافس وهو الرقبة في الشيء والانفراد
 به وكذلك المنافسة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن اسامة
 رضى الله تعالى عنه قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطم من الآطام قال هل ترون ما ارى
 اني ارى الفتن تقع خلال بيوتكم مواقع القطر **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اخبارا
 عن امر غيب على الناس وابو نعيم الفضل بن دكين وابن عيينة هو سفيان بن عيينة والحديث مضى
 في او اخر الحج في باب آطام المدينة فانه اخرجه هناك عن علي عن سفيان الى آخره قوله على اطم الاطم
 يخفف ويثقل والجمع آطام وهو حصون لاهل المدينة والتشبيه بمواقع القطر في الكثرة والعموم
 اي انها لكثيرة وتم الناس لا تختص بها طائفة قال الكرمانى وهذا الاشارة الى الحروب الحادثة فيها كوقعة
 الحرة وغيرها **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير ان
 زينب بنت ابي سلمة حدثته ان ام حبيبة بنت ابي سفيان حدثتها عن زينب بنت جحش ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم دخل عليها فرما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شرق قد اقترب قبح اليوم من ردم
 بأجوج ومأجوج مثل هذا وخلق باصبعه وبالي تليها فقالت زينب فقلت يا رسول الله انهلك وفينا
 الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن امر غيب عن
 الناس وقد شاهدته هو صلى الله تعالى عليه وسلم وابو اليمان الحكم بن نافع وفيه ثلاث صحايات وهو
 زينب بنت ابي سلمة ربيعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم ابي سلمة عبدالرحمن بن عبدالاسد وام

حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه رمة بنت ابى سفيان وزينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي مسلم روى الحديث زينب عن حبيبة عن امها عن زينب فاجتمعت فيه اربع صحابات وقدمضى الحديث في احاديث الانبياء في باب يا جوج وما جوج ومضى الكلام فيه هناك قوله فرما اى خائفا مما اخبرته انه يصيب امته قوله ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة ولا يترحم عليه ويوح كلمة تقال لمن وقع في هلكة يترحم عليه قوله للعرب يعنى للمسلمين لان اكثر المسلمين العرب ومواليهم قوله من ردم يا جوج وما جوج اى من سدهم قوله باصبه اى الابهام وقد صرح به في كتاب الانبياء في باب ويسألونك عن ذى القرنين قوله انهلك وفي الصالحون ارادت ايقع الهلاك يقوم وفيهم من لا يستحق ذلك قال ثم اذا كثرت الخبث اى الزنا وقيل اذا هن الاشرار وذل الصالحون **ص** وعن الزهرى حدثنى هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الفتن **ش** هو عطف على الزهرى في الحديث السابق متصل به في الاسناد واورده مختصرا وتامه يأتى في الفتن عن ابى اليمان المذكور آنفا قوله ماذا انزل من الخزائن قال الداودى الخزائن الكنوز والفتن ههنا القتال الذى يكون بين المسلمين وقيل خزائن الله علم غيوبه التى لا يعلمها الا هو **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن ابى سلمة الماجشون عن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال قال انى اراك تحب الغنم وتحمدها فاصلمها واصلم رطامها فأتى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يأتى على الناس زمان تكون الغنم فيه خير مال المسلم يتبع بها شعف الجبال او شعف الجبال في مواقع القطر فيربديه من الفتن **ش** مطابقته للترجمة في قوله يأتى على الناس زمان الى آخره ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن ابى سلمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابى سلمة واسم ابى سلمة دينار والماجشون بكسر الجيم وفتحها وضمها قال الكرماتى وفي بعض النسخ عبد العزيز بن ابى سلمة بن الماجشون بزيادة لفظه ابن بعد ابى سلمة والصواب عدمه وجاز فيه ضم النون لانه صفة لعبد العزيز ويجوز كسرهما لانه صفة لابي سلمة قلت وقال ابن سعد يعقوب بن ابى سلمة هو الماجشون فسمى بذلك هو وولده فيعرفون جميعا بالماجشون وسمى بذلك لان وجنتيه كانتا حراوان فسمى بالفارسية لما يكون فيه خمرشبه وجنتاه بالخرم فربه اهل المدينة فقالوا الماجشون ويعقوب ابن ابى سلمة هو عم عبد العزيز المذكور وعبد الرحمن بن ابى صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابى صعصعة ينسب الى جده وروايته لهذا الحديث عن ابيه لاهن ابى صعصعة فافهم واول الحديث مضى في باب ذر الجن وثوابهم فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابى صعصعة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقوله يأتى على الناس زمان الى آخره في باب خير مال المسلم غنم ولكن فيها بعض زيادة ونقص في المتن يعرف عند النظر ورطامها بضم الراء وتخفيف العين المهملة وهو الخط يقال شاة رعوهم بهاء يسيل من اتفها الرعام اى داو الرعام منها ويروى رطامها جمع الراعى نحو القضاة والقاضى قوله شعف الجبال بالشين المعجمة قوله او شعف الجبال بالسين المهملة شك من الراوى وهو جمع شعفة في رأس الجبل والشك اما في حركة العين وسكونها واما في السين المهملة او المعجمة وهى غصن النخل وقال ابن الاثير غصن النخل اذا يبس يسمى شعفة بالسين المهملة واذا كان رطبا فسمى مطبة والشعف بالشين المعجمة رأس جبل من الجبال ومنه قيل لا على شعر الرأس شعفة **ص** حدثنا عبد العزيز بن الاويسى حدثنا ابراهيم عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابى سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي ومن يشرف لها تستشرفه ومن وجد ملجأ أو معاذ فليعذه
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن فتن ستقع وهذا من علامات النبوة وعبد العزيز
هو ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى بضم الهمزة وقم الواو وسكون الياء آخر الحروف
وفي آخره سين مهملة نسبة الى اويس احدا جداده وهو من افراده وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن
عبد الرحمن بن عوف وفيه ثلاثة اثنان منها مذكوران بالابن والثالث بالكسبة والحديث اخرجه
مسلم قوله فتن بكسر الفاء جمع فتنة قوله ومن يشرف بضم الياء آخر الحروف من الاشراف وهو الانتصاب
للشيء والتطلع اليه والتعرض له ويروى من تشرف على وزن قفل من الماضي وكذا في رواية مسلم
قوله تستشرفه اي تغلبه وتصرحه وقيل هو من الاشراف على الهلاك اي يستهلكه وقيل من طلع لها
بشخصه طالعه بشرفه ا قوله ملجأ اي موضعا يلجئ اليه فليعذه وهو امر للغائب من عاذبه قوله
او معاذ اشك من الراوى وهو بمعنى ملجأ ايضا وفيه الحث على تجنب الفتن والهرب منها وان شرها
يكون بحسب التعلق بها **ص** وعن ابن شهاب حدثني ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث عن
عبد الرحمن بن مطيع بن الاسود عن نوفل بن معاوية مثل حديث ابي هريرة هذا الا ان ابابكر يزيد من
الصلاة صلاة من فاتته فكا نما و تراها له وماله **ش** هو باسناد حديث ابي هريرة الى الزهري وشيخ هو
ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المحزومي ويقال راهب قريش
لكثرة صلاته ويقال اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وعبد الرحمن ابن مطيع بن الاسود بن حارثة يكنى ابا
عبد الله وعبد الرحمن هذا تابعي على الصحيح وذكره ابن حبان وابن منده في الصحابة واخوه عبد الله
ابن مطيع الذي ولي الكوفة مذكور في الصحابة وعبد الرحمن هذا ليس له في البخاري الا هذا الحديث
ونوفل بن معاوية بن عروة الكنتاني الديلي وهو من مسلمة القمع ماش الى خلافة يزيد بن معاوية
ويقال انه جاوز المائة وليس له في البخاري غير هذا الحديث وهو خال عبد الرحمن بن مطيع الراوى
عنه والحديث اخرجه مسلم ايضا عن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حديد قوله مثل حديث
ابي هريرة هذا اشار به الى الحديث السابق الذي رواه ابو هريرة قوله الا ان ابابكر اي شيخ الزهري
قوله يزيد من الصلاة الى آخره قيل يحتمل ان يكون زاده مرسلا ويحتمل ان يكون بالاسناد المذكور
من عبد الرحمن بن مطيع قوله من الصلاة المراد بها صلاة العصر وقد صرح بذلك النسائي في روايته قوله
اهله وماله بالنصب فيهما و هو من وتره حقه اي نقصه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
عن الاعمش عن زيد بن وهب عن ابن مسعود عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون اثرة وامور
تكرونها قالوا يا رسول الله فانا امرنا قال تؤدون الحق الذي عليكم وتسالون الله الذي لكم **ش**
مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن الامور التي ستقع ورجاله قد ذكرها غير مرة والحديث
اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن مسدد واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي
سعيد الأشجعي وعن ابي كريب ومحمد بن عبد الله بن نعيم عن عثمان بن ابي شيبة الكل عن الاعمش
واخرجه الترمذي في الفتن عن محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد بن قيس اثرة بفتح الهمزة وقم التاء المثناة
وبضم الهمزة وسكون التاء اي استبداد واختصاص بالاموال فيما حقه الاشتراك قوله تؤدون الحق
الذي عليكم قيل المراد بالحق السمع والطاعة للائمة ولا يخرج عليهم قوله وتسالون الله الذي لكم

ص حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا ابو معمر اسماعيل بن ابراهيم حدثنا ابواسامة حدثنا شعبة عن ابي التياح عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهلك الناس هذا الحى من قريش قالوا فما تأمرنا قال لو ان الناس اعتزلوهم ش مطابقتة للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن المغيبات * ومحمد بن عبد الرحيم الملقب بصاعقة مر في الوضوء وابو معمر بفتح الميم اسمه اسمعيل ابن ابراهيم الهذلى الهروى البغدادى مات سنة ست وثلاثين ومائتين وهو اقدم مشايخ البخارى ومسلم وروى البخارى عنه ههنا بواسطة وهو صاعقة وليس له فى البخارى سوى هذا الحديث وابواسامة جاد بن اسامة وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يزيد بن جند الضبغى مات سنة ثمان وعشرين ومائة وابو التياح لقبه وكنيته ابو جاد وابو زرعة بضم الزاى وسكون الراء اسمه هرم بن عمرو بن حرب بن عبد الله الجعفى * والحديث اخرجه مسلم فى الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن احمد بن ابراهيم الدورقى قوله يهلك بضم الياء من الاهلاك والناس بالنصب مفعوله وقوله هذا الحى بالرفع فاعله يعنى بسبب وقوع الفتن والحروب بينهم يتخبط احوال الناس قوله لو ان الناس جزاؤه محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك ويجوز ان يكون لئنى فلا يحتاج الى جواب ص وقال محمود حدثنا ابوداود اخبرنا شعبة عن ابي التياح سمعت ابازرعة ش محمود هو ابن خيلان هو اقدم مشايخ البخارى المشهورين وابوداود سليمان الطيالسى ولم يخرج له البخارى الا استشهادا واراد بذلك تصريح ابي التياح بسماعه من ابي زرعة ص حدثنا احمد بن محمد المكي حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد الاموى عن جده قال كنت مع مروان وابي هريرة فسمعت ان اباهريرة يقول سمعت الصادق المصدوق يقول هلاك امتى على يدي غلظة من قريش قال مروان غلظة قال ابو هريرة ان شئت ان اسميهم بنى فلان وبنى فلان ش مطابقتة للترجمة ظاهرة * واحمد بن محمد بن الوليد ابو محمد الازرقى المكي ويقال الزرقى المكي وعمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاص ابوامية القرشى سمع جده سعيد بن عمرو اباعثمان القرشى الكوفى وروى له مسلم ايضا الا ان ابن ابنه عمرو من افراد البخارى وكذلك احمد بن محمد من افراد * والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الفتن عن موسى بن اسمعيل قوله الصادق فى نفسه والمصدوق من عند الله والمصدق من عند الناس قوله غلظة بكسر الغين جمع غلام جمع قلة والغلाम الطار الشارب وقال بعضهم قال الكرمانى تعجب مروان من وقوع ذلك من غلظة فاجابه ابو هريرة ان شئت صرححت باسمائهم انتهى وكأنه غفل عن الطريق المذكورة فى الفتن فانها ظاهرة فى ان مروان لم يورد هاموردا تعجب فان لفظه هناك فقال مروان لعنة الله عليهم غلظة فظهر ان فى هذه الطريق اختصارا انتهى قلت لا مانع من تعجبه من ذلك مع لعنه عليهم فلا وجه لنسبته الى التغفل قوله ان شئت خطاب لمروان ويروى ان شئت خطاب له ولمن كان معه او يكون له للتعظيم ص حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد حدثني ابن جابر حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمى حدثني ابو ادريس الخولانى انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركنى فقلت يا رسول الله انا كفا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد هذا الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم وتنكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعا الى ابواب جهنم من اجابهم اليها قذفوه فيها قلت يا رسول الله صفهم لنا فقال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسقا قلت فما تأمرنى ان ادركنى ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم تكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها

ولو ان بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك شـ مطابقة للترجمة ظاهرة مثل
الذي ذكرناه فيما قبل ويحيى بن موسى بن هدير بن السمخاني البلخي الذي يقال له تحت بفتح الخاء المعجمة
وتشديد التاء المثناة من فوق والوليد هو ابن مسلم القرشي الأموي أبو العباس الدمشقي وابن جابر هو عبد
الرحمن بن يزيد بن جابر مرفى الصلاة وبسر بضم الباء الموحد قوسكون السين المهملة ابن عبيد الله بضم العين
مصغرا الحضرمي بفتح الخاء المهملة وسكون الضاد المعجمة وأبو ادريس اسمه مائدة الله بالعين المهملة وبالدال المعجمة
من العوذ ابن عبد الله الخولاني وهو لا الأربعة شاميون والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن أبي
موسى محمد بن المثني وأخرجه مسلم قال المزني في الفتن وليس كذلك وإنما أخرجه في كتاب الامارة والجماعة
عن محمد بن المثني به وأخرجه ابن ماجه في الفتن عن علي بن محمد ببعضه قوله مخافة نصب علي التعليل وكلمة ان
مصدرية قوله دخن بفتح الدال المهملة والخاء المعجمة وهو الدخان والمعنى ليس خيرا خالصا ولكن يكون
مع شوب وكدورة بمنزلة الدخان في النار وقيل الدخن الامور المكروهة قاله ابن فارس وقال صاحب العين
الدخن الحق وقال أبو عبيد تفسيره في الحديث الآخر وهو قوله لا ترجع قلوب قوم على ما كانت وفي الجامع
هو فساد في القلب وهو مثل الدقل وقال النووي المراد من الدخن ان لا تصفو القلوب بعضها لبعض ولا
ترجع الى ما كانت عليه من الصفاء قوله بغير هدى بالتبوين ويروي بغير هدى بضم الهاء وتوين الدال ويروي
بغير هدى باضافة الهدى الى ياء التكلم قوله تعرف منهم وتكر قال القاضي عياض الخير بعد الشرايام عرب بن
عبد العزيز والذين يعرف منهم ويتكر الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة او ضلالة كالمخوارج
ونحوهم قوله دعاء بضم الدال جمع داع قوله من جلدتنا قال الكرماني اي من العرب وقال الخطابي
اي من انفسنا وقومنا والجلد غشاء البدن واللون انما يظهر فيه وقال الداودي من بني آدم وقال
الشيخ ابو الحسن اراد انهم في الظاهر مثلنا معنا وفي الباطن مخالفون لنا في امورهم وجلدة الشيء ظاهره
قوله ولو ان بعض اي ولو كان الاعتزال بأن بعض بأصل شجرة حتى يدرك الموت وانت على ذلك
العض بالاسنان وهو من باب عضض بعضض مثل مس بمس ومنه قوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه
فادغمت الضاد بالضاد فصار عض بعض وحكى القزاز ضم العين في المضارع مثل شديشد قوله وانت
على ذلك الواو فيه للمعال صـ حدثني محمد بن المثني حدثني يحيى بن سعيد عن اسمعيل حدثني
قيس عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال تعلم اصحابي الخير وتعلمت الشر شـ هذا طريق آخر
من حديث حذيفة أخرجه عن محمد بن المثني عن يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل بن ابي خالد البجلي
الكوفي عن قيس بن ابي حازم عنه قوله تعلم على وزن تفعل ماض من التعلم واصحابي قاعله والخير
بالنصب مفعوله وتعلمت من باب التفعّل ايضا اي وتعلمت انا الشر والمعنى اصحابي كانوا يسألون من ابواب الخير
ويتعلمون الخير وانا كنت اخاف على نفسي من ادراك الشر وتعلمت لذلك ما يجلب الخير ويدفع الشر صـ
حدثنا الحكم بن نافع حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فتان دعواهما واحدة شـ
مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن الغيب قوله فتان بكسر الفاء بعدها همزة مفتوحة تنبيه فنة
وهي الجماعة قال بعضهم المراد بهما من كان مع علي ومعاوية لما تحاربا بالصفين قوله دعواهما اي دينهما واحد
لان كلامهما كان يسمى بالاسلام او المراد ان كلامهما كان يدعى انه الحق وذلك ان عليا رضي الله عنه كان اذ
ذاك امام المسلمين وافضلهم يومئذ باتفاق اهل السنة ولان اهل الحل والعقد يابعدوه بعد قتل عثمان رضي الله عنه

وتخلف عن بيعته اهل الشام وقال الكرمانى دعواهما واحدة اى يدعى كل منهما انه على الحق وخصمه مبطل ولا بد ان يكون احدهما مصيبا والاخر مخطئا كما كان بين علي ومعاوية وكان على رضى الله تعالى عنه هو المصيب ومخالفه مخطى معذور في الخطا لانه بالاجتهاد والمجاهدة اذا اخطأ لا اثم عليه وقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر انتهى وفيه نظر وهو موضع التأمل بل الاحسن السكوت عن ذلك **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل قتلان تكون بينهما مقتلة عظيمة دعواهما واحدة ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون قريبا من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة المذكور وفيه زيادة وهي قوله تكون بينهما مقتلة عظيمة وقوله ولا تقوم الساعة حتى يبعث الى آخره قوله مقتلة عظيمة المقتلة بفتح الميم مصدر ميمي اى قتل عظيم فان كان المراد من القتلين قتلة على وقتة معاوية كما زعموا فقد قتل بينهما وحكى ابن الجوزى في المنتظم عن ابي الحسن البراء قتل بصفين سبعون الفاخسة وعشرون الفا من اهل العراق وخمسة واربعون الفا من اهل الشام فمن اصحاب امير المؤمنين على خمسة وعشرون بدرية وكان المقام بصفين مائة يوم وعشرة ايام وكانت فيه تسعون وقعة وحكى عن ابن سيف انه قال اقاموا بصفين تسعة او سبعة اشهر وكان القتال بينهم سبعين زحفا قال وقال الزهرى بلغنى انه كان يدفن في القبر الواحد خمسون رجلا قوله حتى يبعث على صيغة المجهول اى حتى يخرج ويظهر وليس المراد بالبعث الارسال المقارن للنبوة بل هو كقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين قوله دجالون جمع دجال واشتقاقه من الدجل وهو التخليط والتمويه ويطلق على الكذب فعلى هذا قوله كذابون تأكيد قوله قريبا نصب على الحال من النكرة الموصوفة ووقع في رواية احمد قريب بالرفع على انه صفة بعد صفة قوله من ثلاثين اى ثلاثين نفسا كل واحد منهم يزعم انه رسول الله وعد منهم عبد الله بن الزبير ثلاثة وهم مسيلة والاسود العنسى والمختار رواه ابو يعلى في مسنده باسناد حسن عن عبد الله بن الزبير بلفظ لا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا منهم مسيلة والعنسى والمختار قلت ومنهم طليحة بن خويلد وسجاح التيمية والحارث الكذاب وجاعة في خلافة بنى العباس وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقا فانهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم من نشأة جنون او سوداء غالبة وانما المراد من كانت له شوكة وسول لهم الشيطان بشبهة قلت خرج مسيلة باليمامة والاسود باليمن في آخر زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل الاسود قبل ان يموت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل مسيلة في خلافة ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وخرج طليحة في خلافة ابي بكر ثم تاب ومات على الاسلام على الصحيح في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه وقيل ان سجاح تابت والمختار بن عبد الله الثقفي غلب على الكوفة في اول خلافة ابن الزبير ثم ادعى النبوة وزعم ان جبريل عليه الصلاة والسلام ياتيه وقتل في سنة بضع وستين والحارث خرج في خلافة عبد الملك بن مروان قتل **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يقسم قسما اذا تاه ذوالخويصرة وهو رجل من بنى تميم فقال يا رسول الله اعدل فقال ويلك ومن يعدل اذا لم اعدل قد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر يا رسول الله انى لي فاضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤن القرآن لا يجاوز

تراقيم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية ينظر الى نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى رصافه
 فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى نضيه وهو قد حده فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر الى قدذه فلا يوجد فيه شيء
 قد سبق الفرث والدم آيتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة او مثل البضعة تدردرو ويخرجون
 على خير فرقة من الناس قال ابو سعيد قاشهد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واشهد ان علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قاتلهم وانامعه فامر بذلك الرجل فالتبس فاتي به حتى
 نظرت اليه على نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي نعتة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب من عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم وفي استنابة المرتدين من
 عبد الله بن محمد وفي فضائل القرآن من عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن المثني به وعن
 ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى واحمد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي في فضائل القرآن من
 محمد بن سلمة والحارث بن مسكين وفي التفسير من محمد بن عبد الله بن علي واخرجه ابن ماجه في السنة عن
 ابي بكر بن ابي شيبة **وذكر معناه** الكلام في ثلثا قدمر غير مرة قوله وهو يقسم الواو فيه للمحال قوله
 اتاه ذو الخويرة بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر الصاد المهملة
 وبالراء وفي تفسير الثعلبي بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم غنائم هو اذن
 جاءه ذو الخويرة التميمي اصل الخوارج فقال اعدل قال هذا غير ذي الخويرة التميمي
 الذي بال في المسجد وقال ابن الاثير في كتاب الاذواء ذو الخويرة رجل صحابي من بني تميم وهو الذي
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قسم قسمه اعدل انتهى ولما ذكره السهيلي عقبه بقوله ويذكر عن الواقدي
 انه حرقوص بن زهير الكعبي من سعد تميم وكان لحرقوص هذا مشاهد كثيرة مشهورة بمجودة في حرب
 العراق مع الفرس ايام عمر رضي الله تعالى عنه ثم صار خارجيا قال وليس ذو الخويرة هذا هو ذو الندية
 الذي قتله علي رضي الله تعالى عنه بالنهر وان ذاك اسمه نافع ذكره ابو داود و قيل المعروف ان ذا الندية
 اسمه حرقوص وهو الذي جل على علي رضي الله تعالى عنه ليقتله فقتله علي رضي الله تعالى عنه قوله
 قد خبت بلفظ المتكلم وبالخطاب اي خبت انت لكونك تابعا ومقتديا لمن لا يعدل والفتح اشهروا وجه قوله
 فقال عمر اي ابن الخطاب وقال في موضع آخر فقال خالد بن الوليد ائذني في قتله ولا مانع ان يكون
 كل منهما استاذن في ذلك قوله فان له اصحابا الفاء فيه ليس للتعليل في ترك القتل في كون الاصحاب له وان
 استحق القتل بل لتعقيب الاخبار اي قال دعه ثم عقب مقالته بقصتهم وغاية ما في الباب ان حكمه حكم المنافق
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقتلهم لتلايقال ان محمد يقتل اصحابه قوله لا يجاوز
 تراقيم التراقي جمع ترفوة وهو عظم واصل ما بين ثغرة النحر والعائق وفي رواية لا يجاوز حناجرهم قوله
 يرقون من المروق وهو الخروج وان كان المراد بالدين الاسلام فهو حجة لمن يكفر بالخوارج وان كان المراد
 الطاعة لا يكون فيه حجة والى هذا مال الخطابي قوله من الرمية على وزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد
 المرمى شبه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه من شدة سرعة خروجه
 لقوة الرامي لا يعلق من جسد الصيد بشيء قوله الى نصله وهو حديدة السهم قوله الى رصافه
 بكسر الراء وبالصاد المهملة ثم يالفاء وهو العصب الذي يلوي فوق مدخل النصل والرصاف جمع رصفة
 بالحركات الثلاث قوله الى نضيه بفتح النون وحكى ضمها وبكسر الضاد المعجمة وتشديد الياء آخر
 الحروف وقد فسره في الحديث بالقدر بكسر القاف وسكون الدال المهملة وهو عود السهم قبل ان يرش

وينصل وقيل هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي وقال ابن فارس سمي بذلك لانه يرى حتى مادنفوا
اي هز يلا وحكى الجوهرى عن بعض اهل اللغة ان النضى النصل والاول اولى قوله الى قدذه بضم القاف
وبذلكين مجتمين الاول مفتوحة وهو جمع قذوهى واحدة الريش الذى على السهم يقال اشبه به من القذوة
بالقذوة لانها تحذى على مثال واحد قوله قد سبق الفرث اى قد سبق السهم بحيث لم يتعلق به شئ من الفرث
والدم ولم يظهر اثرهما فيه والفرث السرجين مادام فى الكرش ويقال الفرث ما يجتمع فى الكروش مما تأكله
ذوات الكروش وقال القاضى يعنى قد السهم من جهة اخرى ولم يتعلق شئ منه بقوله آيتهم اى علامتهم
قوله او مثل البضعة بفتح الباء الموحدة اى مثل قطعة اللحم قوله تدردر بدالين وراين مهملات اى
تضطرب وهو فعل مضارع من الدردرة وهو صوت اذا اندفع سمع له اختلاط وقيل تدردر نجحى
وتذهب ومنه ددر الماء قوله على خير فرقة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفى
آخره راء اى على افضل فرقة اى طائفة وهذه رواية الكشيى وفى رواية غيره على حين فرقة
بكسر الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف ثم نون وفرقة بضم الفاء على هذه الرواية اى على
زمان فرقة اى افتراق وقال القاضى خير فرقة اى افضل طائفة هم على رضى الله تعالى عنه واصحابه
وخير القرون وهو الصدر الاول قوله فالتمس على صيغة الجھول اى فطلب قوله على نعت النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم اى على وصفه الذى وصفه والفرق بين الصفة والنعت هو ان النعت
يكون بالحليلة نحو الطويل والقصير والصفة بالافعال نحو خارج وضارب فعلى هذا لا يقال
الله منعوت بل يقال موصوف وقيل النعت ما كان لشيء خاص كالعرج والعمى والعور
لان ذلك يخص موضعاً من الجسد والصفة ما لم تكن لشيء مخصوص كالعظيم والكريم قلت فلذلك
قال ابوسعيد هنا على نعت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فافهم فان فيه دقة ~~ص~~ حدثنا
محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن خزيمة عن سويد بن غفلة قال قال على رضى الله تعالى
عنه اذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تخر من السماء احب الى من ان
اكذب عليه واذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول يأتى فى آخر الزمان قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من قول خير البرية
يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم فائتوا لقتلهم فاقبلوهم فان قتلهم
اجر لمن قتلهم يوم القيامة ش ~~مطابقته~~ للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة والاعمش
سليمان وخزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الشاء المثناة ابن
عبدالرحمن الجعفى الكوفى ورث مائى الف وانفقها على اهل العلم وسويد بضم السين المهملة وفتح
الواو وسكون الياء آخر الحروف ابن غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء وقدم فى اول كتاب اللقطة والحديث
اخرجه البخارى ايضا فى فضائل القرآن عن محمد بن كثير عن سفيان ايضا وفى استنباط المرتدين عن عمر بن
حفص واخرجه مسلم فى الزكاة عن محمد بن عبدالله بن نمير وابى سعيد الاشج وعنه اسحق بن ابراهيم
وعنه عثمان بن ابى شبة وابى بكر بن ابى كريب وزهير وعنه ابى بكر بن نافع ومحمد بن ابى بكر الكل عن
الاعمش عن خزيمة واخرجه ابوداود فى السنة عن محمد بن كثير واخرجه النسائى فى المحاربة عن محمد
ابن بشار ولم يذكر صدر الحديث قوله فلان آخر من الخرور وهو الوقوع والسقوط قوله خدعة
بفتح الخاء وضمها وكسرها والظاهر اباحة الكذب فى الحرب لكن الاقتصار على التعريض افضل قوله

حدثنا الامثان اي الضمير عن السن بالمر والحدثاء جمع حديث السن وكذا يقال فلان
حدثان بالضم قوله سفهاء الاحلام اي ضعفاء العقول والسفهاء جمع سفيه وهو خفيف العقل
قوله يقولون من قول خير البرية اي من السنة وهو قول محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خير
الخلق قال الكرمانى وروى من خير قول البرية اي من القرآن ويحتمل ان تكون الاضافة من باب
ما يكون المضاف داخلا فى المضاف اليه وحيث يراى السنة لا القرآن هو كما قال الخوارج لاحكم
الله فى قضية الحكم وكانت كلمة حق لكن ارادوا بها بطلا قوله يرفون اي يخرجون وقدم من
قريب قوله حناجرهم جمع خنجر وهى رأس الغلصمة حيث تراه فاشا من خارج الخلق قوله فان قتلهم
اجرا لمن قتلهم هذا هكذا رواية الكشيى وفى رواية غيره فان فى قتلهم اجرا لمن قتلهم وانما كان
الاجر فى قتلهم لانهم يشغلون عن الجهاد ويسعون بالفساد لا فتراق كلمة المسلمين **ص** حدثنا
محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو متوسد برذله فى ظل الكعبة قلنا له الا تستنصر لنا الاتدعو
لله لنا قال كان الرجل فيمن كان قبلكم يحقره فى الارض فيجعل فيه قمعا بالنيشار فيوضع على رأسه
فيشق باثنتين وما يصده ذلك عن دينه ويمشط بأمشاط الحديد مادون لحمة من عظم او عصب وما يصده
ذلك عن دينه والله ليتن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله
او الذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى القطان واسمعيل
ابن ابى خالد وقيس ابن ابى حازم البجلي وخباب بفتح الحاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن
الارت بفتح الهمزة والراء وبالتاء المثناة من فوق كان سادس سنة فى الاسلام مات بالكوفة رضى الله
تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الاكراه عن مسدد وفى مبعث النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم عن الحميدى واخرجه ابوداود فى الجهاد عن عمرو بن عون وعن خالد بن عبد الله
واخرجه النسائى فى العلم عن عبدة بن عبد الرحمن وفى الزينة عن يعقوب بن ابراهيم وابن المثنى
بعضه قوله وهو متوسد الواو فيه للحال وبردة منصوبة به وهى نوع من الثياب معروف
وكذلك البرد قوله الا تستنصر اي لا تطلب النصرة من الله لنا على الكفار وهذا بيان لقوله
شكونا وكلمة الا فى الموضعين للحث والتحريض قوله بالنيشار بكسر الميم وسكون النون وهو آلة
نشر الخشب ويقال ايضا المنيشار بالياء آخر الحروف الساكنة موضع النون من اشترت الخشب اذا
قطعنها قوله مادون لحمة اي تحت لحمة او عند لحمة قوله ليتن بفتح اللام وبالنون الثقيلة قوله
من صنعاء الى حضرموت قال الكرمانى وصنعاء بفتح الصاد المهملة وسكون النون وبالمداقعة
اليمين ومد يته العظمى وحضرموت بفتح الحاء المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم بلدة ايضا بالين
وجاز فى مثله بناء الاسمين وبناء الاول واخر اب الثانى فان قلت لا مبالغة فيه لانهما بلدان متقاربان
قلت الغرض بيان انتفاء الخوف من الكفار على المسلمين ويحتمل ان يراد بالصنعاء الروم او صنعاء
دمشق قرية فى جانبها الغربى فى ناحية الربوة قال الجوهرى حضرموت اسم قبيلة ايضا انتهى
كلامه قلت قال ياقوت فى المشترك صنعاء اليمن اعظم مدنها واجلها تشبه دمشق فى كثرة البساتين
والمياه وصنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب الفراءس واتصلت حيطانها بالعقبة وهى محلة
فى ظاهر دمشق قلت قوله لانهما بلدان متقاربان ليس كذلك لان بين عدن وصنعاء

ثلاث مراحل وبين حضرموت والشحر أربعة أيام وبينه وبين عدن مسافة بعيدة فعلى هذا يكون بين صنعاء وحضرموت أكثر من أربعة أيام قوله أو الذئب عطف على الاسم الأعظم وإن احتمل أن يعطف على المستثنى منه المقدر قوله ولكنكم تستعجلون وحاصل المعنى لا تستعجلوا فإن من كان قبلكم قاسوا ما ذكرنا فصبروا وأخبرهم الشارع بذلك ليقوى صبرهم على الأذى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا أزهري بن سعد حدثنا ابن عون أنبأني موسى بن أنس عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتقد ثابت ابن قيس فقال رجل يا رسول الله أنا أعلمك علمه فأتاه فوجده جالسا في بيته منكسار رأسه فقال ما شأنك فقال شركان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد حبط عمله وهو من أهل النار فأتى الرجل فأخبره بأنه قال كذا وكذا فقال موسى بن أنس فرجع المرة الأخيرة ببشارة عظيمة فقال اذهب إليه فقل له أنك لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لست من أهل النار ولكن من أهل الجنة لأن هذا أمر لا يطلع عليه إلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يعيش جيدا ويموت شهيدا فلما كان يوم اليمامة ثبت حتى قتل وروى ابن أبي حاتم في تفسيره من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس في قصة ثابت بن قيس فقال في آخرها قال أنس قلنا نراه يمشي بين أظهرنا ونحن نعلم أنه من أهل الجنة فلما كان يوم اليمامة كان في بعضنا بعض الانكشاف فاقبل وقد تكفن وتمنظ فقاتل حتى قتل **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وأزهري بفتح الهمزة وسكون الزاي ابن سعد الباهلي السمان البصري مات سنة ثلاث ومائتين وابن عون هو عبد الله بن عون بن أربطبان ابن عون المزني البصري وموسى ابن أنس بن مالك قاضي البصرة وأنس بن مالك رضي الله تعالى عنه **و** ذكر معناه **و** قوله أنبأني موسى بن أنس ووقع في رواية أبي عوانة ورواية عبد الله بن أحمد عن ابن عون عن ثمامة بن عبد الله بن أنس بدل موسى بن أنس وأخرج أبو نعيم عن الطبراني عنه وقال لا أدري بمن الوهم وأخرج الأسمعيلي من طريق ابن المبارك عن ابن عون عن موسى بن أنس قال لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا أرفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فقد ثابت بن قيس في بيته الحديث وهذا صورته مرسل إلا أنه يقوى أن الحديث لابن عون عن موسى لأن ثمامة قوله افتقد ثابت بن قيس وقيس ابن شماس بن زهير بن مالك بن أمية القيس بن مالك وهو الأغر بن ثعلبة بن كعب ابن الخزرج وكان خطيب الانصار وخطيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا أنه قتل باليمامة شهيدا قوله فقال رجل قيل هو سعد بن معاذ لما روى مسلم من وجه آخر من طريق حماد عن ثابت عن أنس فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ما شأنك ثابت أشتكى فقال سعد أنه جارى وما علمت له شكوى فان قلت الآية المذكورة نزلت في سنة الوفود بسبب الأقرع بن حابس وغيره وكان ذلك في سنة تسع وسعد بن معاذ مات قبل ذلك في بني قريظة وذلك في سنة خمس قلت أجيب عن ذلك بأن الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الأقرع أول السورة وهو قوله لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وقيل الرجل المذكور هو سعد بن عباد لما روى ابن المنذر في تفسيره من طريق سعيد بن بشر عن قتادة عن أنس في هذه القصة فقال سعد بن عباد يا رسول الله هو جارى الحديث قيل هو أشبه بالصواب لأن سعد بن عباد من قبيلة

ثابت بن قيس فهو أشبه ان يكون جاره من سعد بن معاذ لانه من قبيلة اخرى قوله انا اعلم لك
 هكذا رواية الاكثرين وقال الكرماني كلمة الاتنبية او الهمة في الاستفهام وفي بعضها انا اعلم قلت
 كان النسخ التي وقعت عندهم الا اعلم موضع انا اعلم فلذلك قال كلمة الاتنبية او تكون الهمة
 في الاستفهام ثم اشار الى رواية الاكثرين وهي انا اعلم بقوله وفي بعضها انا اعلم قوله لك
 اي لاجل قوله فأتاه اي فأتى الرجل المذكور ثابت بن قيس فوجده جالسا في بيته وقوله
 جالسا ومنكسا حالان مترادفان او متداخلان ورأسه منصوب بقوله منكسا قوله ما شئت اي ما حالك
 قوله فقال شرأي فقال ثابت حالي شر قوله كان يرفع صوته هذا التفات ومقتضى الحال ان يقول كنت
 ارفع صوتي ولكنه التفت من الحاضر الى الغائب قوله فقد حبط عمله اي بطل وكان القياس
 فيه ايضا ان يقول فقد حبط عملي وكذا قوله وهو من اهل النار والقياس فيه وانما من اهل النار قوله فأتى
 فآخبره اي فأتى الرجل الرجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فآخبره انه قال كذا وكذا وكان ثابت لما نزلت
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي جلس في بيته وقال انما من اهل النار وفي رواية لمسلم فقال ثابت
 انزلت هذه الآية ولقد علمت اني من ارفعكم صوتا قوله فقال موسى بن انس وهو الراوي
 المذكور عن ابيه انس قوله فرجع المرأة الآخرة اي فرجع الرجل المذكور ويروي المرة الاخرى
 قوله ببشارة بضم الباء وكسر ها والكسر اشهر وهي الخبر السار سميت بذلك لانها تظهر طلاقة
 الانسان وفرحه قوله فقال اذهب اليه بيان البشارة اي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل
 المذكور اذهب الى ثابت بن قيس قل له الى آخره فان قلت فيه زيادة العدد على المبشرين
 بالجنة قلت التخصيص بالعدد لا ينافي الزائد او المراد بالعشرة الذين بشروا بها دفعة واحدة وبلفظ
 البشارة وكيف لا والحسن والحسين وازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اهل الجنة قطعاً
 ونحوهم ص حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب قرأ
 رجل الكهف وفي الدار الدابة فجعلت تنفر فسلم فاذا ضبابه او صحابة خشيت فذكره للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة نزلت للقرآن او نزلت للقرآن ش
 مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن نزول السكينة عند قراءة
 القرآن وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه مسلم
 في الصلاة عن ابي موسى وبنار كلاهما عن غندر وعن ابي موسى عن عبد الرحمن بن مهيدي وابي
 داود واخرجه الترمذي في فضائل القرآن عن محمود بن غيلان قوله قرأ رجل هو اسيد بن حضير
 قوله الكهف اي سورة الكهف قوله تنفر بكسر الفاء من النفرة قوله فسلم اي دعا بالسلامة
 كما يقال اللهم سلم او فوض الامر الى الله ورضي بحكمه او قال سلام عليك قوله ضبابه هي صحابة
 نفشى الارض كالدهان وقال ابن فارس الضبابه كل شيء كالغبار وقال الداودي قريب من السحاب
 وهو الغمام الذي لا يكون فيه مطر قوله او صحابة شك من الراوي قوله غشيت اي احاطت
 به قوله فلان اي يا فلان معناه كان ينبغي ان تستمر على القرآن وتغنم ما حصل لك من نزول
 الرحمة وتستكثر من القراءة قوله فانها اي فان الضبابه المذكورة هي السكينة واختلفوا في معناها ف قيل
 هي ريح هفافة ولها وجه كوجه الانسان وقيل هي الملائكة وعليهم السكينة والمختار انها شيء من مخلوقات

الله تعالى فيه طمانينة ورجوة ومعد ملائكة يستمعون القرآن **قص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
احمد بن يزيد بن ابراهيم ابو الحسن الحراني حدثنا زهير بن معاوية حدثنا ابو اسحق سمعت البراء بن عازب
يقول جاء ابوبكر رضي الله تعالى عنه الى ابي في منزله فاشترى منه رجلا فقال له ائبث ابنك بحمله
معي قال فحملته معه وخرج ابي ينتقد ثمنه فقال له يا ابي بكر حدثني كيف صنعتما حين سريت مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم امرينا ليلتنا ومن الغد حتى قام قائم الظهيرة وخلا الطريق لا يمر
فيه احد فرفعت لنا صخرة طويلة لها ظل لم تأت عليه الشمس فزلبنا عنده وسويت للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مكانا بيدي ينام عليه وبسطت فيه فروة فقلت تم يا رسول الله وانا انفض لك
ما حولك فنام وخرجت انفض ما حوله فاذا انا براع مقبل بغمي الى الصخرة يريد منها مثل الذي اردنا
فقلت له من انت يا غلام فقال لرجل من اهل المدينة او مكة فقلت ا في غمك ابن قال نعم قلت ا فقلب قال نعم فاخذ
شاة فقلت انفض الضرع من التراب والشعر والقذى قال فرأيت البراء يضرب احدي يديه على الاخرى
بنفض فقلب في قعب كثة من لبن ومعى اداة جلستها للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرتوي منها يشرب
ويتوضأ فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكرهت او قلته فوافقته حتى استيقظ فصبيت من الماء على اللبن
حتى برد اسفله فقلت اشرب يا رسول الله قال فشرب حتى رضيت ثم قال الم يأن للرجل قتل بلى قال فارتحلنا
بعدها مالت الشمس واتبعنا سراقا بن مالت فقلت أينما يا رسول الله فقال لا تحزن ان الله معنا فدعا عليه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارتطمت بدفرسه الى بطنها أرى في جلد من الارض شك زهير فقال
اني اراك قد دعوتما على فادعوا الى الله لكما ان ارد عنكما الطلب فدعاه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فبما فجعل لا يلقى احدا الا قال كفيتم ما هنا فلا يلقى احدا الا رد قال ووفي لنا **ش** مطابقتها
لترجمة من حيث ان فيه معجزة ظاهرة لا تخفى على متأمل **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول**
محمد بن يوسف ابو احمد البخاري البكندى سكن بغداد وهو من افرادة وصفار شيوخه وشيخه
الاخر محمد بن يوسف الفريابي اكبر من هذا واقدم سماه وقد اكثر البخاري عنه **الثاني** احمد بن يزيد
من الزيادة ابن ابراهيم ابو الحسن الحراني يعرف بالورثيقي بفتح الواو وسكون الراء وفتح المثناة من
فوق وتشديد النون المكسورة بعدها ياء آخر الحروف ساكنة ثم سين مهملة قلت الورثيقي احد اجداده
وهو ابراهيم ابو احمد الحاكم اسم الورثيقي ابراهيم **الثالث** زهير بن معاوية ابو خيثمة الجعفي
الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السديعي **الخامس** البراء بن عازب **و** ذكر لطائف اسناده **و**
فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفي رواية اخبرنا احمد بن يزيد وفيه السماع وفيه القول
في موضع واحد وفيه ان احمد بن يزيد انفرد به البخاري دون الخمسة وفيه ان زهير بن حرب هو الذي
روى هذا الحديث تاما عن ابي اسحق وابوه خديج واسرائيل وروى شعبة منه قصة الابن خاسمة وقد
رواه عن ابي اسحق مطولا ايضا حفيده يوسف بن اسحق بن ابي اسحق وهو في باب الهجرة الى المدينة
لكنه لم يذكر منه قصة سراقا وزاد فيه قصة غيرها **و** ذكر معناه **و** قواله جاء ابوبكر اى الصديق
رضي الله تعالى عنه قواله الى ابي هو عازب بن الحارث بن عدي الاوسى من قدماء الانصار قواله فاشترى
منه رجلا بفتح الراء وسكون الحاء المهملة وهو الناقة كالمسرج للفرس وقيل الرجل اصغر من القتب
واشتراه بثلاثة عشر درهما قواله فقال له ائبث ابنك بحمله اى يحمل الرجل معى قواله قال
فحملت معه اى قال البراء فحملت الرجل معه وفي رواية اسرائيل التي تأتي في فضل ابي بكر رضي الله
تعالى عنه ان عازبا امتنع من ارسال ابنه مع ابي بكر حتى يحدثه ابوبكر بالحديث وهي زيادة ثقة
بقوله قواله وخرج ابي ينتقد ثمنه اى يستوفيه قواله حين سريت سرى واسرى لغتان بمعنى السير

في الليل قال الله تعالى سبحانه الذي اسرى بعده وقال والليل اذ اسرى قوله اسرىنا ليلتنا يعني سرينا ليلتنا وذهبت
 حين خرجنا من الغار وكان ليلتنا في الغار ثلاث ليال ثم خرجنا قوله ومن الغداى بعض الغد والعطف فيه كما في
 قوله علفنا ثبا وما باردا اذا الاسراء انما يكون بالليل قوله حتى قام قائم الظهيرة اى نصف النهار وهو
 استواء حالة الشمس وسمى قائما لان الظل لا يظهر حيث ذكائه قائم واقف وفي رواية اسرايل اسرىنا ليلتنا
 ويومنا حتى اظهرناى دخلنا في وقت الظهيرة قوله فرفعت لنا صخرة اى ظهرت لابصارنا ورفعت
 في قوله على حين غفلة من اهلها اى نصف من النهار قوله فرفعت لنا صخرة اى ظهرت لابصارنا ورفعت
 على صيغة المجهول قوائمه وبسطت فيه فروة وهو الجلد الذى يلبس وقيل المراد بها قطعة حشيش مجتمعة
 ويقوى المعنى الاول ما في رواية ابي يوسف بن ابي اسحق ففرشت له فروة معنى قوله وانا انفض لك
 ما حولك يعنى من الغبار ونحو ذلك حتى لا يثيره عليه الريح وقيل معنى النفض هنا الحراسة يقال نفضت المكان
 اذا نظرت جميع ما فيه ويؤيده قوله في رواية اسرايل ثم انطلقت انظر ما حولي هل ارى من الطلب احدا
 والنفضة قوم يبعثون في الارض ينظرون هل بهاعدو او خوف قوله لرجل من اهل المدينة او مكة هذا شك
 من الراوى وهو احمد بن زيد فان مسلما اخرجه من طريق الحسن بن محمد بن اعين عن زهير فقال فيه
 لرجل من اهل المدينة ولم يشك ووقع في رواية خديج فسمى رجلا من اهل مكة ولم يشك فان قلت كيف
 وجه هذا قلت المراد من المدينة في رواية مسلم هي مكة ولم يرد به المدينة النبوية لانها حينئذ لم تكن
 تسمى المدينة وانما كان يقال لها بئر وايضا فلم تبحر العادة للرامة ان يبعدوا في الراعى هذه المسافة
 البعيدة ووقع في رواية اسرايل فقال لرجل من قريش سماء ففرقت وهذا يؤيد هذا الوجه لان
 قريش لم يكونوا يسكنون المدينة النبوية اذ ذاك قوله افي غنمك ابن بفتح اللام والباء الموحدة
 وحكى عياض ان في رواية ابن بضم اللام وتشديد الباء الموحدة جمع لابن اى هل في غنمك ذوات ابن
 قوائمه اقتحلب قال نعم اى احلب واراد بهذا الاستفهام امك اذن من صاحب الغنم في الحلب لمن يمر
 بها على سبيل الضيافة فهذا يندفع اشكال من يقول كيف استجاز ابو بكر اخذ الابن من الراعى بغير اذن
 مالك الغنم واجيب هنا بحواب آخر وهو ان ابابكر عرف مالك الغنم وعرف رضاه بذلك لصداقته له
 اولادته العام بذلك وقيل كان الغنم لحربى لا امان له وقيل كانوا مضطرين قوائمه انفض الضرع اى ثدى الشاة
 قوله والقذى بفتح القاف وفتح الذال المججمة مقصور او هو الذى يقع في العين يقال قذت عينه اذا وقع
 فيها لثدى كانه شبه ما يصير في الضرع من الاوساخ بالقذى في العين قوائمه في قعب هو القدح من الخشب
 قوائمه كسبة بضم الكاف وسكون التاء المثناة وفتح الباء الموحدة او قطعة من ابن قدر مل القدح
 وقيل قدر حلبة خفيفة وقال الهروى والقزاز كل ما جئته من طعام او ابن او غيرهما فهمى كسبة قال الهروى
 بعد ان يكون قليلا قوله اداوة بكسر الهمزة وهى تعمل من جلد يستصحبه المسافر قوائمه يرتوى منها اى
 يستقى قوائمه يشرب حال قوائمه فوافقه حتى استيقظ اى وافق اتيانى وقت استيقاظه ويروى حتى
 تأتيت به حتى استيقظ قوائمه حتى برد بفتح الراء وقال الجوهرى بضمها قوله حتى رضيت اى طابت
 نفسى لكثرة ما شرب قوائمه قال لم يأن للرحيل اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بى بكر رضى الله
 تعالى عنه الم بات وقت الارتحال قوائمه واتبعنا سراقة بن مالك بن جشم واتبعنا بفتح العين فاعل به فقول
 وسراقة فاعله وفي رواية اسرايل فارتحلنا والقوم يطلبوننا فلم يدر كنا غير سراقة قوائمه اى بضم
 الهمزة على صيغة المجهول قوائمه فارتطمت به اى سراقة فرسه ومعنى ارتطمت غاصت قوائمه في تلك

الأرض الصلبة وارتطم في الوحل أي دخل فيه واحتبس ورطمت الشيء إذا دخلته فارتطم
 قوله أرى بضم الهمزة أي اظن وهو لفظ زهير الراوي وفي رواية مسلم الشك من زهير يعني هل قال هذه
 اللفظة أم لا قوله في جلد بفتح الجيم واللام وهو الصلب من الأرض المستوى قوله فقال أني أراكما أي قال
 سراقه لنبي ولابي بكر أني أراكما قد دعوتما على قوله فآله بالرفع مبتدأ وقوله لكما خبره أي
 ناصر لكما قوله أن ارد عنكما أي ادعوا لأن ارد فهو حلة للدماء ويروى بنصب لفظة الله أي
 فاشهد الله لاجلكما أن ارد عنكما الطلب وقيل بالجر أيضا بنزع الخافض والتقدير أقسم بالله لكما
 بأن ارد الطلب وهو جمع طالب وفي شرح السنة أقسم بالله لكما على الرد قوله فجاء أي من الارتطام
 قوله الأقل كفيتم ويروى كفيتم قوله ما هنا يعني ما هنا الذي تطلبونه قوله فلا يلقي احدا
 الارد بيان قوله ما هنا قوله ووفي لنا أي وفي سراقه بما وعده من رد الطلب وفي هذا الحديث
 معجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفضيلة لابي بكر رضي الله تعالى عنه وفيه خدمة
 التابع للمتبع واستصحاب الركوة في السفر وفضل التوكل على الله تعالى وإن الرجل أجليل إذا
 نام يدافع عنه وقال الخطابي استدله به بعض شيوخ السوء من المحدثين على الأخذ على الحديث
 لأن طاربا لم يحمل الرجل حتى يحدثه ابوبكر بالقصة وليس الاستدلال صحيحا لأن هؤلاء اتخذوا
 الحديث بضاعة يبيعونها ويأخذون عليها اجرا وأما ما التمس ابوبكر من تحميل الرجل فهو من باب
 المعروف والعادة المقررة أن تلامذة التجار يحملون الاثقال الى بيت المشتري ولو لم يكن ذلك
 لكان لا يمنع افادة القصة قال تعالى اتبعوا من لا يسألكم اجرا وهم مهتدون **ص** حدثنا
 معلى بن اسد حدثنا عبد العزيز بن المختار حدثنا خالد بن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على امرأى يعودده قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا
 دخل على مريض يعودده قال لا بأس طهور أن شاء الله فقال له لا بأس طهور أن شاء الله قال قلت طهور كلا
 بل هي حي تفور وتثور على شيخ كبير تزيده القبور فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فم إذا شئ **ص**
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فم إذا وذلك من حيث أن الامرأى لما رد على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله لا بأس طهور أن شاء الله مات على وفق ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا من معجزاته
 صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم ووجه دخوله في هذا الباب أن في بعض طرقه زيادة
 تقتضي إرادته في علامات النبوة أخرجه الطبراني وغيره من رواية شرحبيل والد عبد الرحمن
 فذكر نحو حديث ابن عباس وفي آخره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أما إذا ابئت فهي كما تقول
 وقضاء الله كائن فامسى من الغد الاميتا انتهى قلت الذي ذكرنا ووجه لان الذي ذكره هو حاصل قوله
 فم إذا وتوجيه المطابقة من نفس الحديث اوجه من توجيهها من حديث آخر هل البخاري وقف عليه
 أم لا وهل هو على شرطه أم لا وعبد العزيز بن المختار بالخاء المعجمة الانصارى الدباغ مرفى الصلاة
 وخالد هو ابن مهران الخذا والحديث أخرجه البخاري أيضا في الطب عن اسحق بن خالد وفي التوحيد
 عن محمد بن عبد الله وأخرجه النسائي في الطب وفي اليوم واليلة عن سوار بن عبد الله قوله على
 امرأى قال الزمخشري في ربيع الأبرار اسم هذا الامرأى قيس فقال في باب الامراض والعلل دخل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيس بن ابي حازم يعودده فذكر القصة وقال بعضهم لم أر تسميته
 لغيره فهذا ان كان محفوظا فهو غير قيس بن ابي حازم احد المحضرين لان صاحب القصة مات في زمن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس لم ير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن في حياته انتهى
قلت عدم رؤيته ذلك لاينا في رؤية غيره مع ان بعضهم قال انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
مخطب قوله يعود في الموضعين جلة حالية قوله ان شاء الله بمعنى الدماء قال قلت
اى قال الاعرابي مخاطبا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ظهور قوله كلا اى ليس بظهور
قاي وسخط فلا جرم اماته الله قوله او ثور بالثاء الثلاثة شك من الراوى قوله تزيه
بضم التاء المثناة من فوق من ازاره اذا حمله على الزيارة قوله فقم اذا اى نم بزيارة القبور
حيثذ ويجوز ان يكون الشارع قد علم انه سيموت من مرضه فقوله ظهور ان شاء الله
دعاء له بتكفير ذنوبه ويجوز ان يكون اخبر بذلك قبل موته بعد قوله وقال صاحب التوضيح
في قوله لا بأس بظهور فيه دلالة على ان الظهور هو المطهر خلافا لابي حنيفة في قوله الظهور
هو الطاهر قلت ليت شعري من نقل هذا عن ابي حنيفة وكيف يقول ذلك والظهور صيغة مبالغة
فاذا كان بمعنى طاهر يقوت المقصود **ص** حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز
عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان رجل نصرانيا فاسلم وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعاد نصرانيا فكان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فاماته الله فدفنوه
فاصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا فالتقوه
فخروا له فاعمقوا فاصبح وقد لفظته الارض فقالوا هذا فعل محمد واصحابه نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم
فالتقوه فخروا له فاعمقوا في الارض ما استطاعوا فاصبح وقد لفظته الارض فعملوا انه ليس من الناس
فالتقوه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ظهرت معجزة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في لفظ
الارض اياه مرات لانه لما ارتد ما قبله الله تعالى بذلك لتقوم الحججة على من يراه ويدل على صدق
الشارع **و** ابو عمر بفتح الميم اسمه عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقعد البصري وعبد الوارث
ابن سعيد البصري وعبد العزيز بن صهيب ابو حزة البصري وهؤلاء كلهم بصريون والحديث
من افراده قوله نصرانيا منصوب على انه خبر كان ويروي نصراني بالرفع على ان كان تامة ولم يدرا اسمه
لكن في رواية مسلم من طريق ثابت عن انس كان من ارجل من بنى النجار قوله فعاد نصرانيا في رواية ثابت
فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فرفعوه قوائمه اى فكان يقول اى فكان هذا النصراني يقول
ما يدري محمد الا ما كتبت له وفي رواية الاسمعيلى كان يقول ما ارى يحسن محمد الا ما كنت اكتب له
وروي ابن حبان عن ابي هريرة نحوه قوله فاماته الله وفي رواية ثابت فالتب ان قصم الله عنقه
فيهم قوائمه وقد لفظته الارض اى رمنه من القبر الى الخارج ولفظته بكسر الفاء وبفتحها وقال القزاز
في جامعه كل ما طرحته من يدك فقد لفظته ولا يقال بكسر الفاء وانما يقال بالفتح **ص** حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر
بعده والذي نفس محمد بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
جدا والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن حرمة بن يحيى والحديث قد مر في الخمس من وجه آخر عن ابي
هريرة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احلت لكم الغنائم وقد مر في اوائل الكتاب
الكلام في كسرى وقيصر والمعنى لابقى كسرى بالعراق وقيصر بالشام ولما فتحت عراق
والشام في ايام عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انفقت كنوزهما في سبيل الله مثل ما خبر به النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك بن عمار عن جابر بن سمرة رفعه قال اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وذكره وقال لتنفقن كنوزهما في سبيل الله **ش** قبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري **و** الحديث قدمضى في الخمس عن اسحق بن ابراهيم عن جرير عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قوله رفعه ويروي رفعه اي يرفع الحديث اي الى النبي صلى الله عليه وسلم قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده هذا المقدار هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده قوله وذكر اي وذكر بعد قوله اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وقال لتنفقن كنوزهما في سبيل الله اي في ابواب البر والطاعات **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لو سألتني هذه القطعة ما اعطيتكها وان تعدوا امر الله فيك وان ادبرت ليعقرنك الله وانى لاراك الذي اريت فيك ما رايته فاخبرني ابو هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم رايت في يدي سوارين من ذهب فاهمني شأنهما فاحسني في المنام ان انفخهما فتفخهما فطارا فأولتهما كذايين يخرجان بعدى فكان احدهما العنسي والآخر مسيلة الكذاب صاحب اليمامة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فأولتهما كذايين الى آخره لان فيه اخبار عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بأمر قد وقع بعضه في أيامه وبعضه بعده فان العنسي قتل في أيامه ومسيلة قتل بعده في وقعة اليمامة قتله وحتى قاتل حزة رضى الله تعالى عنه **و** فان قلت قال يخرجان بعدى ومسيلة خرج بعده واما العنسي فانه خرج في أيامه قلت معنى قوله بعدى يعنى بعد ثبوت نبوتى او بعد دعوى النبوة **و** ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة الحمصي وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين النوفلي مرفى البيع ونافع بن جبير بن مطعم مرفى الوثنية **و** الحديث أخرجه البخارى ايضا في المغازى عن ابي اليمان ايضا وأخرجه مسلم في الرؤيا عن محمد بن سهل عن ابي اليمان به وأخرجه الترمذى فيه عن ابراهيم بن سعيد الجوهري عن ابي اليمان بقصة الرؤيا دون قصة مسيلة وقال غريب وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن منصور عن ابي اليمان **و** ذكر معناه **و** قوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وكان قدومه في سنة تسع من الهجرة وهى سنة الوفودات قال ابن اسحق قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفد بنى حنيفة فيهم مسيلة بن حبيب وقال ابن هشام هو مسيلة بن ثمامة ويكنى ابا ثمامة وقال السهلبى هو مسيلة بن ثمامة بن كبير بن حبيب بن الحارث بن عبد الحارث بن هيمان بن ذهل بن الدول ابن حنيفة ويكنى ابا ثمامة وقيل ابا هرون وكان قد تسمى بالرحان وكان يقال له رحان اليمامة وكان يعرف ابوابا من النيرانجات فكان يدخل البيضة في القارورة وهو اول من فعل ذلك وكان يقص جناح الطير ثم يصله ويدعى ان طيبة تأتية من الجبل فيجلب لبنها قال الواقدي وكان وفد بنى حنيفة بضعة عشر رجلا عليهم سلمى بن حنظلة وفيهم طلق بن على وعلى بن سنان ومسيلة بن حبيب الكذاب فانزلوا في دار رملية بنت الحارث واجريت عليهم الضيافة فكانوا يؤتون بغداء وعشاء مرة خبرا ولما ومرة خبرا ولبنوا مرة خبرا وسمنوا مرة تمرا ينثر لهم فلما قدموا المسجد واسلموا وقد خلفوا مسيلة في رحالهم

ولما ارادوا الانصراف اعطاهم جوائزهم خمس اواق من فضة وامر لمسيمة بمثل ما اعطاهم
لما ذكروا الله في رجالهم فقال اما انه ليس بشركم مكانا فلما رجعوا اليه اخبروه بما قال عنه قال انما قال
ذلك لانه عرف ان الامر لي من بعده وبهذه الكلمة تشبث قبضه الله حتى ادعى النبوة وقال ابن اسحق
ثم انصرفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما انتهوا الى اليمامة ارتد عدو الله وتنبى وتكذب
لهم وقال انى اشركت معه فى الامر ثم جعل يجمع لهم السجعات مضاهيا للقرآن فاصفعت على ذلك
بنو حنيفة وقتل فى ايام ابى بكر الصديق فى وقعة اليمامة قتله وحشى قاتل حزة كما ذكرناه وكان
عمره حين قتل مائة وخمسين سنة قوله فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تألفا
ولقومه رجاء اسلامهم ولبيلغ ما نزل اليه وقال القاضى حياض يحتمل ان سبب مجيئه ان مسيمة
قصده من بلده للقاءه فجاءه مكافاة قال وكان مسيمة حينئذ يظهر الاسلام وانما ظهر كفره بعد ذلك
قوله ومعه ثابت بن قيس بن شماس خطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يجاوب
الوفود عن خطبهم قوله وفى يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه الحال قوله لن تعدو
امر الله فيك اى خيبتك فيما ملته من النبوة وهلاكك دون ملكك او فيما سبق من قضاء الله تعالى وقدره
فى شقاوتك ويروى لن تعد بمحذف الواو للجزم والجزم بلى حكاهما الكسائى قوله ولئن ادبرت
اى عن طاعتى ليعقرنك الله اى ليقتلنك ويهلكك واصله من عقر الابل ضرب قوائمها بالسيف
وجرحهما وكان كذلك قتله الله عز وجل يوم اليمامة قوله وانى لاراك بضم الهمزة اى لا ظنك الشخص
الذى رايت فى المنام فى حقك ما رايت قوله فاخبرنى ابو هريرة اى قال ابن عباس اخبرنى ابو هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وفى مسلم وانى لاراك الذى رايت قبل ما رايت وهذا ثابت بجيبك
عنى ثم انصرف عنه فقال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانى لاراك
الذى رايت فاخبرنى ابو هريرة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما انا نائم رايت فى يدي
سوارين الحديث وهذا يعد من مسند ابى هريرة دون ابن عباس فلذلك ذكره الحافظ المزى فى مسند
ابى هريرة قوله سوارين من ذهب بضم السين وكسرهما وقال النووى قال اهل اللغة اسوار
ايضا بضم الهمزة وفيه ثلاث لغات وفى التوضيح قوله من ذهب للتأكد لان السوار لا يكون الا من
ذهب فان كان من فضة فهو قلب قوله فاهمنى شأنهما اى احزننى امرهما قوله ان انفخهما اى انفخ
السوارين وهو امر من النفخ فلما امر بالنفخ نفخهما وتأويل نفخهما انهما قتلا بريجه اى ان الاسود
ومسيمة قتلا بريجه والذهب زخرف يدل على زخرفهما ودلا بلفظهما على ملكين لان الاساور هم
الملوك وفى النفخ دليل على اضمحلال امرهما وكان كذلك قوله فأولتهما اى السوارين قوله
يخرجان بعدى قال النووى اى يظهران شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة والافتدكانا فى زمنه
اتهى وقد ذكرنا ان المراد بعد دعواى النبوة او بعد ثبوت نبوتى قوله فكان احدهما اى احد
السوارين فى التأويل العنسى بفتح العين المهملة وسكون النون وبالسین المهملة وهو نسبة الاسود
الصنعانى الذى ادعى النبوة وقيل اسمه عبله بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن كعب وكان يقال له
ذوالخمار لانه زعم ان الذى يأتية ذوالخمار قتله فيروز الصحابي الديلى بصنعاء دخل عليه
فخطم عنقه وهذا كان فى حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه الذى توفى فيه على
الاصح وبشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصحابة بذلك ثم بعده حل رأسه اليه وقبل

كان ذلك في زمن الصديق رضي الله تعالى عنه والعنسي نسبة الى عنس قال الرشاطي اسمه زيد بن مالك
ابن ادد ومالك هو جامع مذبح قال ابن دريد العنسي الناقة الصلبة قوله والآخر اي السوار الآخر
في التأويل مسيلة الكذاب قوله اليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف اليمين وهي مدينة باليمن على
اربع مراحل من مكة شرفها الله ومرحلتين من الطائف قيل سميت بذلك باسم جارية زرقاء كانت
تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام يقال هو ابصر من زرقاء اليمامة فسميت اليمامة لكثرة ما اضيف
اليها والنسبة اليها يماي **ص** حدثني محمد بن العلاء حدثنا حماد بن اسامة عن يزيد بن عبد الله
ابن ابي بردة عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في المنام
اني اهاجر من مكة الى ارض بها نخل فذهب وهلي الى انها اليمامة او الهجر فاذا هي المدينة يثرب ورأيت
في رؤياي هذه اني هزرت سيفا فتقطع صدره فاذا هو ما اصيب من المؤمنين يوم احدثهم هزرتة باخرى
ثم اذا حسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الخير وثواب الفتح واجتماع المؤمنين ورأيت فيها بقرا
والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احد واذا الخير ما جاء الله به من الخير وثواب الصدق الذي آتانا الله بعد
يوم بدر **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه اخبارا عن رؤياه الصدق ووقوعها مثل ما عبرها به
وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف ثم دال مهملة ابن عبد الله بن ابي بردة
بضم الباء الموحدة يروي عن جده ابي بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته ابن ابي موسى
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس **و** الحديث اخرجه البخاري مقطعا في غير موضع من المغازي وعلامات
النسبة والتعبير عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم في الرؤيا عن ابي كريب وعبد الله بن براد
واخرجه النسائي فيه عن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه فيه عن محمود بن غيلان اربعتهم
عن ابي اسامة عنه به قوله اراه بضم الهمزة اي اظنه قوله وهلي بفتح الهاء يعني وهمي واعتقادي ويجوز
فيه اسكان الهاء مثل نهر ونهر يقال وهلت الى الشيء اذا ذهب وهمك اليه يقال وهل يهل وهلا وعن
ابي زيد وهلت في الشيء وعنده اهل وهلا اذا نسيت وغلطت فيه وضبطه بكسر الهاء قوله او الهجر بفتح
الجيم وهي مدينة باليمن وهي قاعدة البحرين ويقال بدون الالف واللام بينهما وبين البحرين عشر مراحل
قوله فاذا هي المدينة كلمة اذا للمفاجأة وهي ترجع الى ارض بها نخل وهو مبتدأ والمدينة بالرفع خبره قوله
يثرب بالرفع ايضا عطف بيان بفتح الياء آخر الحروف وسكون التاء المثناة وكسر الراء ثم باء موحدة
والنهي الذي ورد عن تسمية المدينة يثرب انما كان للتنزيه وانما جمع بين الاسمين هنا لاجل خطاب من
لا يعرفها وفي التوضيح وقد نهى عن التسمية يثرب حتى قيل من قالها وهو عالم كتبت عليه خطيئة وسببه
ما فيه من معنى التريب والشارع من شأنه تغيير الاسماء القبيحة الى الحسنة ويجوز ان يكون هذا قبل النهي
كأنه سماها في القرآن اخبارا به عن تسمية الكفار لها قبل ان ينزل تسميتها قوله وثواب الفتح اراد
بالفتح فتح مكة او هو مجاز عن اجتماع المؤمنين واصلاح حالهم قوله بقرا قال النووي قد جاء
في بعض الروايات هكذا رأيت بقرا فتح وبهذه الزيادة يتم تأويل الرؤيا اذ نحر البقر هو قتل الصحابة
باحد قوله والله خير قال القاضي ضبطنا والله خير برفع الهاء والراء على المبتدأ والخبر قيل معناه
ثواب الله خير اي صنع الله بالمقتولين خير لهم من مقامهم في الدنيا والاولى قول من قال انه من جملة
الرؤياه فانها كلمة سمعها في الرؤيا عند رؤياه البقر بدليل تأويله لها بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاذا الخير ما جاء الله به قوله وثواب الصدق الى آخره يريد به بعد احد ولا يريد ما كان قبل احد قوله

بعد يوم بدر قال القاضي بضم دال بعد وينصب يوم قال وروى بنصب الدال ومعناه ما جاء الله به
 بعد بدر الثانية من تثبت قلوب المؤمنين لان الناس جمعوا لهم وخوفوهم فزادهم ذلك ايمانا
 وقالوا حسبتا الله ونعم الوكيل وتفرق العدو عنهم هبة لهم **ح** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء
 عن فراس عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اقبلت فاطمة تمشي كأن مشيتها
 مشي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرحبا ببنتي ثم اجلسها
 عن يمينه او عن شماله ثم اسر اليها حديثا فبككت فقلت لها لم تبكين ثم اسر اليها حديثا فضحكت
 فقلت ما رأيت كالיום فرحا اقرب من حزن فسألتهما فقالا ما كنت لافشي سر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألتهما فقالت اسر الى ان
 جبريل عليه السلام كان يعارضني القرآن في كل سنة مرة وانه عارضني العام مرتين ولا أراه الا حضر
 اجلي وانك اول اهل بيتي لحاقا بي فبكيت فقال اما تريين ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة او نساء
 المؤمنين فضحكت لذلك **ش** **م** مطابقته للترجمة من حيث انه اخبر عن حضور اجله ومن
 حيث انه اخبر ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **و** ابو نعيم الفضل بن دكين وزكرياء هو ابن ابي زائدة
 وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبعد الالف سين مهملة ابن يحيى المكتب مرفي الزكاة وعامر
 هو الشعبي وفي بعض النسخ لفظ الشعبي مذكور ومسروق ابن الاعدع **و** الحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الاستيذان عن موسى بن اسمعيل وفي فضائل القرآن واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي
 كامل الجعدي وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه النسائي في الوفاة
 عن محمد بن معمر وفي المناقب عن علي بن حجر وفي اوله زيادة قوله كأن مشيتها بكسر الميم لان
 الفعل بالكسر للحالة وبالفتح للهزة مشي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالرفع لانه خبر
 كأن بالتشديد وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مشى كأنه ينحدر من صلب اي من موضع منحدر
 قوله او شماله شك من الراوي قوله يعارضني القرآن من المعارضة وهي المقابلة ومنه عارضت
 الكتاب بالكتساب اي قابلت به قوله ما رأيت كالיום فرحا اقرب من حزن اي كان الفرح
 قريب الحزن قوله لافشي من الافشاء وهو الاظهار قوله حتى قبض متعلق بمحذوف اي لم يقل حتى
 قبض قوله ولا اراه الا حضرا جلي بضم الهمزة اي ولا اظنه الا ان موتى قرب وبكاؤها في هذه
 الرواية كان من اجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اراه الا حضرا جلي وضحكها كان لاجل
 اخبارها لها انها سيدة نساء اهل الجنة او سيدة نساء المسلمين واما بكائها في الرواية التي تأتي الآن كان لاجل
 قوله انه يقبض في وجهه الذي توفي فيه وضحكها لاجل انه قال فاخبرني اني اول اهل بيته اتبعه وماتت فاطمة
 بعد ابيها بستة اشهر قالت عائشة وذلك في رمضان عن خمس وعشرين سنة وقيل ماتت بعده بثلاثة
 اشهر وفيه ان المرء لا يحب البقاء بعد محبوبه قال ابن عمر في عاصم فليت المنيا كن خلفن عاصما فعشن
 جميعا او ذهبن بهما **و** وفيه ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة قال الكرمانى فهي افضل من خديجة وعائشة
 رضي الله تعالى عنهما قلت المسألة مختلف فيها ولكن اللازم من الحديث ذلك الا ان يقال ان الرواية
 بانك رايت ابا ذر الى الذعن من لفظ المؤمنين غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرفا ودخول المشكك
 في عموم كونه متعلقا في عند الاصوليين **ح** **ح** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد
 عن ابيه عن حمزة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته في تكملة النذر

قبض فيه فسارها بشئ فبكت ثم دماها فسارها فغممكت قالت فسألها عن ذلك فقالت سارني
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرني انه قبض في رجوه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فاخبرني
اني اول اهل بيته اتبعه فغممكت ش هذا طريق آخر من وجه آخر في حديث عائشة المذكور
اخرجه عن يحيى بن قزعة بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات المجازي وهو من افراده يروى عن
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف و ابراهيم يروى عن ابيه سعد المذكور عن عروة
ابن الزبير عن عائشة ام المؤمنين واخرجه البخاري ايضا في المغازي عن بسرة بنت صفوان عن ابراهيم
ابن سعد واخرجه مسلم في فضائل فاطمة رضي الله تعالى عنها عن منصور بن ابي مزاحم عن ابراهيم بن
سعد وعن زهير بن حرب عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه و اخرجه النسائي في المناقب عن
محمد بن رافع عن سليمان بن داود الهاشمي عن ابراهيم بن سعد بن قولة في شكواه اي في مرضه وبقيته
الكلام مرت في الحديث السابق ص حدثنا محمد بن عروة حدثنا شعبة عن ابي بشر عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن
ابن عوف رضي الله تعالى عنه ان لنا ابنا مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه
الآية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه اياه قال ما اعلم منها الا
ما تعلم ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله اعلمه اياه اي اعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ابن عباس ان هذه السورة في اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا اخبار قبل وقوعه
ووقع الامر كذلك وهو ابو بشر بكسر الباء الموحدة واسمه جعفر بن ابي وحشية اياس اليشكري البصري
والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي النعمان وفي التفسير عن موسى بن اسمعيل وفي المغازي
ايضا عن محمد بن عروة ايضا واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن بشار عن غندر عن عبد بن حديد وقال
حسن صحيح قوله بدني اي يقرب وفيه التفات قوله ان لنا ابنا مثله اي مثل ابن عباس في العمر وغرضه
اننا شيوخ وهو شاب فلم تقدمه علينا وتقربه من نفسك قال اقربه واقدمه من جهة علمه والعلم يرفع كل
من لم يرفع قوله من حيث تعلم اي من اجل انك تعلم انه عالم وكان ذلك بركة دماة صلى الله تعالى
عليه وسلم اللهم فقهم في الدين وعلمه التأويل قوله اجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي
يجيء النصر والفتح ودخول الناس في الدين علامة وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر الله
رسوله بذلك ص حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن حنظلة بن الغسيل حدثنا
عكرمة عن ابن عباس قال خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه بمخفة
قد عصب بعصابة دسما حتى جلس على المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فان الناس يكثرون
ويقل الانصار حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام فمولى منكم شيئا يضر فيه قوما وينفع
فيه آخرين فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم فكان ذلك آخر مجلس جلس به النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ش مطابقتها لترجمة من حيث انه اخبر بكثرة الناس وقلة الانصار بعده وان منهم
من يتولى أمور الناس وانه وصى اليهم بما ذكر فيه و ابو نعيم الفضل بن دكين وعبد الرحمن بن سليمان
ابن حنظلة بفتح الحاء المهملة وسكون النون وقح الظاء المعجمة وباللام ابن ابي عامر الراهب قدمر
في الجمعة قوله ابن الغسيل ويروى حنظلة الغسيل بدون لفظ الابن وكلاهما صحيح ولكن بشرط
ان يرفع الابن على انه صفة لعبد الرحمن فافهم وحنظلة من سادات الصحابة وهو معروف بغسيل

الملائكة فسألوا امرأته فقالت سمع الهيعة وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال وكان يوم احد فقاتل
 حتى قتل قتله اوسقيلان بن حرب وقال حنظلة بحنظلة يعني بانه حنظلة المقتول بدر فلما قتل شهيدا
 اخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بأن الملائكة غسلته فسمى حنظلة الغسيل والحديث اخرجه
 في الجمعة عن اسمعيل بن ابان عن ابن الغسيل وقدم الكلام فيه هناك قوله بعصاة دسما قال
 الخطابي اي بعصاة سوداء قوله بمنزلة الملح وجه التشبيه الاصلاح بالقليل دون الافساد بالكثير
 كما في قولهم انهو في الكلام كالمح في الطعام او كونه قليلا بالنسبة الى سائر اجزاء الطعام قوله
 فكان ذلك آخر مجلس الى آخره من كلام ابن عباس قوله جلس به ويروى جلس فيه **ص**
 حدثني عبدالله بن محمد حدثنا يحيى بن آدم حدثنا حسين الجعفي عن ابي موسى عن الحسن عن ابي
 بكرة اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم الحسن فصعده على المنبر فقال ابني هذا سيد
 ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اخبر بان الحسن رضي الله تعالى عنه يصلح به بين الفئتين من المسلمين وقد وقع مثل ما اخبر
 فانه ترك الخلافة لمعاوية وارتفع النزاع بين الطائفتين **ص** وعلى بن عبدالله المعروف بالسندی ويحيى
 ابن آدم بن سليمان الكوفي صاحب الثوري وحسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون
 العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفي بن سعد العشيرة من مذحج قال الجوهري ابوقيلة من اليمن
 والنسبة اليه كذلك وابو موسى اسرائيل بن موسى البصري تزل الهند والحسن هو البصري
 وابو بكرة تبيع بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصلح وقدمضى
 الكلام فيه هناك قوله ذات يوم معناه قطعة من الزمان ذات يوم قوله ابني دليل على ان ابن البنت
 يطلق عليه الابن ولا اعتبار بقول الشاعر بنونا بنونا بناتنا وبناتنا بنوهن ابناء الرجال
 الاباءد قوله فئتين اي طائفتين **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب
 عن حميد بن هلال عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نعى جعفرا وزيدا قبل ان يحيى
 خبرهم وعيناه تذرفان **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل
 جعفر بن ابى طالب وزيد بن حارثة بموته قبل ان يحيى خبرهما وهذا من علامات النبوة وسيأتي بيان
 ذلك في غزوة مؤتة مفصلا ان شاء الله تعالى **ص** وايوب هو السخيتاني وحيد بضم الحاء ابن هلال بن هبيرة
 ابونصر البصري ومضى الحديث في الجنائز عن ابي معمر عبدالله بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك قوله
 خبرهم ويروى خبرهما اي جعفر وزيد والضمير في الرواية الاولى يرجع اليهما والى من قتل معهما والمراد
 اهل مؤتة وما جرى بينهم قوله وعيناه الواو فيه الحال اي وعيناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 تذرفان بالذال المعجمة والراء المكسورة يعني تسيلان دما **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا
 ابن مهدي حدثنا مفيان عن محمد بن المنكر عن جابر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل لكم
 من انماط قلت واتى تكون لنا الانماط قال اما انه سيكون لكم الانماط فانا قول لها يعني امرأته اخرى
 عنى انماطك فنقول الم يقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها ستكون لكم الانماط فادعها **ش** **ص**
 مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بأنه سيكون لهم الانماط وقد كان ذلك
 وهي جمع نمط بفتحات وهو بساطه خجل دقيق **ص** وعمر بن عباس بالباء الموحدة المشددة ابو عثمان
 البصري من افراده يروى عن عبدالرحمن بن مهدي بن حسان الازدي البصري يروى عن سفيان

الثوري والحديث أخرجه مسلم عن محمد بن عبد الله بن عمير وعن محمد بن المثني وأخرجه الترمذي في
 الاستيذان عن محمد بن بشار قوله هل لكم من انماط انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لجابر لما تزوج
 قوله واني يكون اي ومن ان يكون لنا الانماط قوله اما بفتح الهزة وتخفيف الميم وهي من مقدمات
 اليمين وطلائعه كقول الشاعر اما والذي لا يعلم الغيب غيره ولما ذكر ابن هشام الا بفتح الهزة والتخفيف
 وذكر انواعها قال واختها اما من مقدمات اليمين وطلائعه قوله فانا اقول لها اي قال جابر انا اقول لها
 يعني لامرأته قوله فتقول اي امرأته قوله فادعها اي اتركها بحالها مفروشة **ص** حدثني احمد
 ابن اسحق حدثنا عبيد حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود قال
 انطلق سعد بن معاذ معتمرا قال فنزل على امية بن خلف ابي صفوان وكان امية اذا انطلق الى الشام فر
 بالمدينة نزل على سعد فقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس انطلقت
 فطفت فينا سعد يطوف اذا ابو جهل فقال من هذا الذي يطوف بالكعبة فقال سعد انا سعد
 فقال ابو جهل تطوف بالكعبة آسنا وقد آويت محمد او اصحابه فقال نعم فتلاحيا بينهما فقال امية لسعد لا ترفع
 صوتك على ابي الحكم فانه سيد اهل الوادي قال سعدوا لله لئن منعني ان اطوف لا قطعن متجرك
 بالشام قال فجعل امية يقول لسعد لا ترفع صوتك وجعل يسكه فغضب سعد فقال دعنا عنك فاني سمعت محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم يزعم انه قالت قال اي قال نعم قال والله ما يكذب محمد اذا حدث فرجع الى امرأته
 فقال اما تعلمين ما قال لي اخي البثري قالت وما قال قال زعم انه سمع محمدا يزعم انه قاتلي قالت فوالله ما يكذب محمد
 قال فلما خرجوا الى بدر وجاء الصريح فقالت له امرأته اما ذكرت ما قال لك اخوك البثري قال فاراد ان
 لا يخرج فقال له ابو جهل انك من اشراف الوادي فمربو ما او يومين فصار معهم فقتله الله **ش**
 مطابقته لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بقتل امية بن خلف فقتل في وقعة بدر
 قتله رجل من الانصار من بني مازن وقال ابن هشام قتله معاذ بن عفراء وخارجة بن زيد وخبيب بن
 اساف اشتركوا فيه وهو امية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و**
 الاول احمد بن اسحق بن الحصين بن جابر ابو اسحق السلمي السرماري وسرمار قرية من
 قرى بخارى **و** الثاني عبد الله بن موسى بن بازام ابو محمد العبسي الكوفي وهو احد مشايخ البخاري **و**
 الثالث اسرائيل بن يونس ابن ابي اسحق السبيعي **و** الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي **و**
 الخامس عمرو بن ميمون الازدي الكوفي ادرك الجاهلية **و** السادس عبد الله بن مسعود رضى الله
 تعالى عنه وقد اخرج البخاري هذا الحديث ايضا في اول المغازي في باب ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 من يقتل بدر **و** ذكر معناه **و** قوله سعد بن معاذ بن التيمان بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل
 ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن البيت وهو عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري الاشهلي يكنى ابا عمرو
 واسلم بالمدينة بين العقبة الاولى والثانية على يد مصعب بن عمير وشهد بدرا واحدا والخندق فرمى يوم
 الخندق بسهم فعاش شهرا ثم انتفض جرحه فمات منه قوله معتمرا نصب على الحال وكانوا يعتمرون من المدينة
 قبل ان يعتمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فنزل اي سعد بن معاذ حين دخل مكة لاجل العمرة
 على امية بن خلف بن وهب يكنى بابي صفوان من كبار المشركين قوله وكان امية اذا انطلق الى الشام يعني
 لاجل التجارة فر بالمدينة لانها طريقه نزل على سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه وكان مواخيا معه قوله
 وقال امية لسعد انتظر حتى اذا انتصف النهار وغفل الناس لانه وقت غفلة وقائلة انطلقت فطفت بالثناء

المفتوحة فيهما لانه خطابت امية لسعد وفي رواية البخاري في اول المغازي فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظري ساعة خلوة لعلني ان اطوف بالبيت فمخرج به قريبا من نصف النهار قوله فيينا سعد يطوف اذا ابوجهل يعني قد حضر وفي رواية المغازي فاذا به اي فمخرج ابو امية بسعد قريبا من نصف النهار فلقبهما ابوجهل فقال يا ابا صفوان يعني يقول لامية من هذا معك قال فقال هذا سعد فقال ابوجهل يعني لسعد الا اراك تطوف بمكة آمنا يعني حال كونك آمنا وقد آوئتم الصباة وزعمتم انكم تنصرونهم وتغيثونهم اما والله لو لاناك مع ابى صفوان مارجعت الى اهلك سالما قوله الصباة بضم الصاد المهملة وتخفيف الباء الموحدة جمع صابي مثل قضاء جمع قاض وكانوا يسمون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين هاجروا الى المدينة صباة من صبي اذا مال من دينه قوله قتل احياءى تخاصما وتنازما وقيل تسابا يعني سعد بن معاذ وابوجهل قوله على ابى الحكم بفقتين هو عدو الله ابوجهل واسمه عمرو بن هشام المخزومي وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابى جهل قوله فانه سيد اهل الوادي اي فان ابوجهل سيد اهل الوادي اراد به اهل مكة ثم قال سعدى لابي جهل والله لئن منعتني ان اطوف اي من طواف البيت لافطمن متجرك بالشام اي تجارتك وفي رواية المغازي اما والله لئن منعتني هذا لامنعك ما هو اشد عليك منه طريقك على المدينة قوله فقال دعنا عنك اي فقال سعد لامية بن خلف دعنا عنك اي اترك محاماتك لابي جهل فاني سمعت محمدا يزعم انه قاتلك والخطاب لامية وفي المغازي دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه قاتلك وفي رواية انهم قاتلوك قال بمكة قال لا ادري قوله قال اي اي قال امية اي اي قال سعد نعم اياك قوله فرجع الى امرأته اي فرجع امية الى امرأته وفي رواية المغازي ففرع لذلك امية فرما شديدا فلما رجع الى اهله قال يا ام صفوان الم ترى ما قال لي سعد وهنا قال لها اتعلمين ما قال لي اخي اليتربي اراد به سعدا فنسبه الى يثرب مدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وانما قال له اخي يعني في المصاحبة دون النسب ولا الدين قوله قال فوالله ما يكذب محمداى قال امية ما يكذب محمد لانه كان موصوفا عندهم بالصدق والامانة وان كانوا لا يصدقونه قوله فلما خرجوا الى اهل مكة الى بدر وجاء الصريح قال في التوضيح فيه تقديم وتأخير وهو ان الصريح نجا هم فخرجوا الى بدر اخبرهم انه صلى الله عليه وسلم واصحابه خرجوا الى غير ابى سفيان فخرجت قريش اشربين بطرين موقنين عند انفسهم انهم قالون فكانوا ينحرون يوما عشرة من الابل ويوما تسعة والصريح فعيل من الصراخ وهو صوت المستصرخ اي المستغيث قوله فاراد ان لا يخرج اي اراد امية ان لا يخرج من مكة مع قريش الى بدر وفي المغازي فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استنفر ابوجهل الناس فقال ادركوا عيركم فكمه امية ان يخرج فأتاه ابوجهل فقال يا ابا صفوان انك متى يراك الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادي تخلفوا معك فلم يزل به ابوجهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لا اشتري اجود بغير بمكة ثم قال امية يا ام صفوان جهري بنى فقالت يا ابا صفوان وقد نسيت ما قال لك اخوك اليتربي قال لا ما اريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما خرج امية لا ينزل منزلا الاعقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله عز وجل بدر وانما سقت ما في المغازي لانه كالشرح لما هبنا وقد ذكر الكرمانى هنا شيئا بغير نظر ولا تأمل حتى نسب بذلك الى التغفل عند بعض الشراح وهو انه قال فان قلت اين ما خبر به سعد من كون ابى جهل قاتله اي قاتل امية قلت ابوجهل كان السبب في خروجه فكأنه قتله اذا القتل كما يكون مباشرة قد يكون تسببا انتهى وانما حله على هذا الامر العجيب لانه فهم ان قول سعد لامية انه

قاتلك اي ان اباجهل قاتلك وليس كذلك وانما اراد سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 هو الذي يقتل امية فلما فهم هذا الفهم استشكل ذلك بكون ابى جهل على دين امية ثم
 تصف بالجواب كذلك **ص** حدثني عبد الرحمن بن شيبه حدثنا عبد الرحمن
 ابن المغيرة عن ابيه عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله عن عبدالله رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت الناس مجتمعين في صعيد فقام ابو بكر فترع ذنوبا او ذنوبين وفي بعض
 نزعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها عمر فاستحالت يده فربا فلم اربقريا في الناس يفرى فربه حتى
 ضرب الناس بعطن وقال همهم عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذنوبين **ش**
 مطابقته لترجة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عمارا في المنام في امر خلافة الثخين وقد
 وقع مثل ما قال على ما ذكره ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق بلا خلاف **و** عبد الرحمن بن شيبه
 هو عبد الرحمن بن عبد الملك بن محمد بن شيبه ابو بكر الخوارزمي القرشي مولا هم المدني وهو من افراد
 وعبد الرحمن بن المغيرة بضم الميم وكسر الغين المجعة ابن عبد الرحمن بن عبدالله بن خالد بن حزام بن
 خويلد ابو القاسم الخزاعي المدني يروي عن ابيه المغيرة بن عبد الرحمن وهو يروي عن موسى بن عقبة
 ابن ابى عبيد الاسدي المدني الامام وهو يروي عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى
 عنهما والحديث اخرجه البخاري ايضا في التعبير عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في الفضائل
 عن احمد بن يونس به واخرجه الترمذي في الرؤيا عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن يوسف
 ابن سعيد قوله في صعيد هو في اللغة وجه الارض قوله ذنوبا بفتح الذال المججمة وهو الدلو الممتلئ ماء
 وقال ابن فارس هو الدلو العظيم قوله او ذنوبين شك من الراوي قوله وفي بعض نزعه اي استقائه قوله
 ضعف بفتح الضاد المججمة وضمها الغنان وليس فيه حط من فضيلة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وانما
 هو اخبار عن حال ولايته فانه اشغل بقتال اهل الردة فلم يفرغ لفتح الامصار وجباية الاموال
 ولقصر مدته فانها سنتان وثلاثة اشهر وعشرون يوما وكذلك قوله والله يغفر له ليس فيه تنقيص له
 ولا اشارة الى ذنب وانما هي كلمة يدعو بها كلامهم ونعمت الدمامة قوله ثم اخذها اي الذنوب وقال
 الداودي اي فاخذ الخلافة قلت لفظ الخلافة غير مذكور وانما الذنوب التي استحالت ضربا كناية عن
 خلافة عمر رضى الله تعالى عنه قوله فاستحالت يده ضربا اي تحولت من الصغر الى الكبر والغرب بفتح
 الغين المججمة وسكون الراء الدلو العظيم يسقى به البعير فهي اكبر من الذنوب وهذه الحالة انما حصلت له
 لطول ايامه وما فتح الله من البلاد والاموال والغنائم في عهده وانه مصر الامصار ودون الدواوين
 وقال النووي هذا المنام مثال لما جرى للخلفيتين من ظهور آثارهما وانتفاع الناس بهما وكل ذلك مأخوذ
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ هو صاحب الامر فقام به اكل قيام وقرر القواعد ثم خلفه ابو بكر
 رضى الله تعالى عنه سنتين فقاتل اهل الردة وقطع دابرهم ثم خلفه عمر رضى الله تعالى عنه فأتسع الاسلام
 في زمنه فقد شبه امر المسلمين بقلب فيه الماء الذي به حياتهم وصلاتهم وسقيهما قيامهما
 بمصالحهم قوله عبقر يا بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد الباء
 آخر الحروف والعبقرى هو الخاذق في عمله وهذا عبقرى قومه اي سيدهم وقيل اصل هذا من عبقر
 وهي ارض يسكنها الجن فصار مثالا لكل منسوب الى شيء غريب في جودة صنعه وكما رفعته
 وقبل عبقر قرية يعمل فيها الثياب الحسنة فينسب اليها كل شيء جيد وقال الخطابي العبقرى كل شيء يبلغ

النهاية في الخير والشر قوله يقرى فريه يقرى بكسر الراء وفريه بفتح الفاء وسكون الراء وتخفيف الياء آخر الحروف ويروى فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الياء اى يعمل عملا مصلحا ويقطع قطعة مجيدا يقال فلان يقرى فريه اذا كان يأتي بالعجب في عمله وقال الخليل يقال في الشجاع ما يقرى احد فريه مخففة الياء ومن شدد اخطأ يقال معناه ماكل احد يقرى على عمله قوله ضرب الناس بعطن والعطن مبرك الابل حول مورد هالتشرب عملا بعد نهل وتستريح منه وقال القاضي ظاهر لفظ حتى ضرب الناس انه طائد الى خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقيل يعود الى خلافتها لان تديرهما وقيامهما بمصالح المسلمين ثم هذا الامر لان ابا بكر جمع شملهم وابتدأ الفتوح وتكامل في زمن عمر رضي الله تعالى عنه قوله وقال همام اى همام ابن منبه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ذنوبين يعنى من غير شك وهذا تعليق وصله البخارى في التعبير من هذا الوجه من غيره **قص** حدثنا عباس بن الوليد النرسي حدثنا معتمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان قال انبث ان جبريل عليه السلام اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده ام سلمة فجعل يحدث ثم قام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلمة من هذا او كما قال قال قالت هذا دحية قالت ام سلمة ايم الله ما حسبت الا اياه حتى سمعت خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلم بنجر جبريل عليه السلام او كما قال قال قتلت لابي عثمان من سمعت هذا قال من اسامة ابن زيد **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر جبريل عليه السلام وهو الذي كان يخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمغيبات فكان علما من اعلام نبوته **و** عباس بتشديد الباء الموحدة ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصرى وهو من افراد مائة سنة ثمان وثلاثين ومائتين والنرسي بفتح النون وسكون الراء وبالسین المهملة قال الكلاباذي نرس لقب احد اجداد عباس المذكور وكان اسمه نصر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فبقى لقبا عليه ومعتمر هو ابن سليمان التيمي كان رأسا في العلم والعبادة كاه مائة سنة سبع وثمانين ومائة واياه سليمان بن طرخان التيمي من السادة تابعي مائة سنة ثلاث واربعين ومائة واياه عثمان اسمه عبدالرحمن بن مل النهدي بفتح النون زكى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا الحديث يأتي في فضائل القرآن واخرجه مسلم في فضائل ام سلمة رضي الله تعالى عنها قوله انبث على صيغة الجهول اى اخبرت وهذا مرسل لكنه صار مسندا منصلا حيث قال في آخر الحديث سمعته من اسامة بن زيد قوله وعنده ام سلمة بجملة حالية واسمها هند بنت ابي امية احدي زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فجعل اى جبريل يحدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قام قوله او كما قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله قال قالت اى قال ابو عثمان قالت ام سلمة هذا دحية بكسر الدال المهملة وقمها ابن خليفة الكلبي الصحابي وكان من اجل الناس وكان جبريل عليه السلام يأتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته ويظهر لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم على صورته وربما لم يره الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بنجر جبريل عليه السلام بفتح الخاء المعجمة والياء الموحدة ويروى بنجر جبريل على لفظ المضارع من اخبر ويروى ايضا خبر جبريل بدون باء الجر قوله قال قتلت لابي عثمان اى قال سليمان بن طرخان والد معتمر المذكور لابي عثمان عبدالرحمن المذكور من سمعت هذا اى هذا الحديث قال سمعته من اسامة بن زيد بن حارثة وامه ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يسمى حب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

واستعمله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وتوفي في آخر ايام معاوية سنة ثمان
اوتسع وخسين بالمدينة رضى الله تعالى عنه

بسم الله الرحمن الرحيم * باب * قول الله تعالى يعرفونه كما
يعرفون ابناءهم وان فريقا منهم ليكنتمون الحق وهم يعلمون ش

اي هذا باب في بيان ما جاء من ذكر قول الله تعالى يعرفونه الآية واول الآية الذين آتيناهم الكتاب
يعرفونه الآية اخبر الله تعالى ان علماء اهل الكتاب يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم كما يعرف احدهم ولده والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا قال القرطبي و يروى
ان عمر رضى الله تعالى عنه قال لعبد الله بن سلام اتعرف محمدا كما تعرف ابنك قال نعم واكثر نزل
الامين من السماء بنعته فعرفته وانتي لا ادري ما كان من امه وقيل يعرفون محمدا كما يعرفون ابناءهم من
بين ابناء الناس لا يشك احد ولا يتارى في معرفة ابنه اذ ارآه من بين ابناء الناس كلهم ثم اخبر الله تعالى انهم
مع هذا التحقق والايقان العلمى ليكنتمون الحق اى ليكنتمون الناس ما فى كتبهم من صفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وهم يعلمون اى والحال انهم يعلمون الحق فان قلت ما وجه دخول هذا الباب المترجم
في ابواب علامات النبوة المذكورة قلت من جهة انه اشار في الحديث الى حكم التورية والنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم سألهم عما فى التورية فى حكم من زنى والحال انه لم يقرأ التورية ولا وقف عليها قبل ذلك
فظهر الامر كما اشار اليه وهو ايضا من اعظم علامات النبوة **فصل** حدثنا عبد الله بن يوسف
اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اليهود جاؤا الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ما تجدون فى التورية فى شأن الرجم فقالوا نفضحهم ويجلدون فقال عبد الله بن سلام
كذبتم ان فيها الرجم قاتوا بالتورية فتشروها فوضع احدهم يده على آية الرجم تقرأ ما قبلها وما بعدها
فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق يا محمد فيها آية الرجم فامر بهما
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا قال عبد الله فرأيت الرجل يحنأ على المرأة يقبها الحجر ش
وجه المطابقة قد ذكرناه الآن والحديث اخرجه البخارى ايضا فى المحارين عن اسمعيل بن ابي اويس
واخرجه مسلم فى الحدود عن ابي الطاهر واخرجه ابوداود فيه عن القعنبى عن مالك به واخرجه
الترمذى فيه عن اسحق بن موسى عن معمر عنه مختصرا واخرجه النسائى فى الرجم عن قتيبة عنه
بتامه قوله فذكروا له اى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان رجلا منهم اى من اليهود وامرأة
زنيا وفى رواية مسلم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجم فى الزنا يهوديين رجل
وامرأة زنيا قاتت اليهود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما الحديث قوله ما تجدون فى التورية
هذا السؤال ليس لتقليدهم ولا لمعرفة الحكم منهم وانما هو لزامهم بما يعتقدونه فى كتبهم ولعله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد اوحى اليه ان الرجم فى التورية الموجودة فى ايديهم لم يغيروه كما غيروا الشيا وانما اخبره
بذلك من اسلم منهم ولذلك لم يخف عليه حين كنوه قوله فى شأن الرجم اى فى امره وحكمه قوله فقالوا
نفضحهم اى نكشف مساوئهم والاسم الفضيحة من فضح فلان فلانا اذا كشف مساويه وبينها للناس
وفى رواية مسلم نسود وجوههما ونحملهما ونخالف بين وجوههما ويطاف بهما * قوله
ونحملهما بالخاء واللام فى اكثر الروايات وفى بعضها نحملاهما بالميم المفتوحة وفى بعضها نحملاهما

بمعين وكله متقارب فمعنى تحملهما معنى على الجمل ومعنى الثاني نجعلهما جميعا على الجمل ومعنى الثالث
نسود وجوههما بالحم بضم الحاء وقمع البيم وهو الفهم قوله فقال عبد الله بن سلام بتخفيف اللام ابن
الجارث وهو اسرايلى من بنى قينقاع وهو من ولد يوسف الصديق وكان اسمه في الجاهلية الحصين فقيروه
وكان حليف الانصار مات سنة ثلاث واربعين في ولاية معاوية بالمدينة شهده الشارح بالجنة قوله ان فيها
اى ان في التورية الرجم على الزانى قوله فوضع احدهم اى احد اليهود هو عبد الله بن سوريا
الاصوري وقال المنذرى انه ابن صوري وقيد بعضهم بكسر الصاد قوله بجنا بفتح الباء آخر الحروف
وسكون الحاء المهملة وقمع النون وبالهزة في آخره قال الخطابي من حنيت الشئ احنيه اذا غطيته
والمحفوظ بالجيم والهزة من جنا الرجل على الشئ بجنا اذا كب عليه قيل فيه سبع روايات كلها
راجعة الى الوقاية قوله بقيهما من وقى بفتح الواو وقاية وهو الحفظ من وصول الحجارة اليها ذكر ما يستفاد
منه * فانه الشافعي واحدا حنبلية ان الاسلام ليس بشرط في الاحصان وبه قال ابو يوسف وعند
ابى حنيفة ومحمد من شروط الاحصان الاسلام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من اشرك بالله فليس
بمحسن * والجواب عن الحديث ان ذلك كان بحكم التورية قبل نزول آية الجلد في اول ما دخل صلى الله
تعالى عليه وسلم المدينة فصار منسوخا بها * ومنه وجوب حد الزنا على الكافر * ومنه ان الكفار مخاطبون
بفروع الشرع وفيه خلاف قليل لا يخاطبون بها وقيل هم مخاطبون بالنهي دون الامر * ومنه ان
الكفار اذا اتحا كوا اليها حكم القاضي بينهم بحكم شرعنا قاله النووي قلت اختلف العلماء في الحكم
بينهم اذا ارتفعوا اليها واجب علينا ام نحن فيه مخيرون فقالت جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام
او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم اذا اتحا كوا اليه بحكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم ومن قال ذلك
مالك والشافعي في احد قوليه وهو قول عطاء الشعبي والنخعي وروى عن ابن عباس في قوله فان جاؤك
قال نزلت في بنى قريظة وهي محكمة قال طاهر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وقال ابن القاسم ان اتحا كم
اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا برضى من اساقفهما فان كره ذلك
اساقفهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم
بينهما وقال الزهري مضت السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل
دينهم الا ان يأتوا راغبين في حكمنا فتحكم بينهم بكتاب الله تعالى وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم
بينهم اذا اتحا كوا اليه بحكم الله تعالى وزعموا ان قوله تعالى وان احكم بينهم بما انزل الله ناسخ للتخيير
في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه روى ذلك عن ابن عباس من حديث سفيان بن حسين
والحكم عن مجاهد عنه ومنهم من يرويه عن سفيان والحكم عن مجاهد قوله وهو صحيح عن مجاهد
وعكرمة وبه قال الزهري وعمرو بن عبد العزيز والسدي واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه وهو احد
قولي الشافعي الا ان ابا حنيفة قال اذا جاءت المرأة والزوج فعليه ان يحكم بينهما بالعدل وان جاءت
المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم وقال صاحباه يحكم وكذا اختلف اصحاب مالك
* باب * سؤال المشركين ان يربهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية فأراهم انشقاق
القمر ش * اى هذا باب في بيان سؤال المشركين من اهل مكة ان يربهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم آية اى معجزة خارقة للعادة فأراهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انشقاق القمر وهي معجزة
عظيمة محسوسة خارجة عن عادة المعجزات وقال الخطابي انشقاق القمر آية عظيمة لا يعادها شئ من آيات

الانبياء لانه ظهر في ملكوت السماء والخطب فيه اعظم والبرهان به اظهر لانه خارج عن جلة طباع
ما في هذا العالم من العناصر **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة عن ابن ابي نجيح
عن مجاهد عن ابي معمر عن عبدالله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال انشق القمر على عهد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم شقين فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وذلك ان كفار مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم
انشقاق القمر وفي لفظ فقال القوم هذا سحر ابن ابي كبشة فاسألوا السفار يقدمون عليكم فان كان مثل
ما رأيتم فقد صدقوا والافهوسحر تقدم السفار فسالوهم فقالوا رأينا قد انشق **و** صدقة بن الفضل
ابو الفضل المروزي يروي عن سفيان بن عيينة عن عبدالله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم وهو
عبدالله بن يسار المكي صاحب التفسير عن مجاهد عن ابي معمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن سحيرة
الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن علي بن عبدالله وعن الحميدي وفي
التفسير ايضا عن مسدد وفي انشقاق القمر عن عبدان وعن عمر بن حفص بن غياث واخرجه مسلم في
التوبة عن عمرو الناقد وزهير بن حرب وعن ابي بكر بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن حفص
ابن غياث وعن منجاب بن الحارث وعن عبدالله بن معاذ وعن بشر بن خالد وعن محمد بن بشار
واخرجه الترمذي في التفسير عن علي بن حجر وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن محمد بن
عبد الاعلى وعن عبدالله بن سعيد وروي الترمذي ايضا من حديث عبدالله بن مسعود قال بينما نحن
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى فانشق القمر فلقين فلقة من وراء الجبل وفلقة دونه
فقال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا اقربت الساعة وانشق القمر وقال هذا حديث
حسن صحيح قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمنه وفي آياه قوله شقين
بكسر الشين وقحها ويروي شقين قوله اشهدوا من الشهادة انما قال ذلك لكونه معجزة عظيمة
محسوسة خارجة عن المعجزات ولا يلتفت الى اعتراض مخذول بأنه لو كان هذا لم يخف على اهل الارض
لامر بن احدهما قد ذكرنا صحة قول السفار برؤية ذلك والآخر لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم
رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولو نقل البنا عن لا يجوز نقله لشدهم في الكذب لما كانت علينا
حجة اذ ليس القمر في حد واحد لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم قبل ان يطلع على آخرين وقد يكون
من قوم بضد ما هو من مقابلهم من اقطار الارض او يحول بين قوم وبينه سحاب او جبال ولهذا نجد
الكسوفات في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية وفي بعضها كلية وفي بعضها لا يعرفها الا المدعون
اعلموا ذلك تقدير العزيز العليم **ص** حدثني عبدالله بن محمد حدثنا يونس حدثنا شيان عن
قتادة عن انس بن مالك وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن
مالك انه حدثهم ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يريهم آية فأراهم
انشقاق القمر **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين احدهما عن عبدالله بن محمد هو
المعروف بالمسندى من يونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي عن شيان هو ابن عبد الرحمن
الهموي عن قتادة عن انس **و** الثاني عن خليفة بن خياط عن يزيد من الزيادة ابن زريع
بضم الزاي وقح الراعي العيشي البصري عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس والحديث اخرجه
البخاري ايضا في التفسير عن عبدالله بن محمد واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب

وعبد بن حيد قوله ان اهل مكة اراد به الكفار من قريش **ص** حدثني خلف بن خالد
القرشي حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن
ابن عباس ان القمرا نشق في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** خلف بن خالد
القرشي المصري يروي عن بكر بن مضر بن محمد القرشي المصري يروي عن جعفر بن ربيعة بن
شرحبيل بن حسنة القرشي المصري يروي عن عراك بن مالك الغفاري ثم الكنانى المدني يروي
عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وقمع الباء الموحدة
ابن مسعود احد الفقهاء السبعة يروي عن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه
البخارى ايضا في التفسير عن يحيى بن بكير وفي انشقاق القمر عن عثمان بن صالح واخرجه مسلم في التوبة
عن موسى بن قريش وهذا كما رأيت اخرج البخارى في انشقاق القمر هنا عن ثلاثة من الصحابة
احدهم عبد الله بن مسعود وقد اخرج البخارى حديثه هنا مختصرا وليس فيه التصريح بحضور
ذلك واورده في التفسير من طريق ابراهيم عن ابي عمر بن تميم وفيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اشهدوا وروى ابو نعيم في الدلائل من طريق عتبة بن عبد الله بن عتبة عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود
فلقد رأيت احد شقيه على الجبل الذي بمنى ونحن بمكة والثاني انس بن مالك فانه لم يحضر ذلك لانه
كان بمكة قبل الهجرة نحو خمس سنين وكان انس اذ ذاك ابن اربع او خمس سنين بالمدنية والثالث ابن
عباس وهو ايضا لم يحضر ذلك لانه اذ ذاك لم يكن ولد وفي الباب عن جماعة من الصحابة منهم عبد الله
ابن عمر اخرج حديثه الترمذى من حديث مجاهد عنه قال اتفلق القمر على عهد رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدوا وقال هذا حديث حسن
صحيح ومنهم جبير بن مطعم اخرج حديثه الترمذى ايضا من حديث محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه
قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى صار فرقين على هذا الجبل
وعلى هذا الجبل فقالوا اسحرنا محمد فقال بعضهم لبعض لئن كان سحرنا ما يستطيع ان يسحر الناس كلهم وعند
عباس وذلك بمنى فرأيت الجبل بين فرجتي القمر ومنهم على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه
قال انشق القمر ونحن مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم حذيفة بن اليمان يروي عنه ايضا
كذلك **ص** **باب** **ش** **ص** اي هذا باب كذا وقع في الاصول باب بغير توجة
وهو كالفصل لما قبله وقال بعضهم كان حق هذا الباب ان يكون قبل كل من البابين اللذين قبله
قلت لا يحتاج الى هذا الكلام ولا الاعتذار عنه لان البابين اللذين قبله من علامات النبوة ايضا
وهذا الباب المجرد في نفس الامر ملحق بما الحق به البابين اللذان قبله **ص** حدثني محمد بن
الثنى حدثنا معاذ حدثني ابي عن قتادة حدثنا انس ان رجلين من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرعا
من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة مظلمة ومعهما مثل المصباحين يضيئان بين ايديهما فلما
افترقا صار مع كل واحد منهما واحد حتى اتى اهله **ش** **ص** كرامة احد من الصحابة ومن
كان بعدهم من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويلحق بها **ص** ومحمد بن الثنى يروي عن معاذ بن
هشام وهو يروي عن ابيه هشام بن ابي عبد الله الدستوائى واسم ابي عبد الله سنين وهو يروي عن
قتادة والحديث بعينه سندا ومتامرا في باب مجردين ابواب المساجد ومثل هذا هو المكرر حقيقة
وهو قليل وقدم الكلام فيه والرجلان في الحديث اسيد بن حضير وعباد بن بشر **ص** حدثنا

عبد الله بن أبي الأسود حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس سمعت المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال ناس من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون **ش** هذا ملحق بابواب علامات النبوة وفيه معجزة ظاهرة فان هذا الوصف مازال بحمد الله تعالى في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الآن ولا يزال حتى يأتي امر الله المذكور في الحديث **و** عبد الله بن أبي الأسود واسم أبي الأسود حيد بن الأسود البصري ويحيى القطان واسمعيل بن أبي خالد الجعفي الكوفي وقيس بن أبي حازم **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام عن عبد الله بن موسى وفي التوحيد عن شهاب بن عباد واخرجه مسلم في الجهاد عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابن أبي عمير قوله ظاهرين من ظهرت اي علوت والواو في قوله وهم ظاهرون للحال واحتج به الحنابلة على انه لا يجوز خلوا الزمان عن المجتهد قوله حتى يأتيهم امر الله قال النووي هو الريح الذي يأتي فياخذ روح كل مؤمن ومؤمنة ويروى حتى تقوم الساعة اي تقرب الساعة وهو خروج الريح ويروى لا تزال طائفة من امتي وهو في مسلم كذلك قال البخاري واما هذه الطائفة فهم اهل العلم وقال احمد بن حنبل ان لم يكونوا اهل الحديث فلا درى من هم قال القاضي انما اراد احداهل السنة والجماعة ومن يعتقدهم اهل الحق وقال النووي يحتمل ان هذا الطائفة مفرقة من انواع المؤمنين فبعضهم شجعان مقاتلون ومنهم فقهاء ومنهم محدثون ومنهم زهاد وامرون بالمعروف وناهون عن المنكر ومنهم انواع اخرى من اهل الخير ولا يلزم ان يكونوا مجتمعين بل قد يكونوا متفرقين في اقطار الارض قال وفيه دليل لكون الاجماع حجة وهو اصح ما يستدل به من الحديث واما حديث لا تجتمع امتي على ضلالة فضعيف **ص** حدثنا الحميدي حدثنا الوليد حدثنا ابن جابر حدثني عمير بن هاني انه سمع معاوية يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتي امة قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتيهم امر الله وهم على ذلك قال عمير فقال مالك بن يخامر قال معاذ وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذ يقول وهم بالشام **ش** الكلام في مطابقته للترجمة مثل الكلام في الحديث الماضي **و** الحميدي بضم الحاء عبد الله بن الزبير ابن عيسى نسبة الى حيد احد اجداده والوليد هو ابن مسلم القرشي الاموي الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة ابن جابر الازدي الشامي وعمير مصغر عمرو ابن هاني بالنون بعد الالف الشامي مرفي التهجيد ومعاوية بن ابي سفيان الاموي والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن الحميدي عن الوليد واخرجه مسلم في الجهاد عن منصور بن ابي مزاحم قوله قال عمير هو ابن هاني الراوي قوله مالك بن يخامر بضم الياء آخر الحروف وبالحاء المعجمة الخفيفة وبعد الالف ميم مكسورة الشامي من كبار التابعين وقيل ان له صحبة وايس بصحيح وماله في البخاري الا هذا الحديث قوله قال معاذ هو معاذ بن جبل قوله وهم بالشام هذا مقول معاذ اي الامة القائمة بامر الله مستقرون بالشام قوله فقال معاوية هو ابن ابي سفيان هذا مالك هو مالك بن يخامر المذكور قوله سمع معاذ يعني ابن جبل وحديث مالك هذا غير مرفوع **ح** حدثنا علي بن عبد الله اخبرنا سفيان حدثنا شبيب بن غرقدة قال سمعت الحكي يحدثون عن عروة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه ديناراً يشتري له به شاة فاشترى له به شاتين فباع احدهما بدينار وجاء بدينار وشاة فدماله بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لرج فيه قال سفيان كان الحسن بن عمارة جاعاً بهذا الحديث عنه قال سمعه شبيب من عروة

فأتيته فقال شبيب أتى لم اسمعه من مروة قال سمعت الحى يخبرونه عنه ولكن سمعته يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الخير معقود بنواصى الخليل الى يوم القيامة قال وقد رأيت في داره سبعين فرسا قال سفيان يشترى له شاة كأنها اضية شى **ف** فيه من علامات النبوة ما في قوله فدما له بالبركة في بيعه وكان لو اشترى التراب لربح فيه يظهر ذلك عند التأمل **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** على بن عبد الله المعروف بابن المدينى **الثانى** سفيان بن عيينة **الثالث** شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى ابن فرقة بفتح الفين المعجمة وسكون الراء وقح القاف السلى الكوفى من صغار التابعين الثقات وماله في البخارى غير هذا الحديث **الرابع** مروة بن الجعد او ابن ابى الجعد البارقي بالباء الموحدة نسبة الى بارقي جبل باليمن الصحابي قال الشعبي اول من قضى على الكوفة مروة بن الجعد البارقي ويقال ان عمر رضى الله تعالى عنه استعمله على الكوفة قبل ان يستقضى شريحا رضى الله تعالى عنه **الخامس** الحسن بن عماره بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن المضرب البجلي الكوفى الفقيه كان على قضاء بغداد في خلافة ابي جعفر المنصور مات سنة ثلاث وخسين ومائة وقال بعضهم الحسن بن عماره احد الفقهاء المتفق على ضعف حديثهم قلت سفيان الثورى من اقرانه وروى عنه ايضا سفيان بن عيينة وعبد الرزاق بن همام وابو يوسف القاضى ومحمد بن الحسن الشيبانى ويحيى بن سعيد القطان وآخرون من اكابر المحدثين وفي التهذيب قال عيسى بن يونس الرملى الفاخورى سمعت ايوب بن سويد يقول كنت عند سفيان الثورى فذكر الحسن بن عماره فغمزه فقلت له يا ابا عبد الله هو عندي خير منك قال وكيف ذلك قلت جلست منه غير مرة فيجربى ذكرك فايد كرك لا يخير قال ايوب ما ذكر سفيان الحسن بن عماره بعد ذلك لا يخير حتى فارقه وقال الطحاوى حدثنا احمد بن عبد المؤمن المروزى قال سمعت على بن يونس المروزى يقول سمعت جرير بن عبد الحميد يقول ما ظننت انى اعيش الى دهر يحدث فيه عن محمد بن اسحق ويسكت فيه الحسن بن عماره **و** ذكر من اخرجه غيره **الخروج** ابو داود في البيوع عن مسدد وعن الحسن بن الصباح واخرجه الترمذى فيه عن احمد ابن سعيد الدارمى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احمد بن سعيد وعن ابى بكر بن ابى شيبة واما حديث الخليل فقد اخرجه البخارى في الجهاد وفي الخمس وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به **و** ذكر معناه **قوله** سمعت الحى اى قبيلته النسويين الى بارقي نزل به بنو سعد بن عدى بن حارثة بن عمرو بن عامر مزريقاء وهذه العبارة تقتضى ان يكون سمعه من جاعة واقلهم ثلاثة وقال الخطابى والبيهقى وآخرون هذا الحديث غير متصل لان احدا من الحى لم يسم وفي اتوضيح وفيه جهالة الحى كما ترى فهو غير متصل والشافعى توقف فيه في بيع الفضولى وقال ان صح قلت به **ك**ذا في البويطى وحكى المزنى عن الشافعى انه حديث ليس بثابت عنده قال البيهقى وانما ضعفه الشافعى لان شبيب بن فرقة رواه عن الحى وهم غير معروفين وفي موضع آخر انما قال الشافعى لما في اسناده من الارسال وهو ان شبيب بن فرقة لم يسمعه من مروة البارقي انما سمعه من الحى يخبرونه عنه وقال في موضع آخر الحى الذى اخبر شبيب بن فرقة عن مروة لا نعرفهم وليس هذا من شرط اصحاب الحديث في قبول الاخبار وقال المنذرى في اختصاره للسنن تخريج البخارى لهذا الحديث في صدر حديث الخير معقود بنواصى الخليل يحتمل

ان يكون سمعه من علي بن المديني على التمام فحدث به كما سمعه وذكر فيه انكار شيب سماعه من عروة
حديث الشاة وانما سمعه من الحى عن عروة وانما سمع من عروة قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الخير
معقود بنواصى الخيل ويشبه ان الحديث لو كان على شرطه لاخرجه في البيوع والوكالة كما جرت
عادته في الحديث الذى يشتمل على احكام ان يذكره في الابواب التى تصلح له ولم يخرج له الا هنا
وذكر بعد حديث الخيل من رواية ابن عمر وانس وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم فدل ذلك ان
مراده حديث الخيل فقط اذ هو على شرطه وقد اخرج مسلم حديث شيب بن خرقدة عن عروة
مقتصرا على ذكر الخيل ولم يذكر حديث الشاة انتهى قلت قوله فدل ذلك ان مراده حديث
الخيل فقط اذ هو على شرطه فيه نظر لانه لو كان الامر كما ذكره يفكر عليه ذكره بين ابواب
علامات النبوة لعدم المناسبة من كل وجه وقال الكرماني فان قلت فالحديث من رواية المجاهيل
اذ الحى مجهول قلت اذا علم ان شييا لا يروى الا من عدل فلا بأس به اولما كان ذلك ثابتا بالطريق
المعين المعلوم اعتمد على ذلك فليال بهذا الابهام او اراد نقله بوجه آكد اذ فيه اشعار بانه لم يسمع من
رجل واحد فقط بل من جماعة متعددة ربما يفيد خبرهم القطع به انتهى قلت كلامه يدل على ان الحديث
المذكور متصل عنده وان الجهالة بهذا الوجه غير مانعة من القول بالاتصال وان الراوى اذا كان معروفا
عندهم بانه لا يروى الا عن عدل فاذا روى عن مجهول لا يضره ذلك وان الرواية عن جماعة مجهولين
ليست كالرواية عن مجهول واحد قوله اعطاء دينار اى اعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لعروة دينارا ليشتري له به شاة وفي رواية احمد وغيره عن عروة بن الجعد قال عرض للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم جلب فاعطاني دينارا فقال اى عروة ائت الجلب فاشتر لنا شاة قال فأتيت الجلب
فسأمت صاحبه فاشتريت منه شاتين بدينار قوله فدعاه بالبركة في بيعه وفي رواية احمد
فقال اللهم بارك له في صفقته قوله وكان لو اشترى التراب لرج فيه وفي رواية احمد قال لقد رأيتني اقف
بكناسة الكوفة فاربح اربعين الفا قبل ان اصل الى اهلى قال وكان يشتري الجوار وبيع قوله
قال سفيان يعنى ابن عيينة وهو موصول بالاسناد المذكور قوله كان الحسن بن عماره جاءنا
بهذا الحديث اى الحديث المذكور عنه اى عن شيب بن خرقدة وقد ذكرنا عن قريب ترجمة
الحسن وماله حسن في البخارى الا هذا الموضع قوله قال اى الحسن بن عماره سمعه شيب عن عروة قوله
فأتيته اى قال سفيان أتيت شييا فلما جاء سأله قال شيب انى لم اسمعه اى الحديث من عروة قال اى عروة
سمعت الحى يخبرونه عنه اى يخبرون الحديث من عروة وقال بعضهم اراد البخارى بذلك بيان ضعف
رواية الحسن بن عماره وان شييا لم يسمع الخبر من عروة وانما سمعه من الحى ولم يسمع من عروة
فالحديث بهذا ضعيف للجهل بحالهم انتهى قلت لم تجر عادة البخارى ان يذكر في صحيحه حديثا ضعيفا
ثم يشير اليه بالضعف ولو ثبت عنده ضعفه لاكتفى بحديث الخيل كما اكتفى به مسلم في صحيحه والكلام
في سماعه من الحى قد مر عن قريب على انه قد وجد له متابع من رواية احمد وابى داود والترمذى وابن
ماجه من طريق سعيد بن زيد عن الزبير بن الخريت عن ابى لبيد قال حدثني عروة البارقي قال دفع الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارا لاشرى له شاة فاشتريت له شاتين فبعت احدهما بدينار
وجئت بالشاة والدينار الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ما كان من امره فقال له بارك الله لك
في صفقة يمينك الحديث فان قلت سعيد بن زيد ضعيف ضعفه يحيى القطان وابولبيد ليس بمعروف العدالة

قلت سعيد بن زيد من رجال مسلم واستشهد به البخاري ووثقه جماعة وابوليد اسمه ملازمة بضم اللام
 ابن زيار بفتح الزاي وتشديد الباء الموحدة وقد ذكره ابن سعد في الطبقة الثانية وقال سمع من علي وكان
 ثقة وقال احمد صالح الحديث واثني عليه ثناء حسنا وقال الكرماني فان قلت الحسن بن عماره كاذب
 يكذب فكيف جاز النقل عنه قلت ما ثبت شيء بقوله من هذا الحديث مع احتمال انه قال ذلك بناء على
 ظنه انتهى قلت قد اشبع في العبارة فلم يكن من دأب اهل العلم ان يذكر شخصا لما باتفاقهم فقيها متقدما
 في زمانه علما ورياسة بهذه العبارة الفاحشة ولكن الداعي في ذلك له ولا مثاله اريحية التعصب بالباطل
 وقد ذكرنا عن قريب ما قاله جرير بن عبد الحميد من الثناء عليه قوله قال سفيان يشترى له شاة اي قال سفيان بن
 عيينة ايضا وهو ايضا موصول بالاسناد الاول قوله في داره اي في دار مروة والقائل بالرؤية هو شبيب
 قوله له اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كأنها ضحية الظاهر ان هذه اللفظة مدرجة من
 سفيان وقد احتج بالحديث المذكور ابو حنيفة واسحق ومالك في المشهور عنه على جواز بيع الفضولي لان
 مروة لم يكن وكلا الا في الشراء وقال الكرماني والجواب عنه احتمال ان يكون وكلا مطلقا في البيع
 والشراء انتهى قلت هذا عجيب يترك الظاهر حقيقة ويعمل بالاحتمال وعن الشافعي قولان في بيع
 الفضولي وقد ذكرناه عن قريب وفي التوضيح واختلف قول المالكية فيما امر بشراء سلعة بكذا فوجد
 سلعتين في صفة ما امر به وثمانيا ما امر ان يشتري به واحدة وقد رضى بشراء واحدة به فقال ابن القاسم
 الأمر بخير ان شاء اخذوا واحدة بحصتها من الثمن ويرجع بقية الثمن على المأمور وان شاء اخذها جميعا
 وقال اصبح عند ابن حبيب تزمان الأمر جميعا وقال عبد الملك في مبسوطه ان شاء الأمر اخذها جميعا
 او تركها جميعا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله اخبرني نافع عن ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة
ش مطابقته للترجمة كما قبله من ان فيه علامة من علامات النبوة وهو اخباره عن امر مستمر
 الى يوم القيامة **يحيى** هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
 والحديث مر في الجهاد في باب الخيل معقود في نواصيها الخير فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن مسلمة
 عن مالك عن نافع الى آخره نحوه وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا قيس بن حفص
 حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انسا رضى الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير **ش** **يحيى** مطابقته لما قبله ظاهرة
وقيس بن حفص ابو محمد الدارمي البصري وهو من افرادة وخالد بن الحارث ابو عثمان الهجيمي
 البصري وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبعد الالف حاء مهملة
 واسمه زيد بن حديد وقدم الحديث في الجهاد فانه اخرجته هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة
 عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي
 الخير ومر الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
 السمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل
 اجر ولرجل سترو على رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال لها في مرج اوروضة
 وما اصاب في طيلها من المرج او الروضة كانت له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرقا وشرفين
 كانت ارواها حسنات له ولو انها مرت بنهر فشربت ولم يرد ان يسقيها كان له ذلك حسنات ورجل ربطها

تغنيا وسترًا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها وظهورها فهي له كذلك ستور رجل ربطها فخرا ورياء
ونواء لاهل الاسلام فهي وزر وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحمر فقال ما انزل على فيها
الاهذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش**
وجه المطابقة في ذكره عقيب ابواب علامات النبوة يمكن ان يقال فيه ان فيه من جملة ما اخبر به ما وقع
كما خبر وقدمضى هذا الحديث بعين هذا الاسناد عن عبد الله بن مسلة عن مالك وبعين هذا المتن في الجهاد
في باب الخيل لثلاثة وهذا هو المكرر الحقيقي وقدمضى الكلام فيه مستوفى والمرج بالجيم الموضع
الذي ترعى فيها الدواب والطيل بكسر الطاء المهملة وقمع الياء آخر الحروف الحبل الذي يطول للدابة
ترعى فيه والاستنان العدو والشرف الشوط واصله المكان العالي قوله ارواها وفي كتاب الشرب
آثارها وفي الجهاد جمع بينهما والنواء بكسر النون وبالمد النواوة وهي العداوة والجر بضم الحاء المهملة
جمع الحمار قال الكرمانى وكثيرا يصصفون بالجر بالمجعة اى في صدقة الخمر **ص** حدثنا علي بن عبد الله
حدثنا سفيان حدثنا ايوب عن محمد سمعت انس بن مالك يقول صبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
خير بكرة وقد خرجوا بالمساحى فلما رأوه قالوا الحمد والخميس واحالوا الى الحصن يسعون فرفع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وقال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
المنذرين **ش** وجه المطابقة فيه مثل ما ذكرنا انه اخبر عن خراب خير فوقع كما خبر وعلي بن
عبد الله المعروف بابن المدينى وسفيان هو ابن عينة وابوب هو الهخيتاني ومحمد هو ابن سيرين **و** الحديث
مضى في الجهاد في باب التكبير عند الحرب فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان الى آخره
قوله والخميس اى الجيش وسمى به لانه خمسة اقسام المجنة والميسرة والمقدمة والساقة والقلب
قوله واحالوا بالحاء المهملة اى اقبلوا وقيل تحولوا قال ابو عبد الله يقال احال الرجل الى مكان كذا
تحول اليه وقال الخطابي حلت عن المكان تحولت عنه ورواه بعضهم عن ابي ذر بالجيم قال في التوضيح
وايس بشئ وقال الكرمانى واحالوا بالمهملة اقبلوا وبالجيم من الجولان قوله يسعون حال قوله
فرفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه قال الكرمانى قال البخارى لفظ فرفع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يديه غريب اخشى ان لا يكون محفوظا قوله خربت خير اى ستغرب في توجهنا اليه
ص حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن المقبرى عن ابي هريرة
قال قلت يا رسول الله انى سمعت منك حديثا كثيرا فانساء قال ابسط رداك فبسطت فعرف يده فيه ثم قال
ضمه فضمته فانسيت حديثا بعد **ش** وجه المطابقة فيه ان فيه علامة من علامات النبوة على ما لا يخفى
وابراهيم بن المنذر ابو اسحق الحزامى المدينى وابن ابي فديك هو محمد بن اسمعيل واسم ابي فديك بضم الفاء
دينار الديلى المدينى وابن ابي ذئب بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف هو محمد بن عبد الرحمن
ابن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام المدينى والمقبرى بفتح الميم وسكون القاف وضم الباء الموحدة
هو سعيد بن ابي سعيد واسم ابيه كيسان المدينى وهو لا مكلمهم مديون والحديث قدمضى في كتاب العلم في باب
حفظ العلم عن ابي مصعب احدين ابي بكر عن محمد بن ابراهيم عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة
قوله فانسيت حدثنا بعد وهناك فانسيت شيئا بعد **ص** **باب** في فضائل اصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى هذا باب في بيان فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم والفضائل جمع الفضيلة وهي خلاف النقيصة كما ان الفضل خلاف النقص والفضل في اللغة

الزيادة من فضل يفضل من باب نصرت نصر وفيه لغة اخرى فضل يفضل من باب علم يحكمها ابن
السكيت وفيه لغة مركبة منهما فضل بالكسر يفضل بالضم وهو شاذ لانظيره وقال سيويه هذا عند
اصحابنا انما يجيء على لغتين وفي بعض النسخ باب فضل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي
رواية ابي ذر وحده فضائل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا بدون لفظة باب والمراد
بالفضائل الخصال الحميدة والخلال المرضية المشكورة والاصحاب جمع صحب مثل فرخ وافرأخ قاله
الجوهري والصحابة بالفتح الاصحاب وهي في الاصل مصدر وجمع الاصحاب اصحاب من صحبه
يصحبه صحبة بالضم وصحابة بالفتح وجمع الصاحب صحب مثل راكب وركب وصحبة بالضم مثل قاره
وفرهة وصحاب مثل جامع وجامع وصحبان مثل شاب وشبان **ص** ومن صحب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين فهو من اصحابه **ش** اشار بهذا الى تعريف الصاحب وفيه
اقوال **الاول** ما اشار اليه البخاري بقوله من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه من المسلمين
فهو من اصحابه وقال الكرماني يعني الصحابي مسلم صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورآه وضمير
المفعول للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والفاعل للمسلم على المشهور الصحيح ويحتمل العكس لانهما
متلازمان **فان قلت** التريد ينافي التعريف قلت التريد في اقسام المحدود يعني الصحابي فسمان لكل
منهما تعريف **فان قلت** اذا صحبه فقد رآه قلت لا يلزم اذ عبد الله بن ام مكتوم صحابي اتفاقا مع انه لم يره
انتهى قلت من في محل الرفع على الابتداء وهي موصولة وصحب صلتها وقوله اورآه عطف عليه
اي اورآى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصاحب ويحتمل العكس كما قاله الكرماني لكن الاول اولى
ليدخل فيه مثل ابن ام مكتوم وقوله فهو من اصحابه جملة في محل الرفع على انها خبر المبتدأ ودخول
الفاء لتضمن المبتدأ الشرط وقوله من المسلمين قيد ليخرج به من صحبه اورآه من الكفار فانه لا يسمى
صحابيا قيل في كلام البخاري نقص يحتاج الى ذكره وهو ثم مات على الاسلام والعبارة السالمة من
الاعتراض ان يقال الصحابي من لقي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم مات على الاسلام ليخرج من ارتد
ومات كافرا كابن خطل وريمه بن امية ومقيس بن صبابه ونحوهم ومنهم من اشترط في ذلك ان يكون
حين اجتماعه به بالغيا وهو مردود لانه يخرج مثل الحسن بن علي رضي الله عنهما ونحوه من احداث
الصحابة **والقول الثاني** انه من طالت صحبته وكثرت مجالسته مع طريق التبعية والاخذ عنه هكذا حكاه
ابو المظفر السمعاني عن الاصوليين وقال ان اسم الصحابي يقع على ذلك من حيث اللغة والظاهر قال واصحاب
الحديث يطلقون اسم الصحابة على كل من روى عنه حديثا او كلمة ويتوسعون حتى يعدون من رآه رؤية من
الصحابة ومن ارتد ثم عاد الى الاسلام لكن لم يره فانيا بعد عوده **فالصحيح** انه معدود في الصحابة لا طباق الحديثين
على عد الاشعث بن قيس ونحوه ممن وقع له ذلك واخراجهم احاديثهم في المسانيد وقال الآمدى الاشبه
ان الصحابي من رآه وحكاه عن احدوا كثر اصحاب الشافعي واختاره ابن الحاجب ايضا لان الصحبة تتم
القليل والكثير وفي كلام ابي زرعة الرازي وابي داود ما يقتضي ان الصحبة اخص من الرؤية فانهما قالوا
في طارق بن شهاب له رؤية وليست له صحبة قال شيخنا ويدل على ذلك ما رواه محمد بن سعد في الطبقات
عن علي بن محمد عن شعبة عن موسى السبلاني قال أتيت انس بن مالك رضي الله تعالى عنه فقلت انت آخر
من بقي من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قديقي قوم من الاعراب فانما من اصحابه فانما آخر
من بقي قال ابن الصلاح اسناده جيد **والقول الثالث** ما روى عن سعيد بن المسيب انه لا يعد الصحابي الا من

اقام مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة او سنتين وغزاه غزوة ارض خيبر و هذا فيه ضيق
 وجوب ان لا يعد من الصحابة جري بن عبد الله البجلي ومن شاركه في نقد ظاهر ما شرطه فيهم من لا يعلم
 خلافا في عدم من الصحابة قال شيخنا هذا عن ابن المسيب لا يصح لان في اسناده محمد بن عمر الواقدي وهو
 ضعيف في الحديث القول الرابع انه يشترط مع طول الصحبة الاخذ عنه حكاه الآمدي عن عمرو بن بحر
 ابى عثمان الجاحظ من ائمة المعتزلة قال فيه ثعلب انه غير ثقة ولا مأمون ولا يوجد هذا القول لغيره
 القول الخامس انه من رآه مسلما بالغا فلا يحكمه الواقدي عن اهل العلم والتقييد بالبلوغ شاذ وقد مر عن قريب
 القول السادس انه من ادركه من صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسلم وان لم يره وهو قول يحيى بن عثمان
 المصري فانه قال فيمن دفن اى بمصر من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن ادركه ولم
 يسمع منه او تيم الجلبش ابى رامة عبد الله بن مالمات تيمى وانما هاجر ابو تيمى الى المدينة في خلافة عمر رضى الله
 تعالى عنه باتفاق اهل السير ومن حكى هذا القول من الاصوليين القرافى في شرح التنقيح وكذلك ان كان
 صغيرا محكوما باسلامه تبع الاحاديث فائدة وتعرف الصحبة اما بالتواتر كابى بكر وعمر وبقية العشرة
 وخاق منهم واما بالاستفاضة والشهرة الفاصدة عن التواتر كعكاشة بن محمدين وضمام بن ثعلبة وغيرهما
 واما باخبار بعض الصحابة عنه انه صحابى كحديث ابن ابي حنيفة الدوسي الذى مات باصبعيه ان مبطونا فشهد
 له ابو موسى الاشمرى انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم له بالشهادة ذكر ذلك ابو نعيم في تاريخ
 اصبهان واما باخباره عن نفسه انه صحابى بعد ثبوت عدالته قبل اخباره بذلك هكذا اطلق ابن الصلاح
 تيم الخطيب وقال شيخنا لا بد من تقييد ما اطلق من ذلك بأن يكون ادعاءه لذلك يقتضيه الظاهر اما لو
 ادعاه بعد مضي مائة سنة من حين وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لا يقبل وان كان قد ثبتت عدالته
 قبل ذلك لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح ارايتم ليلتكم هذه فانه على رأس مائة
 سنة لا يبقى احد ممن على وجه الارض يريد انخرام ذلك القرن فان ذلك في سنة وفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقد اشترط الاصوليون في قبول ذلك منه ان يكون عرفت معاصرته للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال الآمدي فلو قال من عاصره انا صحابى مع اسلامه وعدالته فالظاهر صدقه
 عن حديثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول اخبرنا ابو سعيد الخدرى
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بائى على الناس زمان فيغزو ققام من الناس فيقولون فيكم من
 صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم بائى على الناس زمان فيغزو ققام
 من الناس فيقال هل فيكم من صاحب اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ثم
 بائى على الناس زمان فيغزو ققام من الناس فيقال هل فيكم من صاحب من صاحب اصحاب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيقولون نعم فيفتح لهم ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله
 المعروف بابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار وفي رواية الصحابى عن الصحابى والحديث
 مضى في الجهاد في باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن
 محمد عن سفيان عن عمرو الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله ققام بكسر القاء الجماعة من الناس
 لا واحده من لفظه والعامية تقول قيام بلا همزة ص حدثنى اسحق حدثنا النضر اخبرنا
 شعبة عن ابى جرة سمعت زهدم بن مضرب سمعت عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم خيرا منى قرنى ثم الذين يلونهم قال عمران فلا ادري اذ كر بعد قرنه قرنين او ثلاثا ثم ان بعدكم

قوما يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينذرون ولا يفون ويظهر فيهم السمن
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة **ش** واسحق هو ابن راهويه وبذلك جزم ابن السكن وابو نعيم
 في المستخرج وقال الكرماني اسحق اما ابن ابراهيم واما ابن منصور والضرب بفتح النون وسكون
 الضاد المعجمة ابن شميل مصغر الشمل بالمعجمة مرفى الوضوء وابو جرة بفتح الجيم وبالراء نضرب
 عمران صاحب ابن عباس وزهد بفتح الزاي وسكون الهاء وقع الدال المهملة وفي آخره ميم ابن مضرب
 بلفظ اسم الفاعل من التضريب بالضاد المعجمة الجرمي بفتح الجيم والحديث مضى في كتاب الشهادات في باب
 لا يشهد على جور ومضى الكلام فيه هناك قوله خير الناس قرني اي اهل قرني وهم الصحابة والقرن
 اهل زمان واحد متقارب اشتركوا في امر من الامور المقصودة واختلف في القرن من عشرة الى مائة
 وعشرين والاكثر على انه ثلاثون سنة قوله ثم الذين يلونهم اي القرن الذي بعدهم وهم التابعون
 قوله فلا ادري شك عمران بعد قرنه هل ذكر قرنين او ذكر ثلاثة وجاء اكثر طرق هذا الحديث بغير
 شك وروى مسلم من حديث عائشة قال رجل يا رسول الله اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه ثم الثاني ثم
 الثالث وروى الطبراني من حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اي الناس خير قال القرن الذي اتا فيه ثم الثاني ثم الثالث وروى
 جعدة بن هيرة ورواه ابن ابي شيبة والطبراني اثبات القرن الرابع ولفظه خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
 ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون اردى ورجاله ثقات الا ان جعدة بن هيرة مختلف في صحبته
 فان قلت روى ابن ابي شيبة من حديث عبد الرحمن بن جبير بن نفير احد التابعين باسناد حسن قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدركن المسيح اقواما منهم لئلا يظلموا او خير ثلاثا ولن يخزي الله امة انا اولها
 والمسيح آخرها وروى ابن عبد البر من حديث عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رفعه افضل الخلق ايمانا قوم
 في اصحاب الرجال يؤمنون بي ولم يروني قلت لا يقاوم المسند الصحيح والثاني ضعيف قوله ثم ان
 بعدكم قوما ينصب قوما عند الاكثرين ويروى قوم بالرفع قال بعضهم يحتمل ان يكون من الناس
 على طريقة من لا يكتب الالف في المنسوب ويحتمل ان يكون ان تقريره بمعنى نعم وفيه بعد وتكلف
 انتهى قلت الاحتمال الاول ابعد من الثاني والوجه فيه ان يكون ارتقاع قوم على تقدير
 صحة الرواية بفعل محذوف تقديره ان بعدكم يحيى قوم قوله يشهدون ولا يستشهدون معناه يظهر
 فيهم شهادة الزور قوله ويخونون ولا يؤتمنون قيل يطلبون الامانة ثم يخونون فيها وقيل ليسوا بمن
 يوثق بهم قوله وينذرون بضم الذال وكسر هاء قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم قيل معناه
 يكثر بيماليس فيهم من الشرف وقيل يجمعون الاموال من أي وجه كان وقيل يغفلون عن امر
 الدين ويقللون الاهتمام به لان الغالب على السمن ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه
 وقالوا المذموم منه ما يتكسبه واما الخلق فلا **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان
 عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن ابي عبد الله رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم
 بيمينه ويمينه شهادة قال ابراهيم وكانوا يضربون على الشهادة والعهد ونحن صغار **ش**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة
 بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن قيس بن عمرو السلمي بفتح السين وسكون اللام المرادى قال العجلي
 هو جاهلي اسلم قبل وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين وكان اعمور والحديث بيمينه بهذا

الاسناد والمثن مضى في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور وهذا مكرر حقيقة غير ان
هنا لفظ ونحن صغار ليس هناك قوله وبمينه شهادته اي ويسبق بيمينه شهادته قيل هذا دور
واجيب بأن المراد بيان حرصهم على الشهادة وترويحها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون
قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما
حتى لا يدري باليهما يتدنى فكانه يتسابقان لقلة مبالاة في الدين قوله يضربونا وروى يضربونا
اي على الجمع بين اليمين والشهادة والمراد من العهد هنا اليمين **باب** مناقب المهاجرين
وفضلهم **ش** اي هذا باب في بيان مناقب المهاجرين والنقاب جمع منقبة وهو ضد المثبة
والمهاجرون هم الذين هاجروا من مكة الى المدينة الى الله تعالى وقيل المراد بالمهاجرين من عدا
الانصار ومن اسلم يوم الفتح وهلم جرا فالصحابية من هذه الحثية ثلاثة اصناف والانصار هم الاوس
والخزرج وحلفاؤهم ومواليهم وسقط لفظ باب في رواية ابي ذر **ص** منهم ابوبكر عبدالله
ابن ابي قحافة التيمي رضي الله تعالى عنه **ش** اي من المهاجرين ومن ساداتهم ابوبكر
رضي الله تعالى عنه وجزم البخاري بان اسمه عبدالله وهو المشهور وفي التلويح كان اسمه في
الجاهلية عبدالكعبة وسمى في الاسلام عبدالله وكانت امه تقول يا رب عبدالكعبة **ص** امتع به ما ربه
فهو بصخر اشبه **ص** وصخر اسم ابي امه واسمها سلمى بنت صخر بن مالك بن عامر بن عمرو بن كعب بن
سعد بن تميم مرة بن كعب بن لؤي بن غالب وكانت تكنى ام الخير قوله ابن قحافة بضم القاف وتخفيف
الحاء المهملة وبعد الالف فاه واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب والباقي ذكرناه الا ان يلتقي مع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب اسلم ابواه وامه ايضا هاجرت وذلك معدود من مناقبه
لانه انظم اسلام ابويه وجميع اولاده وسمى ايضا الصديق في الاسلام لتصديقه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امرى به قال لجبريل عليه السلام ان
قومي لا يصدقوني فقال له جبريل يصدقك ابوبكر وهو الصديق وعن ابراهيم النخعي كان يسمى
الاواه وكان يسمى ايضا عتيق التقدمه في الاسلام وفي الخير وقيل لحسنه وجماله وسئل ابو طلحة
لم سمى ابوبكر حقيقا قال كانت امه لا يعيش لها ولد فلما ولدتها استقبلت به البيت ثم قالت اللهم هذا عتيقك
من الموت فهب له لي وقال ابن المعلى فكانت امه اذا نقرته قالت عتيق عتيق * ذو المنظر الانيق *
رشت مندريق * كازرنب العتيق * وقيل سمي بالعتيق لانه عتيق من النار وفي ربيع الابرار للزمخشري
قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان لابي قحافة ثلاثة من الولد اسمائهم عتيق ومعتق ومعتيق
وفي الوشاح لابن دريد كان يلقب ذوالخلال لعبادة كان يخلها على صدره وقال السهيلي وكان يلقب
امير الشاكرين واجمع المؤرخون وغيرهم على انه يلقب خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاشي
ابن خالويه فانه قال في كتاب ليس الفرق بين الخليفة والخالفة ان الخالفة الذي يكون بعد الرئيس
الاول قالوا لابي بكر انت خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني لست خليفة ولكني خالفته
كنت بعده اي بقيت بعده واستخلفت فلانا جعلته خليفتي وقدر دوا عليه ذلك وولى ابوبكر الخلافة
بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنتين ونصفا وقيل سنتين واربعة اشهر الا عشر ليال وقيل
ثلاثة اشهر الا خمس ليال وقيل ثلاثة اشهر وسبع ليال وقيل ثلاثة اشهر واثنى عشر يوما وقيل
عشرين شهرا واستكمل بخلافته سن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوات وهو ابن ثلاث وستين سنة

وصلى عليه هربن الخطاب في المسجد ودفن ليلا في بيت عائشة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتزل في قبره هربن الخطاب وثمان بن عفان وطحمة بن عبيد الله وابنه عبد الرحمن بن ابي بكر وتوفي يوم الاثنين وقبل ليلة الثلاثاء ثمان وقليل للاثبتين من جادى الاولى سنة ثلاث عشرة من الهجرة

ص وقول الله تعالى لفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يتبعون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون وقال الله تعالى الاتصروا فقد نصروه الله الى قوله ان الله معنا **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله مناتب المهاجرين المجرور باضافة السباب اليه وعلى قول ابو ذر وقول الله بالرفع لانه مع ف دلي لفظ مناتب المرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه مناتب المهاجرين قوله تعالى لفقراء المهاجرين قال الرضا يروى لفقراء بدل من قوله لذي القربى والمطوف وهو قوله ما قاله الله على رسوله من اهل القرى فله والرسوا ولذي القربى قوله الذين اخرجوا اي اخرجهم كفار مكة من ديارهم قوله يتبعون فضلا اي يطلبون بهجرتهم نضل لله وقرائه وينصرون الله اي دين الله وشرع نبيه قوله اولئك هم الصادقون اي حقة اقوالهم بافعالهم ادهجروا ديارهم بلهاد اعداء الله تعالى قوله تعالى الاتصروا يعني الاتصروا رسول الله فان الله ناصرهم وؤيده وحافظه وكافيه كما تولى نصره اذا خرجهم الذين كفروا وقوله الى قوله ان الله معنا في رواية الاصيلي وكرية هكذا الى قوله ان الله معنا ويروى الآية وتامها اذا خرجهم الذين كفروا ثاني اثنين اذهما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه وايده يحنوده لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم قوله اذا خرجهم اي حين اخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القوم الذين كفروا وهم اهل مكة من كفار قريش قوله ثاني اثنين حال من الضمير المنصوب في اذا خرجهم الذين كفروا يقال ثاني اثنين يعني احدا الاثنين وهما رسول الله وابوبكر الصديق يروى ان جبريل عليه السلام لما امره بالخروج قال من يخرج معي قال ابوبكر وقرى ثاني اثنين بالسكون قوله اذ هما بدل من قوله اذا خرجهم والغار نقب في اعلى ثور جبل من جبال مكة منها على مسيرة ساعة قوله اذ يقول بدل ثان وصاحبه هو ابوبكر وقالوا من انكر صحبة ابي بكر فقد كفر لانكاره كلام الله وايس ذلك اسائر المحاجة قوله فانزل الله سكينته اي تأييده ونصره عليه اي على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اشهر القواين وقيل دلي ابي بكر روى عن ابن عباس وغيره قالوا لان الرسول لم تزل معه سكينته وهذا لا ينافي بتجدد سكينته خاصة بتلك الحال قوله وايده يحنود اي الملائكة قوله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى قال ابن عباس اراد بكلمة الذين كفروا الشر لواراد بكلمة الله لا اله الا الله (والله عزيز) في انتقامه من الكافرين (حكيم) في تدبيره

ص قالت عائشة وابو سعيد وابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكان ابوبكر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الغار **ش** اما قول عائشة فسيأتي مطولا في باب الهجرة الى المدينة وفيه ثم لحق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغار في جبل ثور واما قول ابى سعيد فقد اخرج ابن حبان من طريق ابى عوانة عن الاعمش عن ابى صالح عنه في قصة بعث ابى بكر الى الحج وفيه فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت اخي وصاحبي في الغار واما قول ابن عباس فقد اخرج ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون عنه قال كان المشركون يرمون عليا وهم يظنون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه فانطلق ابوبكر فدخل معه الغار **ص** حدثنا عبد الله بن رجاء حدثنا اسرائيل عن ابى اسحق

عن البراء قال اشترى ابوبكر من مازب رجلا بثلاثة عشر درهما فقال ابوبكر لعاذب مر البراء فليحمل
الى رحلي فقال مازب لاحتى تحدثنا كيف صنعت انت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
حين خرجتما من مكة والمشركون يطلبونكم قال ارتحلنا من مكة فاحيينا او سرينا ليلتنا ويومنا
حتى اظهرنا وقام قائم الظهيرة فرميت ببصري هل ارى من ظل فاوى اليه فاذا صخرة اتيها فظننت
بقية ظل لها فسويته ثم فرشت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه ثم قلت له اقتضطجع يا نبي الله
فاضطجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انطلقت انظر ما حولي هل ارى من الطلب احدا فاذا
انا براعى يسوق غنمه الى الصخرة يريد منها الذي اردنا فسالته فقلت له لمن انت يا غلام قال لرجل
من قريش سماء فعرفته فقلت هل في غنمك من ابن قال نعم قلت فهل انت حالب لبنا قال نعم فامرته فاعتقل شاة
من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعها من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب احدى كفيه بالاخري
فحلب لي كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة على فمها
خرقة فصبيت على اللبن حتى برد اسفله فانطلقت به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فواقفته
قد استيقظ فقلت له اشرب يا رسول الله فشرب حتى رضيت ثم قلت قد آن الرحيل يا رسول الله قال
بلى فارتحلنا والقوم يطلبونا فلم يدركنا احد منهم غير سراقه بن مالك بن جعشم على فرس له
فقلت له هذا الطالب ولقد لحقنا يا رسول الله قال لا تحزن ان الله معنا **ش** مطابقتة لترجمة تؤخذ
من حيث ان فيه فضيلة ابي بكر رضى الله تعالى عنه وعبد الله بن رجاء بالجيم والمد ابن المثني
القداني ابو عمرو والبصري واسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي يروى عن جده ابي اسحق
واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي والبراء بن مازب بن الحارث الانصاري الخزرجي الاوسي والحديث
مضى عن قريب في باب علامات النبوة ومضى الكلام فيه هناك ولذا ذكر هنا ما يحتاج اليه قوله اوسرنا
شك من الراوى من السرى وهو المثني في الليل قوله حتى اظهرنا كذا عند ابي ذر بالالف واسقطها
غيره والصواب الاول اى صرنا في وقت الظهر قوله قلت قد آن الرحيل اى دخل وقته وقد تقدم
في علامات النبوة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ألم يأن الرحيل ولا مناة لجواز اجتماعهما
قوله هذا الطالب جمع الطالب قوله ان الله معنا اقتصر فيه على هذا المقدار وقد روى الاسمعيلى هذا
الحديث عن ابي خليفة عن عبد الله بن رجاء شجع البخارى فزاد فيه فى آخره ومضى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم واتاه حتى اتيينا المدينة ليلا فنسازع القوم ايهم ينزل عليه فذكر القصة مطولة
ص تريحون بالمشى تسرحون بالغداة **ش** هذا اشارة الى تفسير قوله ولكم فيها
جمال حين تريحون وحين تسرحون ولا مناسبة لذكره هنا اصلا الا انه ذكر في رواية الكشميني
وحده والصواب ان يذكر هذا عند حديث عائشة في قصة الهجرة فان فيه ويرعى عليها فامر بن فهيرة
ويريحها عليها ولا مناسبة له في حديث البراء لانه لم يذكر فيه هذه اللفظة **ص** حدثنا محمد بن
سنان حدثنا همام عن ثابت عن انس عن ابي بكر رضى الله عنهما قال قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
واتا في الغار لو ان احدهم نظر تحت قدميه لا يبصرنا فقال ما ظنك يا نبي الله **ش** **ش**
مطابقتة لترجمة ظاهرة لان فيه منقبة ابي بكر رضى الله عنه ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالنونين
بينهما الف ابوبكر العوفى الباهلى الاعمى وهو من افراد همام بالتشديد هو ابن يحيى بن دينار
الشياني البصري وثابت هو ابن اسلم البصري ابو محمد البنانى والحديث اخرجه البخارى ايضا

في الهجرة عن موسى بن اسمعيل وفي التفسير عن عبد الله بن محمد وأخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وعبد بن حيد وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وأخرجه الترمذي في التفسير عن زياد بن أيوب قوله عن ثابت في رواية حبان بن هلال في التفسير عن همام حدثنا ثابت قوله عن أنس عن أبي بكر في رواية حبان بن هلال حدثنا أنس حدثني أبو بكر قوله قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا في الغار وفي رواية حبان المذكورة فرأيت آثار المشركين وفي رواية موسى بن اسمعيل عن همام فرفعت رأسي فإذا أنا بأقدام القوم قوله ما ظنك باثنين الله ثالثهما أراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالاثنتين نفسه وأبا بكر ومعنى ثالثهما بالقدرة والنصرة والأمانة وفي رواية موسى بن اسمعيل فقال اسكت يا أبا بكر اثنان الله ثالثهما فقوله اثنان خبر مبتدأ محذوف تقديره نحن اثنان الله ناصرهما ومعنيهما والله اعلم **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سدوا الأبواب الأبواب أبي بكر قاله ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ **باب** أي هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى آخره هذا وصله البخاري في الصلاة بلفظ سدوا عني كل خوذة في المسجد وهذا هنا نقل بالمعنى ولفظه في الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد وأخرجه من طريقين أحدهما عن محمد بن سنان ولفظه لا يبقين في المسجد باب الأسد الأبواب أبي بكر والثاني عن عبد الله بن محمد الجعفي ولفظه سدوا عني كل خوذة في هذا المسجد غير خوذة أبي بكر ومر الكلام فيه هناك **باب** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا أبو حامر حدثنا فليح حدثني سالم بن أبي النضر عن بسر بن سعيد عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وقال إن الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله قال فبكي أبو بكر فجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد خير فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الخير وكان أبو بكر أعلمنا به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن من أمن الناس علي في صحبته وماله أبا بكر ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة الإسلام ومودته لا يبقين في المسجد باب الأسد الأبواب أبي بكر شئ **باب** هذا الحديث قدمضي في كتاب الصلاة في باب الخوذة والمهر في المسجد وقد أخرجه عن محمد بن سنان كما ذكرناه الآن وهو يروى عن فليح وهنا أخرجه عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن أبي حامر العقدي واسمه عبد الملك ابن عمرو البصري عن فليح بضم الفاء ابن سليمان الخزازي وكان اسمه عبد الله وفليح لقبه وهو يروى عن سالم بن أبي النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة القرشي التيمي المدني عن بسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من أهل المدينة عن أبي سعيد الخدري وقد مر الكلام فيه هناك قوله بين الدنيا وبين ما عنده وفي لفظ بين أن يؤتيه من زهرة الدنيا ما شاء وبين ما عنده قوله وكان أبو بكر أعلمنا به أي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله أن من أمن الناس ويروى أن أمن الناس قوله أبا بكر بالنصب في رواية الأكثرين وروى أبو بكر بالرفع وتكلم الشراح في وجه الرفع بالنسبة فلا يحتاج إلى ذلك بل وجه الرفع أن صح على رواية أن أمن الناس بدون لفظة من ولفظ أمن أفعل تفضيل من المن وهو العطاء والبذل والمعنى أن أبذل الناس لنفسه وماله لا من المنة وروى الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ ما لأحد عندنا يد إلا كافيناها عليها ما خلا أبا بكر فإن له عندنا يدا يكا فيه الله تعالى يوم القيامة وروى الطبراني من حديث ابن عباس ما أحدا عظم مني يدا من أبي بكر وأساني بنفسه وماله وأنكحني ابنته

وفي حديث مالك بن دينار عن انس رفعه ان اعظم الناس علينا منا ابوبكر وزوجني ابنته وواساني بنفسه
وان خير المسلمين مالا ابوبكر اهتق بلالا وحلني الى دار الهجرة اخرجني ابن عساكر وجاء عن عائشة
مقدار المال الذي انفق ابوبكر رضي الله تعالى عنه فروى ابن حبان من طريق هشام بن عروة عن ابيه
عن عائشة قالت انفق ابوبكر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين الف درهم وروى عن الزبير بن
بكار عن عروة عن عائشة انه لما مات ابوبكر مات ترك ديناراً ولأدريهما قوله ولو كنت متخذاً خليلاً
قال الداودي لا ينافي هذا قول ابى هريرة وابى ذر وغيرهما اخبرني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم
لان ذلك جائز لهم ولا يجوز لاحد منهم ان يقول انا خليل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا يقول ابراهيم
خليل الله ولا يقال الله خليل ابراهيم واختلف في معنى الخلقة واشتقاقها فقيل الخليل المنقطع الى الله
تعالى الذي ليس في انقطاعه اليه ومحبيته له اختلال وقيل الخليل المختص واختار هذا القول غير
واحد وقيل اصل الخلقة الاستصفاة وسمى ابراهيم خليل الله لانه يوالى فيه ويعادى فيه وخلقة الله له
نصره وجعله اماماً لمن بعده وقيل الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع مأخوذ من الخلقة وهي الحاجة
فسمى ابراهيم عليه السلام لانه قصر حاجته على ربه وانقطع اليه بهمه ولم يجعله قبل غيره وقال
ابوبكر بن فورك الخلقة صفاء المودة التي توجب الاختصاص بتخلل الاسرار وقيل اصل الخلقة المحبة
ومعناها الاسعاف والالطاف وقيل الخليل من لا يتسع قلبه لسواه واختلف العلماء ارباب القلوب ايها
ارفع درجة درجة الخلقة او درجة المحبة فجعلها بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الا خليلاً ولا يكون الخليل
الا حبيباً لكنه خص ابراهيم بالخلقة ومحمد عليهما السلام بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلقة ارفع
واحتج بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي فلم يتخذني وقد اطلق صلى الله
تعالى عليه وسلم المحبة لفاطمة وابنيها واسامة وغيرهم واكثرهم جعل المحبة ارفع من الخلقة لان
درجة الحبيب نبينا ارفع من درجة الخليل عليهما السلام واصل المحبة الميل الى ما يوافق المحب
ولكن هذا في حق من يصح الميل منه والاتفاق بالوفق وهي درجة المخلوق واما الخالق عز وجل
ففرزه عن الاعراض فمحبة لعبده تمكينه من سعاده وعصمته وتوفيقه وتبليته اسباب القرب وافاضة
رحمته عليه وقصواها كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه وينظر اليه بصيرته فيكون كما قال
في الحديث فاذا حبينه كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به ولا ينبغي
ان يفهم من هذا سوى التجرد لله تعالى والانقطاع اليه والاعراض عن غيره وصفاء القلب واخلاص
الحركات له ونقل ابن فورك عن بعض المتكلمين كلاماً في الفرق بين المحبة والخلقة بكلام طويل ملخصه
الخليل يصل بالواسطة من قوله وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض والحبيب يصل لحبيبه به
من قوله فكان قاب قوسين او ادنى والخليل الذي تكون مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطمع
ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين والحبيب الذي مغفرته في حد اليقين من قوله عز وجل ليغفر لك الله
ما تقدم من ذنبك وما تأخر والخليل قال ولا تخزني والحبيب قيل له يوم لا يخزي الله النبي فابتداً بالبشارة
قبل السؤال والخليل قال في المحبة حسبي الله والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال
واجعل لي لسان صدق والحبيب قيل له ورفعنا لك ذكرك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني
وبني ان نعبد الاصنام والحبيب قيل له انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت قوله ولكن اخوة
الاسلام اخوة الاسلام مبتداً وخبره محذوف نحو افضل من كل اخوة ومودة لغير الاسلام وقيل وقع في بعض
الروايات ولكن اخوة الاسلام بغير الالف فقال ابن بطال لا اعرف معنى هذه الكلمة ولم اجد خوة

بمعنى خلة في كلام العرب ولكن وجدت في بعض الروايات ولكن خلة الاسلام وهو الصواب وقال
ابن التين لعل الالف سقطت من الكاتب فان الالف ثابتة في سائر الروايات وقال ابن مالك في توجيهه نقلت
حركة الهمزة الى التون فحذفت الالف وجوز مع حذفها ضم نون لكن وسكونها ولا يجوز مع
اثبات الهمزة الاسكون النون قط انتهى قلت هذا توجيه بعيد لا يوافق الاصول قوله لا يتقن بفتح
اوله وبنون التأ كيدوروي بالضم وازدادة التهي الى الباب يجوز لان عدم بقاءه لازم لانهم عن ابقائه فكان
المعنى لا يتقوه حتى لا يتق قوله الاسد على صيغة المجهول قوله الاباب ابي بكر استثناء مفرغ ومعناه
لا يتقوا بابا غير مسدد الاباب ابي بكر فتركوه بغير سد وفي رواية الطبراني من حديث معاوية في آخر هذا
الحديث فاني رأيت عليه نورا فان قلت روى النسائي من حديث سعد بن ابي وقاص قال امر رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم بسد الابواب الشارعة في المسجد وترك باب علي رضي الله تعالى عنه واسناده قوي
وفي رواية الطبراني في الاوسط زيادة وهي فقالوا يا رسول الله سددت ابوابنا فقال ما انا سددتها ولكن
الله سدها ونحوه عن زيد بن ارقم أخرجه احمد عن ابن عباس فهذا يخالف حديث الباب قلت جمع
بينهما بان المراد بالباب في حديث علي الباب الحقيقي والذي في حديث ابي بكر يراد به الخوخة كما صرح
به في بعض طرقه وقال الطحاوي في مشكل الآثار بيت ابي بكر كان له باب من خارج المسجد وخوخة
الى داخله وبيت علي لم يكن له باب الا من داخل المسجد قلت فلذلك لم يأذن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لاحد ان يمر من المسجد وهو جنب الا لعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه لان بيته كان في المسجد
رواه اسمعيل القاضي في احكام القرآن وقال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص
ظاهر لابي بكر رضي الله تعالى عنه وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة ولا سيما وقد ثبت ان ذلك كان في
آخر حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الوقت الذي امرهم فيه ان لا يؤمهم الا ابو بكر وقد ادعى بعضهم
ان الباب كناية عن الخلافة والامر بالسد كناية عن طلبها كانه قال لا يطلبن احد الخلافة الا بابكر فانه لا حرج
عليه في طلبها والى هذا مال ابن حبان فقال بعد ان اخرج هذا الحديث فيه دليل على ان الخلافة له بعد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لانه حسم بقوله سدوا عن كل خوخة في المسجد اطماع الناس كلهم عن ان يكونوا
خلفاء بعده وعن انس رضي الله تعالى عنه قال جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل بستانا
وجاء آت فدق الباب فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة بعدى قال فقلت يا رسول الله اعلمه قال
اعلمه فاذا ابوبكر فقلت ابشر بالجنة وبالخلافة من بعد النبي عليه الصلاة والسلام قال ثم جاء آت فقال يا انس افتح
له وبشره بالجنة وبالخلافة من بعد ابي بكر قلت اعلمه قال نعم قال فخرجت فاذا عمر رضي الله تعالى عنه فبشرته
ثم جاء آت فقال يا انس افتح له وبشره بالجنة وبشره بالخلافة من بعد عمر وانه مقتول قال فخرجت فاذا عثمان
قال فدخل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اني والله ما نسيت ولا تنسيت ولا مسست ذكرى بيد بايعتك
قال هو ذا الرواه ابو يعلى الموصلي من حديث المختار بن قفل عن انس وقال هذا حديث حسن **ص**
باب فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان
فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس المراد البعدية الزمانية
لان فضل ابي بكر كان ثابتا في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا سليمان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر قال كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقضينا بابكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنهم **ش** مطابقتهم
لترجيح من حيث ان فضل ابي بكر ثبت في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فضل النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي العامري الأوسي المدني وهو من أفراده وسليمان
هو ابن بلال أبو أيوب القرشي التميمي ويحيى بن سعيد الأنصاري والحديث من أفراده ورجال أسناده
كلهم مدنيون قوله تخبر أي كنا نقول فلان خير من فلان وفلان خير من فلان في زمن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وبعده كنا نقول أبو بكر خير الناس ثم عمر ثم عثمان وفي رواية جليل بن عبد الله بن عمر عن نافع
الأنصاري في مناقب عثمان كنا لا نعدل بأبي بكر أي لا نجعل له مثلاً وفي رواية الترمذي كنا نقول ورسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حي أبو بكر وعمر وعثمان وقال حديث صحيح قريب ورواه الطبراني بلفظ كنا نقول
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حي أفضل هذه الأمة أبو بكر وعمر وعثمان يسمع ذلك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ينكره وعلى هذا أهل السنة والجماعة **ص** باب قول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو سعيد ش **ص** أي هذا باب في بيان قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بهذا إلى حديث أبي سعيد الخدري الذي سبق قبل باب فراجع
إليه **ص** حدثنا مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب عن أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذت أبا بكر ولكن أخي وصاحبي ش **ص** مطابقته
لترجمة ظاهرة **ص** ومسلم بن إبراهيم الأزدي القصاب البصري وهو تصغير وهب بن خالد البصري
وأيوب هو السخنياني قوله لا اتخذت أبا بكر عدم اتخاذه أبا بكر خليلاً لعدم اتخاذه خليلاً فهذا الحديث
وغيره دل على نفي الخلقة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لأحد من الناس **ص** فان قلت أخرج أبو الحسن
الحرمي في فوائده عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال أنا حدثت عهد نبيكم قبل موته بخمس
دخلت عليه وهو يقول أنه لم يكن نبي الا وقد اتخذت من أمته خليلاً وان خليلي أبو بكر الا فان الله اتخذني
خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً قلت هذا لا يقاوم الذي في الصحيح ولا يعارضه على أنه يعارضه ما رواه
مسلم من حديث جندب أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قبل أن يموت بخمس أني
أبرأ إلى الله تعالى ان يكون لي منكم خليل فان قلت ان ثبت حديث أبي بن كعب فما التوفيق
بينه وبين حديث جندب قلت يحمل على أنه يرى من ذلك تواضعاً له واعظاماً له ثم اذن الله له في
ذلك اليوم لما رآه من تشوفه إليه واكراماً لأبي بكر بذلك فلا يتناقض الخبران قوله ولكن أخي وصاحبي
أي ولكن هو أخي في الدين وصاحبي في السراء والضراء والحضر والسفر وفي رواية خيمته في فضائل
الصحابية عن أحمد بن أبي الأسود عن مسلم بن إبراهيم شيخ البخاري فيه ولكن أخي وصاحبي في الله
تعالى **ص** حدثنا علي وموسى قال حدثنا وهيب عن أيوب وقال لو كنت متخذاً خليلاً لا اتخذته
خليلاً ولكن أخوة الاسلام افضل ش **ص** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن
علي بن اسد وموسى بن اسمعيل التبوذكي إلى آخره كذا في أكثر الروايات التبوذكي وهو الصواب
ووقع في رواية أبي ذر وحده التبوذكي وهو تصحيف قوله ولكن أخوة الاسلام افضل قال الداودي
لأراه محفوظاً وان كان محفوظاً فعناء ان أخوة الاسلام دون المخاللة افضل من المخاللة دون
أخوة الاسلام وان لم يكن قوله لو كنت متخداً خليلاً غير ربي صحيحاً لم يحز ان يقال أخوة
الاسلام افضل وليس يقضى في هذا بأخبار الآحاد **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب
عن أيوب مثله ش **ص** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس أخرجه عن قتيبة بن سعيد عن
عبد الوهاب الثقفي عن أيوب السخنياني عن عكرمة عن ابن عباس مثل الحديث المذكور وهذه
الطرق الثلاثة من أفراده **ص** حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد عن أيوب عن ابن

ابي مليكة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجدة قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذاً من هذه الامة خليلاً لاتخذته انزله ابايعني ابا بكر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه فضل ابي بكر حيث اجاب بان الجد كالا ب في استحقاق الميراث **ش** وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله ابن عبيد الله بن ابي مليكة وقدم عن قريب والحديث من افراده قوله كتب اهل الكوفة اى بعض اهلها وهو عبد الله بن عتبة بن مسعود وكان ابن الزبير جعله على قضاء الكوفة قوله في الجد اى في مسألة الجد وميراثه قوله اما الذي جواب اما هو قوله انزله والفاء فيه محذوفة اى انزل ابو بكر الجد منزلة الاب في الارث وحاصله انه قال في جوابهم اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذته جعل الجد كالا ب وانزله منزله في استحقاق الميراث يريد انه يرث وحده دون الاخوة كالا ب وهو مذهب ابي حنيفة وعند الشافعي ومالك انه يقاسم الاخوة مالم يقصد ذلك عن الثالث وهو قول زيد **ص** **باب** **ش** اى هذا باب وهذا كالفصل لما قبله **ص** حدثني الحميدى ومحمد بن عبيد الله قالا حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال اتت امرأة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرها ان ترجع اليه قالت ارأيت ان جئت ولم اجدك كأنها تقول الموت قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان لم تجدني فأتى ابا بكر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه اشارة الى فضله وفيه اشارة ايضا الى انه هو الخليفة من بعده واصرح من هذا دلالة على انه هو الخليفة من بعده مارواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك قال قلنا يا رسول الله الى من تدفع صدقات اموالنا بعدك قال الى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفيه ضعف وروى الاسماعيلى في معجمه من حديث سهل بن ابي حنيفة قال بايع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأياً فسأله ان اتى عليه اجله من يقضيه فقال ابو بكر ثم سأله من يقضيه بعده قال عمر رضى الله عنه الحديث والحميدى هو عبد الله بن الزبير بن عيسى ومحمد بن عبيد الله بن محمد بن زيد القرشى الاموى وكلاهما من افراده و ابراهيم ابن سعد يروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الاعتصام عن عبيد الله بن سعد و اخرجه مسلم في الفضائل عن عباد بن موسى ومن حجاج بن الشاعر و اخرجه الترمذى في المناقب عن عبد بن حنيد قوله ارأيت اى اخبرنى قوله ان جئت ولم اجدك كأنها كنت عن موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومرادها ان جئت فوجدتك قدمت ماذا اعمل وفي رواية الاسماعيلى فان رجعت فلم اجدك تعرض بالموت وفي رواية الحميدى في الاحكام كأنها تعنى الموت **ص** حدثنا احمد بن ابي الطيب حدثنا اسمعيل بن مجالد حدثنا بيان بن بشر عن وبرة بن عبد الرحمن عن همام قال سمعت عمرا يقول رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه الاخسة اهد وامرأتان وابوبكر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فى ابي بكر فضيلة خاصة لسبقه فى الاسلام حيث لم يسلم احد قبله من الرجال الاحرار واحمد بن ابي الطيب اسمه سليمان المروزى البغدادى روى عنه البخارى هذا الحديث الواحد واسمعيل بن مجالد بالجيم ابن هير الهمداني الكوفي وليس له عند البخارى الا هذا الحديث الواحد وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف اليا آخر الحروف وبعد الالف نون ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة المعلم الاحمسي بالمهملتين التابعى ووبرة بفتح الواو وسكون الباء الموحدة وقمها ابن عبد الرحمن الحارثى وهمام بن الحارث التميمى الكوفي مرفى الصلاة وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وعمر هو ابن ياسر رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا فى اسلام ابي بكر عن عبد الله

عن يحيى بن معين قوله وما معه اى عن اسلم قوله الاخسة اعبد وهم بلال وزيد بن حارثة
 وطامر بن فهيرة مولى ابى بكر فانه اسلم قديما مع ابى بكر وابوفيكهة مولى صفوان بن امية بن خلف ذكر
 ابن اسحق انه اسلم حين اسلم بلال فعذه امية فاشترى ابوبكر فاعتقه وعبيد بن زيد الحبشى وذكر ابن السكن
 فى كتاب الصحابة عن عبد الله بن داود ان النبى صلى الله تعالى عليه ورثه من ابيه هو وام ايمن وفى التلويح
 هم عمار وزيد بن حارثة وبلال وطامر بن فهيرة وشقران والمرأتان خديجة وام الفضل زوج العباس
 رضى الله تعالى عنهم وقيل المرأتان خديجة وام ايمن اوسمة قلت عمار بن ياسر مولى بنى مخزوم وامه
 سمية بنت خياط وكان هو وابوه يعذبون فى الله فربهم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يعذبون
 وقال صبرا آل ياسر فان موعدكم الجنة وشقران بضم الشين المعجمة وسكون القاف لقب واسمه صالح
 ابن عدى الحبشى وقيل اوس وقيل هرمز ورثه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم من امه وقيل عن
 ابيه وقيل كان لعبد الرحمن عوف فوهبه لنبى صلى الله تعالى عليه وسلم **حاصل** حدثنى هشام بن
 عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا زيد بن واقد عن بسر بن عبيد الله عن عائدة الله ابى ادريس عن ابى الدرداء
 قال كنت جالسا عند النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قبل ابوبكر رضى الله تعالى عنه آخذا بطرف
 نوبة حتى ابدى عن ركبته فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر فسلم وقال
 ائى كان بينى وبين ابن الخطاب شئ فاسرعت اليه ثم مدت فسالته ان يغفر لى فابى على فقلت اليك فقال
 يغفر الله لك يا ابوبكر ثلاثا ثم ان عمر رضى الله تعالى عنه قدم فأتى منزل ابى بكر فسأل ائمة ابوبكر فقالوا لا فأتى
 الى النبى صلى الله عليه وسلم وسلم عليه فجعل وجه النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يتهر حتى اشفق ابوبكر
 فجبنا على ركبته فقال يا رسول الله والله انا كنت اعظم مرتين فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابوبكر صدق وواسانى بنفسه وماله فهل انتم تاركونى صاحبي
 مرتين فاوذى بعدها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهشام بن عمار بن نصير ابو الوليد السلمى
 الدمشقى وصدقة بن خالد ابو العباس مولى ام البنين بنت ابى سفيان بن حرب اخت معاوية وزيد بن
 واقد بكسر القاف الدمشقى ثقة قليل الحديث وليس له فى البخارى غير هذا الحديث وبسر بضم الباء
 الموحدة وسكون السين المهملة الحضرمى الشامى وعائدة الله بالذال المعجمة من العوذ ابن عبد الله الخولانى
 بفتح الخاء المعجمة وبالنون وكنيته ابو ادريس وهؤلاء كلهم شاميون والحديث اخرجه البخارى ايضا
 فى التفسير عن عبد الله قيل انه ابن حسان الا بلى وهو من افراد قوله عن بسر بن عبيد الله
 وفى رواية عبد الله بن العلاء عند البخارى فى التفسير حدثنى بسر بن عبيد الله حدثنى ابو
 ادريس سألت ابا الدرداء قوله اما صاحبكم وفى رواية الكشيمنى اما صاحبك بالافراد قوله
 فقد غامر بالغين المعجمة اى خاصم ولا بس الخصومة ونحوها من الامور يقال دخل فى غمرة الخصومة
 وهى معظما وغمر الحرب ونحوها والمغامر الذى يرمى بنفسه فى الامور والحروب وقيل من المعاجلة
 اى سارع قوله فسلم بتشديد اللام من السلام ووقع عند ابى نعيم فى الحلية حتى سلم على
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذ كر الرد وهو مما يحذف للعلم به وقسم اما محذوف نحو
 واما غيره فلا اعلمه قوله ائمة بفتح التاء الثلاثة وتشديد الميم والهمزة للاستفهام اى اهنا
 ابوبكر قوله شئ وفى رواية التفسير بينى وبينه محاورة بالخاء المهملة اى مراجعة قوله
 ندمت زاد محمد بن المبارك على ما كان قوله فسألته ان يغفر لى وفى رواية التفسير ان يستغفر له

فلم يفعل حتى اطلق يده في وجهه قوله قاضي علي زاد محمد بن المبارك فبغته الى البقيع حتى
 خرج من داره قوله ثلاثاى اما هذه الكلمة ثلاث مرات قوله تنمر بالعين المهملة المشددة
 اى تذهب نضارته من الغضب واصله من المر وهو الجذب يقال انمر المكان اذا اجذب ويقال
 مضاه يتغير لونه من الضجر ويقال ذهب رونقه حتى صار كالمكان الامر قوله حتى اشفق ابوبكر
 اى حتى خاف ابوبكر ان يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عمر ما يكره قوله
 فنجنا بالجيم والشاء الثلاثة اى برك على ركبته قوله انا كنت اعظم اى من عمر في القصة
 المذكورة وانما قال ذلك لانه كان البادى قوله مرتين اى قال ذلك القول مرتين وقال الكرماني
 مرتين ظرف لقال اول قوله كنت قوله وواساني وفي رواية الكشميني وحده واوساني والاول
 اوجده لانه من الواساة قوله تارك كولى صاحبي وفي رواية التفسير تارك كولى على الاصل
 قوله لي فصل بين المضاف والمضاف اليه بالجار والمجرور عناية بتقديم لفظ الاختصاص وذلك
 جاز كقول الشاعر * فرشني بخير لا اكونن ومدحتي * كساحت يوما صخرة بعسيل *
 قلت رشي امر من راش يرش يقال رشت فلانا اصلحت حاله والواو في ومدحتي حتى للمصاحبة
 اى مع مدحتي والاستشهاد فيه في قوله يوما فانه ظرف فصل به بين المضاف وهو قوله كساحت
 وبين المضاف اليه وهو صخرة والتقدير كساحت صخرة يوما بعسيل بفتح العين المهملة وكسر
 السين المهملة وهو قضيب الفيل قاله الجوهري وبهذا يرد على ابي البقاء حيث يقول ان حذف النون
 من خطأ الرواة لان الكلمة ليست مضافة ولا فيها الف واللام وانما يحوز في هذين الموضعين ولاوجه
 لانكاره لوقوع مثل هذه كثيرا في الاشعار وفي القرآن ايضا في قراءة ابن عامر وكذلك زين لكثير من المشركين
 قتل اولادهم شركائهم نصب اولادهم وجر شركائهم قوله فا اودى بعدهاى فا اودى ابوبكر بعد
 هذه القضية لاجل ما اظهره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهم من تعظيمه ابوبكر رضى الله تعالى
 عنه * وفي هذا الحديث فوائد الدلالة على فضل ابي بكر على جميع الصحابة وليس ينبغي للفاضل
 ان يغضب من هو افضل منه وجواز مدح الرجل في وجهه ومحله اذا أمن عليه الاقتسان
 والاعتذار * وفيه ما طبع عليه الانسان من البشرية حتى يحمله الغضب على ارتكاب خلاف الاولى
 لكن الفاضل في الدين يسرع الرجوع الى الاول لقوله تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف
 من الشيطان تذكروا * وفيه ان غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو بلغ في الفضل الغاية فليس
 بمعصوم * وفيه استحباب سؤال الاستغفار والتحلل من المظلوم * وفيه ان من غضب على صاحبه
 نسيه الى ابيه اوجده ولم يسمه باسمه وذلك من قول ابي بكر لما جاء وهو غضبان من صهر كان بيني
 وبين ابن الخطاب فلم يذكره باسمه ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان كان ابن ابي طالب
 يريد ان ينكح ابنتهم * وفيه ان الركبة ليست بعورة * * * * * حديثنا على بن اسد حدثنا عبد العزيز
 ابن المختار قال خالد الحذاء حدثنا عن ابي عثمان حدثني عمرو بن العاص ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأتته فقلت اى الناس احب اليك قال عائشة فقلت من
 الرجال فقال ابوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعند رجالا ش * * * * * مطابقته لترجمة ظاهرة
 وذلك لان كون احب الناس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوبكر يدل على ان له فضلا كثيرا وانه افضل
 الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * * * * * وعبد العزيز بن المختار ابواسمعة الانصاري الدباغ وخالد

هو ابن مهران الخذاء وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بالنون ورجال هذا الاسناد
كلهم بصريون الا الصحابي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن اسحق بن شاهين
واخرجه مسلم في الفضائل عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي في المناقب عن ابراهيم بن يعقوب
وبندار واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عبيد الله بن سعيد قوله خالد الخذاء حدثنا هو من تقديم
الاسم على الصفة وقد استعملوه كثيرا تقدير الكلام حدثنا عبد العزيز قال حدثنا خالد الخذاء عن
ابي عثمان قوله ذات السلاسل بسنتين مهملتين والمشهور فتح الاولى على لفظ جمع السلسلة
وضبطه كذلك ابو عبيد البكري وضبطها ابن الاثير بالضم ثم فسره بمعنى السلسال اي السهل وفسره
ابو عبيد بانه اسم مكان سمى بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض بمارمل يعتقد بعضهم على بعض كالسلسلة
وكانت غزوة ذات السلاسل سنة سبع كذا محمد بن ابي خالد في تاريخه وقال ابن سعد والحاكم سنة
ثمان في جنادي الآخرة وذكر ابن اسحق ان ام العاص بن وائل كانت من بلي فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الى العرب يستنفر الى الاسلام يستألفهم بذلك حتى اذا كان على ماء بارض حذام يقال له
السلاسل وبه سميت تلك الغزوة ذات السلاسل على يأتى الباقي في المغازي وقال ابن التين سميت
ذات السلاسل لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وعن يونس عن ابن شهاب
قال هي مشارق الشام الى بلي وسعد الله ومن يليهم من قضاة وكندة وبلقين وصحنان وكفار
العرب ويقال لها بدر الآخرة وقال ابن سعد وهي وادي القرى بينهما وبين المدينة عشرة ايام
قوله قلت اي الناس احب اليك هذا السؤال من عمرو انما كان لما وقع في نفسه حين امره على الجيش
وفيهما ابوبكر وعمرانه مقدم عنده في المنزلة عليهم فسأله لذلك قوله فعذر جالا ويروى فعذر رجالا
يحتمل ان يكون منهم ابو عبيدة بن الجراح على ما اخرجه الترمذي من حديث عبدالله بن شقيق قال
قلت لعائشة اي اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان احب اليه قالت ابوبكر قلت ثم
من قالت عمر قلت ثم من قالت ابو عبيدة بن الجراح قلت ثم من فسكت قيل يحتمل ان يفسر بعض
الرجال الذين ابهموا في حديث الباب بابي عبيدة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول يئتمرا في غنمه عدا عليه الذئب فاخذ منها شاة فطلبه الراعي فالتفت اليه الذئب فقال من لها
يوم السبع يوم ليس لها راع غيري وبيننا رجل يسوق بقرة قد جمل عليها فالتفت اليه فكلمته فقالت
اني لم اخلق لهذا ولكني خلقت للحرث قال الناس سبحان الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فاني او من بذلك وابوبكر وعمر بن الخطاب **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجال اسناده
على هذا النسق قد تكرر ذكرهم جدا والحديث قد مر في باب ما ذكره عن بني اسرائيل في باب مجرد بعد
حديث الغار فانه رواه عن ابي هريرة بغير هذا الطريق وفيه تقديم وتأخير وقد مر الكلام في يئتمرا
وبينا غير مرة قوله راع مرفوع بالابتداء متصرف بقوله في غنمه وخبره هو قوله عدا عليه الذئب قوله يوم
السبع بضم الباء الموحدة ويروى بالسكون وبقيّة الكلام قد مرّت هناك **ص** حدثنا عبدان اخبرنا
عبد الله عن يونس الزهري قال اخبرني ابن المسيب انه سمع ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول بينا انا ثم رأيتني على قلب عليهما ولو فترعت منها ماشاء الله ثم اخذها ابن ابي لحافة فنزع
منها ذنوبها وذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ضعفه ثم استحالته قريبا فاخذها ابن الخطاب فلم ار عبقر يا

من الناس ينزع نزعهم حتى ضرب الناس بعطن **ش** مطابقتهم لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآه في المنام وهو ينزع من القلب وذكره قبل عمرو وهو يدل على فضل ابي بكر على عمر ومن بعده واما ضعفه في النزاع فلا يدل على النقص لان ايامه كانت قصيرة على ما ذكرناه وعبد ان هو عبدالله بن عثمان وشيخه عبدالله بن المبارك والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن حرملة بن يحيى وقد مر نظيره في علامات النبوة عن عبدالله بن عمرو مر الكلام فيه هناك مستوفى والقلب بثر يحفر فيقلب ترابها قبل ان تطوى والغرب الدلووا كبر من الذنوب والعقري كل شئ يبلغ النهاية والعطن مناخ الابل **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جر ثوبه خيلا لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه ان احد شقي ثوبي يسترخي الا ان اتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا قال موسى فقلت لسالم اذكر عبدالله من جرازاره فقال لم اسمعه ذكر الاثوبه **ش** مطابقتهم لترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلا وفيه فضيلة لابي بكر حيث شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بما ينافي ما يكره وعبدالله شيخ البخاري هو ابن المبارك والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس من احمد بن يونس وفي الادب عن علي بن عبدالله عن سفيان واخرجه ابو داود في اللباس عن النخعي عن زهير واخرجه النسائي في الزينة عن علي بن جرير قوله خيلا اي كبرا وتبخرا او انتصابه على انه مفعول له اي لاجل الخيلاء قوله لم ينظر الله اليه اي لا يرجه فالنظر هنا مجاز عن الرحمة واما اذا استعمل في المخلوق يقال لا ينظر اليه زيد فهو كناية قوله يسترخي لعل مادته انه عند المشي يميل الى احد الطرفين الا ان يحفظ نفسه عن ذلك قوله فقلت لسالم القائل هو موسى بن عقبة قوله اذكر فعل ماض دخلت عليه همزة الاستفهام وعبدالله فاعله قوله فقال اي فقال سالم لم اسمع عبدالله ذكر في حديثه الاثوبه **ص** حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من انفق زوجين من شئ من الاشياء في سبيل الله دعي من ابواب يعني الجنة يا عبدالله هذا خير فمن كان من اهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من اهل الجهاد دعي من باب الجهاد ومن كان من اهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من اهل الصيام دعي من باب الصيام باب الريان فقال ابو بكر ما على هذا الذي يدعي من تلك الابواب من ضرورة وقال هل يدعي منها كلها احديا رسول الله قال نعم وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر **ش** مطابقتهم لترجمة في قوله وارجو ان تكون منهم يا ابا بكر ورجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع محقق وفيه اقوى دليل على فضيلة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وابي اليمان الحكم بن نافع والحديث مر في كتاب الصوم في باب الريان للصائمين من طريق آخر عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن ومر الكلام فيه هناك قوله في سبيل الله اي في طلب ثواب الله وهو اعم من الجهاد وغيره قوله هذا خير يعني فاضل لا بمعنى افضل وان كان اللفظ يحتمل ذلك قوله باب الريان بدل اوبيان عما قبله وذكرنا اربعة ابواب من ابواب الجنة وقال بعضهم وتقدم في اوائل الجهاد ان ابواب الجنة ثمانية وبقى من الاركان الحج فله باب بلا شك واما الثلاثة الاخرى ففيها باب الكاظمين الغيظ والعافين عن الناس رواه احمد عن روح بن عبادة عن الاشعث عن الحسن مرسل ان الله بابا في الجنة لا يدخله الا من عفا عن مظلمة ومنها الباب الايمن وهو

باب المتوكلين الذي يدخل منه من لاحساب عليه ولا عذاب **و** اما الثالث فلعله باب الذكر فان
 عند الترمذي ما يوحى اليه ويحتمل ان يكون باب العلم انتهى قلت ما فيه من طريق الظن والحسبان ولا
 تنحصر الابواب التي اعدت لدخول منها لاصحاب الاعمال الصالحة من انواع شتى وليس المراد منه
 الابواب الثمانية التي دل القرآن على اربعة منها والحديث على اربعة اخرى وانما المراد من تلك
 الابواب هي الابواب التي هي في داخل الابواب الثمانية قوله ما على هذا الذي يدعى من تلك
 الابواب اى من احد تلك الابواب وفيه اضمار وهو من توزيع الافراد على الافراد لان الجمع
 والموصول كلاهما امان وكلمة ما لنفى قوله من ضرورة اى ضرر والمقصود دخول الجنة
 فلا ضرر لمن دخل من اى باب دخلها فان قلت روى مسلم من حديث عمر من توضحاً ثم قال اشهد
 ان لا اله الا الله الحديث قصته له ابواب الجنة يدخلها من اياها شاء قلت لا منافاة بينه وبين ما تقدم وان كان
 ظاهراً المعارضاً لانه يفتح له ابواب الجنة على سبيل التكريم ثم عند دخوله لا يدخل الا من باب العمل الذي
 يكون اغلب عليه والله اعلم **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن هشام بن
 عروة عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم مات وابوبكر بالسنع قال اسمعيل يعنى بالعالية مقام عمر رضى الله تعالى عنه
 يقول والله ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت وقال عمر والله ما كان في نفسى الا ذلك
 وليعشني الله فليقطعن ايدي رجال وارجلهم فجاء ابوبكر رضى الله تعالى عنه فكشف عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قبله قال يا ابي انت وامى طبت حيا وميتا والذي نفسي بيده لا يذيقك الله
 الموتين ابدا ثم خرج فقال ايها الخائف على رسلك فلما تكلم ابوبكر جلس عمر فحمد الله ابوبكر واثني
 عليه وقال الا من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت وقال انك
 ميت وانهم ميتون وقال وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افاثن مات او قتل انقلبتم على
 اعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين فشجع الناس يكون قال
 فاجتمعت الانصار الى سعد بن عباد في سقيفة بني ساعدة فقالوا منا امير ومنكم امير فذهب اليهم ابوبكر
 وعمر بن الخطاب وابوعبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهم فذهب عمر يتكلم فاسكته ابوبكر وكان
 عمر يقول والله ما اردت بذلك الا انى قد هيأت للناس كلاما قد اعجبني خشيت ان لا يبلغه ابوبكر ثم تكلم
 ابوبكر فتكلم ابلغ الناس فقال في كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء فقال حباب بن المنذر لا والله لا تفعل
 منا امير ومنكم امير فقال ابوبكر لا ولكننا الامراء وانتم الوزراء هم اوسط العرب دارا واهربهم احسابا
 فبايعوا عمر وابوعبيدة فقال عمر بل نبايعك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاخذ عمر بيده فبايعه وبايعه الناس فقال قائل قتلتم سعد بن عباد فقال عمر قتله الله وقال
 عبد الله بن سالم عن الزبيدي قال عبد الرحمن بن القاسم اخبرني القاسم ان عائشة رضى الله تعالى عنها
 قالت شخص بصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال في الرقيق الاعلى ثلاثا وقص الحديث قالت
 فما كان من خطبتهما من خطبة الانفع الله بهما قد خوف عمر الناس وان فيه لهم لنفاقا فردهم الله بذلك
 ثم لقد بصر ابوبكر الهدى وعرفهم الحق الذي عليهم وخرجوا يتلون وما محمد الا رسول قد خلت
 من قبله الرسل الى الشاكرين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه فضيلة ابي بكر على سائر
 الصحابة حيث قدم على الكل فصار خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** ذكر رجال الحديث **و**

وهم خمسة الأول اسمعيل بن عبدالله هو اسمعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخت مالث بن
 انس الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي الثالث هشام بن عروة الرابع ابو عمرو ابن
 الزبير بن العوام الخامس عائشة ام المؤمنين ذكر الرجال الذين فيه ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهما وسعد بن عباد بن دلهم بن حارثة الانصارى الساعدي وكان تقيب بنى ساعدة
 عند جميعهم وشهد بيرا عند البعض ولم يبايع ابا بكر ولا عمر وسار الى الشام فأقام يحوران الى ان مات
 سنة خمس عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مفصله قيل ان قبره بالمنجعة قرية من غوطة دمشق
 وهو مشهور يزور الى اليوم وعبيدة بن الجراح واسمه مامر بن عبدالله بن الجراح مات سنة ثمان عشرة
 في طاعون حماس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عيما وحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء
 الموحدة وبعد الالف ياء اخرى ابن المنذر بن الجحوح الانصارى السلي وهو القاتل يوم السقيفة انا
 جدي لها الحنك وعديتها المرجب منا امير ومنكم امير مات في خلافة عمر ورضى الله تعالى عنه
 وعبدالله بن سالم ابو يوسف الاشعري الشامي مات سنة تسع وسبعين ومائة والزبيدي بضم الزاي وقح
 الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال المهملة واسمه محمد بن الوليد بن مامر ابو الهذيل
 الشامي الحمصي الزبيدي وقال ابن سعد مات سنة ثمان واربعين ومائة وهو ابن سبعين سنة وعبد الرحمن
 ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث من افرادة ذكر معناه
 قوله وابوبكر بالسخ بضم السين المهملة وسكون النون بعدها حاء مهملة وضبطه ابو عبيد البكري
 بضم النون وقال انه منازل بن الحارث بن الخزرج بالعوالي بينه وبين المسجد النبوي ميل وبه
 ولد عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما وكان ابوبكر نازلا بها ومعه اسماء ابنته وسكن
 هناك ابو بكر لما تزوج ابنة خاتمة الانصارية قوله قال اسمعيل هو شيخ البخاري
 المذكور وهو ابن ابي اويس قوله يعني بالعالية اراد تفسير قول عائشة بالسرخ العالية
 والعوالي اما كن باعلى اراضى المدينة وادناها من المدينة على اربعة اميال وابعدها من جهة نجد
 ثمانية والنسبة اليها علوى على غير قياس قوله والله مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما حلف
 عمر رضى الله عنه بهذا بناء على ظنه حيث ادى اجتهاده اليه قوله قالت اي عائشة رضى الله عنها قوله
 ذلك اي عدم الموت قوله وليبعثه الله اي ليعث الله محمدا في الدنيا فليقطعن ايدي رجال وارجلهم
 وهم الذين قالوا بموته قوله فجاء ابوبكر اي من السخ فكشف عن وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قبله وقدم في اول الجنائز قالت عائشة قبل ابوبكر على فرسه من مسكنه بالسرخ حتى نزل فدخل
 المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فقيم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مسجى يرد خبرة
 فكشف عن وجهه ثم اكب عليه قبله ثم بكى قوله يا بني انت وامى اي انت مفدى بابى وامى قوله حيا وميتا
 في حالة حياتك وحالة موتك قوله لا يدينك الله الموتين بضم الباء من الاذاقة واراها الموتين الموت في الدنيا
 والموت في القبر وهما موتان المعروفان المشهورتان فلذلك ذكرهما بالتعريف وهما الموتان الواقعتان
 لكل احد غير الانبياء عليهم السلام فانهم لا يموتون في قبورهم بل هم احياء واما سائر الخلق فانهم يموتون
 في القبر ثم يحيون يوم القيامة ومذهب اهل السنة والجماعة ان في القبر حياة وموت فلا بد من ذوق الموتين
 لكل احد غير الانبياء وقد تمسك بقوله لا يدينك الله الموتين من انكر الحياة في القبر وهم المعتزلة ومن
 نحا نحوهم واجاب اهل السنة عن ذلك بان المراد به نفي الحياة اللازم من الذى اثبت عمر رضى الله عنه

بقوله ليعينه الله في الدنيا ليقطع ايدى القائلين بموته فليس فيه نفي موت عالم البرزخ قوله ثم خرج اى ثم خرج
ابوبكر من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على رسلك بكمم الراى وسكون السين اى اتند في الحلف
او كن على رسلك اى التؤدة لا تستعجل قوله الامن كان كلمة الاهنا للتنبيه على شى يأتى او يقوله قوله فنشج
الناس بفتح النون وكسر الشين المعجمة بعدها جيم يقال نشج الباكي اذا غص في حلقه بالبكاء وقيل النشج بكاء
معه صوت نقله الخطابي وقيل هو بكاء بترجيع كما يردد الصبي بكاءه في صدره وقال ابن فارس نشج الباكي
غص بالبكاء في حلقه من غير انتحاب والنحيب بكاء مع صوت قوله في سقيفة بني ساعدة وهو موضع
سقف كالساباط كان مجتمع الانصار ودارندوتهم وساعدة هو ابن كعب بن الخزرج وقال ابن دريد ساعدة
اسم من اسماء الاسد قوله فقالوا اى الانصار منا امير ومنكم امير انما قالوا ذلك بناء على عادة العرب
ان لا يسود القبيلة الا رجل منهم ولم يعلموا حينئذ ان حكم الاسلام بخلاف ذلك فلما سمعوا انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الخلافة في قريش اذعنوا لذلك وبايعوا الصديق قوله خشيت ان لا يبلغه
ابو بكر خشيت بالخاء المعجمة من الخشية وهو الخوف ويروى حسبت بالخاء والسين المهملتين
من الحسبان وفي رواية ابن عباس قد كنت زورت اى هيات وحسبت مقالة اعجبتني اريدان اقدمها
بين يدي ابي بكر وكنت اداى منه بعض الهداى الحدة فقال على رسلك فكرهت ان اغضبه
قوله فتكلم ابلغ الناس بنصب ابلغ على الحال وابلغ افعل التفضيل والبلاغة في الكلام مطابقته
لمقتضى الحال مع فصاحة الكلام فالحال في الاصطلاح هى الامور الداعية الى التكلم على
الوجه المخصوص ويجوز الرفع على الفاعلية كذا قاله بعض الشراح وارتقاؤه على انه خبر مبتدأ
محذوف اولى بالتقدير فتكلم ابوبكر وهو ابلغ الناس وقال السهيلي النصب اوجه ليكون تأكيذا
لدخه وصرف الوهم عن ان يكون احد موصوفا بذلك غيره وفي رواية ابن عباس قال عمر
رضى الله تعالى عنه مارك كلمة اعجبتني في تزويرى الاقالها في يديته وافضل حتى سكت قوله
فقال في كلامه اى فقال ابوبكر في جله كلامه نحن الامراء وانتم الوزراء كانه اراد بهذا ان الامارة اعنى
الخلافة لا يكون الا في المهاجرين واراد بقوله انتم الوزراء انتم المتشارون في الامور تابعون للمهاجرين
لان مقام الوزارة الامانة والمشورة والاتباع فقال حباب بن المنذر لا والله لا تفعل يعنى لا ترضى ان
تكون الامارة فيكم بل منا امير ومنكم امير اراد ان يكون امير من المهاجرين وامير من الانصار فلم يرض
ابوبكر بذلك وهو معنى قوله فقال ابو بكر لا يعنى لا ترضى بما تقول لكننا نحن الامراء وانتم الوزراء
ثم بين وجه خصوصية المهاجرين بالامارة بقوله هم اوسط العرب دارا اى قريش اوسط العرب
دارا اى من جهة الدار واراد بها مكة وقال الخطابي اراد بالدار اهل الدار واراد بالاوسط الاخير
والاشرف ومنه يقال فلان من اوسط الناس اى من اشرفهم واحسبهم ويقال هو من اوسط قومه اى
خيارهم قوله واعربهم احسابا بالباء الموحدة في اعربهم اى شبه شمائل وافعالا بالعرب ويروى اعربهم
بالقاف موضع الباء من العرافة وهى الاصاله في الحسب وكذا يقال في النسب والاحساب بفتح الهمزة جمع
حسب وهو الافعال وهو مأخوذ من الحساب يعنى اذا حسبوا مناقبهم فن كان يعدل نفسه ولا يبه مناقب
اكثر كان احسب قوله فبايعوا عمر هذا قول ابي بكر يقول للمهاجرين والانصار بايعوا عمر وبايعوا
ابا عبيدة انما قال هذا الكلام حتى لا يتوهموا ان له فرضا في الخلافة وازاد الى عمر ابا عبيدة حتى لا يظنوا
انه يحامى عمر فلما قال ابوبكر هذه المقالة قال عمر رضى الله عنه بل نبايعك انت فقام وبايعه وبايع الناس قوله

فقال قائل اى من الانصار قتلتم سعدا يعنى سعد بن عباد و قال الكرماني هو كناية عن الاعراض والخذلان
لا حقيقة القتل و قال بعضهم يرد هذا ما وقع في رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب فقال قائل من
الانصار اتقوا سعد بن عباد لا تطأوه فقال عمر اقتلوه قتله الله انتهي قلت لا وجه قط لرد المذكور لانه ليس
المراد من قول عمر اقتلوه حقيقة القتل بل المراد منه ايضا الاعراض عنه وخذلانه كما في الاول ومعنى قول عمر
قتله الله دماء عليه لعدم نصرته للحق ومخالفته الجماعة لانه تخلف عن البيعة وخرج من المدينة ولم ينصرف
اليها الى ان مات بالشام كما ذكرناه عن قريب قوله و قال عبد الله بن سالم قد ذكرناه وهذا تعليق لم يذكره
البخاري الا معلقا غير تمام وقد وصله الطبراني في مسند الشاميين قوله شخص بصر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم من الشخص و هو ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر واتزاجه قوله في الرفيق
الاعلى اى الجنة قاله صاحب التوضيح قلت الرفيق جماعة الاقياء عليهم السلام الذين يسكنون اعلى عليين
وهو اسم جاء على فيل وهو الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع ومنه قوله تعالى (وحسن
اولئك رفيقا) فان قلت ما يتعلق في الرفيق الاعلى قلت محذوف يدل عليه السياق نحو ادخلوني
فيهم و ذلك قاله حين خير بين الموت والحياة فاختر الموت قوله وقص الحديث اى قص
القاسم بن محمد بن ابو بكر الصديق واراد بالحديث ما قاله عمر من قوله ان لم يمت ولن
يموت حتى يقطع ابادى رجال من المنافقين وارجلهم وما قال ابو بكر من قوله انه مات وتلا الآيتين
كما مضى قوله قالت اى مائنة رضى الله تعالى عنها قوله من خطبتها اى من خطبة ابي بكر وعمر
وكلمة من التبعض ومن الاخرى في قوله ومن خطبه زائدة قوله لقد خوف عمر الى آخره بيان
الخطبة التى نفع الله بها قوله وان فيهم لفساقا اى ان فيهم لمنافقين وهم الذين مرض بهم
عمر رضى الله تعالى عنه في قوله الذى سبق عن قريب قيل وقع في رواية الحميدى في الجمع بين
الصحيحين فان فيهم لتقى فليل انه من اصلاحه فانه ظن ان قوله وان فيهم لفساقا تصحيف فصوره لتقى
كأنه استعظم ان يكون في المذكورين تفارق وقال القاضى لا ادري هو اصطلاح منه او رواية
فعلى الاول فلا استعظام فقد ظهر من اهل الردة ذلك ولا سيما عند الحادث العظيم الذى اذهل عقول
الاكابر فكيف بضعفاء الايمان فالصواب ما فى النسخ والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن كثير
اخبرنا سفيان حدثنا جامع بن ابى راشد حدثنا ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اى الناس
خير بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر قلت ثم من قال ثم عمر وخشيت ان يقول
عثمان قلت ثم انت قال ما انا الا رجل من المسلمين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو
الثورى وجامع هو ابن راشد الصيرفى الكوفى وابو يعلى بفتح الباء آخر الحروف وسكون
العين المهملة وفتح اللام وبالقصر اسمه منذر من الانذار بلفظ اسم الفاعل ضد الابشار ابن يعلى
الثورى الكوفى ومحمد بن الحنفية هو محمد بن على بن ابى طالب يكنى بالقاسم وشهرته بنسبة امه
وهى من سبى اليمامة واسمها خولة بنت جعفر بن قيس بن مسلة بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة
ابن دؤل بن حنيفة مات سنة احدى وثمانين وهو ابن خمس وستين برضوى ودفن بالبقيع ورضوى
جبل بالمدينة والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن شيخ البخاري الى آخره نحوه قوله قلت
لابى اى الناس خيرونى رواية الدارقطنى عن منذر عن محمد بن على قلت لابي يا ابي من خير
الناس بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال او ما تعلم يا ابني قلت لا قال ابو بكر قوله

وخشيت قبل لم خشى من الحق واجيب بانه لعل عنه بناء على فذه ان عليا خير منه وخاف ان عليا يقول عثمان خير
منى قوله ما نا الارجل من المسلمين وهذا القول منه على سبيل الهضم والتواضع * وفيه خلاف بين اهل
السنة والجماعة فتم من فضل عليا على عثمان والاكثر بالعكس ومالك توقف فيه **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت خرجنا
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض اسفاره حتى اذا كنا بالبيداء او بذات الجليش انقطع عقدي
فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على التماسد واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء
فاثى الناس ابا بكر فقالوا الاترى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبالناس
معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاجاب ابو بكر رضي الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واضع رأسه على فخذي فقام فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء
وليس معهم ماء قالت فعانيني وقال ماشاء الله ان يقول وجعل يطعنني يده في خصرتي فلا يمنعني
من التصرك الامكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم
فتيمموا فقال اسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه
فوجدنا العقد تحت شئ **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ما هي بأول بركتكم يا آل ابي بكر
والحديث قد مر في كتاب التيمم في اوله فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا
اخرجه عن قتيبة عن مالك ومر الكلام فيه هناك والبيداء بفتح الباء الموحدة وسكون الياء
آخر الحروف اسم للمفازة في الاصل والمراد بها هنا موضع خاص قريب المدينة وكذلك ذات الجليش
بالجيم والياء آخر الحروف والشين المجمة واسيد بضم الهمزة مصغرا سد وحضير بضم الحاء المهملة
مصغر حضر ضد السفر **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا شعبة عن الاعمش سمعت ذكوان
يحدث عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احداكم
انفق مثل احد ذهب ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه شئ **ص** هذا لا يدل على فضل ابي بكر على
الخصوص وانما يدل على فضل الصحابة كلهم على غيرهم فلا مطابقة بينه وبين الترجمة الا انه لما دل
على حرمة سب الصحابة كلهم فدلالته على الحرمة في حق ابي بكر اقوى واكد لانه قد تقرراته افضل
الصحابة كلهم وانه افضل الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن هذه الحثية يمكن ان يؤخذ وجه
المطابقة للترجمة * والاعمش هو سليمان وذكوان بالذال المجمة ابو صالح الزيات العمان * والحديث
اخرجه مسلم في الفضائل عن عثمان بن ابي شيبة وعن ابي سعيد الاشجعي وابي كريب وعن ابي موسى
وبندار وعن عبيد الله بن معاذ واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذي في المناقب
عن الحسن بن علي الخلال وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن محمد بن هشام واخرجه ابن
ماجه في السنة عن محمد بن الصباح وعن علي بن محمد وعن ابي كريب قوله لا تسبوا اصحابي
خطاب لغير الصحابة من المسلمين الفروضين في العقل جعل من سيوجد كالوجود ووجودهم المترقب
كال حاضر هكذا قرره الكرماني ورد عليه بعضهم ونسبه الى التغفل بانه وقع التصريح في نفس الخبر
بان مخاطب بذلك خالد بن الوليد وهو من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق قلت نعم روى مسلم
حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد قال كان بين خالد بن
الوليد وبين عبد الرحمن شئ فسيبه خالد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا احدا

من صحابي الحديث ولكن الحديث لا يدل على ان المخاطب بذلك خالد والخطاب للجماعة ولا يعد
 ان يكون الخطاب لغير الصحابة كما قاله الكرمانى ويدخل فيه خالد ايضا لانه ممن سب على تقدير
 ان يكون خالد اذ ذاك صحابيا والدهوى بانه كان من الصحابة الموجودين اذ ذاك بالاتفاق يحتاج
 الى دليل ولا يظهر ذلك الا من التاريخ قوله اتفق مثل احد ذهبوا الى مثل جبل احد الذى بالمدينة
 زباد البرقاني فى المصاحفة من طريق ابى بكر بن عياش عن الاعمش كل يوم قوله ما بلغ مدا حدهم اى
 المدا من كل شئ وهو بضم الميم فى الاصل ربع الصاع وهو رطل وثلاث بالعراقى عند الشافعى واهل
 الحجاز وهو رطلان عند ابى حنيفة واهل العراق وقيل اصل المدا مقدار بان يمد الرجل يديه فيملا كفيه طعاما
 وانما قدره به لانه اقل ما كانوا يتصدقون به فى العادة وقال الخطابى يعنى ان المدا من التمر الذى يتصدق به
 الواحد من الصحابة مع الحاجة اليه افضل من الكثير الذى يتفقه غيرهم مع السعة وقديروى مدا حدهم
 بفتح الميم يريد الفضل والطول وقال القاضى وسبب تفضيل اتفاقهم ان اتفاقهم انما كانت فى وقت الضرورة
 وضيق الحال بخلاف غيرهم ولان اتفاقهم كان فى نصرة صلى الله عليه تعالى وسلم وحجابه
 وذلك معدوم بعده وكذا جهادهم وسائر طاعاتهم قوله ولا نصيفه فيه اربع لغات فصف بكسر النون
 وبضمها وبفتحها ونصيف بزيادة الياء مثل العشر والعشرون والثمن وقيل النصف هنا مكىال يقال به
 ص تابعه جرير وعبد الله بن داود وابو معاوية ومحاضر عن الاعمش ش اى تابع
 شعبة جرير بن عبد الحميد فى روايته عن سليمان الاعمش عن ابى سعيد الخدرى وحديث جرير عن
 الاعمش قد ذكرناه عن قريب وعبد الله بن داود اى وتابعه ايضا عبد الله بن داود بن مامر بن الربيع
 الهمداني ابو عبد الرحمن المعروف بالخرىبى سكن الخريبة محلة بالبصرة وهى بضم الخاء المعجمة وفتح
 الراء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وحديثه عن الاعمش رواه مسدد فى مسنده ورواه
 عنه قوله وابو معاوية اى تابعه ابو معاوية بن محمد بن خازم بالمجتمين الضريير وحديثه عن الاعمش
 عن احد فى مسنده هكذا رواه مسلم عن ابى معاوية عن الاعمش عن ابى صالح هو ذكوان ولكن
 عن ابى هريرة قوله ومحاضراى وتابعه محاضر بضم الميم وبالهاء المهملة والضاد المعجمة على وزن
 مجاهد بن المورع بالراء المكسورة مرفى آخر الحج وحديثه عند ابى الفتح الحداد فى فوائد من طريق
 احد بن يونس الضبي عن محاضر فذكره مثل رواية جرير لكن قال بين خالد بن الوليد وبين ابى بكر
 بدل عبد الرحمن بن عوف وقول جرير اصح ص حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا
 يحيى بن حسان حدثنا سليمان عن شريك بن ابى نمر عن سعيد بن المسيب اخبرنى ابو موسى
 الاشعري انه توطأ فى بيته ثم خرج فقلت لازل من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولا كون معه يومى هذا قال فجاء المسجد فسأل عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا خرج
 ووجهه ههنا فخرجت على اثره واسأل عنه حتى دخل بئر اريس فجلست عند الباب وبابها
 من جريد حتى قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حاجته فتوطأ فقمت اليه فاذا هو
 جالس على بئر اريس وتوسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما فى البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست
 عند الباب فقلت لا كونى بواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليوم فجاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه
 فرفع الباب فقلت من هذا فقال ابو بكر فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت يا رسول الله هذا ابو بكر
 يستأذن فقال ائذنه وبشره بالجنة فاقبلت حتى قلت لابي بكر ادخل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ببشرك بالجنة فدخل ابوبكر فجلس عن يمين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معه في القف و
 رجله في البئر كما صنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكشف عن ساقه ثم رجعت وجلست وقد
 تركت اني يتوضأ ويلحفني فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يريد اخاه يأت به فاذا انسان يحرك الباب
 فقلت من هذا فقال عمر بن الخطاب فقلت على رسلك ثم جئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فسلمت عليه فقلت هذا عمر بن الخطاب يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فجئت فقلت ادخل وبشرك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالجنة فدخل فجلس مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القف
 عن يساره ودلى رجله في البئر ثم رجعت وجلست فقلت ان يراد الله بفلان خيرا يأت به فجاء انسان يحرك
 الباب فقلت من هذا فقال عثمان بن عفان فقلت على رسلك فجئت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فاخبرته فقال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فقلت له ادخل وبشرك رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالجنة على بلوى تصيبك فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاهه من الشق الآخر قال
 شريك قال سعيد بن المسيب فاولتها قبورهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه التصريح
 بفضيلة هؤلاء الثلاثة ابي بكر وعمر و عثمان وان ابكر افضاهم لسبقه بالبشارة بالجنة و جلوسه على يمين
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والغرض من ابراده في مناقب ابي بكر خاصة الاشارة الى هذا الوجه
ذكر رجاله * وهم ستة * الاول محمد بن مسكين بن نميلة البجلي يكنى ابا الحسن وهو شيخ مسلم
 ايضا * الثاني يحيى بن حسان بن حبان ابوزكرياء التميمي حكي البخاري عن حسن بن عبد العزيز
 انه مات سنة ثمان ومائتين * الثالث سليمان بن بلال ابوايوب وابو محمد القرشي التيمي مولى القاسم بن
 محمد بن ابي بكر الصديق وكان بربريات سنة سبع وسبعين ومائة * الرابع شريك بن عبدالله بن
 ابي نمر بلفظ الحيوان المشهور ابو عبدالله القرشي ويقال اليشي من انفسهم مات سنة اربعين ومائة وهو
 منسوب الى جده * الخامس سعيد بن المسيب * السادس ابو موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه
 واسمه عبدالله بن قيس * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفتن عن سعيد بن ابي مريم واخرجه
 مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين به وعن الحسن بن علي الحلواني وابي بكر بن ابي اسحق
ذكر معناه * قوله لا تزن باللام المفتوحة وبالنون الثقيلة للتأكيد وكذلك قوله لا كونن قوله
 وجه بفتح الواو وتشديد الجيم على لفظ الماضي هكذا في رواية الاكثرين ومعناه توجه او وجه نفسه
 وفي رواية الكشميهني بسكون الجيم بلفظ الاسم مضافا الى الظرف اى جهة كذا وقال الكرماني وفي بعضها
 اى في بعض الرواية وجهته يعنى بالرفع وهو مبتدأ وههنا خبره قوله اريس بفتح الهمزة وكسر الراء
 وسكون الباء آخر الحروف بمدهامين مهملة وهوستان بالمدينة معروف قريب من قبا وفي هذا البئر
 سقط خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اصبع عثمان رضى الله تعالى عنه وهو منصرف وان جعلته
 اسماء تلك البقعة يكون غير منصرف للعلمية والتأنيث قوله وتوسط قفها اى صار في وسط قفها
 والقف بضم القاف وتشديد الفاء قال النووي هو حافة البئر واصلة الغليظ المرتفع من الارض وقال غيره
 القف الدكة التي جعلت حول البئر والجمع قفاف ويقال القف اليابس ويحتمل ان يكون سمي به لان ما ارتفع
 حول البئر يكون يابس دون غيره غالبا قوله فدلاهما اى ارسلهما قوله فقلت لا كونن بوابا للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ظاهره انه اختار ذلك وفعله من تلقاء نفسه وقد صرح بذلك في رواية محمد بن
 جعفر عن شريك في الادب وزاد فيه ولم يأمرني وقال ابن التين فيه ان المرء يكون بوابا للامام وان لم يأمره

فان قلت وقع في رواية ابي عثمان التي تأتي في مناقب عثمان عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطاً وامره بحفظ باب الحائط واخرج ابو عوانة في صحيحه من رواية عبد الرحمن بن حرملة عن سعيد بن المسيب في هذا الحديث فقال يا ابا موسى املك على الباب فانطلق فقضى حاجته وتوضأ ثم جاء فقع على قف البئر وروى الترمذي من طريق ابي عثمان عن ابي موسى وقال لي يا ابا موسى املك على الباب فلا يدخلن على احد قلت وجه الجمع بينهما بانه لما حدث نفسه بذلك صادف امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان يحفظ عليه الباب فان قلت يعارض هذا قول انس رضي الله تعالى عنه لم يكن له بواب وقد سبق في كتاب الجنائز قلت مراد انس انه لم يكن له بواب مستمر مرتب لذلك على الدوام قوله على رسلك بكسر الراءى على هينك وهو من اسماء الافعال ومعناه اشد قوله وقد تركت اخي توضأ ويلحقني كان لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة ويقال ان له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة واسمه عامر وقد اخرج احمد في مسنده عن حديثا قوله فاذا انسان يحرك الباب فيه حسن الادب في الاستئذان وقال ابن التين يحتمل ان يكون هذا قبل ان ينزل قوله تعالى (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا) واعترض عليه باستبعاد ما قاله وذلك لانه وقع في رواية عبد الرحمن بن حرملة فجاء رجل فاستأذن فرف من هذا ان معنى قوله يحرك الباب يعني مستأذنا لادافعا قوله يبشرك بالجنة زاد ابو عثمان في روايته فحمد الله تعالى قوله فقال عثمان الى قوله فقال ائذنه وفي رواية ابي عثمان ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيئة ثم قال ائذنه قوله على بلوى تصيبك وهي البلية التي صار بها شهيد الدار وفي رواية ابي عثمان فحمد الله ثم قال الله المستعان وفي رواية عند احمد فبعل يقول اللهم صبر احتى جلس قوله فجلس وجاهه بضم الواو وكسرها اي مقابله قوله قال شريك هو شريك ابن ابي نمر الراوى وهو موصول بالاسناد الماضى قوله فارلها قبورهم اي اولت هؤلاء الثلاثة الجالسين على الهيئة المذكورة بقبورهم والتأويل بالقبور من جهة كون الشخين مصاحبين له عند الحفرة المباركة لا من جهة ان احدهما في اليمين والاخر في اليسار واما عثمان فهو في البقيع مقابلا لهم وهذا من الفراسة الصادقة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس بن مالك حدثهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعد احدا وابوبكر وعمر وعثمان رضي الله تعالى عنهم فرجف بهم فقال اثبت احد قائما عليك نبى وصديق وشهيد ان **ص** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله وصديق على ما لا يخفى ويحيى هو ابن سعيد القطان وسعيد هو ابن ابي هريرة والحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل عمر رضي الله تعالى عنه عن مسدد واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد ايضا واخرجه الترمذي في المناقب عن بن دار به واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة عن يحيى به وعن عمرو بن علي عن يحيى بن يزيد بن زريع به قوله صعد احدا هو الجبل المعروف بالمدينة فان قلت وقع لابي يعلى من وجه آخر عن سعيد حراء جبل بمكة قال بعضهم والاول اصح ولو لا اتحاد المخرج لجوزت تعدد القصة قلت الاختلاف فيه من سعيد فان في مسند الحارث بن اسامة عن روح بن عباد عن سعيد فقال احدا وحراء بالشك ولكن لا شك في تعدد القصة فان احدا رواه من طريق بريدة بلفظ حراء واسناده صحيح واما يعلى رواه من حديث سهل بن سعد بلفظ احد واسناده صحيح واخرجه مسلم من حديث ابي هريرة فذكر انه كان على حراء ومعه ابوبكر وعمر وعثمان وغيرهم فهذا كله يدل على تعدد القصة قوله وابوبكر عطف على الضمير المرفوع الذي في صعد وهذا لا خلاف فيه لوجود قوله احدا وهو الحائل واما اذا كان بغير الحائل ففيه خلاف بين الكوفيين والبصريين وقد ذكرناه فيما مضى فرجف

اى اضطرب احد بهم قوله اثبت امر من ثبت قوله احد بضم الدال منادى قد حذف حرف ندائه تقديره
 يا احد قوله صديق هو ابوبكر قوله وشهيدان هما عمر وعثمان **ص** حدثني احمد بن سعيد
 ابو عبدالله حدثنا وهب بن جرير حدثنا صخر عن رافع ان عبدالله بن عمر قال قال رسول صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينا انا على بئر اترع منها جاءني ابوبكر وعمر فاخذ ابوبكر الدلو فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي
 نزعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها ابن الخطاب من يداي بكر فاستحالت في يده فربا فلم ار عبقر يا من الناس
 يفرى فربه فنزع حتى ضرب الناس بعطن قال وهب العطن مبرك الابل يقول حتى رويت الابل فاناخت
ش وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان فيه اشارة الى ان الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه
 وسلم لابي بكر رضى الله تعالى عنه وتقديمه على عمر وغيره يدل على انه افضل منه **ص** واحمد بن سعيد بن
 ابراهيم ابو عبدالله المروزي المعروف بالرياطى مات يوم عاشوراء او النصف من محرم سنة ست واربعين
 ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية بالجيم ابو رافع
 الثمري يعد في البصريين والحديث مضى قبل باب قول الله تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم الحديث
 في اواخر علامات النبوة قوله بينا انا على بئر اى في المنام وقال البيضاوى البئر اشارة الى الدين
 الذى هو منبع ما حياة النفوس قوله رويت بكسر الواو يعنى ان معنى حتى ضرب الناس بعطن
 حتى رويت الابل فاناخت **ص** حدثني الوليد بن صالح حدثنا عيسى بن يونس حدثنا عمر بن
 سعيد بن ابى الحسن المكي عن ابن ابى مليكة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال انى لواقف في قوم
 فدعوا الله لعمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقد وضع على سريره اذارجل من خلفي قد وضع
 مرققه على منكبي يقول رحك الله ان كنت لارجوان يجعلك الله مع صاحبك لاني كثيرا مما كنت
 اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كنت وابوبكر وعمر وانطلقت وابوبكر وعمر فان
 كنت لارجو ان يجعلك الله معهما فالتفت فاذا هو على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه **ش**
 وجه المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث انه يدل على فضل الشيخين ولكن الغرض منه منقبة ابي بكر
 لفضله على عمر وغيره لتقدمه في كل شئ حتى في ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم والوليد بن صالح الفلسطيني
 النخاس بالنون والحاء المعجمة الضبي مولا هم البغدادي فيه كلام لان احمد لم يكتب عنه قيل لانه كان
 من اصحاب الراى فرآه يصلى فلم تعجبه صلاته وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وعيسى
 ابن يونس بن ابى اسحق السبيعي الهمداني الكوفي وعمر بضم العين ابن سعيد بن ابى حسين النوفلي
 القرشي المكي وابن ابى مليكة بضم الميم هو عبدالله بن عبيد الله بن ابى مليكة المكي قوله لواقف
 اللام فيه للتأكد مفتوح قوله وقد وضع الواو فيه الحال قوله رحك الله الخطاب فيه لعمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه قوله لارجو اللام فيه هي الفارقة بين ان الخففة والنافية قوله وابوبكر عطف
 على الضمير المتصل بدون التأكد وفيه خلاف بين البصرية والكوفية فالحديث يرد على المانعين
 بدون التأكد **ص** حدثنا محمد بن يزيد الكوفي حدثنا الوليد عن الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير
 عن محمد بن ابراهيم عن عروة بن الزبير قال سألت عبدالله بن عمرو عن اشد ما صنع المشركون برسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت عقبة بن ابى معيط جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع رداءه
 في عنقه فخنقه به خنقا شديدا فجاء ابوبكر رضى الله تعالى عنه حتى دفعه عنه فقال اتقتلون رجلا
 ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فجاء

ابوبكر حتى دفعه عنه الى آخره. ومحمد بن يزيد من الزيادة البراز بتشديد الزاي الاولى الكوفي كذا
قاله الكرماني رحمه الله وقال بعضهم قيل هو ابو هاشم الرقاعي وهو مشهور بكنيته وقال
الحاكم والكلاباذي هو غيره ووقع في رواية ابن السكن عن القريزي محمد بن كثير وهو وهم به
عليه ابو علي الجبائي لان محمد بن كثير لا تعرف له رواية. عن الوليد وهو وليد بن مسلم وقال ابو
علي هكذا هذا الاسناد في رواية ابي زيد وابي احمد عن القريزي محمد بن يزيد والقول قول
ابي زيد ومن تابعه والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو ويحيى بن ابي كثير اليمامي الطائي واسم ابي كثير
صالح من اهل البصرة سكن اليمامة ومحمد بن ابراهيم بن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني مات
سنة عشرين ومائة والحديث يأتي في باب مالت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصابه من المشركين بمكة
من وجه آخر عن الوليد بن مسلم قوله عقبه بن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة الاموي قتل يوم بدر
كافرا بعد انصرفه صلى الله تعالى عليه وسلم منه يوم وفية منقبة عظيمة لابي بكر رضي الله تعالى عنه
ص باب مناقب عمرو بن الخطاب ابي حفص القرشي العدوي رضي الله تعالى عنه
ش اي هذا باب في بيان مناقب عمرو بن الخطاب وفي غالب النسخ ليست فيه لفظ باب هكذا
مناقب عمرو بن الخطاب اي هذا مناقب عمرو بن الخطاب والمناقب جمع منقبة وقد مر بيانها وعمرو بن الخطاب
ابن نفيل بن عبد العزي بن رباح بن عبد الله بن رزاح بن عدي بن كعب بن اؤى بن غالب القرشي
العدوي ابو حفص امير المؤمنين واه حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون النون ويقال خيشة بالخاء المعجمة
وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة ثم بالميم وهو الاشهر والاول اصح وهي بنت هاشم ذي الرمحين
ابن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي كناه بابي حفص وكانت
حفصة اكبر اولاده ولقبه الفاروق بالاتفاق قيل اول من لقبه به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه
ابن سعد من حديث عائشة وقيل اهل الكتاب اخرجه ابن سعد عن الزهري وقيل جبريل عليه الصلاة
والسلام ذكره النووي ص حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد العزيز الماجشون حدثنا محمد بن
النكدر عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيتني دخلت الجنة فاذا انا
بالرمضاء امرأاتي طلحة وسمعت خشفة فقلت من هذا فقال هذا بلال ورأيت قصيرا بفناء جارية
فقلت من هذا فقال لعمر فارقت ان ادخله فانظر اليه فذكرت غيرتك فقال عمر رضي الله تعالى عنه
بابي وامي يا رسول الله اعليك اغار ش مطابقتة للترجمة في قوله ورأيت قصيرا الى آخره
وحجاج بن منهال بكسر الميم وسكون النون السلي الانماطى البصرى وعبد العزيز هو ابن
عبد الله ابن ابي سلمة وفي رواية ابي ذر عبد العزيز بن الماجشون بزيادة لفظ ابن وقدم تفسير الماجشون
وهو لقب جده ويلقب به اولاده والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن الفرغ واخرجه
التسائي في المناقب عن نصير بن الفرغ قوله رأيتني اي رأيت نفسي ودخلت الجنة جلة حالية قوله
فاذا كلمة المفاجأة قوله بالرمضاء هو مصغر الرمضاء مؤنث الارمض بالراء والصاد المهملة ولقبته بالرمض
كان بعينها واسمها سهلة وقيل رميلة وقيل غير ذلك وقيل هو اسمها ويقال فيه بالغين المعجمة بدل الراء وهي
بنت ملحان بكسر الميم وبالحاء المهملة ابن خالد بن زيد الانصاري زوجة ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري
وهي ام انس بن مالك خالة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاعة وهي اخت ام حرام
بنت ملحان وقال ابو داود هو اسم اخت ام سليم من الرضاعة وجوز ابن اثين ان يكون المراد امرأة

اخرى لابي طلحة قوله خشفة بفتح المعجمتين والفاء اي حركة وزنا ومعنا قاله بعضهم وفي التوضيح
 هو بفتح الخاء وسكون الشين وحكى شمر فتحها ايضا وقال الكرماني بفتح الخاء وسكون الشين
 الحس والحركة وقال ابو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد يقال خشف يخشف خشفا اذا سمعت له
 صوتا او حركة وقيل واصله صوت ديب الحيات وقال الفراء الخشفة الصوت للواحد والخشفة
 الحركة اذا وقع السيف على اللحم ومعنى الحديث هنا ما يسمع من حس وقع القدم قوله فقال هذا
 بلال القائل يحتمل ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام او ملكا من الملائكة ويحتمل ان يكون بلالا نفسه
 قوله بفناء بكسر الفاء وبالدما متد مع القصر من جوابه من خارج وقال الداودي قديقال القصر
 نفسه فناء قوله فقال لعمر في رواية الكشميهني فقالوا القائل اما جبريل كما قلنا والقائلون جمع
 من الملائكة ويروى فقالت اي الجارية قوله بابي وامى اي انت مفدى بهما او افديك بهما قوله
 اعليك اثار هذا من القلب لان الاصل اعليها اثار منك وقال الكرماني والاصل ان يقال امنك اثار
 عليها ثم اجاب بأن لفظ عليك ليس متعلقا بقوله اثار بل معناه امتعيا عليك اثار عليها مع ان كون الاصل
 ذلك ممنوع فلا محذور فيه **ص** حدثنا سعيد بن ابى مرجم اخبرنا الليث حدثني عقيل
 عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله عنه قال بينا نحن عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذ قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا القصر
 قالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكي وقال اعليك اثار يا رسول الله **ش**
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين والحديث قدمضى في باب
 ما جاء في صفة الجنة بهذا الاسناد والمتن ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن الصلت
 ابو جعفر الكوفي قال حدثنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري اخبرني حجة عن ابيه ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم شربت بعني اللبن حتى انظر الى الري يجري في ظفري
 او في اظفاري ثم ناولت عمر فقالوا لاولته يا رسول الله قال العلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** محمد بن
 الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون التاء المثناة من فوق الاسدي الكوفي مات سنة سبع عشرة ومائتين
 وابن المبارك هو عبدالله وحجة بالمهملة والزاي ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب والحديث مضى
 في كتاب العلم فانه اخرج هناك عن سعيد بن عفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حجة بن
 عبدالله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن نمير حدثنا
 محمد بن بشر حدثنا عبيد الله حدثني ابو بكر بن سالم عن سالم بن عبدالله بن عمر ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اريت في المنام اني ازرع بدلو بكرة على قلب فجاء ابو بكر فنزع ذنوبا
 او ذنوبين ترعا ضعيفا والله يغفر له ثم جاء عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فلم أر عبقريا يفرى فريه
 حتى روى الناس وضربوا بعطن **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **و** عبيد الله هو ابن عمر
 العمري وابو بكر بن سالم هو ابن عبدالله بن عمر وهو من اقران الراوى عنه وهما مديان من صغار
 التابعين واما ابو سالم فعدود من كبارهم وهو احد الفقهاء السبعة وليس لابي بكر بن سالم في البخاري
 غير هذا الموضع وثقه العجلي ولا يعرف له راوا الا عبيد الله بن عمر المذكور وانما اخرج له
 البخاري في المنايع والحديث مضى من طريق الزهري عن سالم ومضى في فضل ابى بكر من طريق
 صخر عن نافع عن ابن عمر ومضى فيه ايضا من طريق ابن المسيب عن ابى هريرة نحوه قوله

بدلو بكرة بإضافة الدال إلى البكرة يسكن الكاف وحكى قتها وقيل بكرة مثلثة الباء قلت البكرة يسكن
 الكاف على أن المراد نسبة الدلو إلى الأثني من الأبل وهي الشابة أي الدلو التي يستحق بها وأما
 بتحريك الكاف فالمراد الخشبة المستديرة التي تعلق فيها الدلو **ص** قال ابن جبير العبقرى
 عتاق الزرابى وقال يحيى الزرابى الطنافس لها خيل رقيق مبثوثة كثيرة **ش** ابن جبير
 هو سعيد بن جبير وهذا تعليق وصله عبد بن حديد من طريقه **قوله** عتاق الزرابى أي حسان
 الذرابى وهو جمع عتيق وهو الكريم الرائع من كل شيء ووقع في رواية الأصيلى وكريمة وبعض
 النسخ عن أبي ذر هنا قال ابن نمير والمراد به محمد بن عبد الله بن نمير شيخ البخارى فيه وقال الكرماني
 هو أولى اذهو الراوى له **قوله** وقال يحيى قال الكرماني أي القطان اذهو أيضا راوى هذا
 الحديث مرآة في مناقب أبي بكر وقال بعضهم هو يحيى بن زياد الفراء ذكر ذلك في كتاب معاني
 القرآن له وظن الكرماني أنه يحيى بن سعيد القطان فجزم بذلك واستند إلى كون الحديث ورد
 في روايته كما تقدم في مناقب أبي بكر رضي الله تعالى عنه قلت استناد الكرماني أقوى ولا يلزم من ذكر
 الفراء الزرابى في كتابه أن يكون يحيى المذكور هنا هو الفراء بل الأقرب ما قاله الكرماني لأن
 كثيرا من الرواة يفسرون ما وقع في الفاظ الأحاديث التي يروونها **قوله** الطنافس جمع منقصة
 بكسر الطاء والفاء وبضمها وبكسر الطاء وفتح الفاء البساط الذي له خيل رقيق والخيل بفتح الخاء
 المعجمة والميم بعدها لام الأهداب **قوله** رقيق أي غير خليطة **قوله** مبثوثة أشار به إلى ما في قوله تعالى
 وزرابى مبثوثة وفسرها بقوله كثيرة وقال بعضهم هو بنية كلام يحيى بن زياد المذكور قلت هذه دعوى
 بلا دليل بل الظاهر أنه من كلام البخارى وأما **قوله** * ثم استورد المصنف كعادته فذكر معنى صفة
 الزرابى الواردة في القرآن في قوله تعالى وزرابى مبثوثة وهذا كلامه يدل على أنه من كلام البخارى وأنه يرد
 عليه نسبه إلى يحيى فافهم **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثني أبي عن صالح
 عن ابن شهاب أخبرني عبد الحميد بن محمد بن سعد أخبره أن أباة قال (ح) وحدثني عبد العزيز بن عبد الله حدثنا
 إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد عن محمد بن سعد بن أبي وقاص
 عن أبيه قال استأذن عمر بن الخطاب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده نسوة من قریش يكلمنه
 ويستكثرنه عالية أصواتهن على صوته فلما استأذن عمر بن الخطاب قن فبادرن الحجاب فأذن له رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل عمر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يضحك فقال عمر اضحك الله سنك
 يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك
 ابتدرن الحجاب فقال عمر فانت أحق أن يهينن يا رسول الله ثم قال عمر يا عدوات أنفسهن اتينني ولاتيهن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلن نعم انت افظ واغلظ من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أيها يا ابن الخطاب والذي نفسي بيده ما لقيك الشيطان سالكا
 فجأط إلا سلك فجبا غير فجك **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله والذي نفسي بيده إلى آخره *
 وأخرج هذا الحديث من طريقين * أحدهما عن علي بن عبد الله عن يعقوب بن إبراهيم عن أبيه
 إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان واليا عمر بن عبد العزيز على الكوفة
 يزري عن محمد بن سعد بن أبي وقاص وكلهم مديون وفيه أربعة من التابعين على نسق وهم صالح وابن
 شهاب وهما قريبان وعبد الحميد ومحمد بن سعد وهما قريبان وقد مر الحديث بهذا الطريق

في باب صفة ابليس وجنوده والطريق الآخر عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوبسي المدني عن ابراهيم بن محمد المذكور عن صالح بن كيسان الى آخره قوله وعنده نسوة من قريش هن من ازواجه ويحتمل ان يكون معهن من غيرهن لكن قرينة كونهن يستكثرنه يؤيد الاول والمراد انهن يطلبن منه كثيرا يعطين كذا قاله بعضهم وقال النووي يستكثرنه اي يطلبن كثيرا من كلامه وجوابه لجوابهن وفي التوضيح يستكثرنه يردن الطعام وقد ابان في موضع آخر ذلك انهن يردن النفقة وقال الداودي المراد انهن يكثرن الكلام عنده وقال بعضهم هو مردود بما وقع التصريح به في حديث جابر عند مسلم انهن يطلبن النفقة قلت الذي قاله النووي اظهر لان الضمير المنصوب في يستكثرنه يرجع الى الكلام الذي يدل عليه يكلمنه وانه قرينة تؤيد هذا وهو ان عمر رضي الله عنه لم يكن يرى بالخطاب لازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله اي عدوات اتقسن في حضرة النبي صلى الله تعالى وسلم والظاهر انهن غير ازواج النبي صلى الله تعالى عليه جئن لاجل حوائجهم كما قاله النووي واكثرن الكلام كما قاله الداودي ورد كلامه ليس له وجه ولا يصح ان يكون حديث جابر مؤيد المذهب اليه هذا القائل لان حديث سعيد غير حديث جابر ولان سلمنا ان يكون معناه واحدا فلا يلزم من قوله يطلبن النفقة ان تكون تلك النسوة ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاحتمال ان تكون ازواج تلك النسوة فائين ولم يكن عند هن شيء فجيئ الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبن منه النفقة وايضا لفظ النفقة غير مخصوص بنفقة الزوجات على ما لا يخفى قوله عالية بالنصب على الحال ويجوز بالرفع على ان يكون صفة للنسوة واما علواصواتهن فاما انه كان قبل نزول قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم واما انه كان باعتبار اجتماع اصواتهن لان كلام كل واحدة منهن بانفرادها اعلى من صوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبادرن اي اسرعن قوله اضحك الله سنك لم يرد به الدعاء بكثرة الضحك بل اراد لازمه وهو السرور والفرح قوله يهينني بفتح الهاء اي يوقرنني ولا يوقرن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله افظ واغلظ من الفظاظة والغلاظة وهما من افعل التفضيل وهو يقتضي الشراكة في اصل الفعل فان قلت كيف ذاك في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت باعتبار القدر الذي في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اغلاظة على الكفار وعلى المتهمكين لحرمات الله تعالى فان قلت يعارض هذا قوله تعالى (ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) قلت الذي في الآية يقتضي ان لا يكون ذلك صفة لازمة فلا يستلزم ما في الحديث ذلك بل يوجد ذلك عند الانكار على الكفار كما ذكرناه وقال بعضهم وجوز بعضهم ان يكون اللفظ هنا بمعنى اللفظ وفيه نظر للتصريح بالترجيح المقتضي لكون افعل على باب قلت اراد بالبعض الكرمانى فانه قال هكذا وليس بمحل للنظر فيه لان هذا الباب واسع في كلام العرب قوله ايها بكسر الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء المفتوحة المنونة ويروى اي بكسر الهمزة وكسر الهاء المنونة والفرق بينهما ان معنى الاول لا يتبدلنا بحديث ومعنى الثاني زدنا حديثا وفيه لغة اخرى وهى اي بكسر الهمزة والياء بغير تنوين ومعناه زدنا مما عهدنا وقال الجوهري اي بكسر الهمزة والياء بغير تنوين اسم يسمى به الفعل لان معناه الامر تقول للرجل اذا استزدته من حديث او عمل اي بكسر الهاء وقال ابن السكيت فان وصلت نونت قلت اي حديثا وقال الجوهري ايضا وان اردت التباعد قلت ايها بفتح الهمزة بمعنى هيهات وقال ابن الاثير اي كلمة يراد بها الاستزادة وهى

مبنية على الكبر فاذا وصلت نوتت فقلت ايه حدثنا واذا قلت ايه بالنصب فاما يراد بها تأمره
بالسكوت وقال الطيبي الامر بتوقير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطلوب لذاته تحميد
الولاية منه فكان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ايه استزادة منه في طلب توقيره وتعظيم جانبه
فلذلك عقبه بقوله والذي نفسى بيده الى آخره فانه يشعر بانه رضى مقاله وجد فعاله قوله
فما اى طريقا واسعا وفيه فضيلة عظيمة لعمري رضى الله تعالى عنه لان هذا الكلام يقتضى ان
لا سبيل للشيطان عليه الا ان ذلك لا يقتضى وجوب العصمة اذ ليس فيه الاقرار الشيطان من ان
يشاركه في طريق يسلكها ولا يمنع ذلك من وسوسته له بحسب ما اتصل اليه قدرته هكذا قرر
بعضهم قلت هذا موضع التأمل لان عدم سلوكه الطريق الذى يسلك فيه عمر رضى الله تعالى
عنه انما كان لاجل خوفه لاجل معنى آخر والدليل عليه ما رواه الطبراني في الاوسط من حديث
حفصة بلفظ ان الشيطان لا يلقي عمر منذ اسلم الاخر لوجهه انتهى فالذى يكون حاله مع عمر هكذا
كيف لا يمنع من الوصول اليه لاجل الوسوسة وتمكن الشيطان من وسوسة بنى آدم ما هو الا بانه يجرى
في عروق بنى آدم مثل ما يجرى الدم فالذى يهرب منه ويختر على وجهه اذا رآه كيف يبعد طريقا اليه
وما ذاك الا خاصة له وضمها الله فيه فضلائه وكرما وبهذا لا تدعى العصمة لانها من خواص الانبياء عليهم
الصلاة والسلام **ص** حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى بن اسماعيل حدثنا قيس قال قال عبد الله مازلنا
اعزة منذ اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتة للترجمة القاهرة ويحيى هو ابن سعيد
القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه **و** واخرجه البخارى ايضا فى اسلام عمر رضى الله تعالى عنه عن محمد بن كثير عن سفيان قوله مازلنا
اعزة الى آخره لما فيه من الجلد والقوة فى امر الله تعالى وروى ابن ابي شيبة والطبراني من طريق
القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود كان اسلام عمر عزا وهجرته نصرا وامارته رحمة
والله ما استطعنا ان نصلى حول البيت ظاهرين حتى اسلم عمر رضى الله تعالى عنه **ص**
حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله حدثنا عمر بن سعيد عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن عباس يقول وضع عمر
على سريره فتكفئه الناس يدعون ويصلون قبل ان يرفع وانا فيهم فلم يرعنى الا رجل آخذ منكبي
فاذا على رضى الله تعالى عنه فترجم على عمر وقال ما خلفت احدا احب الى ان القى الله بمثل عمله
منك وابعث الله ان كنت لاظن ان يجعلك الله مع صاحبك وحسبت انى كنت كثيرا اسمع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذهبت انا وابوبكر وعمر ودخلت انا وابوبكر وعمر وخرجت
انا وابوبكر وعمر **ش** مطابقتة للترجمة فى قوله ذهبت انا وابوبكر وعمر الى آخره
وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن سعيد بن ابي حسين النوفلى
القرشى المكي وابن ابي مليكة بضم الميم عبد الله بن ابي مليكة وقد مرهؤ لاه غير مرة
والحديث مر عن قريب فى مناقب ابي بكر فانه اخرجه هناك عن الوليد بن صالح عن عيسى بن
يونس عن عمر بن سعد الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وضع عمر على سريره
يعنى لاجل الغسل قوله فتكفئه الناس بالنون والفاء اى احاطوا به من جميع جوانبه والاكتاف
النواحى قوله فلم يرعنى بضم الراء اى لم يخوفنى ولم يفجأنى قوله آخذ على وزان فاعل وفى رواية
الكشميهنى آخذ بلفظ الفعل الماضى قوله فاذا على اى فاذا هو على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه

وكلمة اذا للفاجة قوله احب بالنصب والرفع قاله الكرمانى وغيره ولم يذكر احدا مما قلت اما النصب فعلى انه صفة لاحد واما الرفع فعلى انه يكون خبر مبتدأ محذوف قوله وايم الله اى يمين الله قوله مع صاحبك اراد بهما النبي وابا بكر قوله وحسبت اني يحوز بفتح الهزة وكسرهما اما الفتح فعلى انه مفعول حسبت واما الكسر فعلى الاستيناف التعليل اى كان في حسابي الجعل سماعي قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد وقال لي خليفة حدثنا محمد بن سواء وكهس بن المنهال قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى احد ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فضربه برجله وقال اثبت احدنا عليك الانبي او صديق او شهيد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في ذكر عمرو واخرجه من طريقين احدهما عن مسدد بن مسرهد عن يزيد بن زريع بضم الزاى وقص الرائع عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس **ص** والاخر بطريق المذاكرة عن خليفة بن خياط احدهما عن محمد بن سواء بفتح السين المهملة وتخفيف الواو وبالمد الضريرى السدوسى مات سنة سبع وثمانين ومائة يروى هو وكهس بن المنهال كلاهما عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس وليس لكهس في البخارى غير هذا الموضع وسقط جميع ذلك من رواية ابى ذر واقتصر فيه على طريق يزيد بن زريع وقدم الحديث في مناقب ابى بكر فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة قوله اثبت احدينى يا احد قوله او شهيد كان مقتضى الظاهر ان يقول شهيدان ولكن معناه ما عليك غير هؤلاء الاجناس اى لا يخلو عنهم وقيل شهيد فعيل يستوى فيه الثنى والجمع ويروى الانبى وصديق بالواو او شهيد بأولان فيه تغيير الاسلوب للاشعار بمغايرة حالهما لان النبوة والصدقية حاصلتان حيث يختلف الشهادة والاولان حقيقة والثانى مجاز ويروى بلفظ او فيهما كما في المتن هنا وقيل او بمعنى الواو **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمر هو ابن محمد بن زيد بن اسلم حدثه عن ابيه قال سألني ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن بعض شأنه يعني عمر فاخبرته فقال ما رأيت احدا قط بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حين قبض كان اجد واجود حتى انتهى من عمر بن الخطاب **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ما رأيت احدا الى آخره **ص** ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجمعى سكن مصر و ابن وهب هو عبد الله بن وهب المصرى وعمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وزيد بن اسلم ابو اسامة يروى عن ابيه اسلم مولى عمر بن الخطاب يكنى ابا خالد كان من سبى الين قال الواقدي ابو زيد الحبشى البجاوى بفتح الباء الموحدة وتخفيف الجيم وبالواو من بجاة من سبى الين اشتراه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشرة لما بعثه ابوبكر الصديق ليقم للناس الحج مات قبل مروان بن الحكم وهو صلى عليه وهو ابن اربع عشرة ومائة سنة قوله عن بعض شأنه اى عن بعض شان عمر قوله فقال اى ابن عمر قوله بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى بعده في هذه الخصال او بعد موته قوله اجد بفتح الجيم وتشديد الدال افعل التفضيل من جد اذا اجتهد يعنى اجد في الامور قوله واجود افعل ايضا من الجود يعنى ولا اجود في الاموال قوله حتى انتهى من عمر بن الخطاب يعنى حتى انتهى الى آخر عمره حاصله لم يكن احدا اجد منه ولا اجود في مدة خلافه **ص** **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الساعة فقال متى الساعة فقال وماذا اعدت لها قال لا شئ الا انى احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال انس فافرحنا بشئ فرحنا بقول النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم أنت مع من أحببت قال انس فانا احب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا
 بكر وعمر وارجو ان اكون معهم بحبي اياهم وان لم اعمل بمثل اعمالهم **ش** مطابقتها للترجمة
 تؤخذ من قول انس فانه قرن ابابكر وعمر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في العمل والحديث اخرجه
 مسلم في الادب عن ابي الربيع قوله ان رجلا قيل هذا الرجل هو ذو الخويصرة اليماني وزعم
 ابن بشكوال انه ابو موسى الاشعري او ابوذر وسيأتي في الادب من طريق آخر عن انس ان السائل
 هنا امرابي ووقع عند الدار قطني من حديث ابن مسعود ان الامرابي الذي بال في المسجد قال يا محمد متى
 الساعة فقال وما اعدت لها قال بعضهم فدل على ان السائل في حديث انس هو الامرابي الذي بال
 في المسجد قلت لادليل واضح هنا لاحتمال تعدد السائلين قوله فافرحنا بكسر الراء بصيغة الفعل الماضي
 قوله ففرحنا بفتح الراء والهاء مصدر اي كفرحنا لانتصابه بنزع الخافض قوله معهم اي مع النبي وابي
 بكر وعمر **فان قلت** الدرجات متفاوتة فكيف يكون انس في درجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومعد قلت المراد المية في الجنة اي ارجو ان اكون في دار الثواب لا العقاب ونحن ايضا نجبه
 ونرجو ذلك من الله الكريم **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه
 عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان فيما قبلكم من الائم
 محدثون فان يكن في امتي احد فانه عمر زاذ زكرياء بن ابي زائدة عن سعيد عن ابي سلمة عن ابي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقد كان قبلكم من بني اسرائيل رجال يكلمون
 من غير ان يكونوا انبياء فان يكن من امتي احد فمه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبدالرحمن بن عوف يروي عن ابيه سعد عن ابي سلمة بن عبدالرحمن بن
 عوف رضي الله تعالى عنه ومضى هذا في باب ما ذكر عن بني اسرائيل فانه اخرجه هناك عن
 عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي سلمة عن ابي هريرة الى آخره
 واصحاب ابراهيم بن سعد كلهم رويوا بهذا الاسناد عن ابي هريرة الاعبد الله بن وهب فانه خالفهم
 فقال عن ابراهيم بن سعد بهذا الاسناد عن ابي سلمة عن عائشة قال ابو مسعود لا اعلم احدا تابع ابن وهب
 على هذا والمعروف عن ابي هريرة لا عن عائشة **وزكرياء** بن ابي زائدة ذكره كذا البخاري لما يأتي
 الآن **فان قلت** قال محمد بن عجلان عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن عائشة اخرجه مسلم والترمذي
 والنسائي قلت قال ابو مسعود وهو مشهور عن ابن عجلان فكان ابو سلمة سمعه من عائشة ومن ابي هريرة
 جميعا قوله زاذ زكرياء الى آخره معلق وفي روايته زيادتان احدهما كونهم من بني اسرائيل
 والاخرى تفسير المراد بالحدث في رواية غيره فانه قال بداها يكلمون من غير ان يكونوا انبياء وتعليق
 زكرياء وصله الاسمعيلى وابونعيم في مستخرجيهما قوله محدثون ويروي ناس محدثون وقدمت تفسير
 محدثون هناك قوله لقد كان قبلكم ويروي لقد كان فيمن كان قبلكم قوله يكلمون قال الكرمانى
 يعنى الملائكة تكلمهم فعلى هذا يكلمون على صيغة المجهول قوله فان يكن من امتي ويروي في
 امتي قوله احد وفي رواية الكشيمنى من احد قوله فمه اي فهو عمرو كلمة ان ليست للشك
 فان امته افضل الائم فاذا كان موجودا فبالاولى ان يكون في هذه الامة بل للتأكد كقول
 الاجيران هملت لك فوقنى **حق** **ص** قال ابن عباس من نبى ولا يحدث **ش** اشار بهذا
 الى قراءة ابن عباس في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الآية فانه زاد فيها
 ولا يحدث واخرجه عبد بن حيد من حديث عمرو بن دينار قال كان ابن عباس يقرؤ وما ارسلنا من قبلك

من رسول ولانبي ولا يحدث **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب
 عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن قالا سمعنا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينما راع في غنمه عدا الذئب فاحذ منها شاة فطلبها حتى استنفذها فالتفت اليه الذئب فقال
 من لها يوم السبع ليس لها راع غيري فقال الناس سبحان الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاني
 اومن به وابوبكر وعمر ومائة ابوبكر وعمر **ش** هذا الحديث مضى في مناقب ابي بكر فانه
 اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري الى آخره وذكر فيه قصة البقرة ومضى الكلام فيه
 هناك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنا ابو امامة بن سهل بن
 حنيف عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 بينا انا نائم رأيت الناس عرضوا على وعليهم قصص فبها ما بلغ الثدى ومنها ما بلغ دون ذلك وعرض
 على عمر بن الخطاب وعليه قبض اجتره قالوا فاولئك يا رسول الله قال الدين **ش** مطابقتها للترجمة
 من حيث ان فيه فضيلة هر رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الايمان في باب تفاضل
 اهل الايمان في الاعمال فانه اخرجه هناك عن محمد بن عبيد الله عن ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن
 شهاب الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله قص بضم الميم وسكونها جمع قص قوله الثدى
 بضم التاء المثلثة وكسر الدال وتشديد الباء جمع ثدى قوله اجتره يعني يسجبه لطوله قوله
 قالوا اي الحاضرون من الصحابة وسبأني في التعبير ان السائل في ذلك ابوبكر رضي الله تعالى عنه فان
 قلت يلزم منه ان يكون هر افضل من ابي بكر قلت خص ابوبكر من عموم قوله عرض على الناس ويحتمل
 ان ابوبكر لم يكن في الذين عرضوا والله اعلم **ص** حدثنا الصلت بن محمد حدثنا اسماعيل بن ابراهيم
 حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال لما طعن هر رضي الله عنه جعل يالم فقال له ابن عباس
 وكأنه يجزعه يا امير المؤمنين ولئن كان ذلك لقد صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسنت صحبتته ثم
 فارقه وهو عنك راض ثم صحبت ابوبكر فاحسنت صحبتته ثم فارقه وهو عنك راض ثم صحبت صحبتهم
 فاحسنت صحبتهم ولئن فارقتهم لتفارقتهم وهم عنك راضون قال اما ما ذكرت من صحبت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ورضاه فاما ذلك من من الله تعالى من به على واما ما ذكرت من صحبت ابي بكر ورضاه فاما ذلك
 من من الله جل ذكره من به على واما ما ترى من جزعي فهو من اجلك واجل اصحابك والله لو ان لي طلاع
 الارض ذهب لا فتديت به من عذاب الله عز وجل قبل ان اراه قال جاد بن زيد حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة
 عن ابن عباس قال دخلت على عمر بهذا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لقد صحبت رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله اما ما ذكرت من صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وذلك ان له فضلا عظيما من حيث انه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفارقه وهو عنه
 راض وكذلك مع ابي بكر وبقية الصحابة رضي الله عنهم **و** الصلت بفتح الصاد المهملة وسكون اللام وبالهاء
 المثناة من فوق ابن محمد بن عبد الرحمن ابوهام الخاركي بالخاء المعجمة وبالراء البصري وهو من افراد
 واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علي وعلية بضم العين امه وقد مرت غير مرة وايوب هو السخيتاني
 وابن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله والمسور بن مخرمة بكسر الميم في الابن وقمها في الاب واما صحبت
 والحديث من افراده قوله لما طعن عمر وطعنه ابولؤلؤة عبد المغيرة بن شعبة ضربه في خاصرته
 وهو في صلاة الصبح يوم الاربعاء لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله وكأنه يجزعه

اى وكان ابن عباس يتردد بضم الياء وقبح الجيم وتشديد الزاى اى يفسده الى الجزع ويلومه وقبل معناه
 يزيل عنه الجزع كافي قوله تعالى (حتى اذا فرغ من قلوبهم) اى ازيل عنهم الجزع قوله ولئن كان ذلك
 هكذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميى ولا كل ذلك اى لا يتبالغ فى الجزع فيما انت فيه وقال
 الكرماني ولا كان ذلك هكذا قاله ثم قال هذا ما اى لا يكون ما تخاف منه من العذاب ونحوه ولا يكون
 الموت بهذه الطعنة قوله ثم فارقه اى ثم فارقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه رواية
 الكشميى وفى رواية غيره ثم فارقت بحذف الضمير المنصوب قوله وهو منك راض الوارفه
 للحال قوله ثم صحبت صحبتهم بفتح الصاد والحاء وهو جمع صاحب واراد به اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر قال بعضهم هذا فى رواية بعضهم وفيه نظر للآتيان بصيغة الجمع
 موضع التثنية قلت لا يتوجه النظر فيه اصلا بل الموضع موضع ذكر الجمع لان المراد اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر وقال عياض يحتمل ان يكون الاصل ثم صحبتهم فزيد فيه صحبة
 الذى هو الجمع قوله فان ذلك من بفتح الميم وتشديد النون اى عطاء وفى رواية الكشميى قائما
 ذلك قوله فهو من اجلك اى جزى من اجلك واجل اصحابك قال ذلك لما شعر من فتن تقع بعده
 وفى رواية ابى ذر عن الحموى والمستمل اصحابك بالتصغير قوله طلاع الارض بكسر الطاء
 المهملة وتخفيف اللام اى مل الارض قال الهروى اى ما يملأ الارض حتى يطلع ويسيل وقال
 ابن سيدة طلاع الارض ما طلعت عليه الشمس وكذا قاله ابن فارس وقال الخطابي طلاعها ملؤها
 اى ما يطلع عليها ويشرق فوقها من الذهب قوله قبل ان اراه اى العذاب انما قال ذلك لغلبة
 الخوف الذى وقع له فى ذلك الوقت من خشية التقصير فيما يجب عليه من حقوق الرعية قوله
 قال حجاج بن زيد الى آخره معلق ووصله الاسمعيلى من رواية القواريرى عن حجاج بن زيد **ص**
 حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابواسامة حدثنى عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان النهدي عن ابى
 موسى قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حائط من حيطان المدينة فجاء رجل فاستفتح
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افتحه وبشره بالجنة فقمت له فاذا هو ابو بكر فبشرته بما قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم جاء رجل فاستفتح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 افتحه وبشره بالجنة فقمت له فاذا هو عمر فاخبرته بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله
 ثم استفتح رجل فقال لي افتحه وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان فاخبرته بما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله ثم قال الله المستعان **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويوسف
 ابن موسى بن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين وخمسين ومائتين وهو من افراد
 وابواسامة حجاج بن اسامة الليثى وثمان بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء وبعد الالف ثاء مثلثة
 الراسي ويقال الباهلى من اهل البصرة وابو عثمان النهدي بفتح النون عبدالرحمن بن مل والحديث
 مضى عن قريب فى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه عن ابى موسى الاشعري مطولا من غير هذا
 الوجه ومر الكلام فيه مستوفى قوله المستعان اسم مفعول يقال استعان به واستعان اياه
ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثنى ابن وهب اخبرنى حيوة حدثنى ابو عقيل زهرة بن معبد
 انه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان اخذ اليد دليل على غاية المحبة وكال

المودة والاتحاد ولولا ان في عمر فضلا عظيما لما اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده ويحيى بن سليمان ابوسعيد الجعفي الكوفي سكن مصر وتوفي بها سنة ثمان او سبع وثلاثين ومائتين وابن وهب هو عبد الله ابن وهب المصري وحيوة بفتح الحاء المهملة والواو بينهما سا كنة آخر الحروف ابن شريح بضم الشين المجعة ابوزرعة الحضرمي المصري الفقيه العابد الزاهد مات سنة ثلاث وخسين ومائة وابو عقيل بفتح العين المهملة وكسر القاف زهرة بضم الزاي على المشهور وقيل بفتحها واسكان الهاء ابن معبد بفتح الميم القرشي المصري وجده عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان وهو من افراد البخاري واخرجه ايضا في النذور عن يحيى بن سليمان ايضا باتم منه **ص** **باب** مناقب عثمان بن عفان ابى عمرو القرشي رضي الله تعالى عنه **ش** **اي** هذا **باب** في بيان مناقب عثمان بن عفان بن ابى العاص بن امية بن عبد الشمس بن عبد مناف مجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في عبد مناف وكنيته ابو عمرو الذي استقر عليه الامر وفيه قولان ايضا ابو عبد الله وابوليلي وعن الزهري انه كان يكنى ابا عبد الله بابنه عبد الله رزقه من رقية بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحكى ابن قتيبة ان بعض من ينتقصه بكنية ابى ليلي يشير الى لين جانبه وقد اشتران لقبه ذو النورين وقيل لهلب بن ابى صفرة لم قيل لعثمان ذو النورين قال لانه لم تعلم احدا اسبل ستر على ابنتي نبي غيره وروى خثمة في الفضائل والدار قطنى في الافراد من حديث على رضي الله تعالى عنه انه ذكر عثمان فقال ذلك امرؤ يدعى في السماء ذو النورين واهما روى بنت كرز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف وامها ام حكيم البيضاء بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان رضي الله تعالى عنه **ش** هذا التعليق مضى في الوقف في باب اذا وقف ارضا او بئرا عن عبدان عن ابيه عن شعبة الى آخره ووصله الدار قطنى والاسمعيلى وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبد ان ولفظ البخاري عنه ان عثمان رضي الله عنه قال الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حفر بئر رومة فله الجنة فحفرتها الحديث وقدمضى الكلام فيه هناك مستقصى **ص** وقال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزه عثمان **ش** **اي** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قدم في الباب المذكور اتفاقا في الحديث المذكور فيه وجيش العسرة هو غزوة تبوك وسميت بها لانها كانت في زمان شدة الحروب وجذب البلاد وفي شقة بعيدة وعدو كثير قوله فجهزه عثمان **اي** جهز جيش العسرة وقال الكرماني فجهزه بتسعمائة وخمسين بعيرا وخمسين فرسا وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم بالف دينار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن ابى عثمان عن ابى موسى رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ باب الحائط فجاء رجل يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر ثم جاء آخر يستأذن فقال ائذن له وبشره بالجنة فاذا عمر ثم جاء آخر يستأذن فسكت هنيهة ثم قال ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه فاذا عثمان بن عفان **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة وحجاده هو ابن زيد وفي بعض النسخ مذكور وايوب هو السخيتاني وابو عثمان عبد الرحمن بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري **والحديث** مضى من قريب في آخر الباب الذي قبله قوله هنيهة بالتصغير واصلها من الهنة كناية عن الشئ من نحو الزمان وغيره واصلها هنوة وتصغيرها هنية وقد تبدل من الياء الثانية هاء فيقال هنيهة

اي شيء قليل **ص** قال جاد وحدثنا حاصم الاحول وعلي بن الحكم سمعا ابا عثمان يحدث
 عن ابي موسى بنحوه وزاد فيه حاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان قاعدا في مكان فيه ماء
 قد انكشف من ركبته اوركبته فلما دخل عثمان غطاها **ش** جاد هذا هو ابن زيد عند الاكثرين
 ووقع في رواية ابي ذر وحده وقال جاد بن سلمة حدثنا حاصم الى آخره والاول هو الاصبوب وقوله قال
 جاد متصل بالاسناد الاول وبقيته منه فلذلك ذكره وحدثنا حاصم بالواو **و** وعلي بن الحكم بفتحين
 ابو الحكم البزازي البصري مات سنة احدى وثلاثين ومائة وقدم في الاجارة في باب عصب الفحل ولما
 اخرج الطبراني هذا الحديث قال في آخره قال جاد فحدثني علي بن الحكم وحاصم الهماسمعا ابا عثمان يحدث
 عن ابي موسى نحوه من هذا واما حديث جاد بن سلمة فقد اخرج ابن ابي شيمة في تاريخه لكن عن
 علي بن الحكم وحده واخرجه عن موسى بن اسماعيل وكذا اخرجه الطبراني من طريق ججاج بن منهال
 كلهم عن جاد بن سلمة عن علي بن الحكم وحده **و** ليست فيه هذه الزيادة قوله اوركبته شك من الراوي
 وهم الداودي هذه الرواية فقال هذه الرواية وهم وقد ادخل بعض الرواة حديثا في حديث انما اتي
 ابو بكر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيته منكشف فخذ فجلس ابو بكر ثم اتي عمر
 كذلك ثم استأذن عثمان فغطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخذ فقبل له في ذلك فقال ان عثمان رجل
 حي فان وجدني على تلك الحالة لم يبلغ حاجته وايضا فان عثمان اولى بالاستحياء لكونه ختنة فزوج البنت اكثر
 حياء من ابي الزوجة بوضعه ارسال علي رضي الله تعالى عنه ليسأل حكم المذي **ص** حدثني احمد بن
 شبيب بن سعيد حدثني ابي عن يونس قال ابن شهاب اخبرني عروة ان عبيد الله بن عدي بن الخير اخبره ان
 المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث قالاما يمنعك ان تكلم عثمان لاخته الوليد فقد
 اكثر الناس فيه فقصدت لعثمان حتى خرج الى الصلاة قلت ان لي اليك حاجة وهي نصيحة لك قال
 قال يا ايها المرء منك قال معمر اراه قال اعوذ بالله منك فانصرفت فرجعت اليهم اذ جاء رسول عثمان فآتينه
 فقال ما نصيحتك فقلت ان الله سبحانه بعث محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب
 وكنت ممن استجاب لله ورسوله فهاجرت المجرتين وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ورأيت هديه وقد اكثر الناس في شأن الوليد قال ادرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت
 لا ولكن خلص الى من علم ما يخلص الى العذراء في سترها قال اما بعد فان الله بعث محمدا صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالحق وكنت ممن استجاب لله ورسوله وآمنت بما بعث به وهاجرت المجرتين كما قلت
 وصحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبايعته فوالله ما عصيته ولا فشتته حتى توفاه الله
 عز وجل ثم ابو بكر مثله ثم عمر مثله ثم استخلفت افليس لي من الحق مثل الذي لهم قلت بلى قال فاهذه الاحاديث
 التي تبلغني عنكم وماذا كرت من شأن الوليد فسأخذ فيه بالحق ان شاء الله تعالى ثم دعا عليا رضي الله تعالى
 عنه فامر ان يحمله فجلده ثمانين **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله ثم دعا عليا رضي الله تعالى
 عنه الى آخره من حيث انه اقام الحدة على اخيه فهذا دلالة على مراعاة الحق **و** وفيه منقبة من مناقبه
و واحد بن شبيب بن سعيد ابو عبد الله الحبطي البصري وابوه شبيب بن سعيد يروي عن
 يونس ابن يزيد روى عنه ابنه هنا وفي الاستقراض مفردا وفي غير موضع مقرونا وعروة
 ابن الزبير وعبيد الله بن عدي بفتح العين المهملة وكسر الدال المهملة ابن الخير النوفلي الفقيه
 والمسور بن مخرمة بفتح الميم في الاب وكسر ها في الابن وقدمرا عن قريب وعبد الرحمن بن الاسود

ابن عديغوث بفتح الباء آخر الحروف وضم الفين المعجمة وفي آخره تاء مثلثة القرشي الزهري المدني
وهو من افراد البخاري قوله ما يمنعك الخطاب لعبد الله بن عدي وفي رواية معمر عن الزهري التي
تأتي في هجرة الحبشة قال ما يمنعك ان تكلم خالك لان حبيد الله هذا هو ابن اخت عثمان بن عفان قوله
لاخيه اي لاجل اخيه وفي رواية الكشيبي في اخيه الوليد هو ابن عقبة وصرح بذلك في رواية
معمر وكان الوليد هذا اخا عثمان لأمه وعقبة هو ابن ابي معيط بن ابي عمرو بن امية بن عبد شمس وكان
عثمان رضي الله تعالى عنه ولي الوليد الكوفة وكان عاملا بالجزيرة على حربها وكان على الكوفة سعد بن
ابي وقاص وكان عثمان ولاما ولي الخلافة بوصية من عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمر قد عزله عن الكوفة
كما ذكرنا ثم عزل عثمان سعدا عن الكوفة وولي الوليد عليها وكان سبب العزل ان عبد الله بن مسعود كان
على بيت المال في الكوفة فاقترض منه سعدا ما لا يجاء بتقاضاه فاختصما فبلغ عثمان فغضب عليهما وعزل سعدا
واستحضر الوليد من الجزيرة وولاه الكوفة قوله فقد اكثر الناس فيه اي في الوليد يعني اكثروا من
الكلام في حقه بسبب ما صدر منه وكان قد صلى بأهل الكوفة صلاة الصبح اربع ركعات ثم التفت اليهم فقال
ازيد كم وكان سكرانا وبلغ الخبر بذلك الى عثمان وترك اقامة الحد عليه فتكلموا بذلك فيه وانكروا ايضا على
عثمان عزل سعد بن ابي وقاص مع كونه احد العشرة ومن اهل الشورى واجتمع له من الفضل والسن والعلم
والدين والسبق الى الاسلام ما لم يتفق منه شيء للوليد بن عقبة ثم لما ظهر لعثمان سوء سيرته عزله ولكن
أخرا قامة الحد عليه ليكشف من حال من يشهد عليه بذلك فلما ظهر له الامر امر باقامة الحد عليه كما
نذكره وروى المدايني عن طريق الشعبي ان عثمان لما شهدوا عنده على الوليد حبسه قوله فقصدت
القائل هو عبد الله بن عدي حاصل المعنى انه قصد الحضور عند عثمان حتى خرج الى الصلاة وفي رواية
الكشيبي حين خرج والمعنى على هذه الرواية صادم عبد الله وقت خروج عثمان الى الصلاة وعلى
الرواية الاولى انه جعل قصده منتظرا خروج عثمان قوله وهي نصيحة لك الواو فيه للعال ولفظه
هي ترجع الى الحاجة قوله قال اي قال عثمان يا ايها المرء منك يخاطب بذلك حبيد الله بن عدي تقديره
اعوذ بالله منك وقد صرح معمر بذلك في روايته في هجرة الحبشة على ما يأتي وأشار اليه ههنا بقوله قال
معمر أراه قال اعوذ بالله منك اي قال معمر بن راشد البصري وكان قد سكن اليمن قوله أراه اي اظنه
قال ايها المرء اعوذ بالله منك وقال ابن التين انما استعاذ منه خشية ان يكلمه بشيء يقتضي الانكار عليه
وهو في ذلك معذور فيضيق بذلك صدره قوله فانصرفت اي من عند عثمان رضي الله تعالى عنه
قوله فرجعت اليهم اي الى المسورين بخزامة وعبد الرحمن بن الاسود ومن كان عندهما وفي رواية
معمر فانصرفت فحدثهما اي المسور وعبد الرحمن بالذي قلت لعثمان فقالا قد قضيت الذي عليك قوله
اذ جاء رسول عثمان كلمة اذ للمفاجاة وفي رواية معمر فبينما انا جالس معهم اذ جاء رسول عثمان فقال لي قد
ابتلاك الله فانطلقت قوله فأتيته اي فأتيت عثمان فقال ما نصحتك اراهم انا في قوله لما جاء اليه وقال له ان لي
الك حاجة وهي نصيحة لك قوله قلت اشار به الى تفسير تلك النصيحة بالقاء التفسيرية من قوله ان الله
سبحانه الى قوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وكنت بفتح تاء الخطاب
يخاطبه عثمان وكذا بفتح التاء في قوله هاجرت وصحبت ورأيت واراد بالمجرتين الهجرة الى
الحبشة والهجرة الى المدينة قوله ورأيت هديه بفتح الهاء وسكون الدال اي رأيت طريقته قوله
وقد اكثر الناس في شأن الوليد اي اكثروا فيه الكلام بسبب شربه الخمر وسوء سيرته وزاد معمر

في روايته عقيب هذا الكلام وحق عليك ان تقيم عليه الحد قوله قال ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال عثمان لعبيد الله بن عدي يخاطب بقوله ادركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية معمر فقال لي يا ابن اختي وفي رواية صالح بن الاخضر عن الزهري عند عمر بن شبه هل رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا و مراده بالادراك ادراك السماع والاخذ عنه وبالرؤية رؤية المميز له ولم يردني الادراك بالعين فانه ولد في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مأكولا ولد علي عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل ابوه يوم بدر كافرا وقال ابن سعد في طبقة القهيين والمدائني وعمر بن شبه في اخبار المدينة ان هذه القصة المحكية ههنا وقعت لعدي بن الخير نفسه مع عثمان رضي الله تعالى عنه والله اعلم قوله قلت لا اي ما رأيته ولكن ادركت زمانه قوله خلع بفتح اللام يقال خلع فلان الى فلان اي وصل اليه وضبطه بعضهم بضم اللام واظنه غير صحيح وفي حديث المراج فلما خلعت بمسنوي اي وصلت وبلغت وقد ضبط بفتح اللام قوله الى العذراء وهي البكر واراد عبيد الله بن عدي بهذا الكلام ان علم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مكتوما ولا خاصا بل كان شائعا ذائعا حتى وصل الى العذراء المخذرة في بيتها فوصله اليه مع حرصه عليه بالطريق الاولى قوله كما قلت بفتح التاء خطاب لعبيد الله بن عدي وجه التشبيه فيه بيان حال وصول علم رسول صلى الله تعالى عليه وسلم يعني كما وصل علم الشريعة اليها من وراء الحجاب فوصله اليه بالطريق الاخرى قوله ثم ابوبكر مثله اراد ثم صحبت ابابكر رضي الله تعالى عنه وما عصيته وما غششته مثل ما فعلت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثم عمر مثله يعني ثم صحبت عمر ايضا فافعلت شيئا من ذلك قوله ثم استخلفت على صيغة المجهول قوله افليس لي الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار اي افليس لي عليكم من الحق مثل الذي كان لهم على قوله قلت بلى القائل هو عبيد الله ابن عدي قوله فاهذه الاحاديث جمع احادثة وهي ما يتحدث به وهي التي كانوا يتكلمون بها من تأخير اقامة الحد على الوليد قوله ثم دعا عليا هو علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فامر ان يجلد له اي فامر عثمان عليا ان يجلد الوليد بن عقبة ويجلد بالضمير المنصوب في رواية الكشميهني وفي رواية غيره ان يجلد بلا ضمير قوله فجلده ثمانين وفي رواية معمر فجلد الوليد اربعين جلدة قيل هذه الرواية اصح من رواية يونس والوهم فيه من الراوي عنه شبيب بن سعيد والمرجح لرواية معمر ما رواه مسلم من طريق ابي ساسان قال شهدت عثمان اتي بالوليد قد صلى الصبح ركعتين ثم قال ازيدكم فشهد عليه رجلان احدهما حمران يعني مولى عثمان بن عفان انه قد شرب بالخمر فقال عثمان قم يا علي فاجلده فقال علي قم يا حسن فاجلده فقال الحسن ولحارها من تولى قارها فكأنه وجد عليه فقال يا عبد الله بن جعفر قم فاجلده فجلده وعلي بعد حتى بلغ اربعين فقال امسك ثم قال جلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين وابوبكر اربعين وعمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الى انتهى فان قلت من الشاهد الاخر الذي لم يسم في هذه الرواية قلت قيل هو الصعب بن جثامة الصحابي المشهور رواء يعقوب بن سفيان في تاريخه وعند الطبري من طريق سيف في الفتوح ان الذي شهد عليه ولد الصعب واسمه جثامة كاسم جده وفي رواية اخرى ان ممن شهد عليه ابازينب بن عوف الازدي وابامورع الاسدي ابوزينب اسمه زهير بن الحارث بن عوف بن كاسي الحجير وقال ابو عمر من ذكره في الصحابة فقد اخطأ ليس له شيء يدل على ذلك وابو المورع وذكر

المسعود في المروج ان عثمان قال للذين شهدوا ما يدريكم انه شرب الخمر قالوا هي التي كنا نشربها
 في الجاهلية وذكر الطبري ان الوليد ولي الكوفة خمس سنين قالوا وكان جوادا فولى عثمان
 بعده سعيد بن العاص فسار فيهم سيرة مائلة وكانت تولية عثمان سعيد بن العاص الكوفة في سنة
 ثلاثين من الهجرة وقبح سعيد هذا طبرستان في هذه السنة وقال الواقدي لما ولي عثمان سعيد بن
 العاص وقدمها قال لا اصعد المنبر حتى تغسلوه من آثار الوليد الفاسق فانه نجس فغسلوه ثم ظهرت
 بعد ذلك من سعيد بن العاص هنات * واحتج اصحابنا بهذا الحديث ان حد السكران من شرب
 الخمر وغيرها من الاتبعة ثمانون جلدة وقال الشافعي اربعون جلدة وبه قال احد في رواية لان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد والنعال وضرب ابوبكر اربعين قلنا مارواه
 كان يجزيدين والنعلين فكان كل ضربة بضربتين والذي يدل على هذا قول ابي سعيد جلد على
 عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بنعلين فلما كان في زمن عمر رضي الله تعالى عنه
 جعل بدل كل نعل سوطا رواه احد **ص** حدثني محمد بن حاتم بن بزيع حدثنا شاذان حدثنا
 عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كنا
 في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانعدل بابي بكر احدا ثم عمر ثم عثمان ثم نترك اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانفاضل بينهم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل على ان
 عثمان افضل الناس بعد الشخين **و** محمد بن حاتم بالحاء المهملة وكسر التاء المثناة من فوق ابن بزيع بفتح
 الباء الموحدة وكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره عين مهملة ابو سعيد مات ببغداد
 في رمضان سنة تسع واربعين ومائتين وشاذان بالشين المعجمة والذال المعجمة وفي آخره نون واسمه
 الاسود بن عامر ويلقب بشاذان اصله شامي سكن بغداد وعبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون بكسر الجيم
 وقصها وهو بضم النون صفة لعبد العزيز وبكسرهما صفة لابي سلمة لان كلاهما يلقب به وعبيد الله
 هو ابن عمر العمري والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن عثمان بن ابي شيبه عن الاسود بن
 عامر به قوله لانعدل بابي بكر احدا اي لانجعل احدا مثله ثم عمر كذلك ثم عثمان كذلك قوله
 ثم نترك اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا انهم بعد تفضيل الشخين وعثمان لا يتعرض
 لاصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعدهم بالتفضيل وعدمه وذلك لانهم كانوا يجتهدون
 في التفضيل فيظهر لهم فضائل هؤلاء الثلاثة ظهورا بينا فيجزمون به قوله لانفاضل اي في نفس الامر
 تفسير قوله ثم نترك يعني لانحكم بعدهم بتفضيل احد على احد ونسكت عنهم وقال الخطابي وجه
 هذا انه اريد به الشيوخ وذووا الاسنان وهم الذين كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا حربه امر شاورهم وكان على رضي الله تعالى عنه في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم حديث السن
 ولم يرد ابن عمر الا زدراء بعلى رضي الله تعالى عنه ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان لان فضله مشهور
 لا ينكره ابن عمر ولا غيره من الصحابة قلت وقد تقرر عند اهل السنة قاطبة من تقديم على بعد عثمان
 ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقديم اهل بدر على من لم يشهدا وقال الكرماني
 ما ملخصه لاجبة في قوله كنا نترك لان الاصوليين اختلفوا في صيغة كنا نفعل لافي صيغة كنا لانفعل
 لتصور تقرير السؤال في الاول دون الثاني وعلى تقدير ان يكون حجة فاهو من العمليات حتى
 يكفي فيه الظن ولئن سلمنا فقدها رضه ما هو اقوى منه ثم قال ويحتمل ان يكون ابن عمر اراد ان ذلك

كان وقع له في بعض ازمته النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يمنع ذلك ان يظهر بعد ذلك ولئن سلمنا يومئذ كن انعقد الاجماع على افضلية علي بعد عثمان انتهى قلت في دعواه الاجماع نظرا لان جماعة من اهل السنة يقدمون عليا على عثمان رضي الله تعالى عنهما **ص** تابعه عبدالله عن عبدالعزيز **ش** اي تابع شاذان عبدالله بن صالح كاتب الليث الجهني المصري وقيل عبدالله ابن صالح بن مسلم الجعفي الكوفي في روايته عن عبدالعزيز بن ابي سلمة الماجشون باسناده المذكور وكلاهما من مشايخ البخاري **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عثمان هو ابن موهب قال جابر رجل من اهل مصر وحج البيت فرأى قوما جلوسا فقال من هؤلاء القوم قال قريش قال فن الشيخ فيهم قالوا عبدالله بن عمر قال يا ابن عمر اني سائلك عن شيء فحدثني هل تعلم ان عثمان فريوم احد قال نعم فقال هل تعلم انه تغيب يوم بدر ولم يشهد قال نعم قال هل تعلم انه تغيب عن بيعة الرضوان فلم يشهدا قال نعم قال الله اكبر قال ابن عمر تعال ايبن لك اما فراره يوم احد فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له واما تغيبه عن بدر فانه كانت تحت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت مريضة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدر او سهمه واما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان احدا من بطن مكة من عثمان لبعثه مكانه فبعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الى مكة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده اليمنى هذه يد عثمان فضرب بها على يده فقال هذه لعثمان فقال له ابن عمر اذهب بها الان معك **ش** **ص** مطابقته لترجمة من حيث ان فيه فضيلة عظيمة لعثمان وهي ان الله عفا عنه وغفر له وحصل له السهم والاجر وهو غائب ولم يحصل ذلك لغيره و اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى يده اليمنى وقال هذه يد عثمان وهذا فضل عظيم اعطاه الله اياه **ص** وابو عوانة يفتح العين المهملة الواضاح ابن عبدالله اليشكري وعثمان هو ابن عبدالله بن موهب يفتح الميم وسكون الواو وضبطه الكرمانى يفتح الهاء وضبطه بعضهم بكسر ها وبعد هاء موحدة تابعي وسطن طبقة الحسن البصري وهو ثقة باتفاقهم وفي الرواة آخر يقال له عثمان بن موهب تابعي ايضا بصري لكنه اصغر منه وروى عن انس وروى عنه زيد الجبابر وحده اخرج له النسائي قوله جلوسا اي جالسين قوله قال قريش اي هم قريش ويروى قالوا قريش بصيغة الجميع فعلى الاول قال واحد من القوم الذين كانوا هناك قوله فن الشيخ اي الكبير الذي يرجعون اليه في قوله قوله قالوا عبدالله بن عمر اي كبيرهم هو عبدالله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما قوله هل تعلم الى آخره مشتمل على ثلاث مسائل سأل عن ابن عمر عنها والذي يظهر انه كان متعصبا على عثمان رضي الله تعالى عنه فلذلك قال الله اكبر مستحسنا ولكن اراد ان يبين معتقده فيه لما اجاب عبدالله بن عمر عن كل واحدة منها بجواب حسن مطابق لما كان في نفس الامر قوله فاشهد ان الله عفا عنه وغفر له انما قال ابن عمر هذه المقالة اخذ من قوله تعالى ان الذين تولوا منكم يوم التقي الجمع انما استرلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور حلیم **ص** قوله يوم التقي الجمع ان هو يوم احد والجمعان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع اصحابه وابوسفيان بن حرب مع كفار قريش **ص** قوله بعض ما كسبوا اي بعض ذنوبهم السالفة **ص** قوله ولقد عفا الله عنهم اي عما كان منهم من الفرار و روى البيهقي في دلائل النبوة من حديث عمار ابن غزبة عن ابي الزبير عن جابر قال انهزم الناس عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد وبقى معه احد عشر رجلا من الانصار وطلحة بن عبيد الله وهو يصعد في الجبل الحديث

وقال ابن سعد وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني يوم احد ما يزول برحى من قوسه حتى صارت شظايا وثبت معه عصا به من اصحابه اربعة عشر رجلا سبعة من المهاجرين فيهم ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه وسبعة من الانصار حتى تحاجروا وقال البخارى لم يبق مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاثنى عشر رجلا على ما يأتى ان شاء الله تعالى وقال البلاذرى ثبت معه من المهاجرين ابوبكر وعمر وعلي وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وابو عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنهم ومن الانصار الحباب بن النضر وابو دجانة وهاشم بن ثابت بن ابى الاقلح والحارث بن الصمة واسيد بن حضير وسعد بن معاذ وقيل وسهل بن حنيف قوله تحت بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى رقية وروى الحاكم فى المستدرک من طريق جادين سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال خلف النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عثمان واسامة ابن زيد على رقية فى مرضها لما خرج الى بدر فانت رقية حين وصل زيد بن ثابت بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة قوله مكانه اى مكان عثمان قوله هذه يد عثمان اى يدلها قوله على يد اى اليسرى قوله فقال هذه اى البيعة لعثمان اى عن عثمان قوله اذهب بها الآن معك اى اقرن هذا العذر بالجواب حتى لا يبقى لك فيما اجبتك به حجة على ما كنت تعتقده من غيبة عثمان رضى الله تعالى عنه وقال الطيبى قاله ابن عمر تكلم به اى توجه بما تمسكت به فانه لا ينفعك بعد ما بينت لك **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انسا رضى الله تعالى عنه حدثهم قال صعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم احدا ومعه ابوبكر وعمر وعثمان فرجف وقال اسكن احد اظنه ضربه برجله فليس عليك الانبى وصديق وشهيدان **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وشهيدان لان احدهما هو عثمان رضى الله تعالى عنه وهذا الحديث وقع هنا عند الاكثرين ووقع فى رواية ابى ذر والخطيب قبل حديث محمد بن حاتم بن بزيع عن شاذان فى هذا الباب ومرفى مناقب ابى بكر رضى الله تعالى عنه فانه اخرج هناك عن محمد بن بشار عن يحيى عن سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه هناك قوله فرجف اى اضطرب احد وقال وروى فقال بالقائى فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله احد بضم الدال لانه منادى مفرد وحذف منه حرف النداء وروى حراء فان صححت رواية انس بلفظ حراء فالتوفيق بينهما يكون بالحمل على التعدد ووقع لفظ حراء فى حديث ابى هريرة اخرج مسدد قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حراء هو وابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير فمركت الصخرة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اهد فاعليك الانبى وصديق وشهيد وفى رواية له وسعد **ص** **باب** قصة البيعة والاتفاق على عثمان وفيه مقتل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان قصة البيعة بعد عمر بن الخطاب واتفاق الصحابة على تقديم عثمان بن عفان فى الخلافة قوله وفيه مقتل عمر بن الخطاب لم يوجد الا فى رواية المرخسى والبيعة بفتح الباء الموحدة عبارة عن المعاهدة عليه والمعاهدة فان كل واحد منهم باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة نفسه وطاعته ودخيلة امره **ص** **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن عمرو بن ميمون قال رايت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قبل ان يصاب بايام بالمدينة وقف على حذيفة بن اليمان وعثمان بن حنيف قال كيف فعلتما اتخافان ان تكونا قد جلتما الارض مالا تطبق قال قالا جلتاها امرا هلى مطيقة ما فيها كبير فضل قال انظر ان تكونا حملتما الارض مالا تطبق

قال قال لا فقال هربن مني الله لا دعن ارا من اهل العراق لا يحتمن الى رجل بعدى ابدا قال فانت عليه
 الاربعة حتى اصيب قال اني لقائم ما بيني وبينه الا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما غداة
 صيب وكان اذا مر بين الصفين قال استنوا حتى اذا لم يرفين خلا تقدم فكبر وربما قرأ
 سورة يوسف او النمل او نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فا هو الا ان كبر
 فسمعه يقول قتلني او اكلني الكلب حين طعنه فطسار العلي بسكين ذات طرفين لا يمر على
 احد يمينا ولا شمالا الا طعنه حتى طعن ثلاثة عشر رجلا مات منهم سبعة فلما رأى ذلك
 رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن العلي انه مأخوذ فحرق نفسه وتناول هريد عبد الرحمن بن
 عوف رضي الله تعالى عنه فقدمه فن بلى عمر فقد رأى الذي ارى واما نواحي المسجد فانهم لا يدرون
 غير انهم قد فقدوا صوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان الله ففصلى بهم عبد الرحمن بن عوف صلاة
 خفيفة فلما انصرفوا قال يا ابن عباس انظر من قتلني فجال ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة قال الصنع قال
 نعم قال قاتله الله لقد امرت به معروفا الحمد لله الذي لم يجعل منيتي بيد رجل يدعى الاسلام قد كنت
 انت وابوك تحبان ان تكثر العلوج بالمدينة وكان العباس اكثرهم رقيقا فقال ان شئت فعلت اى
 ان شئت قتلنا قال كذبت بعدما تكلموا بلسانكم وصلوا قبلتكم وجها جهم فاحتمل الى بيته
 فانطلقنا معه وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ فقاتل يقول لا بأس وقائل يقول اخاف عليه
 فأتى بنبيذ فشربه فخرج من جوفه ثم اتى بلبن فشربه فخرج من جرحه فعملوا انه ميت فدخلنا عليه
 وجاء الناس يثنون عليه وجاء رجل شاب فقال ابشريا امير المؤمنين ببشرى الله لك من صحبة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم في الاسلام ما قد علمت ثم وليت فعدلت ثم شهادة قال
 وددت ان ذلك كفاف لاعلى ولا لى فلما ادبر اذا ازاره عيس الارض قال ردوا على الغلام قال ابن
 اخي ارفع ثوبك من الارض فانه ابقى لثوبك واتى لربك يا عبد الله بن عمر انظر ماذا على من الدين فحسبوه
 فوجدوه ستة وثمانين الفا ونحوه قال ان وفي له مال آل عمر فاده من اموالهم والافضل في بنى
 عدى بن كعب فان لم تف اموالهم فسل في قريش ولا تعدهم الى غيرهم فادعنى هذا المال انطلق
 الى عائشة ام المؤمنين قل يقرؤ عليك عمر السلام ولا تقل امير المؤمنين فأتى لست اليوم للمؤمنين
 اميرا وقل يستأذن عمر بن الخطاب ان يدفن مع صاحبه فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدوها
 قاعدة تبكى فقال يقرؤ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن ان يدفن مع صاحبه فقالت كنت
 اريده لنفسى ولا وثرته به اليوم على نفسى فلما اقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء قال ارفعونى فاسنده
 رجل اليه فقال مالد لك قال الذى تحب يا امير المؤمنين اذنت قال الحمد لله ما كان من شئ اهم الى
 من ذلك فاذا انا قضيت فاحملونى ثم سلم قل يستأذن عمر بن الخطاب فان اذنت لى فادخلونى وان
 ردتنى ردونى الى مقابر المسلمين وجاءت ام المؤمنين حفصة والنساء تسير معها فلما رأيناها فنافولت
 عليه فبكت عنده ساعة واستأذن الرجال فوجلت داخلهم فسمعنا بكاءها من الداخل فقالوا اوص
 يا امير المؤمنين استخلف قال ما جدد احق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا و عبد الرحمن وقال
 يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شئ كهينة التعزية له فان اصابته الامرة سعدا فهو ذلك
 والا فليستن به اياكم ما امر فأتى لم اعزله عن مجزوا لاختيانه وقال اوصى الخليفة من بعدى بالمهاجرين

الاولين ان يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرماتهم واوصيه بالانصار خيرا الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم وان يعق عن مسيئتهم واوصيه باهل الامصار خيرا فانهم ردة الاسلام وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يؤخذ منهم الا فضلهم عن رضاهم واوصيه بالاعراب خيرا فانهم اصل العرب ومادة الاسلام ان يؤخذ من حواشي اموالهم وترد على فقرائهم واوصيه بذمة الله وذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يوفي لهم بعهدهم وان يقتاتل من ورائهم ولا يكلفوا الا طاعتهم فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نمشي فسلم عبدالله بن عمر قال يستأذن عمر بن الخطاب قالت ادخلوه فادخل فوضع هناك مع صاحبيه فلما فرغ من دفقة اجتمع هؤلاء الرهط فقال عبدالرحمن اجعلوا امركم الى ثلاثة منكم فقال الزبير قد جعلت امرى الى علي فقال طلحة قد جعلت امرى الى عثمان وقال سعد قد جعلت امرى الى عبدالرحمن بن عوف فقال عبد الرحمن ايكما تبرا من هذا الامر فبجعله اليه والله عليه والاسلام لينظرن افضلهم في نفسه فاسكت الشيطان فقال عبدالرحمن اجعلونه الى والله على ان لا آلو عن افضلكم قالا نعم فاخذ بيد احدهما فقال لك قرابة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والقدم في الاسلام ما قد علمت فليكن لك امرتك لتعدلن وان امرت عثمان تسمعن ولنطمعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له علي وولج اهل الدار فبايعوه ش ~~م~~ مطابقتة للترجمة ظاهرة لان الحديث يشتمل على جميع ما في الترجمة وموسى بن اسماعيل ابو سلمة المقرئ البصري الذي يقال له التبوذكي وابو حوالة الوضاح بن عبدالله الشكري وحسين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين وبالتون ابن عبدالرحمن الكوفي وعمرو بن ميمون الاودي ابو عبدالله الكوفي ادرك الجاهلية وروى عن جماعة من الاصحاب وكان بالشام ثم سكن الكوفة وقدمضى قطعة من هذا الحديث في كتاب الجنائز في باب ما جاء في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر معناه ~~هـ~~ قوله قبل ان يصاب اي قبل ان يقتل بايام اي اربعة لماسياتي قوله حذيفة بن اليمان وهو حذيفة بن حسيل ويقال احسل بن جابر ابو عبدالله العباسي حليف بنى الاشهل صاحب سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليمان لقب حسيل وانما لقب به لانه خالف اليمانية قوله وعثمان بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره قال ابن واهب الانصاري الاوسي الصحابي وهو احد من تولى مساحة سواد العراق بامر عمر بن الخطاب وولاه ايضا السواد مع حذيفة بن اليمان قوله قال كيف فعلتما اي قال عمر لحذيفة وعثمان كيف فعلتما في ارض سواد العراق توليتما مسيحها قوله اتخافان ان تكونا حملتما الارض اي هل تخافان بأن تكونا اي من كونكما قد حملتما الارض اي ارض العراق ما لا تطيق حمله وذلك لانه كان بعثهما يضر بان الخراج عليها والجزية على اهلها فساءلها هل فعلاذلك ام لا فاجابوا قالا جلناها امرا هي اي الارض المذكورة وهو في محل الرفع على الابتداء قوله له اي لما جلناها مطابقة خبر المبدأ يعني ما جلناها شيئا فوق طاقتها وروى ابن ابي شيبة عن محمد بن فضيل عن حصين بهذا الاسناد فقال حذيفة لو شئت لاضعت اي جعلت خراجها ضعفين وروى من طريق الحكم عن عمرو بن ميمون ان عمر رضي الله تعالى عنه قال لعثمان بن حنيف لئن زدت على كل رأس درهمين وعلى كل جريب درهما وقيرا من طعام لاطاقوا ذلك قال نعم وقال الكرمانى وروى اتخافا بحذف النون تخفيفا وذلك جائز بلا ناصب ولا جازم قوله قال انظرا اي قال عمر انظرا في التحصيل ويجوز ان يكون هذا كناية عن الحذر لانه مستلزم للنظر قوله قال قالا لا اي قال عمرو بن ميمون قال حذيفة

وعثمان ما حملنا الأرض فوق طاقتها قوله فأثت عليه أي على عمر رضي الله تعالى عنه الأربعة أي
صبيحة رابعة ويروى الأربعة أي أربعة أيام حتى أصيب أي حتى طعن بالسكين قوله قال أي لقائم
أي قال عمرو بن ميمون أي لقائم في الصف تنتظر صلاة الصبح قوله ما بيني وبينه أي ليس بيني وبين
عمر رضي الله تعالى عنه إلا عبد الله بن عباس وفي رواية أبي اسحق الأرجل أن قوله غداة نصب على
الظرف مضاف إلى الجملة أي صبيحة الطعن قوله فبين أي في الصفوف وفي رواية الكشميني فيهم أي
في أهل الصفوف قوله أو التحل شك من الراوي أي أو سورة التحل قوله أو أكلني شك من الراوي أو أراد
بالكلب العلي الذي طعنه وهو غلام المغيرة بن شعبة ويكنى أبو لؤلؤة واسمه فيروز قوله حتى طعنه
يعني طعنه ثلاث مرات وفي رواية أبي اسحق فعرض له أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة ثم طعنه ثلاث
طعنات فأبى عمر يقول دونكم الكلب فقد قتلني وروى ابن سعد بأسناد صحيح إلى الزهري قال كان
عمر رضي الله تعالى عنه لا يأذن لسبي قد أحتمل من دخول المدينة حتى كتب المغيرة بن شعبة وهو على
الكوفة يذكر له غلاما عنده صنعا ويستأذنه أن يدخله المدينة ويقول إن عنده أعمالا ينتفع به الناس أنه
حداد نقاش نجار فأذن له فضرب عليه المغيرة كل شهر مائة فشكى إلى عمر شدة الخراج فقال له ما خراجك
بكثير من جنب ما تعمل فأصرف ساخطا فلبث عمر ليالي فربه العبد فقال ألم أحدث أنك تقول لو شاء
لصنعت رحي تطحن بالريح فالتفت إليه عابسا فقال لا صنعت لك رحي تخدث الناس بها فأقبل عمر
رضي الله تعالى عنه على من معه فقال توعدني العبد فلبث ليالي ثم اشتغل على خنجر ذي رأسين نصابه
وسطه فكمن في زاوية من زوايا المسجد في الفلس حتى خرج عمر يوقظ الناس الصلاة الصلاة فلما دعا عمر منه
وثب عليه وطعنه ثلاث طعنات أحدها من تحت السرة قد خرقت الصفاق وهي التي قتله وروى مسلم
من طريق مهران بن أبي طلحة أن عمر خطب فقال رأيت كأن ديكانقرني ثلاث نقرات ولا أراه إلا حضور
أجلى قوله فطار العلي بكسر العين المهملة وسكون اللام وفي آخره جيم وهو الرجل من كفار
البحر وهذه القصة كانت في أربع بقين من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين قوله حتى طعن ثلاثة
عشر رجلا وفي رواية أبي اسحق اثني عشر رجلا معه وهو ثلاث عشرون منهم كليب بن البكير البثي وله
ولاخوته عاقل ومامر وإياس صحبة قوله مات منهم سبعة أي سبعة أنفس وعاش الباقيون قوله
فلما رأى ذلك رجل قبل هو من المهاجرين يقال له حطان التيمي اليربوعي قوله برنسا بضم الباء
الموحدة وسكون الراء وضم النون وهي قلنسوة طويلة وقيل كساء يجعله الرجل في رأسه وفي رواية
ابن سعد بأسناد ضعيف منقطع قال فطعن أبو لؤلؤة نقرأ فاخذ أبو لؤلؤة رهط من قريش منهم عبد الله
ابن عوف وهاشم بن عتبة الزهريان ورجل من بني سهم وطرح عليه عبد الله بن عوف خبيصة كانت
عليه فأنثب هذا يحمل على أن الكل اشترى كوا في ذلك وروى ابن سعد عن الواقدي بأسناد آخر أن
عبد الله بن عوف المذكور احتز رأس أبي لؤلؤة قوله فلما ظن العلي أنه مأخوذ نحر نفسه وقال الكرمانى
رحمى رجل من أهل العراق برنسه عليه وبرك على رأسه فلما علم أنه لا يستطيع أن يتحرك قتل نفسه
قوله فقدمه أي فقدم عمر عبد الرحمن بن عوف للصلاة بالناس وقد كان ذلك بعد أن كبر عمر وقال مالاك
قبل أن يدخل في الصلاة قوله صلاة خفيفة في رواية ابن اسحق بأقصر سورتين من القرآن أنا أعطيتك وإذا
جاء نصر الله والفتح قوله قال يا ابن عباس انظر من قتلني وفي رواية ابن اسحق فقال عمر يا عبد الله بن عباس
أخرج فنادى في الناس أعن ملاء منكم كان هذا فقالوا معاذ الله ما علمنا ولا اطلعنا قوله قال الصنع أي قال

عمر اهو الصنع بفتح الصاد المهملة وفتح النون اى الصانع وفي رواية ابن ابي شيبة وابن سعد الصانع
 بتخفيف النون وقال في الفصحى رجل صنع اليد واللسان وامرأة صناع اليد وفي نوادر ابن زيدا الصانع
 يقع على الرجل والمرأة وكذلك الصنع وكان هذا الغلام نجارا وقيل نجارا للنجار وكان مجوسيا
 وقيل كان نصرانيا قولا منيتى بفتح الميم وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف اى مولى هذه رواية
 الكشميهني وفي رواية غيره منيتى بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف بعدها ثاء مشاة من فوق
 اى قتلت على هذا النوع فان الميتة على وزن الفعل بكسر الفاء وقد علم ان الفعل بالكسر للنوع
 وبالفتح للمرة قوله رجل يدعى الاسلام وفي رواية ابن شهاب فقال الحمد لله الذي لم يجعل قاتلي
 يحاجني عند الله بسجدة سجدها له قط ويستفاد من هذا ان المسلم اذا قتل متعمدا برجى له المغفرة خلافا
 لمن قال من المعتزلة وغيرهم انه لا يغفر له ابدأ قوله قد كنت انت وابوك خطاب لابن عباس وفي رواية
 ابن سعد من طريق محمد بن سيرين عن ابن عباس فقال عمر هذا من عمل اصحابك كنت اريد
 ان لا يدخلها عليج من السبي فغلبتموني قوله فقال ان شئت فعلت اى فقال ابن عباس ان شئت
 يخاطب به عمر وفعلت بضم التاء وقد فسر بقوله اى شئت قتلنا وقال ابن التين انما قال له ذلك لعله
 بأن عمر رضى الله تعالى عنه لا يأمره بقتلهم قوله كذبت هو خطاب من عمر لابن عباس وهذا
 على ما ألفوا من شدة عمر في الدين وكان لا يبالى من مثل هذا الخطاب واهل الجاهز يقولون كذبت في
 موضع اخطأت قلت هنا قرينة ان استعمال كذبت موضع اخطأت غير موجه قوله فاحتمل بيته
 قال عمرو بن ميمون في بعد ذلك احتمل عمر الى بيته قوله فأتى بنبيذ فشرب المراد بالنبيذ هنا تمرات كانوا
 ينبذونها في ماء اى يتعمونها لاستعذاب الماء من غير اشتداد ولا اسكار قوله فخرج من جوفه اى من
 جرحه وهكذا رواية الكشميهني وهى الصواب وفي رواية ابن شهاب فاخبرني سالم قال سمعت
 عبدالله بن عمر يقول قال عمر ارسلوا الى طيب ينظر الى جرحي قال فارسلوا الى طيب من العرب
 فسقاء نبيذ افسبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت السرة قال فدعوت طيبيا آخر من
 الانصار فسقاء لبنا فخرج اللبن من الطعن ابيض فقال اهد يا امير المؤمنين فقال عمر صدقني ولو قال
 غير ذلك لكذبت قوله وجاء الناس ياثون عليه وفي رواية الكشميهني فجعلوا ياثون عليه وفي
 رواية ابن سعد من طريق جوهرية بن قدامة فدخل عليه الصحابة ثم اهل المدينة ثم اهل الشام
 ثم اهل العراق فكلما دخل عليه قوم بكوا واثوا عليه وأقام كعب اى كعب الاحبار فقال الم اقل
 لك انك لاتموت الاشهاد وانت تقول من اين واثى في جريرة العرب قوله وجاء رجل شاب وفي
 رواية كتاب الجيوش التى تقدمت وولج عليه شاب من الانصار قوله وقدم بفتح القاف اى فضل
 وجاء بكسر القاف ايضا بمعنى سبق في الاسلام ويقال مضاه بالفتح سابقة ويقال لفلان قدم صدق
 اى اثره حسنة وقال الجوهرى القدم السابقة فى الامر قوله ما قد علمت فى محل الرفع على
 الابتداء وخبره قدما هو قوله لك قوله ثم شهادة بالرفع عطف على ما قد علمت ويجوز بالجر ايضا عطفا
 على قوله من صحبة قال الكرمانى ويجوز بالنصب على انه مفعول مطلق لفعل محذوف قلت
 تقديره ثم استشهدت شهادة ويجوز ان يكون منصوبا على انه مفعول به تقديره ثم رزقت شهادة
 قوله وددت اى احببت او تمنيت قوله ان ذلك كفاف اى ان الذى جرى كفاف بفتح الكاف
 وهو الذى لا يفضل عن الشئ ويكون بقدر الحاجة اليه ويقال معناه ان ذلك مكفوف عن شرها

وقيل معناه لا ينال مني ولا اتال وقوله لا على ولا لي اى رضى الله به سواء بحيث يكلف التصريح
 لاعتقابه على ولا ثوابه لى قوله اذا ازاره كلمة اذا المفاجأة قوله ابقى ثوبك بالياء الموحدة من البقاء
 هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره ابقى بالنون بدل الباء قوله ابن اخى اى يا ابن اخى فى الاسلام
 قوله مال آل عمر لقلبة آل مقحمة اى مال عمر ويحتمل ان يريد رطبه قوله فى بنى عدى بفتح العين
 وكسر الدال المهملتين وهو الجد الا على لعمر رضى الله تعالى عنه ابو قبيلته وهم العدويون قوله ولا
 تعدهم بسكون العين اى لا تتجاوزهم فان قلت روى عمرو بن شبة فى كتاب المدينة باسناد صحيح ان نافعا
 مولى ابن عمر قال من ابن يكون على هردين وقد باع رجل من ورثته ميراثه بمائة الف قلت قيل هذا لا ينق ان
 يكون عند موته عليه دين فديكون الشخص كثير المال ولا يستلزم نفي الدين عنه قوله ولا تقل امير المؤمنين
 واني لست اليوم امير المؤمنين قال ابن التين انما قل ذلك عندما يقن بالموت اشارة بذلك الى عائشة
 حتى لا تحايه لكونه امير المؤمنين قوله ولا وثرن به على نفسه اى اخضعه بما سألته من الدفن عند النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واترك نفسه قيل فيه دليل على انها كانت تملك البيت ورواها كانت تملك السكن الى
 ان توفيت ولا يلزم منه التملك بطريق الارث لان امهات المؤمنين تحبوسات بعد وفاته صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يتزوجن الى ان يمتن فهن كالمعتدات فى ذلك وكان الناس يصلون الجمعة فى حجره واجه وروى
 عن عائشة فى حديث لا يثبت انها استأذنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تاشت بعده ان تدفن الى
 جانبه فقال لها واني ذلك بذلك وايس فى ذلك الموضع الاقبرى وقبر ابي بكر وعمر وعيسى بن مريم قوله
 ارفعونى اى من الارض كأنه كان مضطجعا فامرهم ان يقعدوه قوله فاسند رجل اليه اى اسند عمر رجل
 اليه قيل يحتمل ان يكون هذا ابن عباس قلت ان كان مستند هذا القائل فى الاحتمال المذكور كون
 ابن عباس فى القضية فغيره ان يقول يحتمل ان يكون عمرو بن ميمون لقوله فيماضى فانطلقنا معه
 قوله اذنت اى عائشة قوله قل يستأذن هذا الاستيذان بعد الاذن فى الاستيذان الاول لاحتمال
 ان يكون الاذن فى الاستيذان الاول فى حياته حياة منه وان ترجع عن ذلك بعد موته فاراد عمر ان
 لا يكرهها فى ذلك قوله حفصة هى بنت عمر بن الخطاب قوله فوجلت عليه اى دخلت على
 عمر رضى الله تعالى عنه فبكت من البكاء هذه رواية الكشميهنى اور رواية غيره فابست اى فبكيت قوله
 فوجلت داخلاهم اى فدخلت حفصة داخلاهم على وزن فاعل اى مدخلا كان لاهلها قوله من الداخل
 اى من الشخص الداخل قوله وسعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه فان قلت سعيد و ابو عبيدة
 ايضا من العشرة المبشرة وتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهما راض قلت اما سعيد
 فهو ابن عم عمر رضى الله تعالى عنه فلعلة لم يذكره لذلك اولانه لم يره اهلها بسبب من الاسباب
 واما عبيدة فمات قبل ذلك قوله بشهدكم عبد الله بن عمر اى يحضركم ولكن ليس له من الامر شئ وانى
 قال هذا مع اهليته لانه رأى غيره اولى منه قوله كهيئة التعزية له قال الكرمانى هذا من كلام الرواى
 لا من كلام عمر رضى الله تعالى عنه وقال بعضهم فلم اعرف من ابن تيماله الجزم بذلك مع الاحتمال قلت
 لم يبين وجه الاحتمال ما هو ولا ثمة فى كلامه ما يدل على الجزم قوله فان اصاب الامر بكسر الهمزة
 وفى رواية الكشميهنى الامارة قوله سعدا هو سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قوله فهو ذاك
 منى هو محله واهل له قوله والاى وان لم تصب الامرة سعدا قوله فليست عن به اى بسعد قوله ايكم فاعل
 فليست عن قوله ما امر اى مادام امير الامر على صيغة الجھول من التأمر قوله فاني لم اعزله اى لم اعزل سعدا
 منى من الكوفة عن عجز اى عن التصرف ولا من خيانة فى المال قوله وقال اى عمر اوصى الخليفة من

بعدى بالمهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وقال سعيد بن المسيب من صلى
 القبلتين قوله ان يعرف بفتح الهزة اى بأن يعرف قوله ويحفظ بالنصب عطفاً على ان يعرف قوله
 الذين تبوءوا الدار اى سكنوا المدينة قبل الهجرة وقال المفسرون المراد بالدار دار الهجرة نزاهة
 الانصار قبل المهاجرين وابتدوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين قوله والايمان
 فيه اضمار اى وآثروا الايمان من باب علفتها بناوحاء بارداً لان الايمان ليس بمكان فيتبوأ فيه والتبوء
 التمكن والاستقرار وليس المراد ان الانصار آمنوا قبل المهاجرين بل قبل مجئ النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اليهم قوله رده الاسلام بكسر الراء اى هون الاسلام الذى يدفع عنه قوله وجباة الاموال
 بضم الجيم وتخفيف الباء جمع جابي كالتضارة جمع قاضى وهم الذين كانوا يجبون الاموال اى يجمعونها
 قوله وغيظ العدو اى يغيظون العدو بكثرتهم وقوتهم قوله الافضلهم اى الاما فضل عنهم
 وفي رواية الكشميهني ويؤخذ منهم والاول هو الصواب قوله من حواشي اموالهم اى التي
 ليست بخيار ولا كرام قوله بذمة الله المراد به اهل الذمة قوله وان يقاتل من ورائهم يعنى اذا
 قصدتهم عدوهم يقاتلون لدفعهم عنهم وقد استوفى عمر رضى الله تعالى عنه في وصيته جميع الطوائف
 لان الناس امام سلم واما كافر فالكافر اما حربى ولا يوصى به واما ذمى والمسلم امامها جارى
 او انصارى او غيرهما وكلهم امام دوى واما حضرى ودين الجميع قوله ولا يكلفوهم الا طاقهم اى
 من الجزية قوله فانطلقنا وفي رواية الكشميهني فانقلبنا اى رجعنا قوله فسلم عبدالله بن عمر اى على
 عائشة رضى الله تعالى عنها قوله فقالت اى عائشة قوله ادخلوه بفتح الهزة من الادخال قوله
 فادخل على صيغة المجهول وكذلك فوضع قوله هناك اى في بيت عائشة عند قبر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقبر ابي بكر رضى الله تعالى عنه وهو معنى قوله مع صاحبيه واختلف في صفة القبور
 الثلاثة المكرمة فالأكثر على ان قبر ابي بكر وراء قبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقبر عمر وراء قبر ابي بكر وقبل ان قبره صلى الله تعالى عليه وسلم مقدم الى القبلة وقبر ابي بكر حذاء منكبه
 وقبر عمر حذاء منكبي ابي بكر وقيل قبر ابي بكر عند رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر
 عند رجليه وقيل قبر ابي بكر عند رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبر عمر عند رجل ابي بكر
 وقيل غير ذلك قوله الى ثلاثة منكم اى في الاختيار ليقول الاختلاف قوله قال طلحة قد جعلت امرى
 الى عثمان هذا بصرح بأن طلحة قد كان حاضراً فان قلت قد تقدم انه كان غائباً عند وصية عمر قلت
 اعلمه حضر بعد ان مات وقبل ان يستمر امر الشورى وهذا اصح مما رواه المدائني انه لم يحضر الا بعد
 ان يبيع عثمان قوائمه والله عليه والاسلام بالرفع فهما لان لفظه الله مبتدأ وقوله عليه خبره ومتعلقه
 محذوف اى والله رقيب عليه والاسلام عطف عليه والمعنى والاسلام كذلك قوله لينظرن بلفظ الامر
 للغائب قوله افضلهم في نفسه بنصب اللام اى ليتفكر كل واحد منهما في نفسه ايها افضل ويروى
 بفتح اللام جواباً للقسم المقدر قوله فاسكت الشيخان بفتح الهزة بمعنى سكت ويروى بضم الهزة على
 صيغة المجهول والمراد بالشيخين على وعثمان قوله اقمعلونه اى امر الولاية قوله والله بالرفع على انه
 مبتدأ وخبره قوله على اى الله رقيب شاهد على قوله ان لا آوى بأن لا آوى بان لا اقصر عن افضلكم
 قوله فاخذ بيد احدهما هو على رضى الله تعالى عنه يدل عليه بقية الكلام قوله والقدم بكسر القاف
 وقمها قوله ما قد علمت صفة او يدل عن القدم قوله فالله عليك اى فالله رقيب عليك قوله لئن
 امرأتك بتشديد الميم قوله وان امرت بتشديد الميم قوله ثم خلا بالآخر وهو الزبير رضى الله تعالى

عنه ايضا قوله وولج اهل الدار اى ودخل اهل المدينة * وفي هذا الحديث فوائد * فيه
شفقة عمر رضى الله تعالى عنه على المسلمين وعلى اهل الذمة ايضا * وفيه اهتمامه بامور الدين باكثر
من اهتمامه بامر نفسه * وفيه الوصية باداء الدين * وفيه الاعتناء بالدفن عند اهل الخير * وفيه
المشورة في نصب الامام وان الامامة تنعقد بالبيعة * وفيه جواز تولية المفضول مع وجود الافضل
منه قاله ابن بطال ثم علله بقوله لانه لو لم يجز لهم لم يجعل عمر رضى الله تعالى عنه الامر شورى بين ستة
انفس مع علمه بان بعضهم افضل من بعض * وفيه الملازمة بالامر بالمعروف على كل حال * وفيه
اقامة السنة في تسوية الصفوف * وفيه الاحتراز من تثقيب الخراج والجزى وترك ما لا يطاق
ص **باب** مناقب علي بن ابي طالب ابي الحسن القرشي الهاشمي رضى الله تعالى عنه
ش اى هذا باب في مناقب علي بن ابي طالب بن عبد المطلب المكنى بابي الحسن كناه بذلك
اهله وكناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي تراب لما رآه في المسجد نائما وجدر دامة سقط
عن ظهره وخلص اليه التراب كما رواه البخارى من حديث سهل بن سعد في ابواب المساجد وهنا
ايضا يأتي عن قريب وروى ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ذلك في غزوة العسيرة
وصحبه الحاكم وقال ابن اسحق حدثني بعض اهل العلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سماه بذلك
لانه كان اذا غاب علي فاطمة رضى الله تعالى عنها في شئ يأخذ ترابا فيضعه على رأسه فكان صلى الله
تعالى عليه وسلم اذا رأى التراب عرف انه غاب علي فاطمة فيقول مالك يا ابا تراب وام علي رضى الله
تعالى عنه فاطمة بنت اسد بن هاشم وهي اول هاشمية ولدت هاشميا سلمت وصارت من كبار الصحابات
وماتت في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انت مني وانا منك **ش** هذا التعليق طرف من حديث البراء بن عازب اخرجه مطولا في باب
عمرة القضاء على ما سيأتي ان شاء الله تعالى وفيه قال لعلي انت مني وانا منك وقال لجعفر اشبهت
خلقى وخلقى وقال يزيد انت اخونا ومولانا قوله انت مبتدأ ومنى خبره ومتعلق بالخبر خاص
وكلمة من هذه تسمى بمن الاتصالية ومعناه انت متصل بي وليس المراد به اتصاله من جهة
النبوة بل من جهة العلم والقرب والنسب وكان اب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
شقيق اب علي رضى الله تعالى عنه وكذلك الكلام في قوله وانا منك وفي حديث آخر انت مني بمنزلة
هرون من موسى ومعناه انت متصل بي وتازل مني بمنزلة هرون من موسى وفيه تشبيهه ووجه التشبيه مبهم
ويبدو بقوله الا انه لا نبي بعدى يعنى ان اتصاله ليس من جهة النبوة ففى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلي
النبوة في المرتبة ثم انها اما ان تكون في حياته او بعد مماته فخرج بعد مماته لان هرون مات قبل موسى عليهما
السلام فتبين ان يكون في حياته عند مسيره الى غزوة تبوك لان هذا القول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم كان مخرجه الى غزوة تبوك وقد خلف عليا على اهله وامره بالاقامة فيهم وهذا الحديث اخرجه
الترمذي من حديث عمران بن حصين بلفظ ان عليا مني وانا منه وهو ولي كل مؤمن بعدى ثم قال حسن
غريب لانعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان واخرجه ابو القاسم اسماعيل بن اسحق بن ابراهيم البصري
في فضائل الصحابة من حديث بريدة مطولا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لي لا تقع في علي فان عليا
منى وانا منه ومن حديث الحكم بن عطية حدثنا محمد بن علي بن ابي طالب وجعفر وزيد ادخلوا علي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اما انت يا جعفر فاشبه خلقك خلقى وانت يا علي فانت منى وانا
منك وفي حديث ابي رافع فقال جبريل عليه السلام وانا منكما يا رسول الله **ص** وقال عمر

رضى الله عنه توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنده راض ش **هذا التعليق**
 تقدم قريبا في وفاة عمر رضى الله عنه مسندا عند قوله ما احق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط
 الذين توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض فسمى عليا الحديث **ص** حدثنا
 قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لا عطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه قال قيات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاها
 فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلهم يرجوا ان يعطاها فقال ابن علي بن
 ابي طالب فقالوا يشتكى عينه يا رسول الله قال فارسلوا اليه فاتي به فلما جاء بصق في عينيه ودعاه فبرأ
 حتى كأن لم يكن به وجمع فاعطاه الراية فقال على رضى الله عنه يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا
 مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يحب عليهم من حق الله فيه
 فوالله لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من ان يكون لك حمر النعم ش **مطابقته للترجمة ظاهرة**
 لانه يدل على فضيلة على رضى الله عنه وشجاعته وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
 اخبر بفتح خير على يد من يعطى له الراية وعبد العزيز هو ابن ابي حازم سلمة بن دينار سمع ابا ابا
 حازم والحديث مرفى في كتاب الجهاد في باب فضل من اسلم على يديه رجل فانه اخرجته هناك عن قتيبة
 ابن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الى
 آخره ومر الكلام فيه هناك قوله كلهم يرجوا ويروى يرجون قوله يدوكون بالبدال المهمة
 وبالكاف اي يخوضون من الدوكة وهو الاختلاط والخوض يقال بات القوم يدوكون دوكا اذا باتوا
 في اختلاط ودوران وقيل يخوضون ويتحدثون في ذلك ويروى يذكرون بالذال المعجمة من الذكر
 قوله فارسلوا على صيغة الماضي المبني للفاعل قوله فاتي به على صيغة المجهول والضمير في به
 يرجع الى على رضى الله تعالى عنه ويروى فارسلوا على صيغة الامر من الارسال فاتوني به على صيغة
 الامر ايضا من الايتان قوله ودعاه ويروى فدعاه بالفاء قوله فاعطاه ويروى واعطاه بالواو
 ويروى فاعطى على صيغة المجهول والراية العلم قوله انفذ بضم الفاء اي امض قوله على رسلك اي
 على هينتك قوله حمر النعم بضم الحاء وسكون الميم والنعم بفتحين والابل الحمر هي احسن اموال العرب
 يضربون بها المثل في تقاسة الشيء وليس عندهم شيء اعظم منه وتشبيهه امور الآخرة باعراض الدنيا
 انما هو للتقريب الى الفهم والافادة من الآخرة خير من الارض وما فيها بأسرها وامثالها معها وفي
 التلويح ومن خواصه اي خواص على رضى الله تعالى عنه فيما ذكره ابو الشاء انه كان اقضى الصحابة
 وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تخلف عن اصحابه لاجله وانه باب مدينة العلم وانه لما اراد كسر
 الاصنام التي في الكعبة المشرفة اصعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجليه على منكبته وانه حاز
 سهم جبريل عليه الصلاة والسلام يتبوك فقبل فيه على حوى سهمين من خير ان غزا غزاة تبوك حينئذ سهم
 مسهم وان النظر الى وجهه عبادة روتة ماثلة رضى الله تعالى عنها وانه احب الخلق الى الله بعد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رواء انس في حديث الطائر وسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعسوب
 الدين وسماه ايضا رزا الارض وقد رويت هذه اللفظة مهموزة ومليئة ولكل واحد منهما معنى فمن همز
 اراد الصوت والصوت جال الانسان فكأنه قال انت جال الارض والملي هو المنفرد الوحيد كأنه قال
 انت الوحيد الارض وتقول رززت السكين اذا رمتها في الارض بالوتد فكأنه قال انت وتدا الارض

وكل ذلك محتمل وهو مدح ووصف وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تولى تسميته وتعديته بالماضي بقرينة
 المبارك حين وضعه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي
 رضي الله تعالى عنه تخلف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خير وكان به رمد فقال انا تخلف عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج علي فلقى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان مساء الليلة
 التي قمحها الله في صباحها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عطين الراية اولا اخذن الراية فدا رجل
 يحبه الله ورسوله او قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه فاذا نحن بعلي وما ترجوه فقال هذا علي فاعطاه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الله عليه **ش** هذا طريق آخر في الحديث السابق من حيث
 المعنى اخرجه ايضا عن قتيبة بن سعيد عن حاتم بالحاء الممثلة وبالناء المثناة من فوق ابن اسماعيل الكوفي سكن
 المدينة عن يزيد من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع عن مولا سلمة بن الاكوع والحديث مر في الجهاد
 في باب ما قيل في لواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك بهؤلاء الرواة بعينهم وبعين هذا
 المتن وقدم الكلام فيه هناك وفي الاكليل للحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابا بكر
 الى بعض حصون خيبر فقاتل وجهده ولم يك فتح فبعث عمر رضي الله تعالى عنه فلم يك فتح فاعطاه علي
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال رواء جماعة من الصحابة غير سهل ابو هريرة وعلي وسعد بن ابي
 وقاص والزبير بن العوام والحسن بن علي وابن عباس وجابر بن عبد الله وعمر بن ابي سلمة الخدري
 وسلمة بن الاكوع وعمران بن حصين وابوليلي الانصاري وبريدة وعامر بن ابي وقاص وآخرون قوله
 اولا اخذن شك من الراوى وكذا قوله او قال يحب الله ورسوله وفي الحديث الماضي بصق في عينه
 ولم يذكر هنا في حديث سلمة ويروى قال علي فوضع رأسي في حجره ثم بصق في الية راحته ثم ذلك بها
 عيني ثم قال اللهم لا يشتكى حرا ولا قرا قال علي فاشتكت عيني لاحرا ولا قرا حتى الساعة وفي لفظ
 دعاه بست دعوات اللهم اعنه واستعين به وارحمه وارحم به وانصره وانصر به اللهم وال من والاه
 وعاد من عاداه قوله فاعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي رايته وقال ابن عباس فكانت راية
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك في المواطن كلها مع علي رضي الله تعالى عنه وفي حديث
 جابر بن سمرة قالوا يا رسول الله من يحمل رايته يوم القيامة قال من عسى ان يحملها يوم القيامة الا من
 كان يحملها في الدنيا علي بن ابي طالب وفي كتاب ابي القاسم البصري من حديث قيس بن الربيع عن
 ابي هرون العبدى عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عطين الراية رجلا كرارا خير
 فرار فقال حسان يا رسول الله تأذن لي ان اقول في علي شعرا قال قل قال وكان علي ارمدا العين يتغى دواء
 فلما لم يحسن مداويا * حبا رسول الله منه بتفلة * فبورك مرقياب وبورك رافيا * وقال سأعطى الراية اليوم
 صار ما فذا لمحب للرسول موايا يحب النبي والاله يحبه فيفتح هاتيك الحصون التوايا فاقضى بهادون
 البرية كلها عليا وسماء الوزير المواليا **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم
 عن ابيه ان رجلا جاء الى سهل بن سعد فقال هذا فلان لامير المدينة يدعو عليا عند المنبر قال فيقول ماذا قال
 قال يقول له ابو تراب فضحك وقال والله ما سمع الا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما كان له اسم احب
 اليه منه فاستطعت الحديث سهلا وقلت يا ابا عباس كيف قال دخل علي علي فاطمة رضي الله تعالى عنها
 ثم خرج فاضطجع في المسجد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ابن عمك قالت في المسجد فخرج
 اليه فوجد رداء قد سقط عن ظهره وخلص التراب الى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره

فيقول اجلس يا ابا تراب مرتين ش **مطابقته** للترجمة من حيث ان فيه دلالة على فضيلة
 على رضى الله تعالى عنه وعلو منزلته عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لانه مشى اليه ودخل
 المسجد ومسح التراب عن ظهره واسترضاه لتلطفا به لانه كان وقع بين علي وفاطمة شي فلذلك
 خرج الى المسجد واضطجع فيه صرح بذلك في رواية البخارى التى مضت في كتاب الصلاة
 حيث قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لفاطمة اين ابن عمك قالت كان بيني وبينه شي ففاضبني
 فخرج ولم يقل الحديث **وابو حازم** اسمه سلمة بن دينار وقدم عن قريب والحديث مضى في كتاب
 الصلاة في باب نوم الرجال في المسجد فانه اخرجته هناك عن قتيبة عن عبد العزيز الى آخره قوله
 هذا فلان لامير المدينة اى كنى بفلان عن امير المدينة والاسم يراد بالكنية وتطلق التسمية على
 التكنية ووقع في رواية الاسمعيلى هذا فلان بن فلان قوله يدعو عليا اراد انه يذكر عليا بشي
 غير مرضى قوله قال فيقول ماذا قال اى قال ابو حازم فيقول سهل بن سعد ماذا قال فلان الذى
 كنى به عن امير المدينة قوله قال يقول له اى قال ابو حازم يقول فلان لعلى ابو تراب فضحك اى سهل
 وقال والله الى آخره قوله فاستطعمت الحديث سهلا اى سألت من سهل الحديث واتمام القصة
 وفيه استعارة الاستطعام للتحدث والجامع بينهما حصول الذوق فن الطعام الذوق الحسى ومن التحدث
 الذوق المعنوى قوله يا عباس بتشديد الباء الموحدة والسين المهملة وهو كنية سهل بن سعد وروى
 يا عباس بالالف واللام قوله وخلص التراب اى وصل الى ظهره قوله فجعل اى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم مسح التراب عن ظهره اى عن ظهره على رضى الله تعالى عنه قوله مرتين ظرف لقوله
 فيقول اجلس وفيه جواز النوم في المسجد واستلطاف الفضبان وتواضع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ومنزلة على رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا حسين عن زائدة
 عن ابي حصين عن سعد بن عبيدة قال جاء رجل الى ابن عمر فسأله عن عثمان رضى الله تعالى عنه
 فذكر من محاسن عمله قال لعل ذلك يسوءك قال نعم فارغم الله بانفك ثم سأله عن علي رضى الله تعالى
 عنه فذكر محاسن عمله قال هو ذاك بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لعل ذلك
 يسوءك قال اجل قال فارغم الله بانفك انطلق فاجهد على جهديك ش **مطابقته** للترجمة
 تؤخذ من قوله ثم سأله عن علي فذكر محاسن عمله فان عبدالله بن عمر مدحه بأوصافه الحميدة فبدل
 على ان له فضلا وفضيلة **و** محمد بن رافع بن ابي زيد القشيري النيسابوري شيخ مسلم ايضا وحسين
 هو ابن علي بن الوليد الجعفي الكوفي وزائدة هو ابن قدامة وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد
 المهملين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وسعد بن عبيدة ابو حنيفة الكوفي السلي والحديث
 من افراد قوله فذكر محاسن عمله اى عمل عثمان والمحاسن جمع حسن على غير القياس كانه جمع محسن
 وكانه ذكر له رجل اتفاق عثمان في جيش العسرة وتسليته بثر رومة وغير ذلك من محاسنه قوله لعل
 ذلك يسوءك اى لعل ما ذكرت من محاسنه لا يطيب لك ويصعب عليك قال نعم يسوءني قوله فارغم الله
 بانفك الباء فيه زائدة يقال ارغم الله انقه اى الصقة بالرغام اى اذله واهانه والرغام فى الاصل التراب
 فكأنه يقول اسقطك الله على الارض فليصق وجهك بالرغام قوله ثم سأله عن علي اى ثم سأل ذلك
 الرجل عبدالله بن عمر عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فذكر عبدالله محاسن عمله من
 شهوده بدرا وغيرها وقمع خير على يديه وقتله مرحبا اليهودى وغير ذلك قوله قال هو ذاك بيته

اى قال عبد الله بن ابي ليلى بن ابي نبيته كان اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يشير بذلك الى
 ان له منزلة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حيث ان بيته اوسط بيوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وقيل احسنها بناء قوله ثم قال اى عبد الله لعل ذلك يسوءك قال الرجل اجل اى نعم يسوءنى ثم رد
 عليه عبد الله بقوله ارغم الله بانفك مثل ما قال فى الاول ثم قال انطلق اى اذهب من عندى فاجهد على
 بتشديد الياء جهدا اى ابلغ فانك فى هذا الامر واعمل فى حق ما تستطيع وتقدر فاني قلت حقا
 وقائل الحق لا يبالي بما يقال فى حقه من الاباطيل وفى رواية عطاه بن السائب عن سعد بن عبيدة فى هذا
 الحديث فقال الرجل فاني ابغضه قال ابن عمر ابغضك الله **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر **ص**
 شعبة عن الحكم سمعت ابن ابي ليلى قال حدثنا على ان فاطمة رضى الله تعالى عنها سكنت ما تلقى من اثر الرمي
 فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبي فانطلقت فلم تجده فوجدت عائشة رضى الله تعالى عنها فاخبرتها فلما
 جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته عائشة بمجيء فاطمة فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وقد اخذنا
 مضاجعنا فذهبت لا قوم فقال على مكانكما فقد بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى وقال الا اعلمكما
 خيرا انما سألتما اذا اخذتما مضاجعكما كبرا اربعا وثلاثين وتسجعا ثلاثا وثلاثين وتحمدا ثلاثة وثلاثين
 فهو خير لكما من خادم **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بين
 على وفاطمة فى الفراش فأمرهما بعدم القيام وهذا يدل على ان لعل منزلة عظيمة عنده صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ص** وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحكم بقصتين هو ابن عتيبة
 بضم العين المهملة وسكون التاء المشاة من فوق تصغير عتبة وابن ابي ليلى هو عبد الرحمن بن ابي ليلى
 واسم ابي ليلى يسار ضد اليين وقيل بلال وقال ابن الاثير فى جامع الاصول اذا اطلق الحديثون ابن ابي
 ليلى قائما يعنون به عبد الرحمن بن ابي ليلى واذا اطلقه الفقهاء يعنون به عبد الرحمن والحديث قد مر فى
 الخمس فى باب الدليل على ان الخمس لنواب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله على مكانكما
 اى الزما مكانكما ولا تفارقا قوله فقام على اى قعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا
 قوله لا يفتح الهزة وتخفيف اللام كلمة الحث والتخصيص قوله تكبرا بلفظ المضارع وترك النون
 وحذفت اما للتخفيف واما على لغة من قال ان كلمة اذا جازمة وهى لغة شاذة ويروى فكبرا على صيغة
 الامر وبقيت الكلام مرت هناك **ص** **ص** حدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد
 سمعت ابراهيم بن سعد عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعل اما ترضى ان تكون منى بمنزلة
 هرون من موسى **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** وسعد هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابي وقاص
 رضى الله تعالى عنه **ص** والحديث اخرجه مسلم فى الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى
 وبن دار ثلثهم عن غندر عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عنه **ص** واخرجه النسائي فى المناقب وابن ماجه
 فى السنة جميعا عن بن دار **ص** قال الخطابي هذا انما قاله لعل حين خرج الى تبوك ولم يستصحبه فقال اتخلفنى
 مع الذرية فقال اما ترضى الى آخره فضرب له المثل باستخلاف موسى هرون على بنى اسرائيل حين خرج
 الى الطور ولم يرد به الخلافة بعد الموت فان المشبه به وهو هرون كانت وفاته قبل وفاة موسى عليه
 الصلاة والسلام وانما كان خليفته فى حياته فى وقت خاص فليكن كذلك الامر فيمن ضرب المثل به قوله
 ان تكون منى اى نازلا منى بمنزلة والباء زائدة وهذا تعلق به الرافضة فى خلافة على وقدم تحقيق الكلام
 فيه عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعل انت منى وانما لك فى ازل الباب **ص** **ص** حدثنا على

ابن الجعد اخبرنا شعبة عن ايوب عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى عنه قال اقصوا كما كنتم
تقضون فاني اكره الاختلاف حتى تكون للناس جماعة او اموت كما مات اصحابي فكان ابن سيرين يرى
ان عامة ما يروى علي رضي الله تعالى عنه الكذب **ش** هذا الحديث مقدم على حديث
سعد المذکور في رواية ابي ذر ومؤخر في رواية الباقيين والامر في ذلك سهل وايوب السخنياني
وابن سيرين هو محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السلمي والحديث من افراده قوله
قال اقصوا كما كنتم تقضون اي قال علي لاهل العراق اقصوا اليوم كما كنتم تقضون قيل هذا **و** سبب
ذلك ان عليا لما قدم الى العراق قال كنت رأيت مع عمر ان تغتقم امهات الاولاد وقد رأيت الآن ان يسترققن
فقال عبيدة رأيتك يومئذ في الجماعة احب الي من رأيتك اليوم في الفرقة فقال اقصوا كما كنتم
تقضون وخشى ما وقع فيه من تأويل اهل العراق ويروى اقصوا على ما كنتم تقضون قوله
فاني اكره الاختلاف يعني ان يخالف ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وقال الكرمانى اختلاف
الامة درجة فلم كرهه قلت المكروه الاختلاف الذي يؤدي الى النزاع والفتنة قوله حتى تكون
للناس جماعة او اموت انما قال او اموت بكلمة او مع ان الامرين كلاهما مطلوبان لانه لا ينافي الجمع
بينهما قوله فكان ابن سيرين اي محمد بن سيرين قوله ان عامة ما يروى علي وروى عن علي وهو الوجه
قوله وعامة ما يروى مبتدأ وخبره هو قوله الكذب وانما قال ذلك لان كثيرا من اهل الكوفة الذين
يروون عنه ليس لهم ذلك ولا سيما الرافضة منهم فان عامة ما يروون عنه كذب واختلاق قوله او اموت
يجوز بالنصب عطفا على حتى يكون ويجوز بالرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف والتقدير او اما
اموت وفي بيع امهات الاولاد اختلاف في الصدر الاول فروى عن علي وابن عباس وابن الزبير رضي الله
تعالى عنهم اباحة بيعهن واليه ذهب داود وبشر بن غياث وهو قول قديم للشافعي ورواية عن احمد وقد صح
عن علي رضي الله تعالى عنه الميل الى قول الجماعة وروى عن ابن عباس انه عليه السلام قال من وطئ
امة فولدت فهي معتقة من دبر منه رواء احمد وابن ماجه والدارقطني **ص** **باب** مناقب
جعفر بن ابي طالب الهاشمي رضي الله تعالى عنه **ش** اي هذا باب في بيان مناقب
جعفر بن ابي طالب اخ علي بن ابي طالب شقيقه وكان اسن منه بعشر سنين واستشهد بمؤتة
على ما يحكى بيانه ان شاء الله تعالى سنة ثمان من الهجرة وكنيته ابو عبد الله الطيار ذو الجناحين وذو الهجرين
الشجاع الجواد كان متقدما الاسلام هاجرا الى الحبشة وكان هو سبب اسلام الحبشة ثم هاجر
الى المدينة ثم امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جيش غزوة مؤتة على ما يحكى بيانه
ولما قطعت يده في غزوة مؤتة جعل الله جناحين يطير بهما في الجنة مع الملائكة رضي الله تعالى عنه
ولفظه باب هنا وفيما بعده من الابواب كلها سقطت في رواية ابي ذر وثبتت في رواية الباقيين **ص** وقاله
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشبهت خلقي وخلقى **ش** هذا التعليق رواه البخاري موصولا
مطولا في باب عمرة القضاء من حديث البراء ومرة الكلام في اول مناقب علي رضي الله تعالى عنه
في قوله انت مني وانا منك **ص** حدثنا احمد بن ابي بكر حدثنا محمد بن ابراهيم بن دينار ابو عبد الله
الجهني عن ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة ان الناس كانوا يقولون اكثر ابو هريرة واني
كنت ازم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشبع بطني حتى لا اكل الخبز ولا البس الحبير ولا يخدمني
فلان ولا فلانة وكنت الصق بطني بالخصباء من الجوع وان كنت لاستقرى الرجل الآية هي مع

في قلب في فبطمى وكان اخير الناس للمسكين جعفر بن ابي طالب كان يتقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى
 ان كان ليخرج اليها العكة التي ليس فيها شيء فيشقها فتلحق ما فيها شيء **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
 وكان اخير الناس الى آخره لان هذا منقبة حسنة **ش** واحمد بن ابي بكر واسمه قاسم بن الحارث بن زرارة
 ابن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب القرشي الزهري ومحمد بن ابراهيم بن دينار يروى عن
 محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن سعيد المقبري وهؤلاء كلهم مدنيون والحديث اخرجه البخاري
 ايضا في الاطعمة عن عبد الرحمن بن شعبة عن ابن ابي فديك قوله اكثر ابو هريرة اى في رواية الحديث
 قوله بشعب اى بسبب شعب بطنى وفي رواية الكشميني لشعب بطنى اى لاجل شعب بطنى بكسر الشين وفتح
 الباء قوله حتى لا آكل هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره حين لا آكل وهو الاوجه قوله الخير بفتح
 الخاء المعجمة وكسر الميم وهو الخير الذي خرو وجعل في عجينه الخيرة وروى الخير بكسر الباء الموحدة
 وفي آخره زاي وهو الخير المأدوم والخيرة بضم المعجمة وسكون الباء الموحدة وبالزاي الادم ولا البس
 الخير بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة وبالراء في آخره الجديد والحسن وقيل الثوب المبركالبرود
 اليمانية وقال الهروي الخير ثياب تصبغ باليمن وروى ولا البس الحرير قوله فلان وفلان اراد به من يخدم من
 الذكور والانات قوله وكنت الصق بطنى وقائدة الصاق البطن بالخصباء انكسار حرارة شدة الجوع قوله
 وان كنت لاستقرى الرجل قال بعضهم اى اطلب منه القرى فيظن انى اطلب منه القراءة قال ووقع بيان ذلك
 في رواية لابي نعيم في الحلية عن ابي هريرة انه وجد عمر فقال اقربني فظن انه من القراءة فأخذ يقرئه
 القرآن ولم يطعمه قال وانما اردت منه الطعام انتهى قلت هذا الذي قاله غير صحيح ويظهر فساد
 من قوله كنت لاستقرى الرجل الآية هي معى اى والحال ان تلك الآية معى وهى جملة اسمية وقعت
 حالا بغير واو وقال الكرماني اى الآية معى اى كنت احفظها والحاصل ان ابا هريرة يقول لواحد
 من الناس انى اطلب قراءة آية من القرآن والحال انه يحفظها ولكن يتخيل في قصده من هذا ان يؤديه
 الى بيته فيطعمه شيئا وهو معنى قوله كى يتقلب بي اى يرجع بي الى منزله فيطعمنى شيئا والدليل على
 هذا ما رواه الترمذى من حديث ابي هريرة ان كنت لاسأل الرجل عن الآية وانا اعلم بها منه ما سأله
 الا ليطعمنى شيئا واستدلال هذا القائل على المعنى الذى فسر به ما رواه ابو نعيم لا يفيده اصلا لانه قضية
 اخرى مخصوصه بما وقع بينه وبين عمر رضى الله تعالى عنه والذي هنالك من ذلك قوله وكان
 اخير الناس على وزن افعل التفضيل وفي رواية الكشميني وكان خير الناس لغتان فصيحتان مستعملتان
 قوله للمساكين وفي رواية الكشميني للمسكين بالافراد وهو جنس يتناول المساكين وكان جعفر
 يسمى بابى المساكين وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكنى بهذا قوله ما كان في بيته في محل
 النصب لانه مفعول ثان ليطعمنا قوله حتى ان كان كلمة ان هذه مخففة من المثقلة قوله ليخرج بضم الياء من
 الاخراج والعكة بالنصب مفعوله وهى بضم العين المهملة وتشديد الكاف وعاء السمن قوله فتعلق بنون
 المتكلم مع الغير من لعلق يلحق من باب علم يعلم لعلقا بفتح اللام وهو الحسن **ش** فان قلت بين قوله ليس
 فيها شيء وبين قوله فتعلق منافاة ظاهرا قلت لا منافاة لان معنى قوله ليس فيها شيء يعنى يمكن اخراجه
 منها بغير قطعها ومعنى قوله فتعلق يعنى بعد الشق تعلق مما يبقى في جوانبها فانهم **ش** ص حدثنا عمرو
 ابن علي حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد عن الشعبي ان ابن عمر رضى الله تعالى
 عنهما كان اذا سلم على ابن جعفر قال السلام عليك يا ابن ذى الجناحين **ش** مطابقتها للترجمة

من حيث ان اطلاق ذي الجناحين على جعفر منقبة عظيمة وقد روى الطبراني باسناد حسن من حديث
عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيأ لك ابوك يطير مع الملائكة
في السماء وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت جعفر بن ابي طالب يطير
مع الملائكة رواء الترمذي والحاكم وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مربي
جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم اخرجته الترمذي والحاكم باسناد على
شرط مسلم واخرجا ايضا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعا دخلت البارحة الجنة
فرايت فيها جعفرا يطير مع الملائكة وفي طريق آخر عنه ان جعفرا يطير مع جبريل وميكائيل له
جناحان عوضه الله من يديه وحديث ابن عمر هذا اخرجته البخاري عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص
الباهلي البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا عن يزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي عن اسماعيل
ابن ابي خالد واسم ابي خالد سعد ويقال كثير الكوفي عن مامر الشعبي عن عبد الله بن عمرو اخرجته البخاري
ايضا في المغازي عن محمد بن ابي بكر المديني واخرجته النسائي في المناقب عن احمد بن سليمان عن يزيد بن
هرون **ص** قال ابو عبد الله الجناحان كل ناحيتين ش **ص** ابو عبد الله هو البخاري نفسه وهذا وقع
في رواية النسقي وحده و اشار بهذا الى ان الجناحين يطلقان لكل ناحيتين يعني لكل جنبين ومنه يقال جفع
الطريق جانبه وجفع القوم ناحيتهم وقال الجوهرى وجناح الطير **ص** ذكر العباس بن عبد المطلب
رضي الله تعالى عنه ش **ص** اي هذا ذكر عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وكان امن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بستين او ثلاث وكان اسلامه على المشهور بعد فتح مكة
وقيل قبل ذلك وهذه الترجمة مع حديثها سقط من رواية ابو ذر والنسقي والله اعلم **ص** حدثنا الحسن
ابن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثني ابي عبد الله بن المثنى عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس
ان عمر بن الخطاب كان اذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنينا
صلى الله تعالى عليه وسلم فتسقينا وانا نتوسل اليك ببنينا فاسقنا قال فيسقون ش **ص** مطابقته
لهذه الترجمة ظاهرة **ص** والحسن ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني مات يوم الاثنين لثمان بقين من رمضان
سنة ستين ومائتين وهو من افراده ومحمد بن عبد الله الانصاري بروى عن ابيه عبد الله بن المثنى بن عبد الله
ابن انس بن مالك وهو يروى عن عمه ثمامة بضم التاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس وهذا الحديث
بعين هذا الاسناد والمتن قدم في كتاب الاستسقاء في باب سؤال الناس الامام الاستسقاء وقدم الكلام
فيه هناك **ص** **باب** مناقب قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنقبة
فاطمة عليها السلام بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** اي هذا باب في بيان مناقب قرابة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ينسب الى جده الاقرب
وهو عبد المطلب من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اوراء من ذكر اورائى وهم على واولاده
الحسن والحسين ومحسن وام كلثوم وفاطمة وجعفر واولاده عبد الله وعون ومحمد ويقال كان جعفر
ابن ابي طالب ابن اسمه اجدو عقيل بن ابي طالب وولده مسلم بن عقيل وحزرة بن عبد المطلب واولاده
علي وعمارة وامامة والعباس بن عبد المطلب واولاده الذكور العشرة وهم الفضل وعبد الله وقم
وعبد الله والحارث ومعبد وعبد الرحمن وكثير وعون وتام وفيه يقول العباس تموا بتمام
فصاروا عشرة * يارب فاجعلهم كراما بررة * ويقال ان لكل منهم رؤية وكان له من الاناث ام

حبيب وآمنة وسليمة واكرمهم من لبابة ام الفضل ومعتب بن ابي لهب والعباس بن عتبة بن ابي لهب
 وكان زوج آمنة بنت العباس وعبد الله بن الزبير بن عبد المطلب واخته ضباعة وكانت زوج المقداد بن
 الاسود وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابنه جعفر وتوفل بن الحارث بن عبد المطلب وابناه
 المغيرة والحارث وعبد الله بن الحارث هذاريث وكان يلقب بيه بياض موحدين الثابتة ثقيلة واميمة
 واروى وماتكة وصفية بنات عبد المطلب اسلمت صفية وصحبت وفي الباقيات خلاف قوله ومنقبة فاطمة
 بالجر عطفًا على المناقب وهي ضد المثلبة وقال الطيبي المنقبة طريق منقذ في الحال واستعير للفعل الكريم
 اما لكونه تأثيرا له اول لكونه منجبا في رفعه قلت لم يقع في رواية ابي ذر هذه اللفظة اعني منقبة فاطمة بنت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التوضيح فاطمة تكنى بام ايها النكحها عليا بعد وقعة احد وهي
 بنت خمس عشرة وخمسة اشهر ونصف وكان سن علي رضي الله عنه يومئذ احدى وعشرين سنة
 وخمسة اشهر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة سيدة نساء اهل الجنة
ش هذا التعليق مرموصولا في اواخر علامات النبوة فليرجع اليه **ص** حدثنا
 ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة بن الزبير عن عائشة ان فاطمة رضي الله عنها ارسلت الى
 ابي بكر رضي الله عنه تسأله ميراثها من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اقل الله على رسوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التي بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خیر
 فقال ابو بكر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تورث ما تركناه هو صدقة انما يأكل
 آل محمد من هذا المال يعني مال الله ليس لهم ان يريدوا على المأكول واني والله ما اغير شيئا من صدقات النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم التي كانت عليهما في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عملن فيها بما عمل فيها
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتشهد على ثم قال انا قد مررنا يا ابا بكر فضيلتك وذكر قرابتهم من رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وحقهم فتكلم ابو بكر فقال والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم احب الي ان اصل من قرابتي **ش** مطابقتها لترجمة تستأنس من قوله لقراءة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **و** ابو اليمان يفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع وهذا الاسناد بعينه
 قدم غير مرة والحديث مر بأتم من هذا في اول كتاب الخمس قوله تطلب صدقة النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان قيل كيف تطلب الصدقة وهي لجميع المؤمنين يقال ان معناه تطلب ما هي صدقة في الواقع ملك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب اعتقادها قال الكرمانى فلفظ الصدقة هو لفظ الراوى قوله
 لا تورث قيل ان فاطمة لم تكن هلمت هذا قوله لا تورث وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ابي رباحه
 لقوت اهله في حياته ومماته وما يعرض له من امور المسلمين وفيه ان خير خمس **و** وفيه انه كان له في الخمس
 حظ **و** وفيه ان لبنى هاشم حقا في مال الله وهو من النبي والخمس والحزبية وشبه ذلك ليتزوها عن الصدقة
 قوله فتشهد على قال صاحب التوضيح وهذا الى آخره ليس من هذا الحديث انما كان ذلك بعد موت فاطمة
 وقد اتى به في موضع آخر قوله فتكلم ابو بكر الى آخره قاله على سبيل الاعتذار عن منعه اياها ما طلبته منه من
 تركه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** اخبرني عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد حدثنا شعيب عن
 واقد قال سمعت ابي يحدث عن ابن عمر رضي الله عنهما عن ابي بكر رضي الله عنه قال ارقيوا محمد صلى الله
 تعالى عليه وسلم في اهل بيته **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنفي
 البصري وهو من افراده وخالد هو ابن الحارث بن سليم بن الهجيمى البصري وواقد بكسر القاف

وبالدال المهملة ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن أبي بكر رضي الله عنهم والحديث أخرجه البخاري أيضا في فضل الحسن والحسين رضي الله عنهما عن يحيى بن معين وصدقة ابن الفضل قوله أرقبوا أمر الناس يعني احفظوا أئمتنا في أهل بيته فلا تؤذوهم ولا تسبوهم وأهل بيته هم فاطمة والحسن والحسين لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم لقب عليهم كساء وقال هو لأهل بيتي أوهم مع أزواجه لأنه هو المتبادر إلى الذهن عند الإطلاق **ص** حدثنا أبو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن أغضبها فقد أغضبني **ش** مطابقة لترجمة طاهرة **ص** وأبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي البصري وابن عيينة هو سفيان بن عيينة تصغير عين وابن أبي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن أبي مليكة وقدم في مرة والمسور بكسر الميم ابن مخرمة بفتحها وقدم عن قريب **ص** والحديث أخرجه البخاري أيضا في النكاح عن قتبية وفي الطلاق عن أبي الوليد وأخرجه مسلم في الفضائل عن أحمد بن يونس وكتيبة وعن أبي معمر وأخرجه أبو داود في النكاح عن أحمد بن يونس وكتيبة وأخرجه الترمذي في المناقب عن قتبية وأخرجه النسائي عن قتبية وعن الحارث بن مسكين وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن عيسى بن حاد قوله بضعة بفتح الباء وهي القطعة من الشيء **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا إبراهيم بن سعد عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاطمة ابنته في شكواه التي قبض فيها فساهاها بشيء فبكت ثم دعاها فساهاها فضحكت قالت فسألتها عن ذلك فقالت سارني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبرني أنه يقبض في وجهه الذي توفي فيه فبكت ثم سارني فأخبرني أني أول أهل بيته أتبعه فضحكت **ش** هذا الحديث بعين هذا الاسناد والمقن عن يحيى بن قزعة مضى في أواخر باب علامات النبوة وهذا تكرار بلا زيادة فائدة ولهذا لم يقع في رواية أبي ذر ولم يذكره النسفي أيضا وكذلك الحديث الذي قبله لم يقع في روايتهما لأنه يأتي مطولا كما ذكرنا **ص** **باب** مناقب الزبير بن العوام رضي الله عنه **ش** أي هذا باب في بيان مناقب الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي الأسدي أبو عبد الله يجتمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أحد العشرة المبشرة المشهود لهم بالجنة شهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهاجر المهاجرين واسلم وهو ابن ستة عشر سنة وروى الحاكم باسناد صحيح عن عروة قال اسلم الزبير وهو ابن ثمان سنين قتل يوم الجمل في جاذي الأولى سنة ست وثلاثين وقبره بوادي السباع ناحية البصرة قتله عمرو بن جرموز **ص** وقال ابن عباس هو حوارى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذه قطعة من حديث سيأتي في تفسير براءة من طريق ابن أبي مليكة قوله حوارى بفتح الحاء والواو الخفيفة وتشديد الياء وهو لفظ مفرد ومعناه الناصر رواء الترمذي عن سفيان بن عيينة وقال الزبير عن محمد بن سلام سألت يونس بن حبيب عن حوارى قال الخالص وعن ابن الكلبي حوارى الخليل وقيل الصافي **ص** فان قلت الصحابة كلهم انصار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاصاء فما وجه التخصيص به قلنا هذا قاله حين قال يوم الأحزاب من يأتيني بخبر القوم قال الزبير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم فقال أنا وهكذا مرة ثالثة ولأنك أنه في ذلك

الوقت نصير نصيرة زائدة على غيره **ح** وسمى الخواريون لبياض ثيابهم **ش** هذا من
 كلام البخاري اراد به حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام ووصله ابن ابي حاتم من طريق سعيد
 ابن جبير عن ابن عباس به وقال ابو ارمطة كانوا قصارين فسموا بذلك لانهم كانوا يحورون الثياب اى
 يبيضونها وقال الضحاك سموا حواريين لصفاء قلوبهم وقال عبد الله بن المبارك سموا بذلك لانهم كانوا نورانيين
 عليهم اثر العبادة ونورها وبهاؤها واصل الحوار عند العرب البياض ومنه الاخور والخوراء ودقيق
 حوارى وقال قتادة هم الذين تصلح لهم الخلافة وقال النضر بن شميل الحوارى خاصة الرجل الذي يستعين
 به فيما ينوبه وقيل الخواريون كانوا اصياد بن بصطادون السمك وقيل كانوا صباغين وقال الثعلبي كانوا
 اصفياء عيسى واوليائه وانصاره ووزرائه وكانوا اثني عشر رجلا واسماؤهم بطرس ويعقوب وسويحس
 واندرائيس وقبيلس وابرثما ومنثا واتوماس ويعقوب بن خلقانا وثيمس وقنايا ويودس فهؤلاء
 حوارى عيسى عليه الصلاة والسلام واما حوارى هذه الامة فقال قتادة ان الحواريين كلهم من
 قريش ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وحزرة وجعفر وابو عبيدة بن الجراح وعثمان بن مظعون وعبد الرحمن
 ابن عوف وسعد بن ابي وقاص وطلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام رضى الله تعالى عنهم **ح** حدثنا
 خالد بن مخلد حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه قال اخبرني مروان بن الحكم قال اصاب عثمان
 ابن عفان رعاف شديد سنة الرعاف حتى حبسه عن الحج واوصى فدخل عليه رجل من قريش فقال
 استخلف قال وقالوه قال نعم قال ومن فسكت فدخل عليه رجل آخر احسبه الحارث فقال استخلف
 فقال عثمان وقالوا فقال نعم قال ومن هو فسكت قال فلعلهم قالوا الزبير قال نعم قال اما الذي تسمى
 بيده انه خيرهم ما علمت وان كان لاحبهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة
 للترجمة تؤخذ من قوله اما والذي تسمى بيده الى آخره **ح** وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الخاء
 المعجمة بينهما اليملى القطواني الكوفي وعلي بن مسهر بضم الميم على لفظ اسم الفاعل من الاسهار بالسين
 المهملة وهذا الحديث ذكره الحافظ الزى في مسند عثمان رضى الله تعالى عنه واخرجه النسائي في المناقب
 عن معاوية بن صالح قوله رعاف بالرفع لانه فاعل اصاب وثمان بالنصب مفعوله قوله سنة الرعاف كان
 ذلك سنة احدى وثلاثين وكان للناس فيها رعاف كثير قوله استخلف اى اجعل لك خليفة من بعدك
 قوله قال وقالوه اى قال عثمان وقال الناس هذا القول قال الرجل نعم قالوه قال ومن اى قال عثمان ومن
 استخلفه فسكت الرجل قوله فدخل عليه اى على عثمان قوله الحارث يعنى ابن الحكم وهو اخو مروان
 راوى الخبر قوله فقال استخلف اى فقال الحارث لعثمان استخلف قوله وقال وقالوا اى وقال عثمان
 وقال الناس هذا قوله فقال نعم اى فقال الحارث نعم قالوا هذا القول قوله قال ومن هو اى قال عثمان من هو
 الخليفة الذى قالوا اى استخلفه قوله فسكت اى الحارث قوله قال فلعلهم قالوا الزبير اى قال عثمان
 رضى الله تعالى عنه فلعل هؤلاء قالوا هو الزبير بن العوم قوله قال نعم اى قال الحارث قالوا هو الزبير
 ابن العوام قوله قال اما والذي اى قال عثمان اما وحق الله الذى تسمى بيده انه اى الزبير لخبرهم اى خير
 هؤلاء ما علمت يجوز ان تكون ما مصدرية اى فى علمى ويجوز ان تكون موصولة ويكون خبر مبتدأ
 محذوف تقديره هو الذى علمت والضمير المنصوب الذى يرجع الى الموصول محذوف تقديره علمته قال
 الداودى يحتمل ان يكون المراد من الخيرية فى شئ مخصوص كحسن الخلق وان حمل على ظاهره
 فقيه ما بين ان قول ابن عمر ثم نترك اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفاضل بينهم لم يرد به

جميع الصحابة فان بعضهم قد وقع منه تفضيل بعضهم على بعض وهو عثمان في حق الزبير رضي الله تعالى
عنهما قوله وان كان كذا ان مخففة من المثقلة تقديره وانه كان لاجبهم اي لاجب هؤلاء الذين اشاروا عثمان
بالاستخلاف ويروى بدون اللام الفارقة وهو لغة **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة
عن هشام اخبرني ابي سمعت مروان كنت عند عثمان انا ورجل فقال استخلف قال وقيل ذلك قال
نعم الزبير قال اما والله انكم لتعلمون انه خيركم ثلاثا **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله انه خيركم
وعبيد بن اسمعيل ابو محمد الهباري القرشي الكوفي واسمه في الاصل عبدالله وهو من افراد البخاري
وابو اسامة يروي عن هشام وهو يروي عن ابيه عروة وهو يروي عن مروان بن الحكم بن ابي
الغاص بن امية قوله قال وقيل ذلك اي قال عثمان او قيل ذلك اشار به الى الاستخلاف الذي يدل
عليه قوله استخلف ويروى ذلك بدون اللام وهمة الاستفهام مقدرة قبل واو وقيل قوله الزبير اي الذي
قيل بأن يستخلف هو الزبير بن العوام قوله اما يفتح الهمزة وتخفيف الميم وهي كلمة استفتاح بمنزلة الا
وتكثر قبل القسم قوله ثلاثا اي قالها ثلاث مرات **ص** **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز هو
ابن ابي سلة عن محمد بن المنكدر عن جابر رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان لكل نبي حوارى وحوارى الزبير بن العوام **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا
غير مرة والحديث من افرادهم ومر تفسير الحواري عن قريب **ص** **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا
عبدالله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال كنت يوم الاحزاب جعلت انا و
ابن ابي سلة في النساء فنظرت فاذا انا بالزبير على فرسه يختلف الى بني قريظة فلما رجعت قلت
يا ابت رأيتك تختلف قال وهل رأيتني يا بني قلت نعم قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من بات
بني قريظة فباتني بخبرهم فانطلقت فلما رجعت جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين ابيه فقال
فذاك ابي وامى **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى
آخره فان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير فذاك ابي وامى منقبة عظيمة له **ص** **ص** واحمد بن محمد بن موسى
ابو العباس يقال له مردويه السمسار المروزي وعبدالله هو ابن المبارك المروزي **ص** **ص** والحديث اخرجه
مسلم حدثنا اسمعيل بن خليل وسويد بن سعيد كلاهما عن ابن مسهر قال امما عيل اخبرنا علي بن مسهر
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال كنت انا وعمر بن ابي سلة يوم الخندق مع النسوة
في اطم حسان وكان يطأ طي لي مرة فانظر واطأ طي له مرة فينظر فكنت اعرف ابي اذا مر على فرسه
في السلاح الى بني قريظة قال واخبرني عبدالله بن عروة عن عبدالله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي
فقال ورأيتني يا بني قلت نعم قال اما والله لقد جمع لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ ابيه فقال
فذاك ابي وامى وحدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عبدالله بن الزبير قال لما كان يوم
الخندق كنت انا وعمر بن ابي سلة في الاطم الذي فيه النسوة يعني نسوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وساق الحديث يعني حديث ابن مسهر في هذا الاسناد ولم يذكر عبدالله بن عروة في هذا الحديث
ولكن ادرج القصة في حديث هشام عن ابيه عن ابن الزبير قوله يوم الاحزاب هو يوم الخندق لما حاصر
فريش ومن معهم المسلمين المدينة وحفر الخندق بسبب ذلك قوله جعلت على صيغة المجهول قوله وعمر بن
ابن سلة واسم ابن سلة عبدالله بن عبد الاسد القرشي المخزومي ابو حفص المدني ربيب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** **ص** في النساء اي بين النساء **ص** **ص** ويذهب وفي رواية الاسماعيلي

مرتين او ثلاثا قوله وهل رأيتني يا بني قال نعم فيه صحة سماع الصغير وانه لا يتوقف على اربع او خمس لان ابن الزبير كان يومئذ ابن ستين واشهر او ثلاث واشهر وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب ما يصح سماع الصغير قوله فذلك ابي وامى

هشام بن عروة عن ابيه ان اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا للزبير يوم وقعة اليرموك الا تشد فشد معك فحمل عليهم فضربوه ضربتين على مائة بينهما ضربة ضرب بها يوم بدر قال عروة فكنت ادخل اصابي في تلك الضربات العباد واصغير ش مطابقة الترجمة ظاهرة * وعلى بن حفص المروزي سكن عسقلان وابن المبارك هو على بن المبارك الهنائي البصري قوله يوم اليرموك بفتح الياء آخر الخروق وسكون الراء وضم الميم وسكون الواو وفي آخره كاف قال الصاغاني في العباب اليرموك موضع بناحية الشام وهو يفعول قلت هو موضع بين اذرعوات ودمشق وقال سيف بن عمر كانت وقعة اليرموك في سنة ثلاث عشرة من الهجرة قبل فتح دمشق وتبعه على ذلك ابن جرير الطبري وقال محمد بن اسحق كانت في رجب سنة خمس عشرة وكذا نقل ابن عساكر عن ابي عبيد والوليد وابن لهيعة واليث وابي معشر انها كانت في سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقال ابن الكلبي كانت وقعة اليرموك يوم الاثنين لخمس ماضين من رجب سنة خمس عشرة وقال ابن عساكر وهذا هو المحفوظ وكانت من اعظم فتوح المسلمين وكان رأس عسكر هرقل ماهان الارمني ورأس عسكر المسلمين ابا عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه وكانت بينهم خمس وقعات عظيمة فآخر الامر نصر الله المسلمين وقتلوا منهم مائة الف وخمسة الاف نفس واسروا اربعين الفا وقتل من المسلمين اربعة آلاف ختم الله لهم بالشهادة وقتل ماهان على دمشق وبعث ابو عبيدة الكتاب والبشارة الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بخديفة ابن النيمان مع عشرة من المهاجرين والانصار وغم المسلمون غنينة عظيمة حتى اصاب الفارس اربعة وعشرين الف مثقال من الذهب وكذلك من الفضة وكان المسلمون خمسة واربعين الفا وقيل ستة وستين الفا وقد ذكرنا ان القتلى منهم اربعة آلاف وكانت الروم في تسعمائة الف وكان جبلة ابن الابهيم مع حرب غسان في ستين الفا والله اعلم قوله الا تشد كلمة الالتحضيض والحث وتشد بضم الشين المججمة اي الا تشد على المشركين فله در الزبير بن العوام فيما قتل في هذه الوقعة وكذلك خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه والشدة في الحرب الحملة والجلوة قوله فحمل عليهم اي فحمل الزبير على الروم والقرينة دالة عليه قوله فضربوه اي فضرب الروم الزبير رضي الله تعالى عنه قوله بينهما اي بين الضربتين قوله ضربها على صيغة المجهول **باب مناقب طلحة بن عبيد الله رضي الله تعالى عنه** ش **باب مناقب طلحة بن عبيد الله** وفي بعض النسخ باب ذكر طلحة بن عبيد الله وفي رواية ابي ذر مناقب طلحة بدون لفظة باب **باب مناقب طلحة بن عبيد الله** هو ابن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب يجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب ومع ابي بكر الصديق في تيم بن مرة وعدد ما بينهم من الآباء سواء ويكنى طلحة ابا محمد واسم امه الصعبة بنت الحضرمي اخت العلاء بن الحضرمي اسلمت وهاجرت وعاشت بعد ابنها قليلا وروى الطبري من طريق ابن عباس قال اسلمت ام ابي بكر وام عثمان وام طلحة وام عبدالرحمن بن عوف وقتل طلحة يوم الجمل سنة ست وثلاثين رمي بسهم وروى من طرق كثيرة ان مروان بن الحكم رماه فاصاب ركبته فلم يزل ينزل الدم منها حتى مات وكان يومئذ اول قتل * واختلف في عمه فالاكثرون على انه كان نجسا وسبعين وهو احد عشرة المشهودون

بالجنة واحد الثمانية الذين سبقوا الى الاسلام واحد الخمسة الذين اسلموا على يدى ابي بكر الصديق
واحد الستة اصحاب الشورى الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنهم راض
ص وقال عمر رضى الله تعالى عنه توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنه راض ش
قدم هذا التعليق عن قريب في قصة البيعة وفيه مقتل عمر رضى الله تعالى عنه مطولا مسندا وهو
قول عمر ما احدا حق بهذا الامر من هؤلاء النفر او الرهط الذين توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن ص حدثني محمد
ابن ابي بكر المقدمي حدثنا معتمر عن ابيه عن ابي عثمان قال لم يبق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في بعض تلك الايام التي قاتل فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير طلحة وسعد عن حديثهما
ش مطابقة للترجمة من حيث ان طلحة بقي مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الحرب
عند فرار الناس عنه وفيه منقبة عظيمة له ومعتمر هو ابن سليمان التيمي يروي عن ابيه سليمان عن ابي عثمان
عبد الرحمن النهدي قوله في بعض تلك الايام اراد به يوم احد قوله غير طلحة بالرفع لانه فاعل قوله لم يبق
قوله عن حديثه ما يعني يروي ابو عثمان هذا من حديث طلحة وسعد اراد انهما حدثا بذلك ص حدثنا
مسدد خالد حدثنا ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يداي طلحة التي وقى بها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قد شلت ش مطابقة للترجمة ظاهرة وخالد هو ابن عبد الله الواسطي وابن ابي
خالد هو اسمعيل واسم ابي خالد سعد ويقال هرمرز الاحمسي البجلي وقيس بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي
واسمه عوف الاحمسي البجلي قدم المدينة بعدما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله التي وقى بها يعني
يوم احد وقد صرح بذلك علي بن مسهر عن اسمعيل عند الاسماعيلي وروي الطبري من طريق موسى بن
طلحة عن ابيه انه اصابه في يده سهم ومن حديث انس رضى الله تعالى عنه انه وقى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لما اراد بعض المشركين بأن يضربوه وفي مسند الطيالسي من حديث عائشة عن ابي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنهما قال ثم أتينا طلحة يعني يوم احد فوجدناه بضعا وسبعين جراحة واذا قد قطعت اصبعه
وفي الجهاد لابن المبارك من طريق موسى بن طلحة ان اصبعه التي اصبحت هي التي تلى الانعام
قوله قد شلت بفتح الشين نزل ذكره ثعلب قال الشنمري هو بطلان في اليد او الرجل من آفة
تعزيبها وليس معناه قطعت كما ذكره ابن سيدة قال الزمخشري اذا استرخت وقال كراع هو تقبض
في الكف واصلا شلت على وزن فعلت بكسر العين وقال ابن در سنويه والعامية تقول شلت
يده بالضم وهو خطأ وقال الليثاني ومنهم من يقول شلت يعني بالضم وهو قليل ومن ابن الاعرابي
لا يقال شلت يعني بالضم الا في لغة ردية وفي العويص لابن سيدة اشلت يده بالالف وقال ابو
الشاء ومن خواص طلحة بن عبيد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا لم يره قال مالي
لا اري الملبح الفصيح ولقبه بالقباض وطلحة الخير وطلحة الجود ولم يثبت معه يوم احد غيره
وعن المبرد كان يقال لطلحة بن عبيد الله طلحة الطلحات وخلف مالا جزيلا ثلاثين الف الف وفي
الحكاية من اسمه طلحة نحو العشرين ص باب مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري رضى الله
تعالى عنه ش اي هذا باب في بيان مناقب سعد بن ابي وقاص الزهري احد العشرة ويكنى ابا اسحق
وكان يقال له فارس الاسلام وهو اول من رمى في سبيل الله وكان مجاب الدعوة وكان سابع سبعة
في الاسلام وهو الذي كوف الكوفة ونفي الا حاكم وفتح الله على يديه اكثر فارس مات في قصره بالعقيق

على عشرة ايام من المدينة وصل على ركب الناس الى المدينة ودفن بالقيع وصلى عليه مروان
 ابن الحكم وهو آخر العشرة وفاة في سنة خمس وخمسين وهو المشهور وعمره يوم مات ثلاث
 وثلاثون وقل ثلاث وسبعون والله اعلم **ص** وبنو زهرة اخوال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ش** لان ام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آمنة منهم واقارب الام اخوال
ص وهو سعد بن مالك **ش** اشار به الى ان اسم ابى وقاص والد سعد هو مالك
 ابن وهب ويقال وهيب ويقال اهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة يجمع مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في كلاب بن مرة وعدد ما بينهما من الآباء متفاوت وامه حنة بنت سفيان بن امية بن
 عبد شمس لم تسلم **ص** حدثني محمد بن المثني حدثنا عبد الوهاب سمعت يحيى سمعت سعيد بن
 المسيب قال سمعت سعدا يقول جمع لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابوه يوم احد **ش**
 مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى هو ابن سعيد القطبان
 والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن مسدد وعن قتيبة واخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن
 المثني به وعن قتيبة ومحمد بن ربح عن القهني واخرجه الترمذي في الاستيذان وفي المناقب عن قتيبة
 واخرجه النسائي في السنة عن محمد بن ربح وعن هشام بن عمار قوله جمع لي اي في التقدمة بأن
 قال فذاك ابى وامى **ص** حدثنا يحيى بن ابراهيم حدثنا هشام بن هاشم عن مامر بن سعد عن ابيه قال لقد
 رأيتني وانا ثلث الاسلام **ش** مطابقته لترجمة من حيث انه كان ثلث الاسلام وهو منقبة
 عظيمة * وهشام بن هاشم بن عتبة بن ابى وقاص الزهري يعد في اهل المدينة وهو يروي عن مامر
 ابن سعد بن ابى وقاص يروي عن ابيه سعد قوله لقد رأيتني اي رأيت نفسي والحال وانا ثلث
 الاسلام اراد به انه ثلث من اسلم او لاواراد بالاثنيين ابابكر وخديجة او النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وابابكر والظاهر انه اراد الرجال الاحرار لان ابا عمر ذكر في الاستيعاب انه سابع سبعة
 في الاسلام وقد تقدم في ترجمة الصديق حديث عمار رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه
 الاخسة اعيد وابوبكر فهؤلاء ستة ويكون هو السابع بهذا الاعتبار او قال ذلك بحسب اطلاعه
 والسبب فيه ان من كان اسلم في ابتداء الامر كان يخفى اسلامه فهذا الاعتبار قال وانا ثلث الاسلام
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا ابن ابى زائدة حدثنا هاشم بن عتبة بن ابى وقاص قال
 سمعت سعد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابى وقاص يقول ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت فيه
 ولقد مكثت سبعة ايام في ثلث الاسلام **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وابراهيم بن موسى بن يزيد
 التميمي الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروي عن يحيى بن زكريا بن ابى زائدة واسمه ميمون
 ويقال خالد الهمداني الكوفي القاضي قوله ما اسلم احد ظاهره انه لم يسلم احدا قبله وهذا
 مشكل لانه تداسلم قبله جماعة ولكن يحمل هذا على مقتضى ما كان اتصل به حينئذ وقد روى
 ابن منده في المعرفة من طريق ابى بدر عن هاشم بافظ ما اسلم احد في اليوم الذي اسلمت فيه وهذا
 لا اشكال فيه لانه لا مانع ان لا يشارك احد في الاسلام يوم اسلم ولاينا في هذا اسلام جماعة قبل يوم
 اسلامه فافهم قوله ولقد مكثت الى آخره هذا ايضا على مقتضى اطلاعه كما ذكرنا من قريب
ص تابعه ابو اسامة عن هاشم **ش** اي تابع ابن ابى زائدة ابو اسامة حماد بن اسامة
 عن هاشم واسند البخاري هذه المتابعة في اسلام سعد رضى الله تعالى عنه دلي ما يأتي ان شاء الله تعالى

ويروي ابواسامة حدثنا هاشم **ص** حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن اسماعيل
من قيس قال سمعت سعد يقول اني لاول العرب رمى بسهم في سبيل الله وكنا نفزو مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ومالتنا طعام الاورق الشجر حتى ان احدا يضع كما يضع البعير او الشاة ماله خلط
ثم اصبحت بنو سعد تعزرنى على الاسلام لقد خبت اذا وضل عملى وكانوا وشوابه الى امر رضى الله
تعالى عنه قالوا لا يحسن يصلى **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اني لاول العرب رمى
بسهم في سبيل الله وفيه منقبة عظيمة **ص** وعمر بن قتيبة العيني ابن عون بفتح العين وبالنون مر في الصلاة
روى عنه البخارى هنا بلا واسطة وفي بعض المواضع يروى عنه بواسطة عبد الله بن محمد المسندى وخالد بن
عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطى يروى عن اسماعيل بن ابي خالد الاحمسي البجلي عن قيس
ابن ابي حازم عن سعد بن ابي وقاص **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الاطعمة عن عبد الله بن محمد وفي
الرقاق عن مسدد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن حبيب وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن يحيى عن
وكيع واخرجه الترمذى في الزهد عن محمد بن بشار وعن عمرو بن اسمعيل واخرجه النسائي في المناقب عن
محمد بن المنثري وفي الرقاق عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في السنة عن علي بن محمد قوله اني لاول العرب
رمى كان ذلك في سرية عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب وكان القتال فيما اول حرب وقعت بين المشركين
والمسلمين وكانت هي اول سرية بعثها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السنة الاولى من الهجرة بعث
ناسا من المسلمين الى رابغ ليلاقوا غير القرش فترأوا بالسهم ولم يكن بينهم مسابقة وكان سعد اول من
رمى وكانوا ستين راكبا من المهاجرين وفيهم سعد وعقد له اللواء وهو اول لواء عقد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فالتقى عبيدة وابو سفيان الاموى وكان هو على المشركين وهذا اول
قتال جرى في الاسلام واول من رمى اليهم هو سعد وفيه قال * الاهل جاء رسول الله انى * حيث
صحابى بصدور نبلى * فابتعد رام من معد * بسهم مع رسول الله قبلى * قوله كما يضع اى يضع
عند قضاء الحاجة اى يخرج منهم مثل البعر ليسه وعدم الغذاء المسأوف قوله ماله خلط
بكسر الخاء المعجمة اى لا يختلط بعضه ببعض لجفافه قوله تعزرنى على الاسلام اى تؤذبنى والمعنى
يعلمنى الصلاة وتعزرنى بانى لاحسنها قوله لقد خبت من الخيبة اى ان كنت محتاجا الى تعليمهم فقد
ضل عملى فيما مضى خاسئا من ذلك قوله وكانوا اى بنو سعد قوله وشوابه بالشين المعجمة اى شعوابه
اى بسعد يقال وشى به شى وشابة اذ انتم عليه وسعى به فهو واش وجعه وشاة واصله استخراج
الحديث باللفظ والسؤال وقد مررت قصته مع الذين زعموا انه لا يحسن يصلى في صفة الصلاة
ص **باب** ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ذكر اصهار
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ ذكر اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وايس فيه ذكر لفظ باب **ص** واصهاره هم الذين تزوجوا اليه والصهر يطلق على جميع اقارب المرأة ومنهم
من يخصه وقال الجوهري الاصهار اهل بيت المرأة وعن الخليل قال ومن العرب من يجعل الصهر
من الاحياء والاختان والاختان جمع ختن وهو كل من كان من قبل المرأة مثل الاب والاخ هكذا
عند العرب واما عند العامة فخن الرجل زوج ابنته **ص** منهم ابو العاص بن الربيع **ش** **ص**
اى من اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو العاص وسمه لقيط مقسم بكسر الميم وقيل هشيم
ويلقب جبر والبطحا ابن الربيع بن الربيع بن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف ويقال باسقاط الربعة
وهو مشهور بكنيته واهله بنت خويلد اخت خديجة وكان ابن خالتها وتزوج زينب بنت رسول الله

صلى الله تعالى عليه وآله وسلم روى عن ابي بكر بنات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اسر
 ابو العاص بن امية مع المشركين وفدته زينب فشرط عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرسلها
 اليه ففعل بذلك فهدا معنى قوله في الحديث ووعدني فوفيني ثم اسر ابو العاص مرة اخرى فاجارته
 زينب فاسلم فردها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى نكاحه وقال ابو عمر وكان الذي اسرا بالعاص
 عبد الله بن جبير بن النعمان الانصاري فلما بعث اهل مكة في فداء اساراهم قدم في فداء اخوه عمرو بن
 الربيع بمال دفعته اليه زينب بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك قلادة لها كانت خديجة
 امها قد ادخلتها بها علي ابي العاص حين بنى عليها ثم هاجرت زينب مسلة وتركتها
 على شركه فلم يزل كذلك مقيما على الشرك حتى كان قبيل الفتح فخرج بمجارة الى الشام ومعه اموال من
 اموال قريش فلما انصرف قافلا لقيته سرية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اميرهم زيد بن حارثة
 وكان ابو العاص في جماعة مير وكان زيد في نحو سبعين ومائة راكب فاخذوا ما في تلك العير من الثقل
 واسروا ناسا منهم وافتنهم ابو العاص هربا ثم اقبل من الليل حتى دخل على زينب فاستجار بها فاجارته
 ودخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على زينب وقال اكرمي مثواه ثم ردوا عليه ما اخذوا منه فلم يفقد
 منه شيئا فاحتمل الى مكة فأدى الى كل احد ماله ثم خرج حتى قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما
 وحسن اسلامه ورد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنته عليه فقيل ردها عليه على النكاح الاول
 قاله ابن عباس وروى من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ردها عليه بنكاح جديد وبه قال الشعبي وولدت له امامة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحملها وهو
 يصلي وولدت له ايضا ابنا اسمه علي كان في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراهاقا ويقال انه مات قبل
 وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستشهد ابو العاص في وقعة اليمامة ~~حدثنا~~ حدثنا ابو اليمان
 اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني علي بن الحسين ان المسورين مخزومة قال ان عليا رضي الله تعالى عنه
 خطب بنت ابي جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يزعم قومك
 انك لا تغضب لبناتك وهذا علي ناكح بنت ابي جهل فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعت
 حين تشهد يقول اما بعد فاني انكحت ابا العاص ابن الربيع فحدثني وصدقني وان فاطمة بضعة مني
 واني اكره ان يسوءها والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند رجل واحد فترك علي
 الخطبة ~~ش~~ مطابقة للترجمة ظاهرة ~~حدثني~~ علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم
 مات سنة اربع او خمس وتسعين والحديث مضى في الخمس في باب ما ذكر من درع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوام بنت ابي جهل اسمها جويرية بالجيم قيل جميلة وقيل العوراء وكان عني رضي الله
 تعالى عنه قد اخذ بعوم الجواز فلما افكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عن الخطبة فيقال
 تزوجها عتاب بن اسيد وانما خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليشيخ الحكم المذكور بين الناس
 وبأخذوا به اما على سبيل الايجاب واما على سبيل الاولوية وادعى الشريف المرتضى الموسوي في ضرره
 ان خطبة علي لابنة ابي جهل موضوع فلا يستوي سماعه ورد عليه بانه ثبت في الصحيح في حديث المسورين
 مخزومة واخرجه الترمذي عن عبد الله بن الزبير وصححه قوام وهذا علي ناكح بنت ابي جهل وفي رواية
 الطبراني عن ابي زرعة عن ابي اليمان وهذا علي ناكحا بالنصب على الحال المنتظرة واطلاق اسم الناكح
 عليه مجاز باعتبار ما كان قصد اليه قوام فحدثني وصدقني كأنه اراد بذلك انه كان شرط علي ابي

العاص ان لا يتزوج على زينب فثبت على شرطه فلذلك شكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشاء
 عليه بالوفاء والصدق قوله وصدقني بتخفيف الدال المفتوحة قوله بضعة بفتح الباء الموحدة وفي رواية
 لهما كم مضغة مني باليم يغظني ما يغظها ويسطنى ما يسطنها وقال صحيح الاسناد **ص** وزاد محمد بن
 عمرو بن حجلة عن ابن شهاب عن علي عن مسور سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرك صهره من بني
 عبد شمس قاتني عليه مصاهرته اياه فاحسن فقال حدثني فصدقني ووعدني فوفاني **ش**
 هذه الزيادة قد تقدمت في كتاب الخمس مطولا اخرجها عن سعيد بن محمد الجرمي عن يعقوب بن
 ابراهيم عن ابيه عن الوليد بن كثير عن محمد بن عمرو بن حجلة الديلمي عن ابن شهاب عن علي بن
 الحسين الى آخره وتقدم الكلام فيه هناك **ص** **باب** مناقب زيد بن حارثة مولى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان مناقب زيد بن حارثة بن سراحيل بن
 كعب بن عبد العزى الكلبي اسر زيد في الجاهلية فاشتراه حكيم بن حزام لعمة خديجة فاستوهبه
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منها ويقال خرجت به امه تزور قومها فاتفق غارة فيهم فاحتلوا
 زيدا وهو ابن ثمان سنين ووفدوا به الى سوق عكاظة فعرضوه على البيع فاشتراه حكيم بن حزام
 بالزاي لخديجة باربعمائة درهم فلما تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهبته له ثم ان
 خبره اتصل باهله فحضر ابوه حارثة في فدائه فخيره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين المقام عنده
 والرجوع اليه فاختر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اهله وتبناه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وزوجه حاضنته ام ايمن ضد الايسر فولدت اسامة **ص** ومن فضائله ان الله سمى في
 القرآن وهو اول من اسلم من الموالى فاسلم من اول يوم تشرف برؤية النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وكان من الامراء الشهداء ومن الرماة المذكورين وله حديثان وقال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيد
 ابن محمد حتى نزلت ادعوهم لا بآبائهم وذكر ابن منده في معرفة الصحابة عن آل بيت زيد بن حارثة ان
 حارثة اسلم يومئذ اعني يوم جاء ابوه يأخذه بالفداء **ص** وقال البراء بن عازب عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انت اخونا ومولانا **ش** هذا قطعة من حديث البراء اخرج مطولا
 في كتاب الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح الى آخره **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان
 حدثنا عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن
 زيد فطعن بعض الناس في امارته فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تطعنوا في امارته فقد كنتم
 تطعنون في اماره ابيه من قبل وايم الله ان كان خليقا للامارة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن
 احب الناس الى بعده **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة جدا وسليمان هو ابن بلال والحديث من افراد
 قوله بعثا بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره تاء مثناة وهو السرية قوايم وامر به بشديد
 اليم قوله فطعن يقال طعن بالرخ وباليدي طعن بالضم وطعن في العرض والنسب يطعن بالفتح وقيل
 هما انتاز فيهما قوله بعض الناس منهم عياش بن ابي ربيعة المخزومي قوله في امارته بكسر الهمزة
 قوله في اماره ابيه وهي اماره زيد بن حارثة في غزوة مؤتة قوله ان كان خليقا اي ان زيدا كان خليقا
 بالامارة يعني انهم طعنوا في اماره زيد وظهر لهم في الآخرا انه كان جديرا لاثقابها فكذلك حال
 اسامة **ص** وفيه جواز اماره الموالى وتولية الصغار على الكبار والمفضول على الفاضل للمصلحة
 وقال الصكرماني الاحب بمعنى المحبوب قلت ما ظهر لي وجد العدول عن معنى التفضيل

ومع هذا ذكره بكلمة من التبعية **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل علي قائف والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم شاهد واسامة ابن زيد وزيد بن حارثة مضطجعتان فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض قال فسر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعجبه فاعبره عائشة رضي الله تعالى عنها **ش** مطابقتها للترجمة تستأنس من قوله فسر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره **و** الحديث اخرجه البخاري في النكاح عن منصور بن ابي مزاحم قوله قائف هو الذي يلحق الفروع بالاصول بالشبه والعلامات ويراد به ههنا مجزئ بالجيم وتشديد الزاي الاولى المدلجى وابعده من قال بالحاء المهملة وحكى قحح الزاي الاولى والصواب الكسر لانه جزئواصى العرب وهو ابن الاور بن جعدة بن معاذ بن عتورة بن عمر بن مدلج الكنانى المدلجى ودخوله على عائشة اما قبل نزول الحجاب او بعده وكان من وراء حجاب قوله فاعجبه واعبره عائشة لعله لم يعلم انها علمت ذلك او اعبرها وان كان علم بعلمها تأكيذا للخبر او نسي انها علمت ذلك وشاهدته معه وقدم الكلام في حكم القائف في باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي اخرجه عن يحيى عن عبدالرزاق عن ابن خزيمة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليهم اسرورا تبرق اسارى وجهه الحديث **ص** **باب** **•** ذكر اسامة بن زيد **ش** **•** اى هذا باب في ذكر اسامة بن زيد قال الكرمانى قال ذكر اسامة ولم يقل مناقب اسامة كما قال فيما تقدم لان المذكور في الباب اعم من المناقب كالحديث الثانى **ص** **•** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الزهري عن عروة عن عائشة ان قريشا اهتمهم شأن الخزومية فقالوا من يجرى عليه الاسامة بن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **•** مطابقتها للترجمة في قوله من يجرى عليه الى آخره والحديث مر بآتم منه في باب ما ذكر في بنى اسرائيل ومرا الكلام فيه هناك قوله شأن الخزومية اى امرها وحالها واسمها فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وعمها ابوسلمة عبد الله بن عبد الاسد بن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم قوله حب الحب بكسر الحاء بمعنى المحبوب **ص** **•** وحدثنا على حدثنا سفيان قال ذهبت اسأل الزهري عن حديث الخزومية فصاح بي قلت فلم تحمله عن احد قال وجدته في كتاب كتبه ايوب بن موسى عن الزهري عن عروة عن عائشة ان امرأة من بنى مخزوم سرق فقالتوا من يكلم فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يجترى احدان يكلمه فكلمه اسامة بن زيد فقال ان بنى اسرائيل كان اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه او كانت فاطمة اقطعت يدها **ش** **•** هذا طريق آخر في حديث عائشة رضي الله تعالى عنها اخرجه عن علي ابن عبد الله المعروف بابن المدينى عن سفيان بن عيينة الى آخره قوله قال وجدته اى قال سفيان وجدت هذا الحديث في كتاب كتبه ايوب بن موسى بن عمر بن سعيد بن العاص الاوى عن محمد بن مسلم الزهري **•** الوجادة ان يوقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيها فله ان يقول وجدت او قرأت بخط فلان او في كتاب فلان بخطه حدثنا فلان ويسوق باقى الاسناد والمتم وقد استمر العمل عليه قد يمازى من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال قوله تركوه يعنى احدثوا ذلك بعد انبيائهم ثم اى لو كانت السارقة فاطمة لقطعت يدها وفيه ترك الرحمة فيمن وجب عليه الحد **ص** **•** **باب** **•** **ش** **•** اى هذا باب وهو كالتفصيل لسابقه و

هذا في كثير من النسخ بموجود **ص** حدثنا الحسن بن محمد حدثنا ابو عباد يحيى بن عباد
حدثنا الماجشون اخبرنا عبدالله بن دينار قال نظر ابن عمر يوما وهو في المسجد الى رجل
يسحب ثيابه في ناحية من المسجد فقال انظر من هذا ليت هذا عندي قال له انسان اما تعرف هذا
يا ابا عبد الرحمن هذا محمد بن اسامة قال فطأ طأ ابن عمر رأسه وتقريديه في الارض ثم قال لوراه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجبه ش **ص** مطابقتها للترجمة بطريق اللاحق **ص** والحسن
ابن محمد بن الصباح ابو علي الزعفراني وهو من افراده ويحيى بن عباد بتشديد الباء الموحدة ابو عباد
الضبي البصري والماجشون هو عبد العزيز بن عبدالله بن ابي سلمة والحديث من افراده قوله وهو في
المسجد الواو فيه الحال قوله يسحب **قوله** ليت هذا عندي اي قريامتي حتى

انصحه واعظه وقدرى عدي بالباء الموحدة وكأني على هذا كان اسود اللون مثل عبد السود قوله
له انسان اي قال لعبد الله بن عمر شخص اما تعرف هذا يا ابا عبد الرحمن وهو كنية عبدالله بن عمر قوله محمد
ابن اسامة اي اسامة بن زيد قوله فطأ طأ ابن عمر اي طأ من رأسه اي خفضه قوله لاجبه انما قال ذلك لما كان
يعلم من محبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاسامة ولا يه زيد بن حارثة ولذريتهما فانه قاس
محمد المذكور على ابيه وعلى نحوه حيث كانا محبوبين لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا معتمر سمعت ابي حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد حدث عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن فيقول اللهم احبهما فاني احبهما ش **ص** مطابقتها للترجمة
ظاهرة وهو معتمر هو ابن سليمان يروي عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي والحديث اخرجه البخاري
ايضا في فضائل الحسن عن مسدد وفي الادب عن عبدالله بن محمد وعن علي ابن المديني واخرجه
النسائي رحمه الله في المناقب عن ابي قدامة وعن الحسن بن قزعة وعن قتيبة وعن سوار بن عبدالله
قوله والحسن هو ابن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما قوله احبهما بفتح الهمزة وكسر

الحاء وفتح الباء المشددة قوله احبهما بضم الهمزة وضم الباء وفيه منقبة عظيمة لاسامة بن
زيد والحسن بن علي **ص** وقال نعيم عن ابن المبارك اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني مولى
لاسامة بن زيد ان الحجاج بن ايمن ابن ام ايمن وكان ايمن ابن ام ايمن اخا اسامة لأمه وهو رجل
من الانصار فراه ابن عمر لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد قال ابو عبدالله (و) حدثني سليمان
ابن عبد الرحمن عن الوليد حدثنا عبد الرحمن بن نمر عن الزهري حدثني حرمة مولى اسامة بن زيد انه
يلتزمهم مع عبدالله بن عمر اذ دخل الحجاج بن ايمن فلم يتم ركوعه ولا سجوده فقال اعد فلما ولي قال
لي ابن عمر من هذا قلت الحجاج بن ايمن بن ام ايمن فقال ابن عمر لورأي هذا رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لاجبه فذكر حبه وما ولدته ام ايمن قال ابو عبدالله (و) زادني بعض اصحابي عن
سليمان وكانت حائنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** نعيم بضم النون هو حاد بن

معاوية بن الحارث بن سلمة بن مالك ابو عبدالله الخزاعي المروزي الاور الرقاء الفارض من احد
شيوخ البخاري وفي التهذيب روى عنه البخاري مقرونا بغيره سكن مصر ومات بسر من رأى
مسجوناً في محنة سنة ثمان وعشرين وماثين قاله ابو داود وقال ابراهيم بن محمد نبطويه كان مقيدا
فجر باقياده والتي في حفرة لم يكفن ولم يصل عليه فعل ذلك به صاحب ابن ابي داود وفي التهذيب
خرج نعيم الى مصر قائم بهاتيفاً واربعين سنة ثم حل الى العراق في امتحان القرآن مع البويطي مقيداً
ذات نعيم بالسكركيساعة وابن المبارك هو عبدالله ومهر بفتح الميم هو ابن راشد يروي عن محمد

ابن مسلم الزهري ومولى اسامة بن زيد هو حر ملة بفتح الحاء المهملة وسكون الراء وفتح الميم سمع اسامة
وعلى بن ابي طالب روى عنه ابو جعفر محمد بن علي والزهري في مواضع والججاج بن ايمن بن عبيد
عمر بن هلال الانصاري الخزرجي وقيل الحبشي من موالى الخزرج ابن ام ايمن حاضنة رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم واخو اسامة لأمه قال ابن اسحق استشهد يوم حنين وله ابن اسمه ججاج وذكره الذهبي
ايضا في تجميد الصحابة وتزوج ام ايمن قبل زيد بن حارثة فولدت له ايمن ونسب ايمن الى امه لشرفها على
ابيه وشهرتها عند اهل البيت النبوي وتزوج زيد ام ايمن وكانت حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ورثها من ابيه فولدت له اسامة بن زيد وطاشت ام ايمن بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قليلا واسمها بركة بفتح الباء الموحدة اعنتها ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها قديما وقال ابو هر
بركة بنت ثعلبة بن عمرو بن حصن بن مالت بن سلمة بن عمرو بن النعمان وهي ام ايمن خلبت عليها كنيته
هاجرت المجرتين الى ارض الحبشة والى المدينة جميعا وقال الواقدي كانت بركة لعبد الله بن
عبد المطلب وصارت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو هر باسناده الى سليمان بن ابي شيح كانت
بركة لام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان عليه الصلاة والسلام يقول ام ايمن امي بعد امي
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها وكان ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يزورانها
في منزلها كما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يزورها * ذكر معناه * قوله وهو رجل اي
ايمن رجل من الانصار وقد ذكرناه الآن قوله فرآه ابن عمر رأى معطوف على شيء مقدر وهو
خبر ان الججاج بن ايمن رآه عبد الله بن عمر فرآه يقصر في صلاته وهو معنى قوله لا يتم ركوعه
ولا سجوده قوله فقال اعداي قال عبد الله بن عمر للججاج اعد صلاتك وفي رواية الاسمعيلى فقال يا ابن
اخي انحسب انك قد صليت انك لم تصل فاعد صلاتك قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه حدثني
سليمان بن عبد الرحمن بن ابنة شرحبيل بن ايوب الدمشقي عن الوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي
عن عبد الرحمن بن عمر بفتح النون وكسر الميم المحصي بلفظ مضارع حصب الدمشقي عن محمد بن مسلم
الزهري عن حر ملة الى آخره قوله يلنا هو قيل فيه تجريد كأن حر ملة قال يلنا انا مجرد من نفسه شخصا
فقال يلنا هو وقيل فيه التفات من الحاضر الى الغائب قوله فلما ولي اي الججاج قوله قال لي ابن عمر
يا حر ملة من هذا قلت الججاج بن ايمن قوله لاحبه يعني لمحبه ايمن وامام ايمن ولاسامة بن زيد قوله
وما ولدته امه كذا ثبت في رواية ابي ذر بن ابي ذر فذكر حبه ما ولدته ام ايمن فعلى هذا الضمير للنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ما ولدته هو المفعول والمراد بما ولدته ام ايمن ما ولدته من ذكر واثني قال الكرماني فذكر
حبه اي حب ايمن واولاد ام ايمن والفاعل محذوف اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او حب
رسولها مقرونا باولادها فهو مضاف الى الفاعل قوله وزادني بعض اصحابي اي قال البخاري
وزادني بعض اصحابي على ما مر قيل هو اما يعقوب بن سفيان فانه رواه في تاريخه عن سليمان بن عبد الرحمن
بالاسناد المذكور وزاد فيه وكانت ام ايمن حاضنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الذهبي فانه اخرجه
في الزهريات عن سليمان ايضا وكان هذا القدر لم يسمعه البخاري من سليمان فعمله عن بعض اصحابه فيمن
بما سمعه مما لم يسمعه فله دره ما دق تحريره وما شد تحريره * باب * مناقب عبد الله بن عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنهما * اي هذا باب في بيان مناقب ابي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن
الخطاب المدني الذي نزل قديما مع ابيه قبل ان يبلغ الحلم وهو احد العبادلة وفقهاء الصحابة والمكثرين

منهم واه زينب ويقال رايطة بنت مظعون اخت عثمان بن مظعون واخيه قد امة بن مظعون
 لجميع صحبة مات بمكة في سنة ثلاث وسبعين وجره ست وثمانون سنة وقيل كان سبب موته ان
 الحجاج دس عليه من مس رجله بحربة مسمومة فرض بها الى ان مات **ص** حدثنا اسحق
 ابن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتثبت ان رأى رؤيا
 اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت غلاما شابا اعزب وكنت انام في المسجد على عهد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في المنام كأن ملكين اخذاني فذهبا إلى النار فاذا هي مطوية
 كطي البئر واذا لها قرنان كقرني البئر واذا فيها ناس قد حرقهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار
 اعوذ بالله من النار فلقبهما ملك آخر فقال لي لن ترع فقصصتها على حفصة فقصصتها على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال سالم فكان عبد الله
 لا ينام من الليل الا قليلا **ش** مطابقته للترجمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم الرجل
 عبد الله وقول الملك الثالث لم ترع **و** اسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم
 السعدي البخاري وكان ينزل مدينة بخاري باب بني سعد ووقع في رواية أبي ذر وحده وهكذا حدثنا محمد
 حدثنا اسحق بن نصر واراد بمحمد البخاري نفسه وقدم في كتاب الصلاة في باب فضل من تعار من
 الليل من حديث نافع عن ابن عمر مطولا وفيه قصة رؤية الملكين بمعنى ما في ذلك قوله رؤيا بدون
 التثوين يختص بالنام كالرؤية باليقظة فرقوا بينهما بحر في التأييد اي الالف المقصورة والتاء قوله
 اعزب وهو الذي لا اهل له وروى عزبا قوله واذا لها قرنان كلمة اذا للمفاجأة والقرنان تثنية قرن
 واراد بهما الطرفين قوله لن ترع بالجزم كذا في رواية القاسي وقال ابن التين هي لغة قليلة بمعنى الجزم
 بلن وقال القزاز ولا احفظ له شاهدا وفي رواية الاكثرين بلفظ لن ترع قال بعضهم وهو الوجه قلت
 لن ترع ايضا الوجه لان الجزم بلن لغة حكاه الكسائي ومعناه لا تخف **ص** حدثنا يحيى بن سليمان
 حدثنا ابن وهب عن يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن اخته حفصة ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال لها ان عبد الله رجل صالح **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان قول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح منقبة عظيمة **و** يحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي
 سكن مصر يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري وفيه
 رواية التابعي عن التابعي وفيه رواية الصحابي عن الصحابة وهو رواية الاخ عن اخته **ص** باب
 مناقب عمار وحذيفة رضى الله عنهما **ش** اي هذا باب في بيان مناقب عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان
 ويكنى عمار بابي اليقظان العنسي بالنون واه سمية بضم السين المهملة مصغر اسم هو وابوه قديما وعذبوا
 لاجل الاسلام وقتل ابوجهل امه فكانت اول شهيد في الاسلام ومات ابوه قديما وماش عمار الى ان قتل
 في وقعة صفين وكان مع علي بن ابي طالب مع الفئة العادلة وحذيفة بن اليمان بن جابر بن عمرو العبسي بالبلاء
 الموحدة حليف بني عبد الاشهل من الانصار واسم هو وابوه اليمان ومات بعد قتل عثمان رضى الله تعالى عنه
 وقيل انما جمع البخاري بين عمار وحذيفة في الترجمة لوقوع الشاء عليهما من ابي الدرداء في حديث واحد
ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا اسرايل عن المغيرة عن ابراهيم عن علقمة قال قدمت الشام

فصلت ركنها ثم قالت اللهم يسر لي جليسا صالحا فأتيت قوما فجلست اليهم فاذا شيخ قد جاء حتى جلس
الى جليتي قلت من هذا قالوا ابو الدرداء فقلت اتى دعوت الله ان يسر لي جليسا صالحا فيسر لي قال
من انت قلت من اهل الكوفة قال اوليس عندكم ابن ام عبد صاحب النعلين والوساد والمطهرة وفيكم
الذي اجاره الله من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الذي لا يعلم احد غيره ثم قال كيف يقرؤ عبد الله والليل اذا يغشى فقرأت عليه والليل اذا يغشى
والنهار اذا تجلى والذكر والانشى قال والله لقد اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فيه الى في
شئ مطابقة للترجمة في قوله وفيكم الذي اجاره الله من الشيطان لان المراد به هو عمار بن ياسر وفي
قوله اوليس فيكم صاحب سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان المراد به حذيفة بن اليمان رضى الله تعالى عنه
هو مالك بن اسماعيل بن زياد ابو غسان النهدي الكوفي وروى عنه مسلم بواسطة اسرائيل هو ابن يونس بن
ابي اسحق السبيعي والمغيرة هو ابن مقسم ابو هشام الضبي الكوفي وابراهيم النخعي وعلقمة بن قيس النخعي
قوله فجلست اليهم اي حتى انتهى جلوسى اليهم قوله فاذا شيخ كلمة اذا للمفاجأة قوله قالوا ابو الدرداء
واسمه عويم بن عامر الانصاري الخزرجي الفقيه الحكيم مات بدمشق سنة اثنين وثلاثين قوله قال من
انت وروى فقال بقاء العطف قوله اوليس عندكم ابن ام عبيد اراد به عبد الله بن مسعود لان
امام عبد بنت عبدود بن سواء مات ابن مسعود بالمدينة وقيل بالكوفة والاول اثبت سنة اثنين
وثلاثين قيل كان مراد ابي الدرداء من هذا السؤال انه فهم عن علقمة انه قدم دمشق لطلب العلم
فقال اوليس عندكم من العلماء من لا يحتاج الى غيره ويستفاد منه ان الشخص لا يرحل عن بلده لاجل طلب
العلم الا اذا لم يجد احدا يعلمه قوله صاحب النعلين اي نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن مسعود
هو الذي كان يحمل نعلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتعاهد هما قوله والوساد وفي رواية
شعبة صاحب السواك بالكاف او السواد بالدال ووقع في رواية الكشميهني والوسادة ورواية
السواد اوجه لان السواد السرار براين بكسر السين فيها والوساد الخدة وقال الجوهري السواد
السرار تقول ساودته مساودة وسوادا اي ساررته واصله اذا ساودك من سواده وهو الشخص قوله
والمطهرة بكسر الميم الاداة وكل انا يتطهر به وفي رواية السرخسي والمطهر بغير هاء وكان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خصص ابن مسعود بنفسه اختصا صا شديدا كان لا يحجبه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا جاء ولا يخفي عنه سره وكان يلج عليه ويلبسه فعليه ويستتره اذا اغتسل وبوقظه اذا نام وكان
يعرف في الصحابة بصاحب السواد والسواك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذكك على ان
ترفع الحجاب وتعمم سوادى حتى انما لك قوله وفيكم الذي اجاره الله من الشيطان كذا هو
بواو العطف في رواية الكشميهني وفي رواية غيره افكم بهزة الاستفهام وفي رواية شعبة ليس
فيكم او منكم بالشك ومعنى قوله الذي اجاره الله من الشيطان يعنى على لسان نبيه وفي رواية شعبة
اجاره الله على لسان نبيه وزاد في روايته يعنى عمارا واراد به قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار وذلك حين اكرهوه على الكفر بسببه صلى الله تعالى
عليه وسلم قيل ويحتمل ان يكون المراد بذلك حديث عائشة مرفوعا ما خير عمار بين امرين الاختار
اشدهما رواه الترمذي قوله اوليس فيكم الهزة فيه للاستفهام قوله صاحب سر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اراد به حذيفة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعلمه امورا من احوال المنافقين

وامورا من الذي يجري بين هذه الامة فيما بعده وجعل ذلك سرا بينه وبينه قوله الذي لا يعلم كذا هو
في رواية الاكثرين بحذف الضمير المنصوب في يعلم وفي رواية الكشميهني الذي لا يعلمه وكان عمر
رضي الله تعالى عنه اذا مات واحديتبع حذيفة فان صلى عليه هو صلى عليه ايضا صمروا الا فلا قوله كيف
يقرأ عبد الله يعني ابن مسعود قوله والذكر والانشى اي وكان يقرأ بدون وما خلق وهذه خلاف القراءة
المواترة المشهورة ويقال قرأ عبد الله والذكر والانشى انزل كذلك ثم انزل وما خلق فلم يسمعه عبد الله
ولا ابو الدرداء وسمعه سائر الناس واثبتوه وهذا كظن عبد الله ان المعوذتين ليستا من القرآن والله
اعلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن مغيرة عن ابراهيم قال ذهب علقمة الى الشام
فلما دخل المسجد قال اللهم يسر لي جليسا صالحا فجلس الى ابي الدرداء فقال ابو الدرداء ممن انت قال من اهل
الكوفة قال اليس فيكم او منكم صاحب السر الذي لا يعلم غيره يعني حذيفة قال قلت بلى قال اوليس
فيكم او منكم الذي اجاره الله يعني من الشيطان على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم يعني عمارا قلت
بلى قال اليس فيكم او منكم صاحب السواك او السواد قلت بلى قال كيف كان عبد الله يقرأ والليل
اذا يغشى والنهار اذا تجلى قلت والذكر والانشى قال مازال بي هؤلاء حتى كادوا يستزلوني عن شيء
سمعتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور من طريق
سليمان بن حرب وهو في نفس الامر يفسر بعضه بعض الحديث السابق قال ممن انت قوله ممن انت
ويروى فقال لي ممن انت قوله من الشيطان على لسان نبيه ويروى من الشيطان يعني على لسان
نبيه قوله او السوار شك من الراوى قوله يستزلوني ويروى يستزلوني قوله من رسول الله
ويروى من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم **ص** **باب** مناقب ابي عبيدة بن الجراح
ش اي هذا باب في بيان مناقب ابي عبيدة واسمه مامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن اهاب
ابن ضبة بن الحارث بن فهر يجمع مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في فهر بن مالك وعدد ما بينهما
من الآباء متفاوت جدا بخمسة آباء فيكون ابو عبيدة من حيث العدد في درجة عبد مناف ومنهم من ادخل
في نسبهم بين الجراح وهلال ربيعة فيكون على هذا في درجة هاشم وامه ام قثم بنت جابر بن عبد الله بن
العلاء بن عامر بن عميرة بن الوديع بن الحارث بن فهر ويقال اميمة بنت جابر بن عبد العزيز من بني
الحارث بن فهر وهو أمين هذه الامة وقتل ابوه يوم بدر كافرا ويقال انه هو الذي قتله ومات
ابو عبيدة وهو امير على الشام من قبل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مات سنة ثمان عشرة
في طاعون عمواس وقبره بغور بيسان عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل **ص** **ص** حدثنا
عمرو بن علي حدثنا عبد الاعلى حدثنا خالد بن ابي قلابة حدثني انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل امة امينا وان اميننا ايها الامة ابو عبيدة بن الجراح
ش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** وعمرو بن علي بن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي
وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الاعلى ابو محمد السامي البصري وخالد هو ابن مهران الخدام ابو قلابة
بكسر القاف وتخفيف اللام واسمه عبد الله بن زيد الجرهمي **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي
عن ابي الوليد وفي خبر الواحد عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر
وزهير واخرجه النسائي في المناقب عن حيد بن مسعدة قوله اميننا الامين الثقة الرضى قوله
ايها الامة صورته صورة النداء لكن المراد منه الاختصاص اي اميننا مخصوصين من بين الامم
ابو عبيدة فعلى هذا يكون منصوبا على الاختصاص وقال القاضي هو بالرفع على النداء والافصح

ان يكون منصوباً على الاختصاص والامانة مشتركة بين ابي عبيدة وغيره من الصحابة لكن المقصود بيان زيادته في ابي عبيدة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خص كل واحد من كبار الصحابة بفضيلة واحدة وصفه بها فاشعر بقدر زائد فيها على غيره يوضح ذلك ما رواه الترمذي من حديث قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارحم امتي بامتي ابو بكر واشدهم في امر الله عمروا صدقهم حياء عثمان واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وافرصهم زيد بن ثابت واقروهم ابي بن كعب ولكل امة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح ورواه ابن حبان ايضا **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن ابي يحيى عن ابي اسحق عن صلة عن حذيفة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل نجران لا بعثن يعني عليكم يعني اميناً حق امين فاشرف اصحابه فبعث ابا عبيدة رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتة للترجمة في قوله حق امين **و** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وصلة بكسر الصاد المهملة وتخفيف اللام هو ابن زفر العبسي الكوفي مات في زمن مصعب بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في خبر الواحد عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن بندار وعن العباس بن سفيان واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي موسى وبندار عن اسحق بن ابراهيم واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم به وعن نصر بن علي واسماعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه في السنة عن بندار به وعن علي بن محمد قوله عن حذيفة قال ابو مسعود الدمشقي **هـ** كذا قال يحيى بن آدم فيه عن اسرايل عن ابي اسحق عن صلة عن ابن مسعود وحذيفة اصح قوله لاهل نجران بفتح النون وسكون الجيم وبالراء بلد باليمن واهلها العاقب واسمه عبد المسيح والسيد وابو الحارث بن علقمة واخوه كرز واوس وزيد بن قيس وشيبة وخويلد وعمرو وعبيد الله وكان وفد نجران سنة تسع كما ذكره ابن سعد وكانوا اربعة عشر رجلاً من اشرافهم وكانوا نصارى ولم يسلموا اذ ذاك ثم لم يلبث السيد والعاقب الا يسيرا حتى اتيا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسلما وقال ابن اسحق قدم وفد نصارى نجران ستون راكباً منهم اربعة وعشرون رجلاً من اشرافهم وثلاثة منهم يؤول اليهم امرهم وهم العاقب والسيد وابو حارثة احد بني بكر بن وائل اسقفهم وصاحب مدراسهم ولما دخلوا المسجد النبوي دخلوا في تجمل وثياب حسان وقد حانت صلاة العصر فقاموا يصلون الى المشرق فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعوهم وكان المنكلم اباحارثة والسيد والعاقب وسألوا ان يرسل معهم اميناً فبعث معهم ابا عبيدة بن الجراح وكان ابو حارثة يعرف امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن صدم الشرف والجاه عن اتباع الحق قوله لا بعثن اى لما سألوا ان يرسل اليهم اميناً قال لا بعثن اميناً حق امين قوله يعني عليكم يعني اميناً رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر لا بعثن حق امين وفي رواية مسلم لا بعثن اليكم رجلاً اميناً حق امين قوله فاشرف اصحابه اى تطلعوا الى الولاية ورغبوا فيها حرصاً على ان يكون هو الامين الموعود في الحديث لا حرصاً على الولاية من حيث هي وفي رواية مسلم فاستشرف لها اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فبعث ابا عبيدة وفي رواية ابي يعلى قماً بابا عبيدة فارسله معهم **ص** **باب** مناقب مصعب بن عمير **ش** اى هذا باب في بيان مناقب مصعب **و** ذكر مناقب مصعب بن عمير ولم يذكر

فيه شيئا وكأنه لم يجد شيئا على شرطه ويضاهى في بعض النسخ ذكر مصعب بن عمير ليس الا ومصعب
ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي العبدري يكنى ابا عبد الله كان من اجلة
الصحابه وفضلاتهم وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بعثه الى المدينة قبل الهجرة بعد العقبة
الثانية يقرئهم القرآن ويفقههم في الدين وكان يدعى القاري والمقرئ ويقال انه اول من جمع الجمعة
بالمدينة قبل الهجرة وقتل يوم احد شهيدا قتله ابن قية الليثي فيما قال ابن اسحق وهو يؤمئذ ابن
اربعين سنة او ازيد شيئا واسلم بعد دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دار الارقم وكان
يلغى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو الى الاسلام في دار الارقم فدخل واسلم وكنم
اسلامه خوفا من اعدائهم وكان يختلف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرا فيصربه عثمان
ابن طلحة يصلي فاخبر به قومه وامه فاخذوه فحبسوه فلم يزل محبوسا حتى ان خرج الى ارض الحبشة
وهاجر الى ارض الحبشة في اول من هاجر اليها ثم شهد بدرا **ص** **باب** مناقب
الحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما **ش** اي هذا باب في بيان مناقب ابي محمد الحسن
وابي عبد الله الحسين رضي الله تعالى عنهما وفضائلهما لاتعدو مناقبهما لاتحد وتترك الحسن الخلافة لله
تعالى لالعله ولالذلة ولالقلة وكان ذلك تحقيقا لمجزئة جده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث
قال يصلح الله به بين طائفتين وهما طائفتاه وطائفة معاوية مات بالمدينة مسموما سنة تسع واربعين ولم يكن
بين ولادته وحل الحسين الا طهر واحد واما الحسين فقتله سنان بكسر السين المهملة وبالنونين ابن انس
النخعي يوم الجمعة يوم عاشوراء سنة احدى وستين بكر بلاء من ارض العراق ويقال كان مولد الحسن
في رمضان سنة ثلاث من الهجرة عند الاكثرين وقيل بعد ذلك ومولد الحسين في شعبان سنة اربع في قول
الاكثرين **ص** قال نافع بن جبير عن ابي هريرة مائق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسن
ش نافع بن جبير بن مطعم مرفى الوضوء وهذا التعلق قدمضى موصولا مطولا في كتاب
البيوع في باب ما ذكر في الاسواق **ص** حدثنا صدقة حدثنا ابن عيينة حدثنا ابو موسى عن
الحسن سمع ابا بكره سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن الى جنبه ينظر الى الناس
مرة واه مرة ويقول ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين الفتيين من المسلمين **ش** مطابقتها
لترجمة في قوله هذا سيد (ذكر رجاله) وهم خمسة صدقة ابن الفضل ابو الفضل المروزي وهو من
افرادهم وابن عيينة هو سفيان بن عيينة وابو موسى اسرائيل بن موسى من اهل البصرة نزل الهند لم يروه
عن الحسن غيره والحسن هو البصري وابو بكره اسمه نقيب بضم النون وقبح الفاء ابن الحارث بن كادة
الثقي والحديث مضى في الصلح في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله
تعالى عنهما الى آخره ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا مسدد حدثنا المعتمر سمعت ابي
حدثنا ابو عثمان عن اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يأخذه والحسن ويقول
اللهم اني احبهما فاحبهما او كما قال **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة **ش** والمعتمر يروي عن ابيه
سليمان عن ابي عثمان بن عبد الرحمن بن مل التهدي ووقع في الادب من وجه آخر عن معتمر عن ابيه
سمعت ابا تيممة يحدث عن ابي عثمان وقال الاسمعيلى كأن سليمان سمعه من ابي تيممة عن ابي عثمان ثم لقي
ابا عثمان فسمعه منه قبل بل هما حديثان فان لفظ سليمان عن ابي عثمان اللهم اني احبهما ولفظ سليمان عن ابي تيممة
ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليأخذني فيضعني على فخذه ويضع على الفخذ الاخرى
الحسن بن علي ثم يضمهما ثم يقول اللهم ارحهما فاني ارحهما قوله انه كان اي النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم كان يأخذ ما في يده من الثقات أو تجريد قوله والحسن أي يأخذ الحسن ويحوز أن يكون
الواو بمعنى مع قوله أو كما قال شك من الراوي **ص** حدثني محمد بن الحسين بن الحسين
حدثني حسين بن محمد حدثنا جري عن محمد بن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه أتى عبيد الله بن زياد
رأس الحسين رضي الله تعالى عنه فجعل في طست فجعل ينكت فقال في حسنه شيئا فقال انس كان
اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان مخضوبا بالوسمة ش **ص** مطابقته لترجمة في قوله
كان اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **و** محمد بن الحسين بن ابراهيم بن الخراخوع ابني الحسن علي
ابن اشكاب العامري البغدادي مات يوم الثلاثاء يوم عاشوراء سنة احدى وستين ومائتين ببغداد وهو
من افراد الحسين بن محمد بن بهرام ابواحد التميمي المروزي المعلم نزل ببغداد مات سنة اربع عشرة
ومائتين وجري ابن حازم ومحمد هو ابن سيرين والحديث من افراد قوله أتى بضم الهمزة على
صيغة المجهول وعبيد الله بن زياد بن ابي سفيان بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف هو الذي
ادماه معاوية اخا ليه ابي سفيان فلققه بنسبه وهو الذي يقال له زياد بن ابيه ويقال له زياد بن سمية
بضم السين المهملة وهي امة كانت للحارث والد ابي بكره تقيع بضم النون وقبح الفاء وقال ابن
معين ويقال لعبيد الله بن مرجانة وهي امة وقال غيره وكانت بحوسية وقال البخاري وكانت مرجانة
سبية من اصفهان وكان زياد من اصحاب علي رضي الله تعالى عنه فلما استلحقه معاوية صار من اشد
الناس بغضا لعلي بن ابي طالب واولاده وعبيد الله ابيه هو الذي سيرا جيش لقتال الحسين رضي الله
تعالى عنه وهو يومئذ امير الكوفة ليزيد بن معاوية بن ابي سفيان وكان جيشه الف فارس ورأسهم
الحر بن يزيد التميمي وعلى مقدمتهم الحصين بن نمير الكوفي ثم جرى ماجرى فأخرا الامر قتل
الحسين **و** واختلفوا في قتله فقبل الحصين بن نمير وقبل مهاجر بن اوس التميمي وقيل كثير بن عبد الله
الشعبي وقيل شمر بن ذي الجوشن وقيل سنان بن ابي اوس بن عمر والنخعي وهو الاشهر فاخذ رأس
الحسين ودفعه الى خولي بن يزيد وكان سنان طعنه فوقع ثم قال لخولي احترز رأسه فاراد ان يفعل فارعد
وضعف فقال سنان فت الله عضدك وابان يدك فترل اليه فذبحه وكان ذلك يوم الجمعة يوم عاشوراء
سنة احدى وستين ثم حملوا رأس الحسين ورؤس القتلى من اصحابه الى عبيد الله بن زياد وهو
بالكوفة وكانت الرؤس اثنين وسبعين رأسا حمل خولي بن يزيد رأس الحسين وحملت كندة
ثلاثة عشر رأسا وهو ازن عشرين وبنو تميم عشرين وبنو اسد سبعة ومذحج احدى عشر وكان
مع الرؤس والسبايا شمر بن ذي الجوشن وقيس بن الاشعث وعمرو بن الحجاج وهروبة بن قيس فقبلوا
حتى قدموا بها على عبيد الله بن زياد ثم ذكر الآن ماجرى بعد ان قدموا برأس الحسين على هذا
اللعين عبيد الله بن زياد قوله فجعل على صيغة المجهول أي جعل رأس الحسين رضي الله تعالى عنه
في طست بفتح الطاء المهملة وسكون السين المهملة قال الجوهرى الطست الطس بلغة طي ابدل
من احدى السنين تاء للاستتقال وفي المغرب بالشين المعجمة الطشت مؤنثة وهي العجمية والطس
تعريبها والجمع طشاش وطشوش وقد يقال الطشوت قوله فجعل ينكت أي فجعل عبيد الله بن زياد
ينكت أي يضرب بتضيب على الأرض فيؤثر فيها وهو بالتاء المشاة من فوق وفي رواية الترمذي وابن
حبان من طريق منقصة بنت سيرين عن انس فجعل يقول بتضيب له في انفه وفي رواية الطبراني
عن حديث زيد بن ارقم فجعل يجعل تضيبا في يده في عينه وانفذه فتمت ارفع تضيبك فقد رأيت فرسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم في موضعه قوله فقال في حسنه شيئا وفي رواية الترمذي رحمه الله
 ما رأيت مثل هذا حسنا لم يذكر فقال انس كان اشبههم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اي اشبه اهل البيت وزاد البرار من وجه آخر عن انس قال قتلته اني رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يلثم حيث يقع قضيبك قال فانتقبض انتهى وقال سبط ابن الجوزي اما كان
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انس من الحقوق ان ينكر على ابن زياد فعله ويقبح له
 ما وقع من فرع ثانيا الحسن بالقضيب لكن الفحل زيد بن ارقم قاله انكر عليه فروى الطبري
 عن ابي مخنف عن سليمان بن ابي راشد من حيد بن مسلم قال شهدت ابن زياد وهو ينكت بقضيب
 بين ثنبيه ساعة فلما رآه زيد بن ارقم لاهجه عن نكته بالقضيب فقال له اعل بهذا القضيب عن هاتين الشفتين
 هو الذي لا اله غيره لقد رأيت شفتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هاتين الشفتين
 قبلهما ثم انفضح الشيخ يبكي فقال له ابن زياد ابكي الله عينيك فوالله لو لاناك شيخ قد خرفت
 وذهب عقلك لضربت عنقك ققام وخرج فسمعت الناس يقولون والله لقد قال زيد بن ارقم قولا
 لو سمعه ابن زياد لقتله فقلت ما الذي قال قال مرينا وهو يقول انتم يا معاشر العرب عبيد بعد اليوم
 قتلتم ابن فاطمة وامرتم ابن مرجانة فهو يقتل خياركم ويستعبد شراركم فبعدا لمن رضى بالذل والعار
 قلت فله دوزيد بن ارقم الانصاري الخزرجي من اعيان الصحابة فزاع مع النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم سبع عشرة غزوة وشهد صفين مع علي بن ابي طالب وكان من خواص اصحابه ومات بالكوفة
 سنة ست وستين وقل ثمان وستين ثم ان الله تعالى جازى هذا القاسق الظالم عبيد الله بن زياد بان
 جعل قتله على يدي ابراهيم بن الاشتر يوم السبت لثمان بقين من ذي الحجة سنة ست وستين على ارض
 يقال لها الجازر بينها وبين الموصل خمسة فراسخ وكان المختار بن ابي عبيدة الثقفي ارسله لقتال ابن زياد
 ولما قتل ابن زياد جى برأسه وبرؤس اصحابه وطرحته بين يدي المختار وجاءت حية دقيقة تملأت
 الرؤس حتى دخلت في فم ابن مرجانة وهو ابن زياد وخرجت من منخره ودخلت في منخره وخرجت
 من فيه وجعلت تدخل وتخرج من رأسه بين الرؤس ثم ان المختار بعث برأس ابن زياد ورؤس الذين
 قتلوا معه الى مكة الى محمد بن الحنفية وقيل الى عبد الله بن الزبير فتصبها بمكة واحرق ابن الاشتر جثة
 ابن زياد وجثث الباقيين قوله وكان اي الحسين مخضوبا بالوسمة بفتح الواو وسكون السين المهملة
 وجاء قمحا وهونبت يختضب به يميل الى سواد ~~حرق~~ ص حدثنا ججاج بن المنهال حدثنا شعبة
 اخبرني عدي قال سمعت البراء قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن على طاقه
 يقول اللهم اني احبه فاحبه ~~ش~~ مطابقتها لترجمة ظاهرة ~~و~~ وعدي بفتح العين المهملة وكسر الدال
 ابن ثابت الانصاري مر في الايمان والحديث اخرجه في الفضائل عن عبيد الله بن معاذ وعن ابي
 بكر بن نافع وبندار واخرجه الترمذي في المناقب عن بندار به وعن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه
 عن علي بن الحسين الدرهمي قوله والحسن الواو فيه لالحال ووقع في رواية الاسمعيلى من طريق عمرو بن
 مرزوق عن شعبة الحسن او الحسين بالشك ثم ذكر ان اكثر اصحاب شعبة روه فقالوا الحسن بغير شك
 رأيه على عاتقه وهو اسم لما بين الكب والعى قوائمه يقول جملة حايد قوائمه اني احبه بضم الهمزة
 وكسر الحاء تنوينه فاحبه بفتح الهمزة لانه امر من احب ~~ص~~ حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر بن
 سعيد بن ابي ~~ص~~ بن ابي مليكة عن عتبة بن الحارث قال رأيت ابا بكر رضى الله تعالى عنه وحجل الحسن
 وهو يقول يا بني زيد بالذي ليس شبيه بعلي وعلى رضى الله عدي ضحك ~~ش~~ مطابقتها لترجمة في قوله

وحل الحسن الى آخره ٥ وعبدان هو عبد الله لقب لعبدان وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وعمر بن
 سعيد بن ابي سعيد حسين القرشي النوفلي يروي عن عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم وعقبة بضم العين وسكون
 القاف ابن الحارث بن مامر بن نوفل بن عبد مناف ابوسروعة القرشي المكي سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو من افراده قوله وحل الحسن الو او فيه الحال وكذا الو او في قوله وهو يقول قوله باني شيه وقدم
 هذا في صفة النبي صلى الله عليه وسلم من حديث عقبة بن الحارث ومعنى باني مقدي اي هو مقدي باني قوله
 شيه مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو شيه بالنبي قوله ليس شيه روى بالرفع ^{بالتصحيح} والتصحيح
 الرفع على ان ليس بمعنى لا العاطفة يعني لا شيه بعلي وقال ابن مالك اصله ليس شيه ويكون شيه اسم ليس و
 خبرها الضمير المتصل المحذوف استغناء عن تلفظه بيته ووجه النصب على ان يكون اسم ليس هو الضمير الذي
 فيه وخبرها قوله شيها فان قلت هذا يعارض قول علي رضي الله عنه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم لم ارق له
 ولا بعده مثله قلت يحمل المنفي على عموم الشبه والاثبت على معظمه **ص** حدثنا يحيى بن معين وصدقة
 قالوا اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن واقد بن محمد عن ابيه عن ابن عمر قال قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه
 ارقبوا محمدا في اهل بيته **ش** هذا الحديث مر عن قريب في باب مناقب قرابة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن عبد الوهاب عن خالد عن شعبة عن واقد
 بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا
 هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن انس **و** قال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني انس قال
 لم يكن احد اشبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما **ش**
 مطابقتها للترجمة من حيث ان الحسن اذا لم يكن احدا شبه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه كانت له منقبة
 عظيمة وفضل ظاهر **و** ابراهيم بن موسى بن يزيد التيمي الفراء ابو اسحق الرازي وقدم في مواضع
 وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني يروي عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن انس بن
 مالك رضي الله عنه واخرج هذا مسندا ثم اخرجه معلقا فقال وقال عبد الرزاق الى آخره واخرجه الترمذي
 في المناقب عن محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق به وقال حسن صحيح قيل انما قصد البخاري بهذا التعليق
 بيان سماع الزهري له من انس وقيل هذا يعارض ما رواه محمد بن سيرين عن انس وقدم في موضع قريب ولقظه
 كان اي الحسن اشبههم برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووفق بينهما بان الذي وقع في رواية
 الزهري هنا في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه يومئذ كان اشده شهما بالنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من اخيه الحسين والذي وقع في رواية ابن سيرين كان بعد ذلك وقيل ان المراد ان كلا منهما كان اشد
 شهما في بعض اعضائه فقد روى الترمذي وابن حبان من طريق هاني ابن هاني عن علي قال كان الحسن
 اشبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين الرأس الى الصدر والحسين اشبه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما كان اسفل من ذلك **ص** حدثنا بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب
 سمعت ابن ابي نعم سمعت عبد الله بن عمر وسأله عن الحرم قاله شعبة احسبه يقتل الذباب فقال اهل العراق
 يسألون عن الذباب وقد قتلوا ابن ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم هماريحنا من الدنيا **ش** معاوية لا ترجع من حيث يتضمن فضل الحسين عا
 روى عن محمد بن جعفر بن محمد بن ابي قريش وهو محمد بن ابي عبد الله بن ابي قريش الذي روى
 في باب اربعين **و** ابن ابي نعم بصم البرن رسكون الدين المهمة محمد عبد الرحمن بن ابي الحسن الجهمي

والحديث أخرجه البخاري أيضا في الادب عن موسى بن اسماعيل وأخرجه الترمذي في المناقب عن فقهة
ابن مكرم العمي الضبي قوله عن الحرم أي بالحج والعمرة يعني سأل رجل ابن عمر عن حال الحرم يقتل الذباب
حالة الاحرام وفي الادب في رواية مهيدي بن ميمون عن ابن أبي يعقوب وسأله رجل وقيل في رواية أبي ذر
فسأله ورد هذا في رواية الترمذي أن رجلا من أهل العراق سأل قوله قال شعبة أحسبه يقتل
الذباب أي أظنه سأل عن الحرم يقتل الذباب ووقع في رواية أبي داود الطيالسي عن شعبة بغير شك فإن
قلت وقع في رواية مهيدي بن ميمون في الادب سئل ابن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب قلت يحتمل
أن يكون السؤال وقع من الأمر بن قوله فقال أهل العراق أي قال عبد الله بن عمر إلى آخره إنما قال متعبا
حيث يسألون عن قتل الذباب ويتفكرون فيه وقد كانوا اجتروا على قتل الحسين بن علي وابن بنت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا شيء عجيب يسألون عن الشيء اليسير ويفرطون في الشيء
الخطر العظيم قوله هما أي الحسن والحسين ريحائتي كذا في رواية الأكثرين بالثنية وفي رواية أبي ذر
بالأفراد والتذكير أصني هما ريحائتي وجه التشبيه أن الولد يشم ويقبل فكأنهم من جملة الرياحين وقال
الكرماني الرياحان الرزق أو المشموم قلت لا وجه هنا أن يكون بمعنى الرزق على ما لا يخفى وروى الترمذي
من حديث أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما إليه
وروى الطبراني في الاوسط من طريق أبي أيوب قال دخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والحسن والحسين يلعبان بين يديه فقلت أحبهما يا رسول الله قال وكيف لا وهما ريحائتي من الدنيا شمهما
ص * باب * مناقب بلال بن رباح مولى أبي بكر رضي الله تعالى عنهما ش * ورباح بفتح
الراء والباء الموحدة واسم أمه حامة كانت لبعض بني جهم وقدمضى بيته في البيوع في باب الشراء
والبيع مع المشركين وذكر ابن سعد أنه كان من مولدي الشراة وكان أبو بكر اشتراه بخميس
أواق ص وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة
ش * هذا التعليق قطعة من حديث مضى في صلاة الليل والدف بفتح الدال المهملة
وتشديد الفاء السير اللين ويقال الخفق وإنما قال بين يدي ليبين أنه يفعل ذلك ص حدثنا
ابو نعيم حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة عن محمد بن المنكدر أخبرنا جابر بن عبد الله قال كان عمر رضي الله
تعالى عنه يقول أبو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا ش * مطابقتهم للترجمة من حيث أن
عمر أطلق على بلال بالسيادة وهو منقبة عظيمة * وابو نعيم الفضل بن دكين وعبد العزيز بن عبد الله بن
أبي سلمة الماجشون واسم أبي سلمة دينار قوله واعتق سيدنا السيد الأول حقيقة والسيد الثاني
بجازلانه قاله تواضعا ويقال معناه أنه من سادة هذه الأمة وليس أنه أفضل من عمر وقيل أن السيادة
لأثبت الأفضلية ص حدثنا ابن نمير عن محمد بن عبيد حدثنا اسمعيل عن قيس أن بلالا قال
لأبي بكر رضي الله تعالى عنهما أن كنت اشتريتنى لنفسك فأمسكنى وإن كنت إنما اشتريتنى لله فدهنى
وعمل الله ش * مطابقتهم للترجمة يمكن أن تؤخذ من قوله فدهنى وعمل الله لأن كلامه هذا
يدل على أن قصده التجرد إلى الله والاشتغال بعمله وهو منقبة غير قليلة * وابن نمير هو محمد بن عبد الله
ابن نمير وقد ذكر غير مرة ومحمد بن عبيد الطنافسي مرفى به الخلق واسمعيل هو ابن أبي خالد وقيس
هو ابن حازم قوله أن كنت اشتريتنى إلى آخره هذا القول من بلال كان في خلافة أبي بكر وصرح
بذلك في رواية أحمد عن أبي أسامة عن اسمعيل بلفظ قال بلال لأبي بكر حين توفي رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله فدعني اى فتركني وفي رواية ابى اسامة فذرفى وهو بمعنى دعنى قوله
 وصلى الله اى مع صلى الله وفي رواية الكشميهنى فدعنى وصلى الله وفي رواية ابى اسامة فذرفى اعمل الله
 وذكر الكرماني اراد بلال ان يهاجر من المدينة فنعاه ابوبكر ارادة ان يؤذن في مسجد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى لا اريد المدينة بدون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا اتحمل
 مقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خالياعنه وقال ابن سعد في الطبقات ان بلالا قال رأيت
 افضل عمل المؤمن الجهاد فادرت ان اربط في سبيل الله وان ابكر قال بلال انشدك الله وحقي فاقام
 معه بلال حتى توفى فلما مات اذن له عمر فتوجه الى الشام مجاهدا وتوفى بها في طاعون عمواس سنة
 عشرة وقبل سنة عشرين والله اعلم **ص** **باب** ذكر ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 ش **ص** اى هذا باب فيه ذكر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يكنى ابا العباس ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ومات بالطائف سنة ثمان وستين وفي غالب
 النسخ ليس لفظ باب مذكورا وانما لم يقل مناقب ابن عباس مثل غيره لانه قد عده بابا في كتاب العلم
 حيث قال باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ثم ذكر عنه انه قال ضمنى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب وهذا منقبة عظيمة واكتفى به عن ذكر لفظ
 مناقب هنا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى صدره وقال اللهم علمه الحكمة حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث وقال
 علمه الكتاب حدثنا موسى حدثنا وهيب عن خالد مثله ش **ص** قد ذكرنا الآن ان هذا الحديث
 قد تقدم في كتاب العلم واخرجه هنا ايضا من ثلاث طرق الاول عن مسدد عن عبد الوارث بن سعيد
 العنبري البصري عن خالد الحذاء عن عكرمة مولى ابن عباس والثاني عن ابى معمر بفتح الميم بينهما
 عين مهملة ساكنة واسمه عبد الله بن عمرو المقرئ والتسمي المقعد عن عبد الوارث الى آخره الثالث عن
 موسى بن اسمعيل التبوذكي عن وهيب مصغر وهب بن خالد بن عجلان ابى بكر البصري عن
 خالد الحذاء قوله الحكمة اى العلم وقيل اتقان الامور وفي بعض النسخ والحكمة الاصابة من غير
 النبوة قوله مثله اى مثل ما روى ابو معمر **ص** مناقب خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه
 ش **ص** اى هذا باب في بيان مناقب ابى سليمان خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم
 ابن بقطنة بفتح الياء آخر الحروف والقاف والظاء القائمة ابن مرة بن كعب يجمع مع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومع ابى بكر جميعا في مرة بن كعب وكان من فرسان الصحابة اسلم بين الفتح والحديبية
 ويقال قبل غزوة مؤتة بشهرين وكانت في جادى الاولى سنة ثمان وكان الفتح بعد ذلك في رمضان
 وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشاهد ظهرت فيها نجابته ثم كان قتل اهل الردة
 على يديه ثم فتوح البلاد الكبار ومات على فراشه بمحصر وقيل بالمدينة والاول اصح سنة احدى
 وعشرين وقال صاحب التوضيح قال الصديق رضى الله عنه حين احتضر والنسوة يكنين دعهن
 تهريق دموههن على ابى سليمان فهل قامت النساء عن مثله قلت هذا غلط فاحش يظهر بالتأمل وقال
 الزبير بن بكار انقضى ولد خالد ولم يبق منهم احد وورثهم ايوب بن سلة **ص** حدثنا احمد
 ابن واقد حدثنا حجاج بن زيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم نعى زيدا وجعفر ا وابن رواحة للناس قبل ان يأتيهم خبرهم فقال اخذ الراية

زيد فاصيب ثم اخذها جعفر فاصيب ثم اخذها ابن رواحة فاصيب وعينه تدرقان حتى اخذ سيف
من سيوف الله حتى قمع الله عليهم شي مطابقتها للترجمة في قوله حتى اخذ سيف من
سيوف الله واحد بن واقد هو احد بن عبد الملك بن واقد بكسر القاف ابو يحيى الخراساني وينسب
الى جده واوب السخيتاني والحديث قد مر في الجناز عن ابي عمر وفي الجهاد عن يوسف بن يعقوب
الصفار وفي علامات النبوة عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن احد بن واقد ايضا ومر الكلام فيه
هناك اعني في الجناز وزيد هو ابن حارثة وجعفر هو ابن ابي طالب وابن رواحة هو عبد الله قوله
تدرقان اي تسيلان دما قوله حتى اخذ وروى اخذها واراد بسيف خالد بن الوليد ومن يوثق
سمى سيف الله وقد اخرج ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوا خالدا فانه سيف من سيوف الله تعالى صبه الله تعالى على
الكفار ص باب مناقب سالم مولى ابي حذيفة رضي الله تعالى عنه شي
اي هذا باب في بيان مناقب سالم مولى ابي حذيفة اما سالم فقال ابو عمر سالم بن معقل يكنى ابا عبد الله
كان من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من عجم الفرس وكان من فضلاء الصحابة وكبارهم
وهو معدود في المهاجرين لانه لما اعتقه مولاه زوج ابي حذيفة والى ابا حذيفة وتبناه
فلذلك عد في المهاجرين وهو معدود ايضا في الانصار في بني عبيد لعنق مولاه الانصارية
زوج ابي حذيفة له فهو يعد في قريش من المهاجرين لما ذكرنا وفي الانصار لما وصفنا
وفي العجم لما تقدم ذكره ايضا ويعد في القراء ايضا مع ذلك وكان يؤم المهاجرين بقباء فيهم
عمر رضي الله تعالى عنه قبل ان يقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة وقد روى انه
هاجر مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكان يفرط في الثناء عليه وكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قد آخى بينه وبين معاذ بن معص وقيل انه آخى بينه وبين ابي بكر ولا يصح وروى عن
عمر انه قال لو كان سالم حيا ما جعلتها شوري قال ابو عمر هذا عندي على انه كان يصدر فيها عن رأيه والله
اعلم قال وكان ابو حذيفة قد تبنى سالما فكان ينسب اليه ويقال سالم بن ابي حذيفة حتى نزلت ادموهم
لابائهم وكان سالم عبد الثبينة بنت يعار بن زيد بن عبيد بن زيد بن مالك بن موف بن عمرو بن عوف الانصارية
كانت من المهاجرات الاولى ومن فضلاء نساء الصحابة قلت ثبينة بضم التاء المثلثة وقمع الباء الموحدة
وسكون الباء آخر الحروف وقمع التاء المثناة من فوق وقيل اسمها عمرة بنت يعار وعن ابن اسحق اسمها سلمى
بنت يعار ويعار بضم الباء آخر الحروف وقمها وبالعين المهملة وقال ابو عمر شهد سالم مولى ابي حذيفة بدرا
وقتل يوم اليمامة شهيدا هو ومولاه ابو حذيفة فوجد رأس احدهما عند رجلي الآخر وذلك سنة اثنتي
عشرة من الهجرة واما ابو حذيفة فاختلف في اسمه قيل مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم بن عتبة بن ربيعة
ابن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العنسي كان من فضلاء الصحابة من المهاجرين الاولين جمع الله له الشرف
والفضل صلى القبلتين وهاجر المجرتين وكان اسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم دار الاقام للدعاء فيها الى الاسلام وشهد بدرا واحدا والخندق والحديبية والمشاهد كلها وقتل يوم
اليمامة شهيدا كما ذكرناه الآن وهو ابن ثلاث اواربع وخمسين سنة ص حدثنا سليمان بن
حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابراهيم عن مسروق قال ذكر عبد الله عند عبد الله بن عمرو
فقال ذاك رجل لا زال احبه بعدما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول استقرئوا القرآن

من اربعة من عبد الله بن مسعود قديماً وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل قال لا ادري
بداية الحديث مطابقتها للترجمة في قوله وسالم مولى ابي حذيفة وابراهيم هو النخعي ومسروق
هو ابن الاجدع والحديث اخرجه البخاري ايضا في مناقب ابي بن كعب عن ابي الوليد وفي فضائل
القرآن عن حفص بن عمرو في مناقب معاذ بن جبل عن محمد بن بشار وفي مناقب عبد الله بن مسعود
عن حفص بن عمرو واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن جماعة آخرين واخرجه
الترمذي في المناقب عن هناد واخرجه النسائي فيه وفي فضائل القرآن عن بشر بن خالد وهو من آخرين
قوله ذكر علي صيغة المجهول قوله عبد الله اراد به عبد الله بن مسعود قوله استقرتوا اي اطلبوا التمسكوا
من اربعة انفس قوله من عبد الله الى آخره بيان للاربعة قوله قديماً اي ببعد الله بن مسعود والتقديم
بفيد الاهتمام بالمقدم وتفضيله على غيره ووجه تخصيص هؤلاء الاربعة هو انهم كانوا اكثر ضبطاً للفظ
واقن للاداء وان كان غيرهم اقل في المعاني منهم وقيل لانهم تفرغوا لاخذ منه مشافهة وقيل لان
يؤخذ منهم وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد الاعلام بما يكون بعده وهذا لا يدل على ان غيرهم لم
يجمعه قوله ابو معاذ ويروي ابو معاذ بن جبل ص باب مناقب عبد الله بن مسعود
رضي الله تعالى عنه ش اي هذا باب في بيان مناقب عبد الله بن مسعود بن ظاقل بن
حبيب بن شمع بن مخزوم ويقال ابن شمع بن فار بن مخزوم بن صاهلة بن كاهل بن الحارث بن تميم بن سعد
ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ابو عبد الرحمن الهذلي وامه ام عبد
بنت عبدود بن سوا من هذيل ايضا اسلمت وصحبت وابوه مات في الجاهلية وعبد الله اسم قديماً
وقد روى ابن حبان من طريقه انه كان سادس سنة في الاسلام وهاجر المجرتين وشهد بدر
والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صاحب نعل رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وقد ذكرناه عن قريب مات بالمدينة سنة اثنين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة
وقبل مات بالكوفة والاول اصح ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن سليمان قال
سمعت ابائنا سمعت مسروقاً قال قال عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يكن فاحشاً ولا متفاحشاً وقال ان من احبكم الى احسنكم اخلاقاً وقال استقرتوا القرآن من
اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة وابي بن كعب ومعاذ بن جبل ش
مطابقتها للترجمة في قوله عبد الله بن مسعود والحديث مر في الباب الذي قبله غير انه زاد في هذا
حديثاً تقدم في صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسليمان هو الاعمش بن مهران وابو وائل من
الويل بالياء آخر الحروف اسمه شقيق قوله فاحشاً اي متكلماً بالتبجح ولا متفاحشاً اي ولا متكلفاً
للتكلم به ص حدثنا موسى عن ابي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة دخلت الشام
فصليت ركعتين فقلت اللهم يمسر لي جلساً صالحاً فرأيت شيخاً مقبلاً فلما دنا قلت ارجو ان يكون
استجاب قال من انت قلت من اهل الكوفة قال افلم يكن فيكم صاحب النعلين والوساد والمطهرة
اولم يكن فيكم الذي اجير من الشيطان اولم يكن فيكم صاحب السر الذي لا يعلمه غيره كيف قرأ ابن
ام عبد والليل فقرأت والليل اذا يغشى والنهار اذا تجلّى والذكر والاثنى قال اقرأنيها النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فاه الى في ما زال هؤلاء حتى كادوا يردوني ش مطابقتها للترجمة
ظاهرة وموسى هو ابن اسمعيل التبوذي وابو عوانة بفتح العين المهملة الوضاح بن عبد الله

البشكري والمغيرة ابن مقسم الكوفي وابراهيم هو النخعي وعقمة ابن قيس النخعي والحديث مرفى
 باب مناقب عمار وحذيفة رضي الله تعالى عنهما من طريقين ومرا الكلام فيه هناك قوله استحباب اي دمائي
 قوله يردوني ويروي يردوني على الاصل اي من قراءة والذكر والانثى الى قراءة وما خلق الذكر
 والانثى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال
 سألنا حذيفة عن رجل قريب السم والهدى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ناخذ عنه
 فقال ما عرف احدا اقرب سمنا وهديا ودلاء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابن ام عبد **ش**
 مطابقته لترجمة ظاهرة **ص** وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعبد الرحمن بن يزيد من الزيادة النخعي
 اخو الاسد بن يزيد **ص** والحديث اخرجه الترمذي في المناقب عن ابن بشار واخرجه النسائي فيه عن يندار
 قوله السم وهو الهيئة الحسنة والهدى بفتح الهاء وسكون الدال الطريقة والمذهب والدل بفتح
 الدال المهملة وتشديد اللام الشكل والشماثل وكأنه مأخوذ مما يدل ظاهر حاله على حسن فعله وابن ام
 عبد هو عبد الله بن مسعود وهي اسم امه وقدم عن قريب **ص** حدثنا محمد بن العلامة حدثنا ابراهيم
 بن يوسف بن ابي اسحق حدثني ابي عن ابي اسحق حدثني الاسود بن يزيد قال سمعت ابا موسى الاشعري رضي
 الله تعالى عنه يقول قدمت انا واخي من اليمن فكشاحينا ما نرى الا ان عبد الله بن مسعود رجل من اهل بيت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نرى من دخوله ودخول امه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله لما نرى الى آخره **ص** ومحمد بن العلاء ابو كريب الهمداني الكوفي وهو شيخ
 مسلم ايضا وابراهيم بن يوسف بن ابي اسحق الهمداني السبيعي يروي عن ابيه يوسف ابن
 اسحق وهو يروي عن جده ابي اسحق السبيعي والحديث اخرجه البخاري في المغازي عن عبد الله بن محمد
 واسحق بن نصر واخرجه مسلم في الفضائل عن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعن آخرين واخرجه
 الترمذي في المناقب عن ابي كريب به واخرجه النسائي فيه عن عبدة بن عبد الله وعن محمد بن بشار
 قوله قدمت انا واخي قد ذكرنا في مناقب ابي بكر ان لابي موسى اخوان ابورهم وابوردة وقيل ان
 له اخا آخر اسمه محمد واشهرهم ابوردة بضم الباء الموحدة واسمه طامر قوله ما نرى يجوز ان يكون
 حالا من فاعل مكشوا ويكون صفة لقوله حينما قوله لما نرى اللام فيه لتعليل وكلمة ما مصدرية اي لاجل
 رؤيتنا من دخول عبد الله بن مسعود ودخول امه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك يدل
 على خصوصيته بملازمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وفيه دلالة على فضله وخيره **ص**
باب ذكر معاوية بن ابي سفيان رضي الله تعالى عنهما **ش** اي هذا باب فيه ذكر ابي عبد الرحمن
 معاوية بن ابي سفيان واسمه صخر ويكنى ايضا ابا حنظلة بن حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف
 القرشي الاموي وامه هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بمعاوية وابوه من مسيلة القحط وقيل انه اسلم
 زمن الحديبية واسلمت امه ايضا بعده وكتب معاوية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وولي امرة دمشق
 عن عمر بن الخطاب بعد موت اخيه يزيد ابي سفيان سنة تسع عشرة واستمر عليها بعد ذلك في خلافة عثمان ثم
 زمان محاربة علي والحسن ثم اجتمع عليه الناس في سنة احدى واربعين الى ان مات سنة ستين فكانت
 ولايته ما بين امارة ومحاربة وملكته اكثر من اربعين سنة متوالية **ص** حدثنا الحسن بن بشر حدثنا
 المعافي عن عثمان بن الاسود عن ابن ابي مليكة قال او تر معاوية بعد العشاء بركعة وعنده عولي لابن عباس
 فأتى ابن عباس فقال دعه فانه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته لترجمة

من حيث ان فيه ذكر معاوية وفيه دلالة ايضا على فضله من حيث انه صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحسن بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المحجمة ابو مسلم بن المسيب ابو علي الحلبي الكوفي مات سنة احدى وعشرين ومائتين والمعاني بلفظ اسم المفعول من المعافاة بالمهملة والفاء ابن عمران الازدي الموصل يكنى ابا مسعود احد الاعلام من الثقات النبلاء وقد لقي بعض السابعين وتلد لسفيان الثوري وكان يلقب يا قوتة العلماء وكان الثوري شديد التعظيم له مات سنة خمس اوست وثمانين ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع وموضع آخر تقدم في الاستسقاء وعثمان بن الاسود بن موسى المكي وابن ابي مليكة عبدالله بن صبيد الله بن ابي مليكة واخرجه البخاري ايضا عن ابن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة على ما يثبت الآن قوله وعنده مولى لابن عباس وهو كريب روى ذلك محمد بن نصر المروزي في كتاب الوتر له من طريق ابن عيينة عن عبدالله بن ابي يزيد عن كريب قوله فأتى ابن عباس فقال دعه فيه حذف تقديره فأتى ابن عباس فاخبره بذلك فقال الفاء فيه فصحة وهي التي تفصح عن المقدر قوله دعه اي اتركه القول فيه والانكار عليه فانه صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه عارف بالفقهاء **ص** حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر حدثني ابن ابي مليكة قيل لابن عباس هل لك في امير المؤمنين معاوية فانه ما وثر الابواحدة قال اصاب انه فقيه **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن سعيد بن الحكم بن ابي مريم عن نافع بن عمر بن عبدالله الجعفي وقد تقدم في العلم قوله الابواحدة اي بركة واحدة قوله اصاب اي السنة قوله انه اي ان معاوية فقيه يعني يعرف ابواب الفقه **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت جرانا بن ابان عن معاوية قال انكم لتصلون صلاة لقد صعبنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارأيتاه يصليهما ولقد نهى عنهما يعني الركعتين بعد العصر **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ذكر معاوية ولا يدل هذا على فضيلته فان قلت قد ورد في فضيلته احاديث كثيرة قلت نعم ولكن ليس فيها حديث يصح من طريق الاسناد نص عليه اسحق بن راهويه والنسائي وغيرهما فلذلك قال باب ذكر معاوية ولم يقل فضيلة ولا منقبة وعمرو بن عباس ابو عثمان البصري وهو من افراده ومات في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف واسمه يزيد بن حميد الضبي البصري وجران بضم الحاء المهملة ابن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة مولى عثمان بن عفان والحديث من افراده وقدمر هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب لا يحرى الصلاة قبل غروب الشمس وقدمر الكلام فيه هناك **ص** مناقب فاطمة رضي الله تعالى عنها **ش** اي هذا باب في بيان مناقب فاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامها خديجة بنت خويلد ولدت فاطمة في الاسلام وكان مولدها وقريش بنى الكعبة وكان بناء قريش الكعبة قبل بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع سنين وستة اشهر وانكحها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه بعد وفاة اجدو قيل تزوجها بعد ان ابنتي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعائشة اربعة اشهر ونصفا وبني بها بعد تزويجها اياها تسعة اشهر ونصف وكان سنها يومئذ خمس عشرة وخمسة اشهر ونصفا وكان سن علي يومئذ احدى وعشرين سنة وخمسة اشهر وقال ابو عمر فولدت له الحسن والحسين وام كلثوم وزينب ولم يتزوج علي رضي الله تعالى عنه اياها غير هاتحتي

ماتت وتوفيت ليلة الثلاثاء ثلاث خلون من رمضان سنة إحدى عشرة من الهجرة وقال المدايني وصلى
عليها العباس وقال الكرماني غسلها على وصلى عليها ودفنها بواصيتها وقال ابو عمر توفيت بعد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيومين وقال محمد بن علي بسنة اشهر وقال عمرو بن دينار ثمانية
اشهر وقال ابن بريدة ماشت بعد ايها سبعين يوما **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فاطمة سيدة نساء اهل الجنة **ش** هذا التعليق اخرجہ البخاري في علامات النبوة وقدمر
الكلام فيه هناك وغيره **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن
ابي مليكة عن السور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فمن
اغضبها فقد اغضبني **ش** مطابقه للترجمة ظاهرة **ص** وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
يروى عن سفيان بن عيينة والحديث مر في باب ذكر اصهار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بآتم منه ومضى
الكلام فيه قوله بضعة مني بفتح الباء الموحدة وبضمها على قول وبكسرهما ايضا واستدل به البيهقي
على ان من سبها فانه يكفر **ص** **باب** فضل مائثة رضى الله تعالى عنها **ش**
اي هذا باب في بيان فضل مائثة رضى الله تعالى عنها هي الصديقة بنت الصديق رضى الله تعالى عنهما
قيل انما قال البخاري ذكر معاوية ومناقب فاطمة وفضل مائثة لانه اراد بذكر الفضل مراعاة لفظ الحديث
في حقها واما المذكور فهو اعم من المناقب واما ام رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس تزوجها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة قبل الهجرة بسنتين في قول ابى عبيدة وقيل قبلها بثلاث سنين وقيل بسنة
ونصف وهي بنت ست سنين وبنى بها بالمدينة بعد منصرفه من وقعة بدر في شوال سنة اثنين من الهجرة وهي
بنت تسع سنين ومات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولها نحو ثمانية عشر سنة وماشت بعده قريبا من خمسين
سنة واكثر الناس الاخذ عنها وتقلوا عنها من الاحكام والآداب شيئا كثيرا حتى قيل ان ربع الاحكام الشرعية
منقولة عنها روى لها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الف حديث وعشرة احاديث ولم تلد للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وسأله ان تكتني فقال اكنى يا ابن اختك قالت ام عبد الله **ص**
حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال ابوسلمة ان مائثة قالت قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يوما يا مائث هذا جبريل يقرئك السلام فقلت وعليه السلام ورحمة الله
وبركاته ترى ما لا ارى تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقه للترجمة من
حيث ان سلام جبريل عليها يدل على ان لها فضلا عظيما واستدل به بعضهم لفضل خديجة على مائثة
لان الذي ورود في حق خديجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لها ان جبريل يقرئك السلام
من ربك وهنا السلام من جبريل خاصة **ص** ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري
وهذا روى له مسلم ايضا ويونس بن يزيد وابوسلمة ابن عبد الرحمن ابن عوف والحديث مر في بدء الخلق
ومر الكلام فيه هناك قوله يا عائش مرخم يجوز في الشين الضم والفتح قوله ترى خطاب لرسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم واوضحه بقوله تريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**
حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثنا عمرو اخبرنا شعبة عن عمرو بن مرة عن مرة عن ابي موسى
الاشعري قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا مريم
بنت عمران وآسية امرأة فرعون وفضل مائثة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام **ش**
مطابقه للترجمة في قوله وفضل مائثة الى آخره واخرج هذا الحديث من طريقين **ص** الاول عن آدم بن

ابن اياس عن شعبة عن عمرو بن مرة قال آخره الثاني عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عمرو بن مرة
 بضم الميم والتشديد الراي الاصح الكوفي عن مرة التمداني الكوفي عن ابي موسى عبدالله بن قيس
 الاصح رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في قصة موسى في باب قول الله تعالى وضرب الله مثلا
 الآية ومضى الكلام فيه هناك قوله كل بتلبيث الميم قوله ولم يكمل اى من نساء عصرها وقال ابن حبان
 الافضلية التي تدل عليها هذا الحديث وغيره مقيدة بنساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى لا يقع
 بينه وبين قوله افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة تعارض ظاهرا **ص** حدثنا عبد العزيز
 ابن عبد الله حدثني محمد بن جعفر عن عبدالله بن عبد الرحمن انه سمع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه
 عن يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فضل عائشة على النساء كفضل الثريد
 على سائر الطعام **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابى القاسم القرشي
 العامري الاويسى المديني ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وعبد الله بن عبد الرحمن بن عمر بن حزم
 ابوطواله الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن عمرو بن عون ومسدد واخرجه
 مسلم في الفضائل عن القعني وعن يحيى بن يحيى وقتيبة وعلي بن حجر واخرجه الترمذي في المناقب
 عن علي بن حجر واخرجه النسائي في الوليمة عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاطعمة
 عن حرمة بن يحيى قوله الثريد في الاصل الخبر المكسور يقال ثردت الخبر ثردا اى كسرت
 فهو ثريد وثرود والاسم الردة بالضم وقال ابن الاثير في شرح هذا الموضع قيل لم يرد عين الثريد وانما
 اراد الطعام المتخذ من اللحم والثريد معالان الثريد غالبا لا يكون الا من لحم والعرب قلما تجد طيخا ولا سيما
 بلحم ويقال الثريد اخذ اللحمين بل اللذة والقوة اذا كان اللحم نضيجا في المرق اكثر مما في نفس اللحم انتهى قلت
 علم من هذا ان الثريد طعام متخذ من اللحم يكون فيه خبر مكسور فلا يسمى اللحم المطبوخ وحده بدون الخبر
 المكسور ثريدا ولا الخبر المكسور وحده بدون اللحم ثريدا والظاهر ان فضل الثريد على سائر الطعام انما
 كان في زمنهم لانهم قلما كانوا يجدون الطيخ ولا سيما اذا كان باللحم واما في هذه الزمان فاطعمة معمولة من اشياء
 كثيرة متنوعة من انواع اللحوم ومعها انواع الخبر الخواري فلا يقال ان بحر اللحم مع الخبر المكسور
 افضل من هذه الاطعمة المختلفة الاجناس والانواع وهذا ظاهر لا يخفى **ص** حدثنا
 محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد حدثنا ابن عون عن القاسم بن محمد ان عائشة
 رضى الله تعالى عنها اشكت فجاء ابن عباس فقال يا ام المؤمنين تقدمين على فرط صدق على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى ابي بكر رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقته لترجمة من حيث
 ان ابن عباس قطع لعائشة بدخول الجنة اذ لا يقال ذلك الا بتوقيف وهذه فضيلة عظيمة **و** ابن عون
 بفتح العين المهملة وسكون الواو وعبد الله البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن ابن ابي
 نحوه قوله اشكت اى ضعفت قوله تقدمين بفتح الدال قوله على فرط بفتح الفاء والراء وهو المتقدم
 من كل شئ ويقال الفرط القارط اى السابق الى الماء والمنزل قوله صدق صفة فرط اى صادق وهو
 عبارة عن الحسن قال تعالى في مقعد صدق قوله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدل منه بتكرير
 العامل وحاصل المعنى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر قد سبقاك وانت تلحقينهما وهما
 قد هبثاك المنزل في الجنة فلا تحملي الهم وافرحي بذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر
 حدثنا شعبة عن الحكم سمعت ابا وائل قال لما بعث على عمارة والحسن الى الكوفة ليستفردهم خباب

عمار فقال اني لاعلم انها زوجته في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكم بتبعونه اواياها **ش**
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انها اي ان مائشة زوجته اي زوجة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في الدنيا والآخرة وفي هذا فضل عظيم لها وعنده هو محمد بن جعفر والحكم هو ابن
 عتيبة وابو وائل هو شقيق قوله بعث علي اي علي بن ابي طالب وكان علي رضي الله تعالى عنه
 بعث عمار بن ياسر والحسن ابنه الى الكوفة لاجل نصرته في مقاتلة كانت بينه وبين مائشة بالبصرة
 ويسمى يوم الجمل بالجيم قوله ليستنفرهم اي ليستبخدمهم ويستنصرهم من الاستنفار وهو الاستجداد
 والاستنصار قوله خطب جواب لما قوله انها اي ان مائشة زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الدنيا والآخرة وروى ابن حبان من طريق سعيد بن كثير عن مائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لها اما ترضين ان تكوني زوجتي في الدنيا والآخرة قوله تبعونه اي تتبعون عليا او تتبعون
 اياها اي مائشة قبل الضمير المنصوب في تبعونه يرجع الى الله تعالى والمراد باتباعه اتباع حكمه الشرعي
 في طاعة الامام وعدم الخروج عليه فان قلت خاطب الله تعالى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بقوله وقرن في بيوتكن ولهذا قالت ام سلمة لا يحركني ظهر بعير حتى القي الله تعالى قلت كانت مائشة
 رضي الله تعالى عنها متأولة هي وطلحة والزبير وكان مرادهم ايقاع الاصلاح بين الناس واخذ
 القصاص من قتلة عثمان رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة
 عن هشام عن ابيه عن مائشة رضي الله تعالى عنها انها استعارت من اسماء قلادة فهلكت فارسل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ناسا من اصحابه في طلبها فادركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء فلما اتوا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شكوا ذلك اليه فنزلت آية التيمم فقال اسيد بن حضير جزاك
 الله خيرا فوالله ما نزل بك امر قط الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة **ش**
 مطابقته للترجمة تفهم من قوله جزاك الله الى آخره **و** ابواسامة جاد بن اسامة يروي عن هشام بن عروة
 عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مرسل لان عروة تابعي والحديث مربوط في اول كتاب التيمم
 قوله من اسماء هي اخت مائشة والقلادة والعقد بكسر العين واحد وهو كل ما يعقد ويعلق
 في العنق **ف** ان قلت قالت في الرواية الاخرى عقدا لي وهذا يخالف قولها استعارت قلت لا مخالفة
 في الحقيقة لانها ملك لاسماء و اضافته في تلك الرواية الى نفسها لكونه في يدها قوله فهلكت اي
 ضاعت قوله اسيد بضم الهمزة وقح السين وحضير بضم الحاء المهملة وقح الضاد المهملة
 الانصاري الصحابي قوله فصلوا بغير وضوء قال النووي فيه دليل على ان من عدم الماء
 والتراب يصلي على حاله وللشافعي فيه اربعة اقوال اصحها انه يجب عليه ان يصلي ويجب
 ان يعيدها والثاني تحرم عليه الصلاة ويجب الامادة والثالث لا يجب عليه ولكن تستحب ويجب القضاء
 الرابع يجب الصلاة فلا يجب الامادة وهذا مذهب الزني وعند ابى حنيفة يمسك عن الصلاة ولا يجب
 وعليه التشبه وعند ابى يوسف ومحمد يجب التشبه ولا خلاف في القضاء **ص** حدثنا عبيد
 ابن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما كان
 في مرضه جعل يدور في نساءه ويقول ابن انا غدا ابن انا غدا حرا صاعلي بيت مائشة قالت مائشة فلما كان يوم
 سكن **ش** هذا الاسناد بعين الاسناد الاول وهو ايضا مرسل قيل ظاهره كذا ولكن
 قول مائشة في آخر الحديث قالت مائشة بوضع ان كاه موصول قوله في مرضه اي مرضه الذي مات فيه

وفي رواية مسلم **قلت** ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليثقله يقول ان انا اليوم ان
 انا غدا **قلت** اليوم عائشة وهذا حرصا اي لاجل حرصه على بيت عائشة قوله فلما كان يومى سكن قال
 الكرماني سكن اي مات او سكنت عن هذا القول وقال بعضهم الثاني هو الصحيح والاول خطأ صريح
قلت الخطأ الصريح فخطئته لان في رواية مسلم فلما كان يومى قبضه الله بين سحرى ونحرى والهوى
 بفتح السين وضمها واسكان الحاء الرنة وما تعلق بها **ص** حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب
 حدثنا جاد حدثنا هشام عن ابيه قال كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة قالت عائشة
 فاجتمع صواحي الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة والله ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة
 وانا تريد الخير كما تريد عائشة فرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس ان يهدوا اليه
 حيث ما كان او حيث ما دار قالت فذكرت ذلك ام سلمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فاعرض عنى فلما
 ما دالى ذكرت له ذلك فاعرض عنى فلما كان في الثالثة ذكرت له ذلك فقال يا ام سلمة لا تؤذيني في عائشة فانه
 والله ما نزل على الوحي وانا في خلاف امرأة منكن غيرها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
 لا تؤذيني في عائشة الى آخره **و** عبدالله بن الوهاب ابو محمد الحنبل البصرى مات في سنة ثمان وعشرين
 ومائتين وهو من افراد وجاد هو ابن زيد وهشام يروى عن ابيه عروة بن الزبير والحديث مر في كتاب
 الهبة في باب قبول الهدية ومرا الكلام فيه هناك قوله يتحرون اي يقصدون ويبتعدون قوله

وانا تريد الخير بنون المتكلم مع الغير وام سلمة ام المؤمنين اسمها هند وقد مر غير

مرة قوله فرى اي قولى وبه يستدل على ان العلو والاستعلاء لا يشترط في

الامر قوله في خلاف وهو اسم ما يعطى به قال الكرماني والمعتون

بهذا الكتاب من الشيوخ رضى الله تعالى عنهم ضبطوه

قالوا ههنا منتصف الكتاب اي كتاب البخارى

وباب مناقب الانصارى هو ابتداء

ال نصف الاخير منه



تم الجزء السابع من شرح صحيح البخارى المسمى بعمدة

القارى وبليد الجزء الثامن اوله باب مناقب الانصار

٣٠٢٣	دائرة المعارف
الف ١٨	فهرست

